

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ لَهُمْ اللَّهُ لِيُؤْثِرَنَّ عَلَى الْكُفَّارِ وَثُمَّ لِيُذْهِبَنَّ كَيْدَهُمْ أَجْمَعِينَ

۱- اگرچه در این کتاب نیز اشاراتی به سیر تاریخی و تحولات مختلف شده است،
 ۲- ولی به نظر می آید که بیشتر بر جنبه های فقهی و حقوقی متمرکز است و کمتر به سیر تاریخی و تحولات مختلف پرداخته است.

معارف القرآن

تألیف
شیخ الشیخ احمد بن محمد بن علی الحافظ محمد دریش صاحب خانہ حلوی
رحمۃ اللہ علیہ رحمۃً واسعة شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

علامہ رشید احمد صدیقی

بہترین حقیقت کا یہ معارفہ بناء عارفانہ باقرہ حضرت شاہ عہدہ تاجورین مشاء ولی اللہ دہلوی قدس سرہ اللہ عنہا

مکتبہ المعارف شائع کردہ

دارالعلوم الحسینیہ شہدادپور
سیدہ، پاکستان

مکتبہ عثمانیہ نمبر ۳۵۳ مہر ان بٹاک غلامہ اقبال ناؤن لاہور

نام کتاب ۱- معارف القرآن جلد ۱
 نام مصنف ۱- حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ
 مکمل سیٹ ۱- ۸ جلد
 صفحات جلد ۱- ۲۹۰
 کتابت متن قرآن کریم: خطاط القرآن حضرت سید محمد اشرف علی اعظمی سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ
 کتابت سرورق ۱- سید انیس الحسن ابن سید الخطاطین سید نفیس الحسینی وامت برکاتہم العالیہ لاہور
 کتابت ترجمہ و تفسیر: سید عصمت اللہ سید جعفر حسین سید ضیاء اللہ گوجرانوالہ
 تعداد طبع اول ۱- ۱۳۱۹
 تعداد طبع دوم ۱- ۱۳۲۲
 پرنس: القادر پرنٹنگ پریس کراچی
 ناشر: مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور سندھ پاکستان
 فون: ۲۲۲۷۶ - ۲۱۳۷۶ (۲۲۳۲)

منے کے پتے

کراچی ۱- صدیقی ٹرسٹ، صدیقی ہاؤس، المنظر ابارمنٹس ۴۵۸ گارڈن ایٹ
 نزد سید چوک کراچی۔ پوسٹ کوڈ نمبر ۷۴۸۰۰
 لاہور ۱- گمستہ عثمانیہ بیت احمد ۳۵۳ مہران جاگہ علامہ اقبال ہاؤس لاہور
 شہدادپور ۲- مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور ضلع مانٹھرو سندھ پاکستان پوسٹ کوڈ ۷۸۰۰۰

اہد نوٹ
 ہم سندھ کی کتاب کی تصحیح میں حتی الوسع کوشش کی ہے پھر بھی ممکن ہے کہ کوئی غلطی رہ گئی ہو۔
 لہذا تمام قارئین سے التماس ہے کہ اگر کہیں غلطی پاویں تو برادر است ہمیں اطلاع دینا تاکہ آئندہ
 اشاعت میں اسے درست کیا جاسکے۔ اللہ تعالیٰ اس کا جہاں آپ کو عطا فرمائے گا۔

خط و کتابت کیلئے: مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور پوسٹ کوڈ ۷۸۰۰۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ .

اجازت نامہ

برائے اشاعت معارف القرآن، انعام منجلیہ المعارف شہید لویدر

مفتی محمد رفیع الدین صاحب مدظلہ العالی نے فرمودہ ہے کہ اگرچہ یہ ایک عجیب و غریب واقعہ ہے، لیکن اس سے ہمیں یہ سبق ملتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو اپنے حکم کے مطابق کرتا ہے۔

جہاں عرب کے ساتھ ساتھ۔ جس کوئی اختلاف نہیں کہ وہ اسکو
بھراؤں اور زرخیز کریں۔

2

7/1/99



تفہیم معارف القرآن جلد سوم

پارہ ۸، ۹، ۱۰، ۱۱
سورۃ انفاس، اعراف، انفاس، توبہ، یونس

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱	آغاز پارہ ہشتم و نواں	
۱	پہلی کیفیت غنا و سرفروزی	۱
۵	تقسیم توابع معارفین و تحسین ذلت و تبارع مصلحتین و محامدین	۳
۱	مسلمان اور کافر کی مثال	۴
۱۴	لغات و معارف شش برہمن، شادیت یا متوف جنت، معاذ کرام، حق نہ خرم، حسین	۶
۱۸	توحید، جن، انس و مرید، قیامت	۵
۲۰	الیا مسنت، انکسوت کا عالمی عقیدہ، گزلیہاں کا قراب، عداوتی گفر کا مذاق، دائمی اور بدلی ہے	۶
۲۰	آیت قرآنہ سے اثبات	۷
۲۲	ایک شے ہر اس کا زلیف ہی جن لوگوں کا یہ خیال تھا کہ ایک اور جہاد کا مذاق غم ہوتا ہے کہ	۸
	اداس آیت میں جو غفلت و غافلانہ آیت ہے اس سے استدلال کا متصل اور شافی حرب	
۲۶	جود و دیگر	۹
۲۸	رجوع بہ مضمون سابق	۱۰
۲۸	کافروں کی طرف سے اقرار جرم	
۳۰	ایصال رسوم جاہلیت، جس کا قلوب کی چھ، مھول کا بین ہے۔ رسم ہوں	۱۱
۳۳	رسم قدم۔ رسم سر	۱۲

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۹۸	یک شکل (ابطال قیاس پر استدلال باطل)	۳۹
۱۰۰	در بیان آنکہ اول لسیکہ در مقابل نص صریح قیاس بقولہ البیس علیہ لعنتہ بود	۴۰
۱۰۳	تحدیر از تقدیر شیطان در بارہ سے حیاتی و عمرانی	۴۱
۱۰۵	یہ بیخبر از ذکر سے اولاد آدم علیہ السلام کو پیار نہ تھی	۴۲
۱۰۷	نادر اول - نادر دوم	۴۳
۱۰۸	نادر سوم	۴۴
۱۰۹	تفصیل عورات	۴۵
۱۱۳	نادر چہارم - تذکرہ قدیم طاعت خداوند کریم و بیان نیم و جسم	۴۶
۱۱۴	سید قادیان کا پذیران میں جواب	۴۷
۱۱۵	تفصیل سزا سے گزین و مستکبرین	۴۸
۱۱۶	تفصیل جزائے مومنین و منافقین	۴۹
۱۱۷	اہل جنت اور اہل دوزخ اور اہل عراف کی باہمی گفتگو کا ذکر	۵۰
۱۱۸	اہل عراف کا ذکر	۵۱
۱۱۹	دوزخیوں کا اہل جنت کے آگے دست سوال	۵۲
۱۲۰	ذکر تخلیق عالم برائے اثبات ربوبیت والہمیت - برائے اثبات قیامت	۵۳
۱۲۱	استوار علی العرش کی تحقیق اور مشابہات کے بارے میں مختلف اہل علم کے مسلک کی تشریح	۵۴
۱۲۲	تاویل اجمالی	۵۵
۱۲۳	تاویل تفصیلی	۵۶
۱۲۴	ذکر تصرفات خداوندی در عالم مطلق و ارضی	۵۷
۱۲۵	قصہ اول حضرت نوح علیہ السلام	۵۸
۱۲۶	قصہ دوم حضرت ہود علیہ السلام با قوم عاد	۵۹
۱۲۷	قصہ سوم حضرت صالح علیہ السلام با قوم ثمود مع ذکر غرر و بقران معجز و بیان امکان او	۶۰
۱۲۸	قصہ چہارم حضرت لوط علیہ السلام با قوم او۔ اور قوم لوط کی کسی کا انبیاء اور اسکی حکمت	۶۱
۱۲۹	قصہ پنجم حضرت عیسیٰ علیہ السلام با قوم او	۶۲
۱۳۰	آثار بارہ شہم	۶۳

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۶۱	بقیہ آیت شیب علیہ السلام اور کافران کی ہانکت اور ربانوی پر بیچ و تم کرنے کی عاقبت	۶۰
۱۶۵	بیان اجمالی حال و مال اہم سائنہ برائے حیرت و نصیحت اہم حاضرہ	۶۱
۱۶۶	قصہ ششم حضرت موسیٰ علیہ السلام باسٹیلان و قبطیان	۶۲
۱۶۰	ذکر بیست موسیٰ علیہ السلام و مکلفہ اور فرعون کو در اول بیعت او ہمیشہ آمد و ذکر سیم و مصاد	۶۳
	وہ ہمیشہ ہر سائے اہانت رسالت موسویہ	
۱۷۵	ذکر مقابلہ ساخوان فرعون با موسیٰ علیہ السلام	۶۴
۱۸	ذکر اضطراب و پریشانی قبطیاں از اندیشہ علیہ سبطیان	۶۵
۱۶۲	عظافت و معارف - جس میں معجزہ کی حقیقت اور معجزہ اور حرکت کے باہمی فرق پر کلام کیا گیا ہے	۶۶
۱۸۵	حکایت با مزہ - مشتمل بر بیان فرق در میان سحر و معجزہ - قابل دید حکایت ہے	۶۷
۱۸۴	ذکر نزول مصائب عبرت پر قبطیان کا آخر طاقت	۶۸
۱۹۸	ذکر بعض جہالت بنی اسرائیل باری پر انعام ربہ صلی	۶۹
۲۰۲	ذکر مکلفہ خداوندی با موسیٰ علیہ السلام و عطا قدرت ساس ضمن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے دیار خداوندی کی درخواست اور بارگاہ خداوندی سے اس کا جواب	۷۰
۲۰۵	موسیٰ علیہ السلام کو تسبیح	۷۱
۲۰۶	عظافت و معارف	۷۲
۷	آیت و تفسیر کا تفسیر اور کلام خداوندی میں ملایا ہوا سنت و الجماعت کا مسلک	۷۳
۲۰۸	آیت ترمب آبرقی آنظرہ الذی یفک کی تفسیر اور دیار خداوندی کے بارے میں اہل سنت کے مسلک کی تشریح اور معتزلہ کا جواب	۷۴
۲۱۰	الواجب قدرت کا ذکر	۷۵
۲۱۳	قصہ انتفاذ فعلی و انجم آن	۷۶
۲۱۶	فائدہ - تفسیر آیت ذالقی الا نواع	۷۷
۲۱۸	ذکر مہمت توبہ و معذرت از عبادت فعلی	۷۸
۲۲۱	موسیٰ علیہ السلام کی دوسری دعا	۷۹
۲۲۲	عظافت و معارف مشتمل بر بیان اوصاف بنی علیہ السلام کو در ستر زانہ ظاہر شود	۸۰
۲۲۶	ذکر عزم بعثت بنی اسرائیل و مسیحا علیہ السلام	۸۱
۲۳۱	ذکر احوال بنی اسرائیل	۸۲

نمبر	مضمون	نمبر
۲۳۵	قصص اصحاب جنت	۶۳
۲۳۶	ملاقات و مصافحہ - قرینیت امر با معروف و دہی جن النکر از آیت ہا	۶۴
۲۳۸	ذکر تعظیم غلاب ذلت پر جو رہا اور تیاست	۶۵
۲۳۸	عید است - صبح امر اور علم	۶۶
۲۴۲	غریب است کے بارے میں معشرہ کا مذہب	۶۷
۲۴۵	اہلسنت و جماعت کا مذہب	۶۸
۲۴۶	مطالعہ و ملاحظہ متعلقہ آیت انشت پر	۶۹
۲۵۲	وجہ و تفسیر حق سے انحراف اور جو پرستی کا من و مان اور اس کی مثال - معنایں میں اعراف کا تفسیر	۷۰
۲۵۲	کیا ت کا شان نزول	۷۱
۲۵۲	اہل ایمان کو نصیحت اور توحید و اولیٰ ترغیب	۷۲
۲۵۸	تبت و لعلہ ذہن انما للہم لعلہ ان کے متعلق مشہور احادیث	۷۳
۲۵۸	تبت پر برہم نظر و فکر و تذکرہ و تبت	۷۴
۲۶۱	تبت پر آخرت ذکر کیا ت	۷۵
۲۶۵	آیات توحید و اجمال نزول	۷۶
۲۶۶	تبت و تبت کے مترادف کی تفسیر و حضرت آدم علیہ السلام کی نعمت امتیازی پر غور	۷۷
۲۶۸	ہیاطل مشرک و بت پرستی	۷۸
۲۷۰	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۷۹
۲۷۱	تبت مشہور حدیث و روایات	۸۰
۲۷۱	تبت پر و تبت	۸۱
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۸۲
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۸۳
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۸۴
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۸۵
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۸۶
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۸۷
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۸۸
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۸۹
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۹۰
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۹۱
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۹۲
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۹۳
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۹۴
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۹۵
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۹۶
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۹۷
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۹۸
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۹۹
۲۷۱	تبت و تبت کے مترادف جن الشیطان کا توضیح	۱۰۰

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۸۲	حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا شاد گزری	۱۰۵
۲۸۳	حضرت علی اکرم اللہ وجہہ کا شاد گزری	۱۰۶
۲۸۴	لغات و معانی جس آیت استعمال و انصاف کی تشریح اور اس کے معانی و معارف کا بیان ہے جو تمام کے تمام اس بات کی دلیل ہیں کہ مشنری کے لئے امام کیلئے تفرات کرنا ضروری ہے۔ نکات	۱۱۰
۲۸۵	حضرت عمارہ رضی اللہ عنہ کا جواب	۱۱۱
۲۸۶	خلافت کا کام	۱۱۲
۲۸۷	آداب ذکر خداوندی	۱۱۳
۲۸۸	قائدہ - آیت سجدہ کا حکم	۱۱۴
۲۸۹	تفسیر سورۃ الفاتحہ	
۲۹۰	قائدہ (نزل کے معنی)	۱۱۵
۲۹۱	مشائخ نزول	۱۱۶
۲۹۲	ذکر انصاف خداوندی در واقعہ بدرجہ برکت ایمان و تقویٰ و توکل	۱۱۷
۲۹۳	مشائخ نزول	۱۱۸
۲۹۴	انعام اول	۱۱۹
۲۹۵	آیت یٰٰٓاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الْقُرْآنَ حَتّٰی تَتْلُوْهُ	۱۲۰
۲۹۶	انعام دوم	۱۲۱
۲۹۷	انعام سوم	۱۲۲
۲۹۸	انعام چہارم	۱۲۳
۲۹۹	انعام پنجم	۱۲۴
۳۰۰	بیان حکمت و درجہ برکت گزار	۱۲۵
۳۰۱	بیان حرمت قرآن از مقابلہ کفر	۱۲۶
۳۰۲	بیان علت بردن قدرت حق و سبب واسطہ بردن قدرت حق	۱۲۷
۳۰۳	شان نزول و تفسیر آیت لَقَدْ اَنۡزَلۡنَا الْقُرْآنَ فَاَتَمَّوْهُمۡ وَ لَٰكِنۡ اَسۡطَفٰۤی اَمۡرُہُمۡ	۱۲۸

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۳۱۰	تکلیف	۱۲۸
۳۱۱	تفسیر و تفسیر کفار و بیان سبب طرد اہل کفر	۱۲۹
۳۱۲	تفسیر بر طاعت و امانت و تفسیر از محبت و حیات و زعم و من از مشابہت و شمشاد	۱۳۰
۳۱۳	تفسیر از فتنہ ملی و اولاد	۱۳۱
۳۱۴	برکات تفسیر	۱۳۲
۳۱۵	ذکر انعام خاص	۱۳۳
۳۱۸	تفسیر مکتبہ کفار و اہل کفر و پروردگار	۱۳۴
۳۲۳	حقائق بالائے حقائق	۱۳۵
۳۲۴	احکام متعلقہ بقبول اسلام و عدم قبول اسلام	۱۳۶
۳۲۵	آثار پارہ دوم و اعلیٰ	
۳۲۶	تقسیم غنائم	۱۳۷
۳۲۷	طاعت و معارف مشق بر معانی ذیل	۱۳۸
۳۲۸	اموال منقولہ و غیر منقولہ کا فرق	۱۳۹
۳۲۹	مال غنیمت اہل فتنہ میں فرق	۱۴۰
۳۳۰	انعام ششم	۱۴۱
۳۳۱	انعام ہفتم	۱۴۲
۳۳۲	انعام ہشتم	۱۴۳
۳۳۳	ذکر آداب جہاد و قتال	۱۴۴
۳۳۴	بیان ذلت کفار و عالم ہندو	۱۴۵
۳۳۵	بیان احوال و احکام کفار اہل کتاب	۱۴۶
۳۳۶	سلمان جنگ کی بھرپور تیاری کو حسد	۱۴۷
۳۳۷	لغات و معارف جس میں جدیدہ اسلحہ کے استعمال پر لغویں شرط سے استلزام جیسے دیا ہے	۱۴۸
۳۳۸	اور مہینہ - یہ بحث قابل دید ہے	۱۴۹
۳۳۹	حسب ضرورت و مصلحت کفار سے صلح کی اجازت اور صلح کے بعد مسلمانوں کو توکل کا حکم	۱۵۰

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۵۹	بیان غیر مقبول بودن صدقات و نفقات منافقین	۱۹۴
۲۶۱	تقسیم صدقات و غنائم پر منافقین کا حق اور اس کا جواب	۱۹۵
۳۹۳	بیان مصارف صدقات یعنی آیت اِنَّا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ لَا لِلْمُفْسِدِینَ	۱۹۶
۴۹۵	تفصیل مصارف صدقات اور اس بات کی تحقیق کہ زکوٰۃ میں قلیل شرط ہے	۱۹۷
۴۹۸	مسئلہ قلیل - یہ بحث نہایت اہم ہے	۱۹۸
۴۶۰	اسرار و حکم	۱۹۹
۲۵۲	ذکر نوع دیگر از حرکات شیعہ	۲۰۰
۴۵۶	حلف کا ذب	۲۰۱
۴۸۴	منافقین اور منافقات کا اہمال اور صفتیں میں تشابہ اور تماثل مع بیان تبدیلی	۲۰۲
۴۸۵	شرح اہل ایمان مع بشارت فخران و رضوان	۲۰۳
۴۸۹	گناہ اور منافقین سے جہاد اور سختی کا حکم	۲۰۴
۴۹۱	تفصیل جرائم منافقین	۲۰۵
۵	جرم اولیٰ - حلف کا ذب	۲۰۶
۴۹۲	جرم دوم - احسان فراموشی	۲۰۷
۴۹۳	جرم سوم - بد بھدی	۲۰۸
۴۹۴	جرم چہارم - اہل ایمان کے صدقات پر غرض زنی	۲۰۹
۴۹۵	جرم پنجم - تحلف از غزوہ تبوک	۲۱۰
۴۹۷	منافقین کی نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت - شان نزول	۲۱۱
۴۹۹	گناہ اور منافقین کا ایک شیعہ اور اس کا ازالہ	۲۱۲
۵۰۱	منافقین اعراب کے اعداء کا ذکر	۲۱۳
۵۰۳	مؤمنین و منافقین کے اعداء صادق کا ذکر	۲۱۴
۵۰۶	آخاز پارہ یاد ہم - یَعْتَذِرُ مَرَدُّتِ الْاِیْمَانِ	
۵۰۷	خبر وادان از اعداء کا ذیہ اہل اتفاق بعد واپسی از غزوہ تبوک	۲۱۵
۵۰۹	خدمت منافقین اعصاب و درجہ مخلصین اعراب	۲۱۶

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۱۱	ذکر ایمان مومنین و فضائل سابقین اولین از مہاجرین و انصار	۶۱۷
۵۱۲	اطلافت و معارف	۶۱۸
۵۱۳	زعماء سابقین کا ذکر	۶۱۹
۵۱۴	مومنین متفلسفین کی دو ضعیف الہمت جماعتوں کا ذکر	۶۲۰
۵۱۵	ذکر مسجد بنی ندر اور مسجد نبوی	۶۲۱
۵۱۶	فضائل مہاجرین و ثبات مومنین کا عین و ترقیب ہر تجارت آخرت	۶۲۲
۵۱۷	مشرکین اور کفار کے لیے دعائے مغفرت کی مانگت	۶۲۳
۵۱۸	ذکر توحید و منیات خداوندی ہر مہاجرین غزوہ تبوک و ذکر قبولیت نبیہ آن سرگس گریسید اوشان	۶۲۴
۵۱۹	نبوی داشتہ بود	۶۲۵
۵۲۰	عادیقین کی سعیت و محبت کا علم	۶۲۶
۵۲۱	عادت متفلسفین بعض فقیہیت مہاجرین	۶۲۷
۵۲۲	فرض گناہ برون جہاد و فرض گناہ برون تحصیل علم دین	۶۲۸
۵۲۳	ترتیب جہاد و قتال	۶۲۹
۵۲۴	ذکر قسم سابقین و تفریق اہل آیات قرآن مع و عید و تہذیب	۶۳۰
۵۲۵	ذکر کمال شہادت و رافت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بر حال است و انام محبت بڑی شکوت	۶۳۱
۵۲۶	تفسیر سورہ یونس	۶۳۲
۵۲۷	انوار حکمت قرآن و اثبات رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم	۶۳۳
۵۲۸	قصد مرصعہ کی تفسیر	۶۳۴
۵۲۹	ذکر تجوین عالم ہر اسے اثبات ربوبیت رب اکرم	۶۳۵
۵۳۰	اطلافت و معارف	۶۳۶
۵۳۱	حقیقت معاد و ذکر جزائے اعمال	۶۳۷
۵۳۲	تفہیم مسئلہ معاد یعنی ایمان و بعثت بعد الموت	۶۳۸
۵۳۳	شبہات و جوابات	۶۳۹
۵۳۴	ذکر دلائل قدرت معزوں بزرگبرکت	۶۴۰

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۵۶۲	بیان حال و حال منکرین معاود میان نسیم اہل رشد	۲۲۹
۵۶۵	منکرین نبوت کے شرک کا جواب	۲۴۰
۵۶۷	انسان کی طبیعت کی دردی اور اسکی ناپاسی اور احسان فراموشی	۲۴۱
۵۶۸	ذکر پاک محمد بن سہیلین برائے عربت مجریں حاضرین	۲۴۲
۵۷۰	گناہ عرب کی ایک ہرزہ سرائی کا جواب باصواب	۲۴۳
۵۷۲	فائدہ	۲۴۴
۵۷۳	ابطال شرک اور مشرکین کے ایک شرک کا ازالہ	۲۴۵
۵۷۵	رسالت محمدیہ کے متعلق مشرکین کے ایک معاندانہ سوال کا جواب	۲۴۶
۵۷۶	بیان توحید معقود بر و عید	۲۴۷
۵۷۸	حکایت رصانع کے وجود پر	۲۴۸
۵۸۱	دنیا کا فنا و نوال اور اس کی ناپائیداری کی مثال اور ذکر جزائے اعمال	۲۴۹
۵۸۲	فائدہ	۲۵۰
۵۸۴	میدان حشر میں کافروں کی ذلت اور رسالتی کا بیان	۲۵۱
۵۸۶	احقاق توحید و ابطال شرک	۲۵۲
۵۸۷	دلیل اول - دلیل دوم	۲۵۳
۵۸۸	دلیل سوم - دلیل چہارم	۲۵۴
۵۸۹	دیگر دلیل بر ابطال شرک	۲۵۵
۵۹۰	فائدہ کلیم	۲۵۶
۵۹۱	بیان اہم قرآن برائے اثبات نبوت	۲۵۷
۵۹۳	فائدہ	۲۵۸
۵۹۴	تسلیم نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تمام اعراض از معاندین و معاد لین	۲۵۹
۵۹۷	تشیق معاد مع جوابات شہادت گناہ و ذکر حسرت گدیزین رسالت و درویش قیامت	۲۶۰
۶۰۱	ذکر محاسن قرآن برائے ترغیب ایمان	۲۶۱
۶۰۲	فائدہ (۱) فائدہ (۲)	۲۶۲
۶۰۴	تفصیل بعض رسومات جاہلیت	۲۶۳
۶۰۴	بیان احاطہ علم خداوندی برائے تہذیب مشرکین	۲۶۴

وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلِیْکَةَ وَکَلَّمَهُمُ الْمَوْتِی

اور اگر ہم اُن پر اتاریں فرستے اور اُن سے بولیں مرنے

وَحَشَرْنَاهُمْ عَلَیْهِمْ کُلَّ شَیْءٍ قَبْلًا مَا کَانُوا یُؤْمِنُوْا

اور جلا دیں ہم ہر چیز کو اُن کے سامنے ہرگز ہاتے داتے نہیں

اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰهُ وَلَکِنْ اَکْثَرُهُمْ یَجْهَلُوْنَ ﴿۱۰﴾ وَ

مگر جو چاہے اللہ ہر نہ اکثر تاوان ہیں اور

کَذٰلِکَ جَعَلْنَا لِکُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا شَیْطٰنِ الْاِنْسِ

اسی طرح رکھے ہیں ہم نے ہر نبی کے دشمن شیطان آدمی

وَ اِیْنَ یُّوْحٰی بَعْضُهُمْ اِلٰی بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ

اور جن سکھاتے ہیں ایک دوسرے کو مع باتیں

غُرُوْرًا ۚ وَلَوْ شَآءَ رَبُّکَ مَا فَعَلُوْهُ فَذَرَهُمْ وَمَا

فریب کی اور اگر چہا رب چاہتا تو یہ کام نہ کرتے سو چھوڑ دے وہ جاہل اور

یَفْتَرُوْنَ ﴿۱۱﴾ وَلِتَصْغٰی اِلَیْهِ اَفْئِدَةُ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ

ان کا بھوت اور تاہکیں اُس طرف دل اُن کے جو نہیں دیکھتے

بِالْاٰخِرَةِ وَ لَیْرِضُوْهُ وَ لَیَقْتَرِفُوْا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُوْنَ ﴿۱۲﴾

آخرت کا اور وہ اُس کو پسند کریں اور تاہکیے عادیں جو غلط کام کر رہے ہیں

بیان کیفیت عناد معاندین

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَلَوْ اَنَّآ تَرٰنَا اِلَیْهِمْ الْمَسْکِیْنَہُ... اِلٰی... وَ لَیْقَرِفُوْا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُوْنَ

اور اے گمراہت آیت و عا یسیر ائمہ اہل قارادہ اجماعت لا یؤمنون میں معاندین کے عناد کو

ایماناً ذکر فرمایا اب آیات ہیں ان کے عناو کی تفصیل فرمائے ہیں اور یہ بتاتے ہیں کہ ان کے
عناو کی کیا کیفیت ہے وہ یہ ہے کہ اگر ان کے فرائضی معجزات سے مراد کہ بھی ان کو معجزات اکمل
دیتے جائیں تب بھی یہ لوگ عناد اور خد کی بنا پر برقی کو مانتے والے نہیں اور ساتھ ساتھ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی بھی ہے کہ آپ ان معاندین کے بجا سوالات اور فرائضی معجزات سے
رنجیدہ اور غمگین نہ ہوں یہ بات کلمہ آپ کے زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہر نبی کے زمانہ میں
اس قسم کے لوگ ہوتے رہے جو ان سے دشمنی کرتے تھے اور اس قسم کے بجا سوالات ان
سے کیا کرتے تھے چنانچہ فرماتے ہیں اور ان معاندین کے عناد اور خد کی یہ کیفیت ہے کہ ہم ان
کی طرف فرستے ہیں انار وہی جو آپ کا نبوت و رسالت اور آپ کی مہدایت کی شہادت دیں
جیسا کہ وہ کہتے تھے لَوْ كُنَّا مُنْزِلِينَ عَلَيْنَا لَأُنْزِلُ الْهٰكِي قَوْلُهُ اَوَلَيْسَ رَجُلًا اَوْثَقًا بِاللّٰهِ وَلَمْ يَدْعُنَا
لِقَبْلَتِهِ - اور مردے بھی زندہ ہو کر ان سے باتیں کرنے لگیں اور آخرت کے قسم و پرحالات ان
کے سامنے بیان کرنے لگیں جیسا کہ وہ کہتے تھے قَالُوا يَا نَبِيَّنَا اَوَلَمْ يَجِزْ لَكُمْ مَرَدُّهُ غَرَوْنَا اَنْ كُنَّا
مَجْعُودِيں اور سب چیزیں تیری نبوت کی شہادت دیں یعنی حیوانات اور نباتات اور عبادات
مجمع ہو کر ان کی آنکھوں کے دوبرو آپ کی نبوت کی گواہی دیں تو یہ کافر جب بھی ایمان لائے
دل سے نہیں مگر یہ کہ اللہ ہی پہلے نبی اللہ ہی کو منظور ہو تو یہ ایمان لاسکتے ہیں کہ اسی سے جڑ کر کوئی زبردست نہیں کرانی
مرضی سے کہ کسی طرح بھی ایمان لائے ولے نہیں خواہی چاہے تو ان کی شہادت کو سعادت سے بدل سکتا ہے جس کو ان
میں سے نادان ہیں بہانہ کے باعث معجزات کا براہ طلب کرتے ہیں خواہ خواہ کی فرائضی بہانہ کی دلیل ہے کہ ان کی تو
طلب نہیں اور دلائل معجز کی طرف توجہ اور اہتمام نہیں ہے دلیل یہ دلی ہیں کیا کہہ دیا ۔ بہانہ نہیں
تو کیا ہے عدالت میں مدعی سے گواہی طلب کی جاتی ہے اور مدعا طلب کو یہ حق ہوتا ہے کہ
گواہوں پر جرح کرے اور گواہوں کا ناقابل شہادت ہونا ثابت کرے لیکن اگر مدعی علیہ مدعی
کی دیش کردہ شہادت پر تو کوئی جرح نہ کر سکے مگر یہ کہے کہ میں تو اس دعویٰ کو جب تسلیم کروں
گا کہ فلاں فلاں اشخاص اسی کی شہادت دیں تو عدالت میں یہ عذر ہرگز قابل سماعت نہ ہو گا
اسی طرح مجھ کو مدعی نبوت کے دوسرے مدعیوں کے دلائل نبوت اور مطلق شواہد رسالت کا پیش کرنا ضروری
ہے سو وہ پیش کر دیتے گئے فرائضی نشانات کا پیش کرنا ضروری نہیں۔

اب آئندہ آیات میں آپ کو تسلی دی جاتی ہے کہ ان معاندین کی دشمنی سے رنجیدہ اور
ملن نہ ہوں اور یہ سب شاہین الٰہی جو آپ کی دشمنی پر تلے ہوئے ہیں یہ کوئی نئی بات نہیں
بلکہ جس طرح یہ لوگ آپ کے دشمن ہیں اسی طرح ہم نے آپ سے پہلے ہر نبی کے لئے مطلقاً
کہ دشمن بنا یا ہے یعنی شیطان آدمیوں کے جنس سے ہیں اور بعض شیطان جنات کی جنس سے
ہیں یعنی ہر زمانہ میں ایسے لوگ ہوتے ہیں جو ایمان سے دشمنی رکھتے تھے اور ان سے اسی قسم کے

بجائے سوالات کیا کرتے تھے اس سے مغفروا و ایماہ کرام کے صبر کا اطمینان ہے کافروں کی عداوت ایماہ کرام کے رفع درجات کا باعث ہوتی ہے اس لیے خدا تعالیٰ کے یہاں جس شی کا جس قدر وجہ بلند ہوتا ہے اسی کے مطابق اس کے مقابلہ کے لیے سخت دشمن ہوتا ہے تاکہ اس کی دشمنی سے اُس جنتی کے درجے بلند ہوں غرض یہ کہ اس حکمت کے لیے اللہ تعالیٰ نے ہر شی کے دشمن کے لیے شیاطین الانس والجن بنائے کہ بعض بعض کی طرف دھوکا دینے کے لیے ملیں یا توں کا دل میں افتاد کرتے ہیں یعنی ایسی جھوٹی باتوں کا افتاد کرتے ہیں جو بظاہر خوشنما اور آراستہ ہوتی ہیں اور برسرہ اعمال کو ابھار کر دیکھلائے ہیں تاکہ انکو دھوکہ اور قریب میں ڈالیں۔

ف شیطان اصل میں اس کو کہتے ہیں جو سرکش اور طریر اور بد ذات اور باہمی جو خواہ انسانوں میں سے ہو یا جنات میں اس سے اور آیت میں شیاطین سے سرکشان جن والیں مراد ہیں مالک جن و بنائے فرماتے ہیں کہ شیطان انس و جان جن سے زیادہ نقصان دہ ہے کیونکہ جب میں اعوذ باللہ پڑھتا ہوں اور اللہ کی پناہ مانگتا ہوں تو شیطان جہاں میرے پاس سے بھاگ جاتا ہے مگر شیطان انس میرے پاس سے نہیں ملتا اور دشمن اللہ سے ملیں ساز کی یا نبی مراد ہیں جو بظاہر آراستہ ہوں اور باطنی طور پر دھوکہ اور قریب ہوں اور اگر ترا پر دروگاہ چاہتا تو وہ شیاطین یہ کام نہ کرتے شیاطین لوگوں کے دلوں میں دوسرے نہ ڈالتے یہ سب اللہ ہی کی قضاء و قدر اور اس کے ارادہ اور مشیت سے ہے پس آپ ان کو چھوڑ دیں وہ جانیں اور ان کا جھوٹ یعنی آپ ان کی ملیں سازی اور افزا پردازی کے فکر میں نہ پڑیں یہ لوگ شیاطین کے جال میں پھنسے ہوئے ہیں آپ ان کا معاملہ اللہ کے سپرد کیجئے وہ خود ان کو سمجھنے لگا اور ان شیاطین الانس والجن کے پیدا کرنے میں ایک حکمت یہ ہے کہ تاکہ ان کے اس ملیں اور دل قریب قول کی طرف ان لوگوں کے دل بھٹکیں جو آخرت پر یقین نہیں رکھتے اور دنیا کی شہوتوں اور لذتوں پر فریفتہ ہیں اور تاکہ وہ اس جھوٹی ملیں بات کو اعتقاد قلب سے پسند کر لیں اور دل سے اس کو حق سمجھنے لگیں اور تاکہ پھر اس کے بلند دل کھول کرے کھلے وہ برے کام کئے جائیں جو کر رہے ہیں جب آدمی کسی بات کو دل سے حق سمجھنے لگے اور آخرت سے بے فکر ہو جائے تو وہ دل کھول کر برے کام کرتا ہے جسے کہ جب جرم کا پیمانہ لبریز ہو جاتا ہے تو پھر اس کو یکایک پکڑ لیا جاتا ہے۔

أَفَعَيِّرَ اللَّهُ أَتَّبِعِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ

کہا اب موائے اللہ کے کسی اور کو منصف کریں اور اسی نے تم کو کتاب

اَلَيْكِبَ مُفْصَلًا ۚ وَالَّذِينَ اَتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ

جہیں واضح اور جن کو ہم نے کتاب دی ہے وہ جانتے ہیں

اَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّنْ رَّبِّكَ يَٰۤاَحِقُّ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِّنَ

کریہ نازل ہوتی ہے تیرے رب کے پاس سے تحقیق کو تو مت ہو

الْمُتَّزِيْنَ ۙ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدًا ۚ

شکہ لائے والا اور تیرے رب کی بات پوری سچ ہے انصاف کی

لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَتِهِ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۙ وَ اِنْ

کوئی بدلے والا نہیں اس کے کلام کو اور وہی ہے سنا جانتا اور اگر تو

تُطِعْ اَكْثَرَ مَنْ فِي الْاَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيْلِ

کہا مانے اکثر لوگوں کا جو دنیا میں ہیں تجھ کو بہکا دیں اللہ کی راہ

اللّٰهِ ۚ اِنْ يَتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ هُمْ اِلَّا

کے سبب نہیں چلتے ہیں خیال پر اور سب اہل

يَخْرُصُوْنَ ۙ اِنْ رَّبِّكَ هُوَ اَعْلَمُ مَنْ يُّضِلُّ عَنْ

دور کرتے ہیں تیرا رب ہی خوب جانتا ہے جو بہکتا ہے اس کی

سَبِيْلِهِ ۚ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالسَّاهِتِيْنَ ۙ فَكُلُوْا مِمَّا ذَكَرَ

راہ سے اور خوب جانتا ہے جو اس کی راہ پر ہیں سو تم کھاؤ اس میں سے

اِسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِيْنَ ۙ وَمَا

جس پر نام لیا اللہ کا اگر تم کو اس کے حکم پر یقین ہے اور کیا

لَكُمْ اِلَّا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذَكَرَ اِسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَقَدْ

سبب محرم نہ کھاؤ اس میں سے جس پر نام لیا اللہ کا اور وہ

فَصَلِّ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ

کہوں چکا جو کچھ تم پر حرام کیا ہے مگر جس وقت ناچار ہو اس کی

إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ

طرف سے اور بہت سے بھکاتے ہیں اپنے خیال پر بغیر تحقیق

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١٤﴾ وَذُرُوا ظَاهِرَ

تیرا رب ہی خوب جانتا ہے جو لوگ جھوٹے ہیں اور چھوڑ دو کھوکھ

الْأَثِيمَ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَثِمَ سَيَجْزُونَ

گناہ اور دھبہ جو لوگ گناہ کماستے ہیں سزا پاویں

بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٥﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ

ہے اپنے بچے کی اور اُس میں سے نہ کھاؤ جس پر

اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ

نام دیا اللہ کا اور وہ گناہ ہے اور شیطان دل میں

لِيُوحِيَ إِلَى أُولِيَهِمْ لِيُجَادُّوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ

الئے ہیں اپنے رفیقوں کے کہ تم سے جھگڑا کریں اور اگر تم نے ان کا کہا مانا

إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٦﴾

تو تم مشرک ہو گے

تمہ تو بیچ معاندین و تحذیر از اتباع مُضِلِّينَ و مُجَادِلِينَ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَفَغَيْرَ اللَّهِ اتَّبَعْتُمْ مِمَّا كَفَرْتُمْ... كَذَلِكَ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ =

(بط) لگہ سستہ راست ہیں یہ بیان جو بکا کر یہ کافر جھوٹی قسمیں کھاتے ہیں اور ایسے شدی اور عداوی

ہیں کہ جن معجزات کی وہ خواہش رکھتے ہیں اُن کے ظاہر ہونے پر بھی ایمان نہیں لائیں گے اگر دلی میں کچھ بھی قبول حق کا مادہ ہوتا تو پہلے ہی مرتبہ آیات حیات دیکھ کر ایمان لے آتے اس لیے کہ اول تو قرآن کریم آپؐ کا عظیم ترین معجزہ ہے اور آپؐ کی نبوت و رسالت کی روشن دلیل ہے اس کی طرف رجوع کر لینا کافی ہے۔

آفتاب آمد دلیل آفتاب : مگر پہلے باید از وہ دستاویز

ایسی روشن دلیل کے بعد کسی اور فیصلہ کرنے والے کی طرف رجوع کرنا ناواقف ہے اور دوم یہ کہ علماء اہل کتاب قرآن کریم کی حقانیت سے بخوبی واقف ہیں ایسی کافی اور شافی دلیل اور برہان کے بعد کسی فرماؤں معجزہ کی ضرورت نہیں بلکہ جب آپؐ کی نبوت ثابت ہوگئی تو اسے اپنی کوہم آپؐ ان مشرکین سے کہہ دیجیے کہ بعد خدا سے بڑھ کر کس کی شہادت ہو سکتی ہے جس کی تم فرمائش کرتے ہو اور وہ شہادت خداوندی یہ قرآن کریم ہے اور دوسری شہادت علماء بنی اسرائیل کی شہادت ہے ان دو شہادتوں کے بعد آپؐ کو اہل ضلال و اہل مبالغہ کی اتباع سے منع فرمایا چنانچہ فرماتے ہیں کیا ان دلائل قاطعہ اور براہین باہرہ کے بعد میں تمہارے اور اپنے درمیان فیصلہ کرنے کے لیے سوائے خدا کے کسی معتمد اور فیصلہ کرنے والے کو ڈھونڈوں گا اور آنحضرتؐ سے یہ کہتے کہ تو ہمارے اور اپنے درمیان کوئی ثالث مقرر کرے تاکہ وہ ہمارے اور تیرے درمیان فیصلہ کر دے کہ کون حق پر ہے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ اضرے بڑھ کر کون فیصلہ جو کتاب ہے خدا تعالیٰ نے دعوائے نبوت میں میرے حق میں فیصلہ کر دیا ہے اور اس نے میرے دعوائے نبوت پر بہت سے خواہ مخواہ ظاہر کر دیئے ہیں اب کسی اور فیصلہ کی کیا ضرورت رہی میری نبوت و رسالت کی سب سے بڑی دلیل یہ قرآن کریم ہے اور وہ فیصلہ کرنے والا وہ خداوند قہر و وسع ہے جس نے نہاد ہی طرف یہ مفضل کتاب اتاری جس نے نیک اور بد اور حق اور باطل اور سعادت اور شقاوت کو کھول کر بیان کر دیا ہے اور ایک کو دوسرے سے جدا کر دیا ہے اور تم یہ عجیب و غریب حقائق و معارف اور انکام پر مدع دلائل اور براہین کے مشتمل ہے اور مشکوک اور شبہات کے آزاد ہیں کافی اور شافی ہے اسی کتاب مفضل نے میرے اور تمہارے درمیان میں قطعی فیصلہ کر دیا کہ میں حق پر ہوں اور تم باطل پر کیا اب کے مفضل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اسی میں حلال و حرام اور امر و نہی اور وعدہ و وعید سب کچھ مذکور ہے اور اس کا اقرار عقلی اور منطقی سب کے سامنے ہے اور علاوہ ازیں اس کتاب کی ایک صفت یہ ہے کہ جن لوگوں کو ہم نے توحید و انجیل دی ہے یعنی علماء یہود و نصاریٰ وہ غریب جانتے ہیں کہ یہ قرآن اللہ کی طرف سے اتاری ہوئی کتاب ہے جو حق کے ساتھ متلیں ہے یعنی علماء اہل کتاب خوب جانتے ہیں کہ یہ قرآن دینی آسمانی کتاب ہے

جس کی کتاب سابقہ میں بشارت دی گئی ہے، جس کتاب کی یہ شان ہو تو آپ شک کرنے والوں میں سے نہ جو جیتے ایسی مفصل اور مکمل کتاب کی شہادت کے بعد کسی نالوث اور فیصل کے مقرر کرنے کی ضرورت نہیں اور مودود ازیں اس کتاب کی ایک صفت یہ ہے کہ تشریح پروردگار کی بات بھائی اور انصاف میں ہوئی ہے یعنی اس قرآن کی منزل میں اللہ بڑی ایک دلیل ہے کہ اس کی تمام خبریں سچی ہیں اور اسکے تمام احکام میں عدل اور عین انصاف ہیں معلوم ہو گا کہ یہ کتاب خدا کی اناری ہوئی ہے اگر خدا کی طرف سے نہ ہوتی تو ہمیں کوئی نقصان اور غلطی ضرور ہوتی قرآن مجید کے مضامین دو قسم کے ہیں ایک اخبار اور قصص اور دوم احکام یعنی اوامر اور نواہی ہمدق کا تعلق اخبار سے ہے قرآن کی سب خبریں سچی ہیں اور عدل کا تعلق احکام سے ہے یعنی قرآن کریم کے تمام احکام عین عدل اور عین انصاف ہیں کوئی حکم ظلم و انصاف نہیں یا یوں کہو کہ عدل سے اعتدال مراد ہے کہ اس کے احکام غایت درجہ معتدل ہیں اور افراط اور تعریض سے پاک ہیں اور قرآن کریم کی ایک صفت یہ ہے کہ کوئی اس کی باتوں کو بدل نہیں سکتا یعنی قرآن کریم میں نہ تو تحریف و تبدیلی راہ پاسکتی ہے اور نہ کوئی اس کا وعدہ اور خبر غلط ہو سکتی ہے اور وہی سچے والا جاسے والا ہے ان کلمہ میں کی زخرف القول کو یعنی ان کی بلیغ کاری کی باتوں کو سنا ہے اور ان کے دلوں کے رازوں اور نیو کو جاننا ہے پس اسے یہ یقین ان کلمات الہیہ کے ہوتے ہوئے جو صدق اور عدل کے اعتبار سے مکمل ہیں آپ کو کسی حکم اور نالوث کی ضرورت نہیں آپ اللہ تعالیٰ کی وحی کا اتباع کیجئے اور ان نادانوں کے کہنے سننے کی پروا نہ کیجئے اور اگر بالفرض والقدیر آپ اکثر اہل زمین کا گناہاں سننے لگیں اور ان کے کہنے پر چلنے لگیں تو یہ خود بھی گمراہ ہیں اور آپ کو بھی اللہ کے راستے سے گمراہ کر دین گے اس لیے کہ ان کو حقیقت الامر کا علم نہیں۔

گذشتہ آیات میں یہ بیان فرمایا تھا کہ مشرکین الانس والجن مانع کاری کی باتیں ازخرف القول دھوکہ دیتے کیے کرتے ہیں اب ان آیات میں یعنی ذٰلِکَ لَیْطَعُ الْکُفْرَ مِّنْ بَیِّنَاتٍ میں مانع کاری کی بعض باتیں ذکر کرتے ہیں کہ جو مشرکین مسلمانوں کو احکام خداوندی میں مشبہ ڈالنے کے لیے کہا کرتے تھے مشرکین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے یہ مجادلہ کرتے کہ جو جانور طبعی موت سے مر جائے یعنی میرا مسلمان اُسے تو حرام کہتے ہیں حالانکہ وہ خدا کا مارا ہوا ہے اور جو جانور خود ان کے ہاتھ کا مارا ہوا ہے یعنی ان کے ہاتھ کا ذبح ہو ہے اُسے حلال سمجھتے ہیں یہ کيسادہ کن ہے کہ جس میں خدا کی ماری ہوئی چیز تو حرام ہے اور اسے ہاتھ کی ماری ہوئی چیز حلال ہے مسلمانوں کی یہ عجیب بات ہے کہ اپنے مارے ہوئے جانور کو تو کھا لیتے ہیں اور خدا کے مارے ہوئے جانور کو نہیں کھاتے آئمہ آجوں یعنی فَکُلُوا مِمَّا ذَکَرْنَا اسْمُ اللّٰهِ عَلَیْہِ اَلْمَ جِیْنَ اَللّٰہِ کے اسی سبب کا جواب دیا گیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ سبب کارفوں کی مانع کاری

ہے جو انسانوں کو مشرہ اور دھوکہ میں ڈالتے کے لیے شیطان اُن کو سکھاتے ہیں خوب سمجھ لو کہ حلال و حرام کے بارے میں اللہ ہی کا حکم چلتا ہے محض عقلی و محسوسوں کا کوئی اعتبار نہیں مارنے والا سب کا اللہ ہی ہے جان و دان اور جان نکلان یہ اللہ ہی کی قدرت اور اختیار میں ہے ذبح کرتے وقت صرف چمڑی چلنا تو بندہ کا کام ہے باقی جانور کی جان نکلان یہ اللہ کا کام ہے ذبح کرنا موت کا ایک سبب ظاہری ہے جیسے موت کے اور اسباب ہیں مثلاً پھٹتے سے گر کر مر جانا یا گولی لور دیاں جو دھب گر کر جاننا مارنے والا ہر حال میں خدا ہی ہے سبھی کے بارے ہوئے ہیں۔

ابن اللہ کے نام کی برکت ہے جو جانور اللہ کے نام پر ذبح کیا جائے وہ حلال ہے اور جو جانور بغیر اس کا نام لیے مر گیا وہ مردار ہے اس کا کھانا فسق اور خلاف حکم ہے بنی فدیہ مجبوری کی حالت میں اس کے کھانے کی اجازت دی گئی ہے چنانچہ فرماتے ہیں نہیں بیرونی کرتے یہ لوگ گنہگار اور خیال کی یعنی ان کا دین اور اعتقاد کسی دلیل اور برہان پر مبنی نہیں صرف گمان اور خیال کے پیرو ہیں اور احکام اور حلال و حرام میں تو یہ سب اٹھکے گھوڑے دوڑاتے ہیں محض اپنے اٹھل سے یہ قاعدہ بنالیا کہ جو چیز اللہ کی ماری ہوئی ہو وہ سب حلال ہے جس پر کوئی دلیل نہیں تحقیق پر مردار کو ذبح جانتا ہے اس شخص کو جو اس کی راہ سے پہنکتا ہے اور ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو اس کی راہ پر ہیں پس تم کو چاہیے کہ حلت و حرمت میں اہل ہدایت کا اتباع کرو مگر انہوں نے گمان اور خیال کی پیروی نہ کرو پس اسے مسلمانوں کو حلال و حرام میں سے کھاؤ جس پر بوقت ذبح صرف اللہ کا نام یا گیا ہو وہ ذبیحہ اللہ کے نام کی برکت سے حلال ہو جاتا ہے اور مرے ہوئے جانور پر اللہ کا نام نہیں یا گیا اس لیے وہ حرام ہو گیا اگر تم اللہ کے حکموں پر یقین رکھتے ہو موت سے جانور جس ہو جاتا ہے یقین اگر ذبح کے وقت خدا کا نام یا جاتے تو وہ پھر خدا کے نام کی برکت سے تمہارے محفوظ ہو جاتا ہے اور تم کو کیا ہوا کہ تم اس ذبح میں سے نہ کھاؤ کہ جس پر بوقت ذبح اللہ کا نام یا گیا ہو یعنی اس کے نہ کھانے کی تمہارے پاس کوئی وجہ نہیں اور حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے دوسری آیات ہیں اُن چیزوں کی تفصیل کر دی ہے جو اس سے تم پر حرام کی ہیں اور دوسری آیات سے سورہ نمل کی آیتیں مراد ہیں جو سورہ انعام سے پہلے نازل ہوئی یا یوں کہو کہ اس سے آیت قُلْ لَیْسَ لَیَّکُمْ اَنْ تَقْضُوا الشَّیْءَ اَوْ حَتّٰی رَاجِعَ الْحَمْلُ کی طرف اشارہ ہے جو چند آیتوں کے بعد آئیگی اس کے مطابق امن جانور کو کھاؤ جس پر ذبح کے وقت اللہ کا نام یا گیا ہو اور مردار کو نہ کھاؤ مگر جب کہ تم حوک کی وجہ سے مجبور اور لاچار ہو جانا تو پھر بقدر سہولت اس میں سے کھا لینا جائز ہے اور یہی حکم ہے لوگ بغیر علم اور بغیر دین کے اپنی خواہشوں سے لوگوں کو ہٹاتے اور گمراہ کرتے ہیں اور لوگوں کے

فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا ۚ كَذَلِكَ زُيِّنَ

۱۰ ہے۔ اور یہی وہی ہے۔ وہاں سے نکل نہیں سکتا۔ اسی طرح جہنم دکھایا ہے۔

لِّلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا

کافروں کو جو کام کر رہے ہیں اور یہی وہی رکھے ہیں ہم نے

فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرُ مَجْرِمِهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا ۚ وَمَا

ہر ہستی میں گنہگاروں کے سردار کو جیل لایا کریں وہاں اور جو

يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۚ وَإِذَا

جیل کرتے ہیں سوا اپنے اوپر اور نہیں سمجھتے اور جب

جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّىٰ نُؤْتَىٰ مِثْلُ

پہنچے اُن کو ایک آیت کہی ہم ہرگز نہ مانیں گے جب تک ہم کو نہ ملے

مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ

جیسا کہ ہمارے ہیں اللہ کے رسول اللہ بہتر جانتا ہے جہاں بھیجے اپنے رسالے اب

سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَ

پہنچے گا گنہگاروں کو ذلت اللہ کے ہاں اور

عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ يَمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ۚ فَمَنْ يُرِدْ

عذاب سخت بدلا جیل بنائے گا سو جس کو

اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ

اللہ چاہے کہ راہ دے گھول دے گا اس کو سید عکبر واری کو اور جس کو

يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا

چاہے کہ راہ سے بھال دے اس کا سید کر دے تنگ خط

كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ۚ كَذَٰلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ

گويا زور سے چڑھتا ہے آسمان پر اسی طرح ڈالے گا اللہ

الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۹﴾ وَهَٰذَا صِرَاطٌ

عذاب برقیں ط لائے والوں پر اور یہ ہے راہ

مَرَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ۚ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

تیرے رب کی سیدھی ہم نے کھول دیتے نشان و بیان کرنے

يَذْكُرُونَ ﴿۲۰﴾ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ

والوں کو اُن کو ہے سلامتی کا گھر اپنے رب کے ہاں اور وہ

وَلِيَّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۲۱﴾

اُن کا بدلکار ہے بدلہ اُن کے کئے کا

مسلمان اور کافر کی مثال

قَالَ اللَّهُ هَٰذَا لَأَوْثَقَ لِلنَّاسِ مَثَلًا ۖ فَاخْبِرْنَاهُ اے وَهَٰذَا صِرَاطٌ لِّقَوْمٍ
در بطام اور کی آیت میں اول مشرکین کے مجادلہ اور عناد کا ذکر فرمایا اور پھر مسلمانوں کو اہل بدال
اور اہل ضلال کی اتباع سے منع فرمایا اب ان آیات میں مسلمان اور کافر کی مثال بیان فرماتے
ہیں تاکہ دونوں میں فرق ظاہر ہو جائے اور معلوم ہو جائے کہ کون لائق اتباع ہے اور کون لائق
تغزوٰ ہے۔

وہ مثال یہ ہے کہ جو شخص کفر کے بعد مسلمان ہو گا تو اگر وہ زندہ ہو گیا اور اس کو روکش مل گئی
ایسا شخص قابل اطاعت اور لائق اتباع ہے اور جو شخص کفر پر قائم ہے وہ اندھیروں میں گھرا ہوا
ہے اور سرگرداں اور حیران ہے خلاص کی کوئی راہ اُس کو نظر نہیں آئی ایسا شخص کیسے قابل اتباع ہو
سکتا ہے لہذا جس کو لڑ مل گیا وہ تارکین دالے کا کیوں اتباع کرے و تفسیر کبیر ص ۲۱۱
ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ یہ آیت حضرت حمزہؓ اور ابو بکرؓ کے بارہ میں نازل ہوئی

اللہ تعالیٰ نے حضرت حمزہؓ کو ہدایت دی اور انہیں کفر کی تاریکیوں میں پھنسا دیا امام قرطبی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ آیت ہر مومن اور کافر کو شامل ہے (تفسیر قرطبی ص ۱۱ ج ۱)

کیا وہ شخص جو پہلے ایسے کفر کی وجہ سے مردہ تھا پھر ایمان سے زندہ ہوا اور ہدایت دے کر اس کو زندہ کیا اور ایمان سے اس کو ہدایت کی ایسی روشنی دی جس کو وہ ہر وقت لوگوں میں اپنے ساتھ لیتے لیتے پھرتا ہے کیا اس شخص کے مانند اور بڑا ہو سکتا ہے جس کا حال یہ ہے کہ وہ گمراہی

کی ایسی اندھیروں میں پڑا ہوا ہے کہ جن سے وہ باہر نہیں نکل سکتا ہر ہے کہ یہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے بلکہ پہلا شخص دوسرے شخص سے ہر طرح بہتر ہے پس ثابت ہوا کہ مسلمان کافر سے بہتر ہے کیونکہ پہلی مثال مومن کی ہے اور دوسری مثال کافر کی ہے ایمان کو حیات اور روشنی سے تشبیہ دی ہے اور کفر کو موت اور تاریکی سے تشبیہ دی ہے اور ظاہر ہے کہ نور ظلمت سے اور حیات موت سے بہتر ہے اسی طرح کافروں کے لیے وہ اعمال آراستہ کر

دیتے گئے ہیں جو وہ کرتے ہیں یعنی جس طرح مومنوں کے دل میں ایمان اور اعمال صالحہ کی خوبی چھلک رہی گئی ہے اسی طرح کافروں کے دل میں کفر اور اعمال فبیہ کی خوں ڈال دی گئی ہے ہر شخص اپنے ہی طریقہ کو اچھا جانتا ہے اور اسی طرح ہم نے بطریق امتحان ہر مومن میں اس مٹی کے جبرین کے سرداروں کو پیدا کیا یعنی جس طرح ہم نے کمر کے جرموں کو دھیس اور اسودہ حال بنایا ہے اسی طرح ہم نے پہلی امتوں میں بھی ہر مٹی کے جرموں کو دھیس اور متول پیدا کیا ہے تاکہ وہ مال و دولت کے نشہ میں دل کھول کر اس مٹی میں چلم اور فساد پیدا کر دیں اور لوگوں کو فریب کریں اور درحقیقت وہ اپنی ہی جانوں سے مکر اور فریب کر رہے ہیں یعنی ان کے مکر کا دہال اپنی پر بڑے کا اور وہ نہیں سمجھتے مگر اس مکر اور فریب کا دہال اپنی پر بڑے کا۔

حضرت شاہ عبدالقادرؒ لکھتے ہیں ہمیشہ کافروں کے سردار میلہ ٹھکے ہیں تاخوام انہی سے پیغمبر کے مطیع نہ ہو جائیں جیسے فرعون نے مجرہ دیکھا تو جلد نکالا کہ حجر کے نور سے سلطنت لیا چاہتا ہے "ومض القرآن"۔

یہ ان معاندین کے جہل اور عناد کے چند واقعات تھے اب آگے ان کے جہل اور عناد اور ان کے تکبر اور غرور کا ایک خاص واقعہ بیان کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ جب ان کے پاس آپؐ کی نبوت و رسالت اور آپؐ کی صداقت کی کوئی نشانی آتی ہے تو کہتے ہیں کہ ہم ہرگز اس نبیؐ کی صداقت پر ایمان نہیں لائیں گے یہاں تک کہ ہم کو بھی ویسی ہی نشانی ملے جیسے اللہ کے رسولؐ کو مل گئی ہے یعنی ہم پر اللہ کا کوئی فرشتہ نازل ہو یا کوئی نور سے آسمان سے اترے اور آپؐ کی صداقت کے شہادت دے اور ہمیں آپؐ پر ایمان لانے کا حکم دے گناہ یہ کہنے تلخ ہے کہ یہ بہت فحشہ کے ہم نبوت کی زیادہ سزاوار ہیں اس لیے کہ ہم مال اور اولاد اور عزت میں ان سے

ہوئی اور دین حق کی خوشبو اُن کو بہرہ معلوم ہوئی ہے جماعت کا کیمرا عطر کی خوشبو کو برداشت نہیں کر سکتا۔ اس اوقات عطر کی خوشبو سے مرہی جاتا ہے۔

اور ایں جہاں سے مروی ہے کہ اسی آیت میں جس سے شیطان مراد ہے کیونکہ دہس کے معنی گندہ اور ناپاک کے ہیں شیطان سے بڑھ کر کون گندہ اور ناپاک ہوگا اسی صورت میں آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اسی طرح شیطان کو کافروں پر مسلط کر دیتا ہے کہ قبول حق کی کہیں توفیق ہی نہیں ہوتی شیطان اُن کو بری باتوں پر اکسا کر ہٹا رہا ہے۔

حضرت شاہ عبدالقادر فرماتے ہیں کہ اول فرمایا تھا کہ کافر قہیں کھاتے ہیں کہ آیت دیکھیں تو البتہ یقین لادیں۔ اور اب فرمایا کہ جب ہم ہی ایمان نہ دیں گے تو کیونکر ایمان لادیں گے (غیر اسکی توفیق کے کون ایمان لاسکتا ہے) پہنچ میں سردار کو حلال کرنے کے چیلے نقل کئے اب اس بات کا جواب فرمایا کہ جس کی عقل اس طرف چلے کہ اپنی بات نہ چھوڑے جو دلیل دیکھے چھوڑے وہ نشان ہے مگر ایں کا اور جس کی عقل چلے انصاف پر اور حکمرانری پر وہ نشان ہدایت ہے ان لوگوں میں نشان ہیں مگر ایں کے ان پر کوئی آیت اثر نہ کرے گی" (موضح القرآن)

اور یہ دین اسلام تیرے پروردگار کا سیدھا راستہ ہے اس پر چلنے سے آدمی سیدھا خدا تک پہنچ جاتا ہے اور اس کے مواجھنے راستے ہیں سب شوشے ہیں تحقیق ہم نے اپنی نشانیاں کو اُس کردہ کے لیے تفصیل کے ساتھ بیان کر دیا ہے جو کردہ نصیحت پکڑنے والا ہے ایہی لوگوں کے لیے ان کے پروردگار کے یہاں سلامتی کا گھر ہے بہشت کا ایک نام دارالسلام ہے کیونکہ وہاں ہر آفت سے سلامتی ہے اور وہی پروردگار اُن کا کارساز اور مددگار ہے بوجہ اس کے کہ وہ نیک کام کرتے تھے یعنی خدائے ال کے شیخ کی تصدیق اور اطاعت کرتے تھے۔

لطائف و معارف

حضرت شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ الزالۃ الخفاء میں فرماتے ہیں کہ صہارہ کرامت میں مختلف جماعتیں تھیں ایک جماعت تودہ علی کہ ہوا ہے فہم و فراست کی بنا پر ابتداء بعثت میں آنحضرت علیہ السلام پر ایمان لے آئی تھی انہیں میں عثمان غنیؓ بھی تھے اور اس جماعت کے سردار حضرت صدیقؓ تھے اور آریہ کریمؓ کہ تھے جُود اللہ اَنَّا یَقْدِرُ عَلَیْکَ کَشْرُوحَ مَذْکَرِہِ لَیْسَ لَہِ میں ایہی لوگوں کا ذکر ہے جن کی فطرت میں توحید اور ایمان اور ترک انعام اور ترک زنا اور ترک شراب وغیرہ وغیرہ اس قسم کے خاص اعمال ابتداء خلقت میں ودیعت رکھے گئے تھے اور اس بارہ میں انہوں نے بہت سہا تو ایں بھی دیکھیں جنہیں جو آں حضرت علیہ السلام کی نبوت و ایمان

بر دلالت کرتی ہیں اسی لیے ہر لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کھردرے دعوت ایمان کے آئے اور کھرمہ دعوت کی ضرورت پیش نہیں آئی۔

اور ایک جماعت وہ تھی کہ جو ایک مدت تک کفر اور اسلام کی عداوت میں رہی اور آپ کی رسالت کے منکر رہے انہیں لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے مردوں سے تعبیر کیا ہے مگر بعد میں توفیق الہی ان کے شامل حال ہوئی اور اسلام کے زمرہ میں داخل ہوئے اور حیات حقیقی حاصل کی اور بہترین مسلمان بن گئے جیسے حضرت حمزہؓ اور حضرت عمرؓ وغیرہ مگر حضرت حمزہؓ اسی گروہ کے سرور خیر تھے اور آپؐ کو عید الفصحی کا دن عیدت فاختیناۃ الایمان میں اللہ تعالیٰ نے انہی لوگوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے وَبَعَثْنَا لَكَ نُورًا نَبِيًّا مِنْ أَهْلِ الْاِيْمَانِ فِيهِ مِنْ اَسْمَاءِ بَنِي اِسْرٰءِیْلَ وَفِيهِ مِنْ اَسْمَاءِ بَنِي اِسْرٰءِیْلَ وَفِيهِ مِنْ اَسْمَاءِ بَنِي اِسْرٰءِیْلَ وَفِيهِ مِنْ اَسْمَاءِ بَنِي اِسْرٰءِیْلَ

ہے کہ وہ شخص ہادی اور ہمدی ہوگا اور مسلمانوں کو اس سے نفع عظیم پہنچے گا اس فرقہ میں سے یہ صفت فاروقی اعظمؓ کی ذات میں منحصر تھی اللہ تعالیٰ نے حضرت حمزہؓ کو حیات معنوی اور ہدایت کے ساتھ موصوف کیا پس جب ان آیات کے سیاق و سباق میں غور کیا جاتا ہے تو ان آیات سے ذہن تحقیق کی طرف متوجہ ہوتا ہے کیونکہ شرح صدر صدیقیت کی حقیقت ہے اور عطاء نور ہدایت محمد بنیت کی حقیقت ہے اور انہی کے طریقہ کو اللہ نے صراط مستقیم فرمایا ہے اور مَن مَنَّكَ رَّبِّي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا فِي مَلَكُوتِ سَعْدٍ وَفِي مَلَكُوتِ سَعْدٍ وَفِي مَلَكُوتِ سَعْدٍ وَفِي مَلَكُوتِ سَعْدٍ

ظلمتیں سراد میں نور ہیں اسلام سے مروی ہے کہ پہلی آیت یعنی اَوَّلُ مَا نَزَّلَ عَلَيْنَا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِّنْهُم مَّنْ يَّهْدِي رَبِّي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا ابْرٰهِيْمَ الْكَافِرِ مَنَ اللّٰهُ تَعَالٰی نے حضرت حمزہؓ کو حیات حقیقی عطاء فرمائی اور انہیں کو کفر و ضلالت کی تاریکی میں رکھا اس طرح ان آیات میں بطریق تعریف حضرت صراط فاروقیؓ اور ابوبہل کا حال بیان کیا گیا ہے۔

اور پاکستان، جماعت ضعفاء مسلمین اور فخراموشین کی تھی جن کو دوسرا قریشی بنظر حقارت دیکھتے تھے اور ان کی جماعت کو اپنے لیے باعثِ حار سمجھتے تھے انہیں لوگوں کی شان میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَلَا تُقَرَّبُوا الدِّينَ يَدْعَاؤُهُمْ بِالْعُلُوِّ وَالْكَثْرِ يُرِيدُونَ وَيُحِبُّهُ

اور آیہ کریمہ قل هُوَ الْقَادِرُ عَلٰی اَنْ يَّعْزِزَ عَذَابًا مِّنْ قَوْلِكُمْ اَوْ يَخَفِ اَرْحَمُكُمْ... الما... وَيُذِيقَ الْاَلَمَ لِمَنْ يَّشَاءُ مِنْكُمْ بِاَمْسٍ بَعْضٍ

میں اس قتالِ مسلمین کی طرف اشارہ ہے جو پچیس سال بعد واقع ہونے والا تھا ایک
مستور اور ظاہر حدیث میں وارد ہوا ہے کہ عزاب
و آحضرت جے اللہ عید وسلم کی دعا سے

اٹھا دیا گیا مگر آپس میں ایک دوسرے کو اذیت دینا باقی رہا۔

کو آیہ کریمہ قَعْنُ یُؤِیْذُ الْعِلْمُ اَنْ یَّعْلَمَ یَعْلَمُ یَسْخُمُ فَعَلَرَا لَوْ شَاءَ
خلاصہ کلام | میں ابوبکر صدیقؓ کی طرف اشارہ ہے اور آیہ کریمہ اَوْ مَنی کَانَ یَتَبَعُ

فَاَجْبَنَیْنَا وَجَعَلْنَا لَهَا فُجُورًا وَیَقْسِیْ بِهِنَّ النَّاسُ مِنْ قَارُوْكَ اعْلَمُہ کی طرف اشارہ ہے
 اور آیہ کریمہ مَنَیْ یُّؤِیْذُ الْعِلْمُ فَاَجْبَنَیْنَا وَجَعَلْنَا لَهَا فُجُورًا وَیَقْسِیْ بِهِنَّ النَّاسُ مِنْ قَارُوْكَ اعْلَمُہ کی طرف اشارہ ہے
 اور آیہ کریمہ لَا تَطْرُدِ الْاَدْرِمَیْ یَاْ اَھْلُوْا رِیْطَکُمْ بِالْعُدُوِّ وَالْغَشِیِّ یُرِیْدُوْنَ وَفَعَلُہ
 میں اصحابِ حق یعنی درویشانِ اسلام کے گھروہ کی طرف اشارہ ہے۔

اور آیہ کریمہ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰی اَنْ یَّجْعَلَ لَکُمْ خَلٰیْقًا مِّنْ دُوْنِکُمْ اَلَمْ یَسْخُمِ
 لَمَنَہ کی طرف اشارہ ہے جو خلافتِ راشدہ کے ختم پر مسلمانوں میں باہمی کشیدہ و قتال اور جنگ و جدال
 کی صورت میں نمودار ہوا، حضرت شاہ ولی اللہ کے کلام کا خلاصہ ختم ہوا

وَيَوْمَ یَحْشُرُهُمْ جَمِیْعًا یَّعْشُرُ اَجْنَ قَدِ

اور جس دن جمع کرے گا اُن سب کو اسے جماعت جنوں کی تم نے

اَسْتَكْثَرْتُمْ مِّنَ الْاِنْسِ وَقَالَ اَوْلِیُّوْهُمْ

بہت کچھ لیا انسانوں سے اور بولے اُن کے دوست

مِّنَ الْاِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ

دار انسان اسے رہب ہمارے کام نکالا ہم میں ایک نے دوسرے سے

وَبَلَّغْنَا اَجَلَنَا الَّذِیْ اَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثُوْلُکُمْ

اور پہنچے اپنے دہلیز کو جو تو نے ہمارا ٹھہرایا تھا فراوے کا آگ گھر تمہارا

خَلِدِیْنَ فِیْهَا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ اِنَّ رَبَّکَ حَکِیْمٌ

رہا کرو اس میں مگر جو چاہے اللہ تبارک و تعالیٰ حکمت والا

عَلِیْمٌ ۝۶۰ وَكَذٰلِکَ نُوَلِّیْ بَعْضَ الظّٰلِمِیْنَ بَعْضًا

خبردار ہے اور اسی طرح ہم ساتھ ظالموں کے گناہوں کو ایک دوسرے کو

يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٥﴾ يَمْعَشَرَانِجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ

بدل ان کی کمان کا اسے جماعت جنوں اور انسانوں کی کیا تم

يَا تَكُمُ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقْصُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَ

کہ نہیں پہنچتے تھے رسول تمہارے انہر کے سناتے تم کو میرے حکم اور

يُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ

ڈراتے یہ دن سامنے آنے سے بولے ہم نے مانے اپنے

أَنفُسِنَا وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا

گنہ اور ان کو بہکایا دنیا کی زندگی نے اور قائل ہوئے

عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٩٦﴾ ذٰلِكَ أَنْ

اپنے گناہ بدل کہ دیتے تھے اور اس واسطے

لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا

کہ تیرا رب ہلاک کرنے والا نہیں ہستیوں کو ظلم سے اور وہاں کے لوگ

غٰفِلُونَ ﴿٩٧﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ

بے خبر ہوں اور ہر کسی کو درجے تھا اپنے عمل کے اور تیرا رب

بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ

بے خبر نہیں ان کے کام سے اور تیرا رب بے پرواہ ہے رحم والا

إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ

اگر چاہے تم کو لے جاوے اور بجھے تمہارے کام کرے جس کو چاہے

كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخِرِينَ ﴿٩٩﴾ إِنَّ مَا

جیسا کہ تم کو نکھڑایا اوروں کی اولاد سے جو قوم کو

تُوعَدُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿۳۱﴾ قُلْ يَقُومُ

وعدہ دیا سو آنے والا ہے اور تم تمکنا نہ سکو گے تو کہہ دو

اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿۳۲﴾

کام کرے تمہو اپنی جگہ میں بھی کام کرتا ہوں اب آگے جان لو گے

مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿۳۳﴾

کس کو نہایت آخر گھر مقرر ہوا نہ ہوگا بے انصافوں کا

تونیخ جن وانس در روز قیامت

قال تعالیٰ وَتَبَوَّءُوا لِنَفْسِهِمْ جَنَّاتٍ... اے... اِنَّا لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ اور بڑے گزشتہ آیات میں نوہن اور کافر کی مثال بیان کی اور یہ بتلایا کہ یہ کافر جو مسلمانوں سے جدا کر دیتے ہیں اور ان سے جھگڑتے ہیں یہ سب شیاطین کے احوال سے ہے اب ان آیات میں یہ بیان کرتے ہیں کہ قیامت کے دن شیاطین جن سے باز پریں ہوگی کہ تم نے بہت سے انسانوں کو گمراہ کیا اس کے بعد جو آدمی ان کے مطیع تھے وہ اس کا جواب دیں گے اور بعد ازاں شیاطین جن وانس دونوں کے بے مزا کا اعلان کیا جائے گا چنانچہ فرماتے ہیں اور جس دن خدا تعالیٰ جن اور انس سب کو یکجا جمع کرے گا تاکہ ایک دوسرے کے سوال و جواب کو سن سکے اس دن خدا تعالیٰ سب کو جمع کرے یہ کہے گا اے گروہ جنات یعنی شیاطین تم نے انسانوں کے گمراہ کرنے میں بڑا حصہ لیا اور بہتوں کو مکر و فریب سے بہکا کر اپنے تابع کر لیا اور اس طرح اپنی بڑی جماعت بنائی اس آیت میں جنات کو اس لیے خطاب فرمایا کہ مکر و فریب میں اصل وہی ہیں اور آدمیوں میں سے جو ان کے دوست ہیں ان سے بھی باز پرس ہوگی وہ اقرار کریں گے اور یہ کہیں گے اے پروردگار بے شک ہم قصور وار ہیں ہم نے دنیا میں ایک دوسرے سے فائدہ اٹھایا یعنی جنوں نے آدمیوں سے فائدہ اٹھایا اور آدمیوں نے جنوں سے جنوں نے آدمیوں سے یہ فائدہ اٹھایا کہ

علیہ اس لفظ سے گزشتہ آیت عَدَاۤئٍ مُّبْدِیَّةٍ کا کُلُّ اِحْتِمَالِ ذَلَّتِ کے ساتھ ربط کی طرف اشارہ ہے۔

آدمیوں نے اُن کی اطاعت اور فرمانبرداری کی اور اُن کی سرورائی مانی، اور آدمیوں نے جنوں سے یہ فائدہ اٹھایا کہ جنوں نے آدمیوں کے لیے نفسانی شہوات اور لذات کے عجیب عجیب طریقے تخلیق کیے اور اُن کی خواہشات کو مزین اور مستحسن کر کے اُن کو دلدلدارہ شہوات بنایا اس طرح جمع نے قریب منزے اڑاتے اور شہوات حاضرہ کو لذاتِ عالمہ برتر جمیع دنیاوی چیزوں سے خواہشات کے حصول اور ان کی ہمد و چند میں بے انتہا مستغنی بر داشت کہیں یہ فیہم نے جنات سے فائدہ اٹھایا اور جنات سے ہم سے یہ فائدہ اٹھایا کہ انہوں نے یہ دیکھا کہ انسانوں نے یہیں اپنا سرور بنا لیا ہے اور یہ صوبہ ہمارے حکم اور اشارہ پر دوڑے چلے جا رہے ہیں ہمارا کیا چل رہا ہے اور انہیں کرام اور اُن کے وارثوں کی ہدایات اور ارشادات سے آنکھیں بند کر لی ہیں اور اسی طرح ہم دنیا میں مست اور سرشار رہتے یہاں تک کہ ہم اُس میں دنیا و آخرت کو پہنچنے کو جو تو نے ہمارے لیے مقرر کی تھی یعنی قیامت آنکھیں ہی کو ہم جھٹلاتے تھے اور اب وہ وقت ہمارے سامنے آگیا ہے جس کے ہم انکار کرتے تھے اور آنکھوں سے پردہ اٹھ گیا اب جو حکم صادر فرمایا جلتے وہ آپ کی طرف سے ہے اس وقت حق تعالیٰ کفار جن اور کفار انس و دولوں سے یہ فرمائی گئی کہ جب تم بلا تو یہ کیے درست معینہ پورا کر کے ہمارے دربار میں ہوسے قوم سب کا ٹھکانہ دوزخ ہے تاریخ اور وقوعِ خادم اور حدودِ مہم دوزخ میں بھی اکٹھے ہی رہیں گے جس طرح دنیا میں اکٹھے تھے تاکہ جس طرح دنیا میں باہمی اجتماع موجبِ لذت و فرحت تھا اسی طرح دوزخ میں سب کا باہمی اجتماع موجبِ ذلت و حسرت ہو اور اسی آگ کے ٹھکانہ میں تم سب ہمیشہ رہو گے جس سے خلاصی اور رہائی کے کوئی سبیل نہیں مگر یہ کہ خدا ہی کسی کو نکالنا چاہے تو وہ دوسری بات ہے مطلب یہ ہے کہ جگہ کاروں کے لیے دوزخ کا دائمی اور ابدی عذاب ہے مگر وہ اس کے چاہنے یعنی اس کے ارادہ اور مشیت پر موقوف ہے وہ جب چاہے موقوف بھی کر سکتا ہے لیکن وہ کافروں کے لیے دائمی اور ابدی عذاب چاہا چکا ہے جس کی خبر اُس نے اپنے قرآن کی بہت سی آیتوں میں دیدی اور ہرگز نہ میں پیغمبروں کی ترہائی یہ خبر دی جا چکی ہے کہ کافر ہمیشہ ہمیشہ عذاب میں رہیں گے وہ کہیں بھی دوزخ سے نہیں نکل سکیں گے خلاصہ کلام یہ کہ اس استثناء سے مقصود یہاں ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہتے ہو گے اور تمہارا خلود کبھی ختم نہ ہو گا مگر یہ کہ اللہ ہی چاہے تو پھر اسی کا ختم ہونا ممکن ہے خلاصہ مطلب آیت کا یہ ہے کہ جہاں تم سب کا ٹھکانا ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بہنم ہے تم ہمیشہ اُس میں رہو گے مگر جب اللہ چاہے تو وہ نکال بھی سکتا ہے لیکن وہ کیوں چاہے گا کہ تم جیسے خدا اور رسول کے جھٹلائے والوں کو جہنم سے نکلے کافروں کے لیے دائمی عذاب کا حکم قطعی صادر ہو چکا ہے بے شک تیرا پروردگار حکمت والا جانتے

دَعَوْا الْكُفْرَانَ إِلَىٰ قِيَامِهِ ۚ إِنَّ الْكُفْرَانَ يَكْفُرُ فِي عَذَابٍ مُّقْتَصِرٍ ۚ
 ۷۶ كَلَيْتَ كَلِمَ التَّوْبَةِ هَهُنَا جَعَلْنَاهُ ۚ فَلَا طَعَامَ إِلَّا مِنْ غَشِيلَيْنِ ۚ ۷۷
 تَوْبَتُهُمْ إِلَّا عَذَابًا ۚ ثُمَّ لَا يَكُونُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ۚ ۷۸ تَارَ مَوْصِدَةً
 ۷۹ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِمُحَاسِبِينَ ۚ وَحَسْرَ ذَٰلِكَ مِنَ الْآيَاتِ ۚ

اب ان تمام آیات کا مجموعہ ۵۷ ہوا

شیخ تقی الدین سبکی اپنے رسالہ الاعتبار بقار الجنت والنار میں ان تمام آیات کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ اس قسم کی بے شمار آیتیں ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کافر ہمیشہ جہنم اور عذاب میں رہے گا۔ ان آیات میں تاویل ایسی ہی ناممکن اور محال ہے جیسے بعثت صہابی کی آیت میں تاویل ناممکن اور محال ہے شیخ تقی الدین سبکی ان آیات کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ اس طرح کافروں کے دائمی اور ابدی عذاب کے بارے میں احادیث میں بے شمار آئی ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ جب اہل جنت، جنت میں اور اہل نار، نار میں پہنچ جائیں گے تو موت کو یاد پڑے گی کہ میں نے کیا کیا جہنم کے درمیان اس کو ذبح کیا جائے گا اور پھر اللہ کے حکم سے ایک منادی یہ اعلان کرے گا کہ اہل جنت اب غلوط یعنی لغو اور دوام ہی ہے اور کچھ بھی موت نہیں دہا اہل نار اب غلوط یعنی لغو اور دوام ہی ہے اس کے بعد موت نہیں رہے گی کہ اہل جنت تو خوش ہو جائیں گے اور کافر ناامید اور غمگین ہو جائیں گے۔ اور حدیث میں ہے کہ تمام اہل کفر جہنم سے نکل جائیں گے اور صرف دو لوگ جن کو قرآن نے رد کیا ہے یعنی کافر جہنم میں باقی رہ جائیں گے اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں پر عذاب کو حرام کر دیا ہے۔

حافظ عسقلانی فتح الباری ص ۱۱۱ میں کافروں کے دائمی عذاب کی حدیثوں کو نقل کر کے

عشر شیخ تقی الدین سبکی حدیث اور فقہ کے مسلم حافظ اور فقیر ہیں اور حافظ ابن تیمیہ کے جمعہ ہیں مشہور ہیں وفات پائی ابن تیمیہ نے جن مسائل میں جمہور امت سے تقوا اور شدت کی راہ اختیار کی اور اجماع کی مخالفت کی ان مسائل میں تقی الدین سبکی نے ابن تیمیہ رج کا رد کیا اور خوب لکھا ان میں سے ایک رسالہ یہی ہے جس میں ابن تیمیہ کے اس قول شاذ کا رد کیا کہ دوزخ کا عذاب دائمی نہیں مضایات اہل علم اصل رسالہ کی مزاحمت کرن اس کے علاوہ ابن تیمیہ نے جو تین خلاف کو ایک خلاف قرار دیکر اجماع صحابہ و تابعین کے خلاف کیا ہے اور توسل اور قربت نبوی کے لیے ستر کو منوع قرار دیا ہے اس قسم کے تمام مسائل کی تحقیق کے لیے تقی الدین سبکی نے مستقل کتابیں لکھی ہیں ان کو دیکھ لیا جائے۔

ہے کہ معلوم ہو جائے کہ کافروں کا دائمی عذاب اللہ کے ارادہ اور مشیت پر موقوف ہے وہ جب چاہے اسے ختم کر سکتا ہے یہ استثناء محض الہیہ قدرت و مشیت کے لیے ہے نہ کہ اجبار کیلئے یعنی اس خبر دینے کے لیے نہیں کہ کافروں کا عذاب چند روز کے بعد ختم ہو جائے گا تاکہ کافر امید لگا کر جتنے چاہیں کہ چند روز کے بعد یہ مصیبت ختم ہو جائے گی قرآن کریم میں ایک جگہ ارشاد ہے کہ شعیب علیہ السلام نے کافروں کے جواب میں یہ فرمایا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَكْفُرَكَ إِنَّا نَكْفُرُكَ إِنَّا نَشْكُو اللَّهَ وَنَكْتُمُكَ بَمَا نَاكُفِرُكَ شُرَكَاءِ كُفْرًا جَانَانًا مُكْنًا اور محال ہے مگر جو انداز چاہے سو اس استثناء سے معاذ اللہ انبیاء کرام کے کفر و شرک کا امکان بیان کرنا نہیں بلکہ اللہ کی مشیت کو تیلانا مقصود ہے کہ ایمان اور ہدایت سب اس کے اختیار میں ہے اسی طرح اس آیت میں بھی کہ اس استثناء سے محض الہیہ قدرت و مشیت مقصود ہے معاذ اللہ یہ خبر دینا مقصود نہیں کہ یہ عذاب روزِ چند روزہ تکلیف ہے بعد چند یہ یہ مصیبت ختم ہو جائیگی خدا تعالیٰ نے اپنے کلام کی بے شمار باتوں میں اس بات کی قطعی خبر دی ہے کہ کافروں کا عذاب کبھی ختم نہ ہوگا اور نہ اس میں تخفیف ہوگی بلکہ دن بدن اس میں زیادتی ہوتی جائے گی حضرت شاہ عبدالقادر نے الامام الشارح کی یہی تفسیر اختیار کی جس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور علامہ اکوٹوی نے بھی اس تفسیر کو اختیار فرمایا ہے۔

علیہ السلام کو روح المعانی میں تحریر ہے و نقل عن بعضهم ان هذا الاستثناء معدوق بمشيئة الله تعالى في العذاب اي يخلدونه الى ان يشاء الله تعالى لو شاء وفاء الله له القدر والاعتصام بان يخلدوهم انما كان لا ان الله تعالى شانه قد شاء وكان من الجائز العقل في مشيئته ان لا يخلد بهم ولو عذبهم لا يخلدوهم وان ذلك ليس بامر واجب عليه وانما هو مقتضى ارادته ومشيئته عز وجل وفي الآية على هذا دفع في صدور المعتزلة الذين يزعمون ان تحديد الكفار واجب على الله بمقتضى الحكمة ولعل هذا هو الحق الذي لا يحصى عنه كذا في روح المعاني ص ۳۳۳ وتوبيخ ذلك ماروي ابن جرير عن ابن عباس انه كان يتأول في هذا الاستثناء ان الله جعل امر هؤلاء في مبلغ عذابه اي اياه الى مشيئته تفسير ابن جرير مث ۳۷ قال ابن جرير الاندلسي الظاهر ان المتوفى مشيئته وروينا عن عبد الله بن عمر بن الخطاب لو اقام اهل النار ما شاء الله ان يبقوا لكن لهم على ذلك يوم يحرجون فيه منها فان اليوم معد انما هو في اهل الاسلام الداخلين في النار يكافرونهم ثم يحرجون منها بالشفاعة ويبقى ذلك المكن خاليا ولا يحل لاحد ان يظن في الصالحين القاضين خلاف القرآن وحاشا لاصحاب ذلك وبالله التوفيق (وملئ ونحل ۲ بیت مؤخر ص ۳۳۳)

جواب دیگر | اہل ایمان رضی اللہ عنہم اور دیگر علماء سے یہ مروی ہے کہ اس آیت میں لفظ کو اللہ چاہے گا وہ ناراض ہوگا یا نہ ہوں گے یا داخل ہوں گے یا داخل ہوں گے کے بعد حق تعالیٰ کی رحمت سے یا نبی یا قریش کی شفاعت سے دوزخ سے نکال دیے جائیں گے یا لفظ تم سے وہ لوگ مراد ہیں جو انہیں کافروں میں سے آئندہ چل کر ایمان لے آویں گے اور اس میں داخل ہو جائیں گے سو ایسے لوگ آئندہ مخلوق خدا کے حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

یہ یوں کہا جائے کہ شروع آیت میں خطاب تمام پھرین کو ہے خواہ وہ کفر و شرک کے مجرم ہوں یا از کلمہ کبیرہ کے مجرم ہوں ابتداء سب دوزخ میں داخل کیے جائیں گے بعد چاند سے عہدہ کریں جنی گنہگار مسلمان تو دوزخ سے نکال دیے جائیں گے اور کفار کے لیے ہمیشہ دوزخ میں رہنے کا حکم ہوگا اور یہی مطلب ہے اس کا کہ جو بعض صحابہ سے نقل کیا جاتا ہے کہ دوزخ ہر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ کوئی اس میں نہ رہے گا سو بالعرض والتقدير اگر یہ قول صحیح ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ موجودی اور اہل ایمان میں سے کوئی شخص دوزخ میں باقی نہیں رہے گا جیسا کہ احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ جس کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا وہ دوزخ سے نکال دیا جائے گا اور صرف کفار جہنم میں پائی رہ جائیں گے (دیکھو فتح الباری ص ۱۱۶) وکن ب الملل والنحل لا یمن حرمہم پتہ یہ کہ معشر جن اور ان کے تابعین کو یہ سزا دی جائے گی کہ جاؤ تم سب **خلاصہ کلام** | اہل جہنم میں رہو اور جس طرح تم سب دنیا میں ساتھ رہتے اسی طرح ہم دوزخ میں بعض ظالموں کو بعض ظالموں کے ساتھ ملا دیں گے جس درجہ اور جس قسم کا ظالم ہو گا اسی قسم کے ساتھ اسی طبقہ میں اس کو اس کے ساتھ ملا دیں گے یعنی اس کا ساتھی بنادیں گے ان کے اعمال کو یہ کی وجہ سے یا یہ معنی میں کہ دنیا میں بعض ظالموں کو بعض ظالموں پر سزا دے کر دیتے ہیں اور اس کو اس کے ساتھ سے خوار اور ہلاک کر دیتے ہیں تاکہ وہ اپنے ظلم کی سزا ظالمی سے جگتیں نہ دیکھیں یہ ہے کہ جو ظالم کی مدد کرے گا اللہ اس پر کسی ظالم کو سزا دے گا کسی نے کیا خوب کہا ہے :-

وَمَا مِنْ يَدٍ إِلَّا يَدُ اللَّهِ كَذُفًا ۖ وَمَا ظَالِمٌ إِلَّا سَيِّئٌ بِمَا يَفْعَلُ

رجوع بہ مضمون سابق

اب اس انتظار و مضمون کے بعد پھر مضمون سابق کی طرف رجوع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم قیامت کے دن یہ بھی کہیں گے اسے گروہ جن و انس تم نکاروں کے دھوکہ میں کیسے آگئے کیا

بھیجے گئے مگر ان کی خدمت جن دنس دونوں کا حرف ہوئی سو یہ آیت کی سیات سے سآکت ہے
البتہ دوسری آیات سے برآفت ہوتا ہے کہ ان بھیر حضرت آدم کی اوردوستہ ہوتے ہن اوردی
جنات کو بھی تعلیم دیتے تھے۔

۱۰۔ يَا بَنِي آدَمُ اِمَّا يَنْصَلِفْكُمْ وَاسْمَا فَاكُلُوْا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تَقْرَبُوْا هٰذَا الشَّجَرَ فَتَكُوْنُوْنَ مِنَ الظَّالِمِيْنَ
۱۱۔ وَاسْمَا قُلْتُ لِيْ مَا هٰذَا فَقَالَ هٰذَا شَجَرٌ يُفْتِنُكَ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ
۱۲۔ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ
۱۳۔ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ

۱۴۔ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ
۱۵۔ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ
۱۶۔ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ
۱۷۔ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ وَكَفٰلَتِيْ لَكَ اَنْ لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ

قرآن کریم کی پہلے نم برآیتوں سے یہ بات ثابت ہے کہ انسان کی طرف فرستہ کردہوں بنا
کر نہیں بھیجا گیا اس لیے کہ عام انسان فرستہ کا اصل صورت ہن دیکھنے کا تحمل نہیں کر سکتے اور
پہلے اندرہ خوف و ہیبت کا وجہ سے اس سے استفادہ نہیں کر سکتے اور انسانی صورت ہن ہے
تعلق اس سے استفادہ کر سکتے ہن اس طرح سمجھ کر انسان کا جنوں سے خوف و ہیبت کو
وجہ سے استفادہ ہیبت مشکل ہے البتہ جنوں کا انسانوں سے استفادہ پہل اور آسان ہے۔

کافروں کی طرف سے اقرار جرم

قیامت کے دن کافروں سے جب باز پرس ہوگی کہ کیا تمہارے پاس ہمارے رسول نہیں
آئے اور کیا تم کو ہماری ہدایتیں اور احکام نہیں پہنچے تو ان وقت ان سے کوئی جواب نہیں ہی پڑے
مگر اور اپنے کافروں سے کا اقرار کریں گے کہ ہم اپنی جانوں پر خود اپنے جرم کے
گواہ ہن جن میں آسمان کا اعتراف اور اقرار ہے کہ ہمارے پاس تیرے رسول آئے اور آجیوا
نے ہم کو تیرے احکام کی تبلیغ کی اور اس دن کے پیش آئے سے ہم کو ڈرنا نہ ہم نے لگو جھٹلایا
اور ان پر ایمان نہیں آئے اور یہ سب سخت ان پر اس لیے آئی کہ دنیا کی زندگی گانے ان کو دیکھ
اور قریب میں ڈل رہا وہ یہ سمجھے کہ جو کچھ ہے وہ ہمیں کا عیش و آرام ہے قیامت اور مشر و نشر
تو یقین ہی یاقین ہن اور گواہی دی گئے وہ اپنی جھوٹا پر کہ بے غم ہم دنیا میں کمر کر کے نہ

[illegible]

اور جب لوگوں کے پاس اللہ کے رسول آگئے اور لوگوں کو احکام پہنچ گئے اور اللہ کی حجت
ان پر پوری ہو گئی تو ہزار اور ہزار کے صلیبی ہو گئے اور لوگوں کے اعمال کے مطابق ہر ایک کے درجے
مقرر دیے جس درجہ کا عمل ہو گا ان کے مطابق سواہر ہو گا کوئی فقیر جہنم میں ہو گا اور کوئی اس کے
کنارہ پر ہو گا وسط جنت میں ہو گا اور کوئی اس کے کنارہ پر اور تیرہ مرد گار لوگوں کے اعمال سے
خالص نہیں ان کے نیک و بد اعمال سب اس کے پیش نظر ہیں اس کے بعد حق تعالیٰ کی شان
سے نیازتی اور شان و محبت کو بیان کر کے کافروں سے خطاب فرماتے ہیں کہ خدا اس پر قادر ہے
کہ تمہیں ہلاک کر دے اور دوسرے لوگوں کو تمہارے قائم مقام کر دے چنانچہ فرماتے ہیں اور
تیرہ مرد گار بڑے نیاز و محبت واللہ اُسے کسی کی عبادت اور بندگی کی ضرورت نہیں اور نہ
کسی کی اطاعت کا محتاج ہے وہ صاحب رحمت ہے لوگوں کے لیے رسول بھیجتا ہے اور ان میں
پر فوراً سزا نہیں دیتا اگر وہ چاہے تو ہم سب کو بکھٹ اس دنیا سے ملک عدم میں لے
جائے اور تمہارے بعد جس کو چاہے تمہارا جانشین کر دے جیسا کہ تمہود و مسیح و لوگوں کی نسل
سے یہ کہہ کر ان کو ٹوٹ کر دیا اور تم کو ان کا جانشین بنا دیا ہے شک جس چیز کا تم سے امتیاز
کی معرفت وہ کیا جا رہا ہے یعنی قیامت اور عذاب کا وہ ضرور آئے والی ہے اور تم خدا کو عاجز
نہیں کر سکتے یعنی تمہارا یہ خیال ہو کہ قیامت یا عذاب آئے یہ ہم کہیں بھاگ نہیں گئے تو سمجھ
لو کہ تمہارا یہ خیال غلط ہے تم خدا تعالیٰ کی گرفت سے کہیں بھوٹ نہیں سکتے اور کسی صورت
تم اللہ کے عذاب سے بچ نہیں سکتے اسے نبی آپ اپنی قوم کے مسکوں سے یہ کہہ بیٹھے کہ
تم اپنی جگہ پر کام کر رہے ہو اور دنیا اپنی جگہ پر کام کرنا ہوں مطلب یہ ہے کہ تم اپنے کفر اور عداوت

کے لئے قرآن مجید پر زور ہے اسلام اور عہدِ برنامہ میں جسے تمہارے کفر اور عداوت کی کوئی پرواہ نہیں اس
اپنا کام کرتا ہوں تم اپنا کام کیسے جانتے ہو۔ جسے نصیب تم کو معلوم ہو جائیگا کہ کفر میں ایسا انجام کس کو
حاصل ہوتا ہے۔ ہمیں باتیں ہیں اور یہ یقین اس ہے کہ ظالموں کو کبھی نفع نصیب نہ ہوگی وہ ہمیشہ عذاب
میں رہیں گے

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا

اور انہوں نے جسے اللہ نے پیدا کیا زمین سے اور مویشی میں ایک حصہ

فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ

بچھ کیسے ہیں یہ حصہ اللہ کا ہے اپنے خیال یہ اور یہ ہمارے شرکیوں کا سوچو

لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ

اُن کے شرکیوں کو ہے سو نہ پہنچے اللہ کی طرف اور جو اللہ کا ہے سو پہنچے اُن

يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سُوءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿۱۶﴾ وَكَذَلِكَ

کے شرکیوں کی طرف کہ بڑا انصاف کرتے ہیں اور اسی طرح

ذِينَ يَكْتُمُونَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ

بھلی دکھائی ہیں بہت مشرکوں کو اولاد ہارنی اُن کے شرکیوں نے

يُرِدُّوهُمْ وَيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ

کہ اُن کو ہلاک کرنا اور ان کا دین غلط کرنا اور اللہ چاہتا تو

مَا فَعَلُوا فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿۱۷﴾ وَقَالُوا هَذِهِ

یہ کام نہ کرتے سو چھوڑ دے وہ جانیں اور اُن کا جھوٹ اور کہتے ہیں یہ

أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ

مویشی اور کھیتی منع ہے اس کو نہ کھاوے مگر جس کو ہم چاہیں

بِزَعِيمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا

اپنے خیال پر اور بعض مواضع کی بیشک بند چڑھنا منع غیر اہل ہے اور بعض مواضع کے

يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ

ذبح پر نام نہیں لیتے اللہ کا اس پر دعوت یا نذر کر دے مزار سے گا

بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٣٧﴾ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ

ان کو اس دعوت کی اور کہتے جو ان مواضع کے بیٹ ہیں جو

الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ يَذْكُرُونَنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا

سورنا ہمارے میں کھاویں اور حرام ہے ہمارے عورتوں کو

وَأَنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ

اور جو مرد ہو تو اس میں سب شریک ہوں وہ نذر دے گا ان کو

وَصَفَّهُمْ اللَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٣٨﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ

ان کفریوں کی وہ حکمت والا ہے توبہ دار ہے لڑتے قریب ہوئے

قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ

جنہوں نے مار ڈالی اپنی اولاد نادانی سے

وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً

اور حرام ٹھہرایا جو اللہ نے ان کو رزق دیا دعوت یا نذر

عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا

کمر اللہ پر ہے ٹک چکے اور نہ آئے

مُهْتَدِينَ ﴿٣٩﴾

ناو پر



ابطال رسوم جاہلیت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَذَلُوا بِاللَّهِ مَقَامًا كَرَامًا مِنَ الْخَيْرِ وَالْأَنْعَامِ... لَمْ يَكُنُوا مُعْتَبِرِينَ
 (ربط) گذشتہ آیات میں مشرکین کی اعتقاد کی جہالتوں کا بیان تھا اب ان آیات میں ان کی
 بعض عملی جہالتوں یعنی ان کی بعض جاہل رسوم اور عادتوں کو بیان کرتے ہیں وہ زمین پر ہیں

رسم اول

اور سن جملہ ان کی ہزاروں جہالتوں کے ایک جہالت یہ تھی کہ انہوں نے اللہ کی پیدا کی ہوئی
 کھیتی اور مویشی میں سے ایک حصہ بطور نیا زائے اللہ کے لیے وقف کیا۔ یعنی مشرکین عرب میں ایک رسم
 یہ تھی کہ اپنی کھیتی اور مویشی میں ایک حصہ بطور نیا زائے اللہ کے خدا کے نام کا نکالتے اور ایک حصہ اپنے
 بتوں کے نام کا نکالتے اللہ کا حصہ مہالوں اور مسکینوں پر خرچ کرتے اور بتوں کے حصہ اپنے
 ان کے بناموں پر خرچ کرتے پھر اگر انسانی سے اللہ کے حصہ میں سے کچھ بتوں کے حصہ
 میں کوئی چیز گر جاتی تو اس کو اس میں رہتے دیتے اور کہتے کہ اللہ تو غنی ہے اور اگر بتوں کے حصہ
 میں سے کوئی چیز اللہ کے حصہ میں گر جاتی تو اس کو نکال کر پھر بتوں کے حصہ میں شامل کر
 دیتے اور کہتے کہ بت اس کے محتاج ہیں اور اگر اللہ کے حصہ میں سے کوئی چیز ضائع ہو جاتی
 تو اس کی پرورش کو اگر بتوں کے حصہ میں سے کوئی چیز ضائع ہو جاتی تو اللہ کے حصہ میں سے اس کی پروری کر لیتے اس بات
 میں ان کی اس جہالت کا بیان ہے مطلب یہ ہے کہ ان کی جہالت اور حماقت کا یہ عالم ہے کہ خدا کی پیدا کی ہوئی کھیتی اور مویشی میں سے ایک
 حصہ خدا کے لیے وقف کیا اور پھر اپنے گمان میں یہ کہتے ہیں کہ یہ حصہ تو اللہ کا ہے اور یہ
 حصہ ہمارے بتوں کا ہے پس جو حصہ ان کے معبودوں کا ہے وہ خدا کی طرف نہیں پہنچ
 سکتا یعنی بتوں کے نام کا حصہ مہالوں اور مسکینوں پر خرچ نہیں کیا جاسکتا اور البتہ جو حصہ
 اللہ کے نام کا ہے وہ ان کے بتوں کو پہنچ سکتا یعنی اللہ کا حصہ معبودوں پر صرف ہو سکتا
 ہے کیا جانی بڑا ہے وہ فیصلہ جو وہ کر رہے ہیں کیونکہ اول تو یہ کہ کھیتی اور مویشی جو اللہ تعالیٰ کی
 پیدا کی ہوئی تھی اس میں سے پھر اللہ کا حصہ کیسے نکالا دوسم یہ کہ بتوں کو فقیر اور محتاج بھی
 مانتے ہیں اور باوجود محتاج ماننے کے ان کو معبود کہتے ہوئے مشرمانے نہیں سوچتے کہ اللہ
 تعالیٰ کی جانب پر بتوں کی جانب کو ترجیح دیتے ہیں مگر یہ کہ ان کا یہ فیصلہ سراسر حماقت
 اور جہالت ہے۔

رسم دوم

اور جس طرح اُن کو یہ احوال تبصرہ مجھے معلوم ہوتے ہیں اسی طرح بہت سے مشرکوں کی نظر میں اُن کی اولاد کے قتل کو اُن کے شرکار (شیاطین) نے مزین اور مستحسن کر کے دکھلایا ہے یعنی جس طرح شیطانوں نے اُن کی نظر میں یہ بات اچھی کر کے دکھلائی تھی کہ کلیبتی اور مویشی میں سے جو کسے نام کا حصہ لکھیں اسی طرح شیاطین نے اُن کو یہ سمجھا دیا کہ افلاس کے خوف سے اولاد کو قتل کر ڈالیں اور عار کے ڈر سے بڑیکوں کو زندہ گاڑ دیں اور اپنے خیال میں اس کام کو بہت اچھا سمجھتے تھے شیاطین نے مشرکین کو یہی سمجھا دیا کہ اولاد کو قتل کرنا نہایت اچھا کام ہے تاکہ وہ شیاطین اسی طرح سے ان مشرکین کو ہلاک کر رہی ہیں اسی جہالت کے مشرکین اور مستحقین کرتے سے شیاطین کا مقصود اُن کو ہلاکت ابدی میں ڈالنا ہے اور تاکہ ان کا دین طوطا طوط کر دیں یعنی مشرک کر دیں مطلب یہ ہے کہ شیاطین کا ایک مقصود تو اس شرک میں اور نصیب سے اُن کو ہلاکت میں ڈالنا ہے کہ اس جہالت اور سنگ دلی اور بے رحمی میں ہرگز دنیا اور آخرت دونوں ہی کو نہاد اور برباد کریں اور دوسرا مقصود یہ ہے کہ اُن کا دین جو اصل میں ابراہیم اور اسمعیل کا دین ہے وہ مشتبہ ہو جائے معاذ اللہ کیا دین ابراہیم اور کیا یہ جہالت و حماقت اور اسے بنی کریم آپ ان کی ان حرکات شیعہ سے مفہوم نہ ہوں گیونکہ اگر اللہ جہالت تو وہ یہ خراب کام نہ کرتے مگر ان کی خستہ بی ذرا یہ ہے اللہ کو ان کا جگہ کرنا ہی منظور ہے پس آپ ان کو اسی اشتراء بردار کی ہی جھوٹ دیکھیے جو افتراء کرتے ہیں وہ کونسے دیکھتے ان کی نگاہیں نہ ہڑے ۔

رسم سوم

اور من جملہ ان کی جہالت و رسوں کے ایک رسم یہ تھی کہ وہ یہ کہتے تھے کہ یہ خاص چوپائے اور خاص کھیتی ہے جو منور الاستعمال ہے یعنی اس سے امتناع حاصل کرنا اور اس کو استعمال میں لانا منور ہے اسی کو کوئی نہیں کھا سکتا مگر صرف وہ لوگ جن کو ہم اپنے گمان میں چاہیں وہ یعنی صرف بتوں کے مجاور اور ہمت اور صرف مرد کھا سکتے ہیں نہ کہ عورتیں مشرکین نے اپنے خیال میں بعض مویشی اور کھیتوں کے متعلق یہ قیود عائد کر رکھے تھے جو بتوں کے نام پر وقت کیے جاتے تھے غرض یہ کہ ان کی ایک رسم یہ تھی کہ جن چالوروں وغیرہ کو بتوں کے نام

پر وقف کر دیتے تھے اس کا کھانا سوائے یو جادیوں کے کسی اور کیے جاسز نہیں سمجھتے تھے۔

رسم چہارم

اور ایک رسم یہ تھی کہ یہ کہتے تھے کہ یہ مخصوص مولیٰ ہیں جن کی پٹھیں حرام ہیں یعنی ان پر سوار ہونا اور ان پر سامان لادنا صعب ناجائز ہے یہ مولیٰ بھیجو اور سائبہ اور حاتم اور وصیلہ تھے جن کا ذکر پہلے گذر چکا ہے۔

رسم پنجم

اور یہ بھی کہتے تھے کہ یہ مخصوص مولیٰ ہیں جن پر ذبح کے وقت اللہ کا نام نہیں لیتے تھے بلکہ بتوں کے نام پر ان کو ذبح کرتے تھے بعض جانوروں کے متعلق مشرکین نے یہ قرار دے رکھا تھا کہ ذبح کرنے یا سوار کی کرتے یا دودھ نکلانے کے وقت ان پر خدا کا نام دیا جائے مبادا جو چیز بتوں کے نامزد ہے کہیں ان میں خدا کی شرکت ہو جائے پھر غضب یہ ہے کہ اپنی ان عقاید اور فراموشی اور جہالتوں کو اللہ پر بہتان باندھ کر خدا کی طرف ان کی نسبت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ پیغمبر و پیغمبر کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے یہ سب اللہ پر افتراء اور بہتان ہے عنقریب اللہ تعالیٰ ان کو ان کے اس افتراء کی سزا دے گا اللہ پر افتراء اور بہتان جرم عظیم ہے۔

رسم ششم

اور وہ یہ بھی کہتے تھے کہ جو کچھ ان مولیوں کے بیٹ ہیں بے اگر ان سے زندہ بچو ظالم ہو تو وہ صرف ہمارے مردوں کے لیے حلال ہے اور ہماری عورتوں پر حرام ہے اور اگر وہ بچہ مردہ پیدا ہو تو اس سے متعلق ہونے کے جواز اور حلالیت میں مرد اور عورت سب یکساں ہیں سب کے لیے اس کا کھانا جائز ہے مشرکین یہ کہتے تھے کہ یہ سوار اور سائبہ وغیرہ جو بتوں کے نام پر پھر سے گئے ہیں ان سے جو بچہ زندہ پیدا ہو اس کا کھانا صرف مردوں کے لیے حلال ہے عورتوں کو اس میں سے کھانا حرام ہے اور جو مردہ پیدا ہو تو اس کو مرد اور

عورت صعب کھا سکتے ہیں عنقریب اللہ تعالیٰ اُن کو اس بھوٹ اور افتراء کی سزا دے گا بیشک وہ حکمت والا جاننے والا ہے سے صعب خبر ہے کسی حکمت سے ہمت دے رکھی ہے یہاں تک کہ کین کی چند ہمتوں اور حماقتوں کو بیان کیا جن میں سب سے زیادہ قبیح عقلاً و شرعاً قتل اولاد کا جرم تھا اسی سے حاضر کلام پر اس کا خاص طور پر ذکر کرتے ہیں اور فرماتے ہیں بے شک وہ لوگ کھائے ہیں رہے جنہوں نے یوقول سے بلا جھانے پیچھے اپنی اولاد کو مار ڈالا یہ اُن کی حماقت اور جہالت اور سنگدلانہ اور بے رحمی کا نتیجہ تھا کہ اپنے ہاتھ سے اپنی ہی اولاد کو قتل کر دیا دنیا میں اور اوسے محروم ہوئے اور آخرت کا عذاب سرسبز کھا گیا اس طرح وہ دنیا اور آخرت کا فساد اٹھایا اور جو حلال چیزیں اللہ نے اُن کو کھانے پینے کے لیے دی تھیں اُن کو اپنے اور ہر حرم کر لیا اللہ پر بھوٹ یا غمہ گرا اور بے شک وہ گمراہ ہوئے اور راہ پانے والے نہ ہوئے ایسے بے عقل اور سنگ دل لوگ کہاں راہ باب ہو سکتے ہیں قلعہ کلام یہ کہ جو لوگ ان ناشائستہ افعال اور بے ہودہ خیالات میں مبتلا ہیں سب زیادہ نکار اور بے علم اور بے عقل ہیں اور خدا پر بھوٹ اور کمرے والے اور گمراہ ہیں ۔

❖ ❖ ❖

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوسَةٍ

اور اس نے پیدا کیے باغ بھرتوں کے

وَّغَيْرَ مَعْرُوسَةٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكْلُهُ

اور بغیر بھرتوں کے اور کھجور اور کھیتی کئی طرح ہے اس کا

وَالرَّيْتُونَ وَالرُّقَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ

پھل اور نرتوں اور انار آپس میں ملتا اور جدا

كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثَرُوا اتُّوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ

کھاؤ اس کے پھل میں سے جس وقت پھل لاوے اور دو اس کا حق جس دن کئے

وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿۳۱﴾ وَمِنْ

اور بھجاء اٹھاؤ اس کو خوش نہیں آئے اڑا دینے والے اور

ب

الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا ۖ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَ

بہدا کیے حواشی میں لکھنے والے اور کھانے کھانے والے کے رزق میں سے اور

لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿۲۶﴾

مت چلو شیطان کے قدموں پر۔ وہ تمہارا دشمن ہے صریح

ثَمِينَةً ۚ أَزْوَاجٌ مِّنَ الصَّانِّ اثْنَيْنِ ۚ وَمِنَ الْمَعْرِ

بہدا کیے آٹھ نو اور مادہ بھیر میں سے دو اور بکری میں سے

اثْنَيْنِ ۚ قُلْ ءَا الذَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْاُنْثَيَيْنِ ۚ أَمَّا

دو بوجھ تو کہ دونوں نہ حرام کیے ہیں یا دونوں مادہ یا جو

اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ ۚ يَبْعُوْنِي بِعِلْمٍ

پہنچ رہا ہے مادوں کے پیٹ میں بتاؤ۔ بھ کو سند

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۲۷﴾ وَمِنَ الْاِبِلِ اثْنَيْنِ ۚ وَ

اگر تم سچے ہو اور بہدا کیے اونٹ میں سے دو اور

مِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ ۚ قُلْ ءَا الذَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ

سائے میں سے دو بوجھ تو دونوں نہ حرام کیے ہیں یا

الْاُنْثَيَيْنِ ۚ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْاُنْثَيَيْنِ ۚ

دونوں مادہ یا جو پہنچ رہا ہے مادوں کے پیٹ میں

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ ۚ إِذْ وَصَّيْكُمْ اللَّهُ بِهٰذَا ۚ فَمَنْ أَظْلَمُ

یا تم حاضر تھے جس وقت اللہ نے تم کو یہ کہہ یا تھا پھر اس سے ظالم

مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ

کون جو جھوٹ یا مکر اللہ پر کرتا ہو کہ وہ لوگوں کو



عَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٦٠﴾

حقیقی سب کو اللہ راہ نہیں دیتا بلکہ انصاف بخون کو

تقریر توحید و تذکیر انعامات نباتیہ و حیوانیہ

قَالَ عَمَّا فِي هَذِهِ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّتْ مَغْرُورٌ وَشَيْتٌ... الخ... إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ
 اگشتہ آیات کا۔۔۔ میں مشرکین عرب کی رسوم شرکیہ اور ناشائستہ افعال اور جاہلانہ عار و نوح کا ذکر
 تھا اب ان آیات میں اس کی تردید فرماتے ہیں اور حق جل شانہ کے اس قریب میں دہاتیں ذکر
 فرمائیں۔ اقول یہ کہ ان تمام حیوانات اور نباتات کا خالق صرف حق جل شانہ ہے یہ تمام جانور اور
 نباتات اسی کے پیدا کیے ہوئے ہیں جن میں ذرہ بذر کوئی اس کا شریک نہیں پھر تم کہیں اللہ کے
 ساتھ دوسروں کو شریک کہتے ہو کوئی چیز سوائے خالق کے کس کے نام نہ نہیں کی جاسکتی۔
 دوسری چیز یہ بیان فرمائی کہ جو چیزیں تم نے حرام ٹھہرا رکھی ہیں اسی بڑی دلیل ہے خدا تعالیٰ
 کے سوا کسی کو تحصیل و تحريم کا اختیار نہیں کیا خدا نے تمہارے سامنے ان کی حرمت کا حکم دیا تھا
 اور اس میں آج قسم کے مویشی کا ذکر فرمایا اور یہ بتلایا کہ یہ سب افواج حلال ہیں اللہ تعالیٰ
 نے تمہارے کھانے کے لیے ان کو پیدا کیا اور تم نے بعض ایسے جن سے بلا دلیل اور بلا سند بعض کو
 حرام ٹھہرایا یہ بعض تمہارا افتراء ہے۔

اگشتہ آیات میں میں مشرکین کے تھوٹ اور افتراء کا بیان تھا اب ان آیات میں بھی
 ان کے افتراء کا بیان ہے اور بطور حکم کے فرماتے ہیں کہ کیا تم اس وقت حاضر تھے جب کہ
 اللہ نے ان مویشیوں کو تمہارے زعم اور خیال کے مطابق حرام کیا تھا یہ سب تمہارا افتراء ہے
 اور اسی سے بڑھ کر کون خاتم ہے جو اللہ پر افتراء کہے چناں چہ فرماتے ہیں اور وہ خدا دوسرے
 جس نے تمہارے لیے قسم قسم کی نعمتیں پیدا کیں تاکہ ان کے ذریعہ تم اپنے منعم حقیقی کو پہچانو
 اسی نے تمہارے لیے مختلف قسم کے اہانت پیدا کیے تھے تو انگو کی طرح تمہیں پر چڑھائے ہوئے ہیں
 اور کہ نہیں بڑھاتے ہوتے گھراور گدو و گھرو کی بیٹیں مٹیوں پر چڑھائی جاتی ہیں اور پھر مٹیوں
 کے چڑھائے سب ہی درخت ہیں مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے ہر قسم کے بارش
 پیدا کیے ان میں سے بعض میوے ہیں جن کو تم مٹیوں پر چڑھاتے ہو اور بعض ایسے ہیں جو مٹیوں پر
 نہیں چڑھتے اسی سے اُن کی کمان قدرت اور کمال رحمت جہاں ہے اور اسی نے کھجور اور تھیں
 کو پیدا کیا جسکے چل، جم اور دو اور مزے ہیں مختلف ہیں اور اسی نے زیتون اور انار کو بھی اسی طرح

پیدا کیا کہ بعض تو باہم رنگ اور شکل اور بو اور مزہ ہیں ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں اور بعض ایک دوسرے کے مشابہ نہیں ہوتے یہ سب اس کی قدرت کے کرشمے اور اس کی رحمت و عنایت کے نمونے ہیں کہ اس نے یہ چیزیں تمہاری غذا اور لذت کے لیے پیدا کیں لہذا تم اس کے چل کھاؤ جب کہ وہ چل لا دے اور اس کی قدرت کو جانو اور اس کی نعمت کی قدر کرو اور منعم کا شکر کرو اور ساتھ ساتھ فقراء اور مساکین کا بھی خیال رکھو یعنی اس کے کھانے اور پینے کے دن اس کا حق ادا کرو یعنی پیداوار کا دھن یا بیسواں حصہ خیرات کرو اس کو اصطلاح فقہاء میں زکوٰۃ الخراج کہتے ہیں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں کسی خاص قدر کی شرط نہیں تھیں و نیز سب میں واجب ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک اس میں ایک خاص مقدار ہونا شرط ہے کتب فقہ و حدیث میں اس کی تفصیل ہے یا یہ مطلب ہے کہ جب تم اپنا کھیت کا ٹوٹا درختوں کے چل توڑو تو اس موقع پر جو مساکین اور محتاج موجود ہوں ان کو بھی اس میں سے کچھ کھاؤ ان کا بھی اس میں سے باغ والے کو چاہیے کہ ایسے موقع پر اصحاب الجنت کے قصبے پر درختان کو سے جو سورۃ لون میں مذکور ہے اور حدود و شریعت سے تجاوز نہ کرو یعنی ناجائز باتوں میں نہ خرچ کرو بے شک اللہ تعالیٰ اسراف کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا خدا کا دوست وہ ہے جو حدود و شریعت کے اندر رہ کر خرچ کرے اور اللہ تعالیٰ نے کھیت اور خوش کی طرح تمہارے لیے جو پائوں میں سے کچھ تو بوجھ اٹھانے والے پیدا کیے جیسے اونٹ اور گھوڑا اور گدھا اور بچہ اور کچھ پستہ قدر میں سے ہے ہوتے پیدا کیے جو بوجھ نہیں اٹھا سکتے جیسے بھیڑ بکری یہ سب سلمان اللہ تعالیٰ نے تمہاری راحت کے لیے پیدا کیا پس تم کھاؤ اللہ کے رزق میں سے جو اس نے تم کو دیا ہے اور اس کا شکر کرو اور اس رزق سے اس کی طاقت و عبادت میں قوت حاصل کرو اور اللہ کی دی ہوئی نعمتوں سے نفع اٹھاؤ اور شیطان کے قدموں پر نہ چلو یعنی شیطان کے بہکانے میں اگر مشرک نہ کرو اور نہ حلال کو حرام کر دے شک وہ تمہارا کھنڈ و خن ہے جس نے تم کو گمراہ کیا اور دنیا کی حقوں سے تم کو محروم کیا اور آخرت کا عذاب الگ رہا اب بتلاؤ کہ اس سے بڑھ کر کیا دشمن ہوگی اگر خدای تعالیٰ نے تمہاری غذا کے لیے نر و مادہ ملا کر آٹھ قسم کے جانور پیدا کیے دو بھیڑ کی قسم سے یعنی نر اور مادہ اور دو بکری کی قسم سے یعنی نر اور مادہ اور ان سب کو اللہ نے تمہارے لیے حلال کیا اسے نئی آپ ان کا رگوں سے پر چھتے تو سہی کہ بتلاؤ؟ کیا اللہ نے دونوں جانوروں کے رگوں کو حرام کیا ہے یا دونوں کی مادوں کو حرام کیا ہے یعنی کیا خدا نے بھیڑ اور بکری کے کھن نر حرام کیے ہیں یا دونوں کے کھن مادہ حرام کیے ہیں یا اس میں کچھ حرام کیا ہے جس پر دونوں مادوں کے دم یعنی سپردان مشتمل ہیں یعنی کیا وہ کچھ حرام ہے جس کو دونوں مادوں کے دم اپنے اندر لیے

ہوتے ہیں مطلب یہ ہے کہ کیا خدا نے ہیئت کے بجز کو حرام ٹھہرایا ہے خواہ نہ ہو مادہ مجھے
اسرارہ میں یعنی بات کی خبر دے اگر تم اس بات میں کہے ہو کہ اللہ نے ان چیزوں کو
حرام کیا ہے۔

ف اَمَّا اَسْتَمَعْتُ عَلٰی رَاۤیِۤہِۥمُ الْاَشۡکِیۡنِیۡنِیۡ سَۡمَرۡکَیۡنِیۡ کے اس قول مبارک
اَلۡطَوۡبُ عَلَیۡہِ الْاَنۡفُسَۃِ خَالِصۃً لِّذٰلِکَ اِنَّا کَوۡمَحۡرَمٌ عَلٰی اَنۡنَاۤیۡحَا
کے رو کی طرف اشارہ ہے یعنی تم جو کہیں نہ کہہ اور کسی مادہ کو حرام نہ کہتے ہو کہ
یہ چیز مردوں کے لیے حرام ہے اور یہ چیز عورتوں کے لیے حرام ہے تمہارے پاس اس تفصیل و توضیح
کی کیا دلیل ہے اگر تم اس دعوے میں آئے ہو کہ ان چیزوں کو خدا ہی نے حرام کیا ہے اور حرام
کرنے کا حکم اسی کے پاس ہے آیا ہے تو کوئی قطعی ثبوت اسی کا پیش کرو۔

اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اوشت سے دو قسمیں پیدا کیں یعنی زراور مادہ اور کھانے
اور پینے سے بھی دو قسمیں پیدا کیں یعنی زراور مادہ اس طرح سے یہ موبیشی کلی آٹھ جوڑے
ہوئے اگرچہ ان کے علاوہ موبیشی کے اقسام ہیں اور بھی جائز ہیں مگر عرب میں بیشتر ہیں جائز
ہوئے تھے اور انہی میں سے مشرکین نے بعض کو حلال اور بعض کو حرام کر رکھا تھا اس لیے
ان ہی کا ذکر کیا گیا آپ ان سے کہتے کہ کیا اللہ نے ان دونوں کے ذروں کو حرام کیا ہے یا
ان دونوں کی مادوں کو حرام کیا ہے یا اس بجز کو حرام کیا ہے جس کو دونوں مادوں کے رحم
اپنے اندر لیے ہوئے ہیں یعنی جس پر دونوں مادوں کے رحم یعنی بجز دان مشتمل ہیں مطلب
یہ ہے کہ آپ ان سے پوچھیں کہ ان چیزوں میں حرمت کہاں سے آئی اور ان کی حرمت کی
علت کیا ہے ان میں حرمت نہ ہونے کی جہت سے آئی ہے یا مادہ ہونے کی جہت سے
یا اشتغال رحم سے پیدا ہونے کی جہت سے حرمت آئی ہے پس اگر حرمت کی علت نہ ہونا
ہے تو کلی تر حرام ہونے چاہئیں اور اگر حرمت کی علت مادہ ہونا ہے تو کلی مادائیں حرام
ہونی چاہئیں اور اگر اشتغال رحم یعنی رحم سے پیدا ہونا حرمت کی علت ہے تو تمام نہ
اور مادہ صلب ہی حرام ہوئے چاہئیں اس لیے کہ زراور مادہ صلب ہی رحم سے پیدا ہوتے ہیں
پھر بعض کی کیا تخصیص ہے اور تم بعض کو حرام کہتے ہو صلب کو حرام نہیں کہتے جب علت
ایک ہے تو اس کی کیا وجہ کہ کوئی حرام ہو اور کوئی حلال ہو اور کچھ تھوڑی سی چیزیں
مشہور و مشہور (ص ۳۹)

ف اِیۡ اٰیۡتِیۡنِیۡ ذِکۡرَہٗ اَوۡ اَنۡاۡثَہٗ اَوۡ مَالِیۡ الْاَرۡحَامِ کے اس قدر تفصیل اور
اس درجہ تعلیم سے مقصود مشرکین کے رد میں یہ لاف کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے ان سب انواع کو حلال کیا ہے پھر تم نے محض اپنے زعم سے ان میں سے بعض کو

کیے حرام ٹھہرایا (تفسیر الی السعد و روح المعانی)

خلاصہ کلام یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہارے کھانے اور نفع کے لیے پیدا کیا کھا خال تعالیٰ قَوْلُكَ يَتَىٰ اَلْاَصْنَامُ لَعْنَتُهُ اَزْكَىٰ اَج اور ان اقسام میں شت گندہ میں سے اللہ تعالیٰ نے کسی قسم کی حرام نہیں کیا ان کو اور نہ ان کی اولاد کو بلکہ سب کو سنی آدم کے نفع کے لیے پیدا کیا کہ ان کو کھا دیں اور ان پر سوار ہوں اور بوجھ لادیں اور ان کا دودھ پیتی اور طرح طرح کے منافع حاصل کر لیں پس اس کی کیا وجہ ہے کہ تم بعض جانوروں کو سمجھو اور سائیدہ اور وسیلہ ٹھہرا کر حرام قرار دیتے ہو اور مختلف صورتوں سے تحریم کے مدعی ہو اور دھمکتا ہے ان جانوروں کی حرمت کو خدا کی طرف منسوب کرتے ہو یہ سب دروغ ہے فروغ ہے کیا تم اس وقت حاضر تھے جب کہ اللہ نے تم کو اس تحریم و تحلیل کا حکم دیا تھا یعنی تم کسی نبوت اور وحی کے قائل اور محترف نہیں جو یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے بدریہ بنی کے یہ حکم بھیجا ہے تو پھر تم کو کس طرح معلوم ہوا کہ یہ چیز حلال ہے اور یہ چیز حرام ہے کیا تم خود خدا سے بالمشافہہ حکم سن کر گئے ہو اور جب تم کو اللہ یہ حکم دے رہا تھا تو کیا تم اس وقت اس کے پاس بیٹھتے اور ظاہر ہے کہ یہ ناممکن ہے پس اس سے بڑھ کر کون ظالم ہے جو اللہ پر جھوٹ باندھتے کہیں نہ کو اور کبھی مادہ کو حرام ٹھہرا کر اللہ کی طرف منسوب کرے تاکہ لوگوں کو بغیر تحقیق کے گمراہ کرے بلکہ اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت یعنی توفیق نہیں دیتا جو شخص ظلم پر کمر بستہ ہو جائے اور دلائل واضح سے آنکھیں بند کر لے اُسے توفیق نصیب نہیں ہوتی۔

قُلْ لَا اَجِدُ فِي مَا اُوْحِيَ اِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلٰى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ

تو کہ میں نہیں پاتا جس حکم میں کہ مجھ کو پہنچا کوئی چیز حرام کھانے والے کو چاہے

اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ مَيِّتَةً اَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا اَوْ لَحْمَ

کھانے مگر یہ کہ مردہ ہو یا ہوا پھینک دینے کا یا گوشت

خَيْزِرٍ فَاِنَّهُ رَجَسٌ اَوْ فِسْقًا اٰهْلًا يَغْيِرُ اللّٰهُ بِهِ

سود کا گروہ ناپاک ہے یا گناہ کی چیز جس پر پکارا اللہ کے سوا کسی کا نام

فَمِنْ اضْطَرٍّ غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَاِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ

پھر جو کوئی عاجز ہو نہ زور کرنا نہ زیادتی تو میرا رب معاف کرتا ہے

رَحِيمٌ ۝ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ ۝

مہربان اور مہود پر ہم نے حرام کیا تھا ہر ناکھ والا

وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا إِلَّا

اور گائے اور بکری میں سے حرام کی ان کی چربی

مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ۝

میں ہو پشت پر یا آنت میں یا ملی ہو ہڈی کے ساتھ

ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ ۝ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ ۝ فَإِنْ

یہ ہم نے ان کو سزا دی تھی ان کی شرارت پر اور ہم سچ کہتے ہیں بھرا اگر

كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبِّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ۝ وَلَا يُرَدُّ

تو کہ جھٹلاؤ تو کہ تمہارے رب کی ہر میں بڑی رحمت ہے اور پھرتا نہیں

بِأَسْئَةٍ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ۝

اس کا عذاب گنہگار لوگوں سے

تفصیل محرمات شرعیہ

فَاللَّهُ تَعَالَى عَلَّمَ لَوْلَا أَحَدٌ لَمْ يَأْتِ مَا أَوْجَبَ إِلَى تَحْرِيمِهَا... وَلَا يُؤَدُّ بِأَسْئَةٍ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ (ربط) اور ہر کی آیتوں میں اُس حلال چیزوں کا بیان تھا جن کو اہل جاہلیت اپنے خیال میں حرام سمجھتے تھے اس لیے ان آیات میں اُن حرام چیزوں کا ذکر ہے جن کو مشرکین عرب حلال سمجھتے تھے اور اللہ کے نزدیک وہ چیزیں حرام ہیں جتنا سبب فرماتے ہیں آپ اُن سے کہہ دیجئے ان چیزوں کی حرمت کے بارہ میں جن کی حرمت و تم نذاری کی طرف منسوب کرتے ہو ہیں اُس وحی میں جو محمد پر کی گئی ہے ان میں سے کسی چیز کو جس کو کھانے والے پر جو اسے کھا دے حرام نہیں پاتا خواہ وہ ہو یا عورت گھر پر کہ مرد اور ہو یا بہنا، بوا، خون ہو یا حنزہ پر کہ گوشت ہو وہ تو واسطی ہی ناپاک ہے اسی کے اجزاء بھی اور حرام ہیں اسی وجہ سے وہ بھی اللہ کے کہنا ہے یا وہ گناہ کی چیز ہو

بکری اللہ کے نامزد کیا گیا ہو سو یہ سب حرام ہیں اور تم ان چیزوں کو حلال سمجھتے ہو گزشتہ آیات میں یہ بتلایا تھا کہ تمہیں وحی پریم کے بارہ میں جو اہل جاہلیت نے طریقہ اختیار کر رکھا ہے وہ غلط ہے حرمت کا ثبوت صرف وہی سادہ اور شرعی ہو سکتا ہے بعد پر جو وحی خدا نے نازل کیا ہے اس میں سوائے چار چیزوں کے اور کوئی چیز حرام نہیں وہ چار چیزیں یہ ہیں شراب، ہنسا پتو خون، سحر کا گوشت اور جانور غیر اللہ کے نامزد کر دیا گیا ہو۔

اس آیت سے اور سورۃ نمل کی آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ صرف یہی چار چیزیں حرام ہیں۔ **ایک شبہ** چہ چیزیں حرام ہیں مرنہ جانور اور ہنسا پتو خون اور سحر کا گوشت اور غیر اللہ کے نامزد کردہ جانور حالانکہ مشرکین ان اور بھی بہت سی چیزیں حرام ہیں مثلاً شراب اور پیناؤ وغیرہ وغیرہ اور احادیث میں ان چار چیزوں کے علاوہ اور بہت سی چیزوں کی حرمت کا ذکر آیا ہے مثلاً پانچ گناہ اور کھیریں والا درندہ ہیں اس آیت سے جو صبر سمجھا جاتا ہے اس کے کیا معنی ہیں۔

شاہ عبد القادر فرماتے ہیں "یعنی جن جانوروں کا کھانا دستور ہے ان میں سے یہی چار چیزیں حرام ہیں" انہی کلام یعنی اس آیت میں کفار کو یہ بتلانا ضرور ہے کہ جو چیزیں اوپر مذکور ہوئیں وہ حلال ہیں جن کو تم نے اپنی اللہ سے حرام ٹھہرایا ہے اور جو چیزیں واقعی حرام ہیں وہ یہ چار ہیں جن کو تم حلال سمجھتے ہو عرض ہے کہ اس آیت میں ان چیزوں کی حرمت کا بیان کرنا مقصود ہے جس میں مسلمانوں اور مشرکوں کا نزاع تھا مطلب یہ ہے کہ اس آیت میں قصداً اضافی ہے مشرکین اور اہل جاہلیت کے۔ دو کیلئے ہے اور یہ بتلانا مقصود ہے کہ اللہ کے نزدیک صرف یہ چار چیزیں حرام ہیں اور جن چیزوں کو مشرکین نے اپنی راستے سے حرام ٹھہرایا ہے وہ حرام نہیں (دیکھو حاشیہ فقیر مظہری ص ۲۷۳ ج ۲)

خلاصہ کلام یہ کہ اس آیت میں حلال اور حرام جانوروں کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے۔ باقی منطق ناپاک اور گندی چیزوں کی حرمت کا مسئلہ دوسری جگہ بیان فرمایا اَلْخَمَاءُ قَاتِي الْغُلَىٰ يُجْلَدُ لَهُمْ الْفُلْجَاتُ وَيَجْزَىٰ عَنْهُمْ الْغُبَاتُ وَخَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْخَبَاتِ پس شراب اور پیناؤ وغیرہ خبیثات اور برخی میں داخل ہیں علاوہ ان میں بہت سے جانور جن کی حرمت کا ذکر حدیث میں آیا ہے وہ درپردہ فتنہ کے حکیم ہیں جس الغرض یہ سب چیزیں حرام ہیں پھر بھی شریعت نے ان میں اتنی آسانی رکھی ہے کہ جو شخص فاقہ اور بھوک کی وجہ سے ان حرام چیزوں کے کھانے کی طرف مجبور اور مضطر ہو جائے بشرطیکہ وہ غالب لذت نہ ہو اور مقدار ضرورت و حاجت سے تجاوز نہ کرے والا نہ ہو تو ایسی اضطراری حالت میں ان حرام چیزوں میں سے بعد رمہ رقی کھا لینے میں گناہ نہیں تو بے شک تیرا در و گار بچنے والا ہیرا ہے کہ ایسی حالت میں ان چیزوں میں

اَشْرَكْنَا وَلَا اَبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ

شریک نہ بنے ہم اور نہ ہمارے باپ اور نہ حرام کر لیتے کوئی

شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ

جینر اسی طرح جھٹلایا کیجئے ان سے

قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بِاسْنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ

الغے جب تک نہ کھا ہمارا عذاب تو کہہ کہہ علم ہی ہے تم

عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَ

پاس کہ ہمارے آگے نہ کوئی یا نری اٹکل پر چلتے ہو اور

اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿۳۸﴾ قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ

سب جوہری کرتے ہو تو کہہ پس اللہ کا

اَلْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ اَجْمَعِينَ ﴿۳۹﴾ قُلْ هَلُمَّ

ازام پورا ہے سو اگر چاہتا تو راہ دیتا تم سب کو تو کہہ لاؤ

شَهَادَاتُكُمْ اَلَّذِينَ يَشْهَدُونَ اَنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ

اپنے گواہ جو بتا دیں کہ اللہ نے حرام کی ہے

هٰذَا فَاِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ

یہ جینر پھر اگر وہ کہیں جی تو تو نہ کہہ ان کے ساتھ اور نہ چل ان کا

اَهْوَاءَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ

عوض پر جنہوں نے جھٹلایے ہمارے حکم اور جو یقین نہیں رکھتے

بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرْبِّهِمْ يَعْدِلُوْنَ ﴿۴۰﴾

آخرت کا اور وہ اپنے رب کے برابر کرتے ہیں اور کو

مشرکین عرب کا اپنے شرک اور خود ساختہ تحکیم کے متعلق ایک نئی اور سنگین جواب

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنِيقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَّبُوا اللَّهَ مَا آمَنُوا بِكُمْ... وَهُمْ يَزِيدُهُمْ جَعَلَهُ لَوْ
 ارباب اہل باطل کا طریقہ ایسے کہ جب دلیل اور برہان سے عاجز ہو جاتے ہیں تو ہٹ دھرمی کر دیتے
 گتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم کیا کریں اگر خدا کو ہماری ہدایت منظور ہوئی تو ہم ہدایت پا جاتے ہنذا
 حق تعالیٰ اہل باطل کی اس آخری جنت کو نفل کر کے اسکا رد فرماتے ہیں کہ یہ مشرکین عرب
 مغرب ایسا کہیں گے کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم اور ہمارے باپ و دادا شرک نہ کرتے اور نہ ہم کسی
 چیز کو از خود حرام کرتے مطلب یہ ہے کہ اگر ہمارے یہ کام خدا کو ناپسند ہوئے تو خدا ہم کو
 یہ افعال کرنے ہی نہ دیتا پس جب وہ ہمارے اور ہمارے ان افعال کے درمیان حائل نہ
 ہوا تو معلوم ہوا کہ ہمارے یہ افعال خدا کو پسند ہیں حق تعالیٰ ان کے اس شیعہ کو نفل کر کے
 اس کا جواب دیتے ہیں وہ یہ ہے اسی طرح اگلے کافروں نے ہمارے پیغمبروں کی تکذیب کی اور
 ان کو جھٹلایا مطلب یہ ہے کہ یہ تکذیب کچھ انہی پر موقوف نہیں ان سے پہلے لوگ بھی اسی
 طرح انبیاء کی تکذیب کرتے آئے جب پیغمبروں نے اپنی امتوں کو کفر اور شرک سے منع کیا اور
 یہ بتلایا کہ اللہ تعالیٰ نے کفر اور شرک کو اور ان قبائح کو حرام کیا ہے اور براہین عقلیہ اور نقلیہ
 سے توحید کو ثابت کر دیا تو ان لوگوں نے بھی پیسوں کی طرح یہیں کہا کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم
 شرک نہ کرتے اور نہ ان قبائح کے مرتکب ہوتے اور وہ لوگ براہِ راست اسی تکذیب پر قائم
 رہے اور یہ سمجھتے رہے کہ ہمارا یہ کفر اور شرک اللہ کے نزدیک پسندیدہ ہے غرض یہ کہ وہ اپنی
 اس تکذیب پر مڑے رہے یہاں تک کہ انہوں نے اسی تکذیب پر ہمارے عذاب کا مزہ چکھا
 یعنی ان کی اس تکذیب کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان پر ہمارا عذاب نازل ہوا اور شرک کی ان کو سزا ملی
 اور انبیاء کرام کے وعدہ اور وعین گوئی کے مطابق ان پر عذاب نازل ہوا جس سے انبیاء کرام
 کے قول کی تصدیق ہو گئی اُس وقت ان کی سمجھ میں یہ آیا کہ ہمارے یہ افعال اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 ناپسندیدہ ہیں اگر ہمارے یہ افعال خدا کے نزدیک پسندیدہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ ہم کو عذاب
 کا وہ نہ چکھاتا اور نہ ہم کو ہلاک کرتا اور نہ ہمارے مقابلہ میں اپنے رسولوں کو غلبہ دیتا اور نہ
 پیغمبروں کے ہاتھوں ہم کو ذلیل و خوار کرتا اور ظاہر ہے کہ سزا تو عزم ہی کو ملتی ہے۔
 شاہ عبدالقادر صاحب فرماتے ہیں کافروں کا مشہور عقائد اگر ہمارے کام اللہ کو پسند
 نہ ہوتے تو ہم کو کرنے نہ دیتا اس کا جواب فرمایا کہ لوگوں کو گناہ پر کیوں پکڑا معلوم ہوا کہ
 وہ بھی ایک مدت (تک) ناپسند کام کرتے تھے اور اللہ نہ بڑھتا تھا آخر پکڑا۔ (موسم القرآن)

خدا تعالیٰ نے انبیاء کی نگاہ کے بند فرما دی تھی کہ ان پر عذاب نہ ملے تب بھی کیا حکم ان کو معصیت دینا اور پاک و صلیٰ جوہر کی کہ شریعت منسلک تھی ان کو مجرم بلکہ جرم کو بیجا نہ سمجھنے ہوگی تو انکو بکرا اور عذاب کا سزا نہ جھکا یا کہ عذاب ایسا ہوتا ہے اصل عذاب اور پھر عذاب تو بعد میں ہوگا اس میں وقت و فرصت آئندہ عذاب کا تصور اس سزا نہ جھکا یا جاوے ہے یہ نادان خدا تعالیٰ کی اس مہلت اور عفو اور بردباری اور چشم پوشی سے یہ سمجھ کر خدا تعالیٰ پر مایوس ان اعدائے حق سے راضی ہوئے اور جہاننا یہ شرک اللہ کے نزدیک پسندیدہ ہے جب ایک عرصے کے بعد عذاب نازل ہوا اور اس جرم کی سزا ملے تب انہیں کھلیں کہ جرم تو مجرم تھے دینہ و گنہگار شرک خدا کو پسند ہوتا تو ہم پر عذاب کیوں نازل کرنا ان نادانوں کی نظر خدا تعالیٰ کے اندر کی نظر اور بردباری پر تو ہے لیکن فراموشی کے آخری نتیجہ پر نظر نہیں کرتے خدا تعالیٰ کی پیکر اور اس کا عذاب اس امر کی واضح دلیل ہے کہ یہ اعدائے خدا تعالیٰ کے نزدیک نا پسندیدہ ہیں عذاب آئے پران کا کھلے ہوئے خط نکلا اور ایسا کلام کہ فرمایا تو احمق اور صدف نکلا خدا کے عذاب کو دیکھ کر ان کی سمجھ بیا آئی کہ ہمارا یہ قول کونسا آئے اللہ عذابنا مستحق کیا بالکل لغو اور جہل بلکہ دھوکہ اور فریب نفس تھا اس اوقات حکومت کسی باطنی اور مجرم کو باوجود عذاب کے اور باوجود تدریس کے کسی معصیت کی سزا پر پہنچے ہی دلی بھانسی نہیں دے دیتی اور کچھ دیر کیلئے اس کی پاک و صلیٰ جوہر دینے سے اور فوراً آخرت میں کے حکام عذابی نہیں کر کے تو کی حکومت کی یہ بردباری اس امر کی دلیل ہے کہ حکومت کی نظر حق پر مشتمل جرم ہی نہیں۔

اسی طرح خداوند احکم انہیں کا قانون کو ایسا کر دیا کہ کلمہ یہ پڑھو آئی نہ پڑھو: اس امر کی دلیل نہیں کہ خدا کے نزدیک کفر اور شرک کو جرم نہیں حکومت کا جرم کو دھکیں دشا اور فوری طور پر نہ پکڑنا قانوناً یہ کسی فعل کے جواز کی دلیل نہیں ہو سکتی رحمت اور دلی حکومت کا قانون ہے قانون جس چیز کو مشروع قرار دے گا وہ جرم ہوگا۔

یہی اسی طرح سمجھو کہ حجت بالقرآن شرعیہ ہے جس چیز کو قانون شرعیہ مشروع اور لازم قرار دے وہی ہر جہاں کے عداوت و ردی کو سزا دہ جرم ہوگا فرض یہ کہ کسی فعل کے جواز اور عدم جواز کی دلیل قانون شرعیہ ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کی مشیت اور اس کے حکم اور حجت کو کسی فعل کے جواز کے دلیل نہیں بنایا جاسکتا معلوم ہوا کہ معصیت کی یہ دلیل بالکل جہل ہے اس لیے کہ یہ دلیل تو جہل اور قرائن ہی ہیں کہ کتاب ہے کہ جو میری فوری عداوتی خدا کے نزدیک نا پسندیدہ ہوئی تو خدا ایسے مجرم کی جی نہ کرنے و بنا بلکہ ہر باطن پرست ہیں دلیل بتی کر سکتا ہے۔

دلیل اس کے بعد مشرکین کے اسی قول کا دوسری طرح سے رد دیکھئے: یہاں اسے نبی! آپ ان کے جواب میں یہ کہتے کہ کیا تمہارے پاس اس بات کی کوئی دلیل ہے کہ اللہ تمہارے شرک اور

کی ایک نعمت ہے اس کو اپنے فرائض کا اختیار ہے جس کو چاہے اس میں سے کچھ دے اور چاہے
 نہ دے اُس مالک مطلق پر نہ کسی کا کوئی حق ہے اور نہ کوئی قرضہ ہے وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ
 مَنْ يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ جو دیدے وہ اس کا فضل ہے اور جو نہ دے وہ اس
 کا عدل ہے غرض یہ کہ کفر اور شرک اور اسلام اور توحید بڑی اور اچھی ہر قسم کی چیزیں اُسکی
 مشیت سے ہوتی ہیں یہ کیسے ممکن ہے کہ اُس ایک متقدر کی مدخلت میں کوئی چیز اور کوئی فعل
 بغیر اُس کی مشیت کے ہو جائے ہاں یہ ضرور ہے کہ اس کا فائدہ عالم میں جو مختلف اور متضاد چیزوں
 کا مجموعہ ہے اس میں جو اچھی چیزیں ہیں وہ اس کے نزدیک پسندیدہ ہیں اور بُری چیزیں اسے
 نا پسند ہیں سب کو معلوم ہے کہ اس عالم میں مختلف اعمال اور مختلف افعال اور متضاد افعال
 اور نظریات موجود ہیں کیا ان سب کے متعلق یہ کہا جا سکتا ہے کہ خدا کے نزدیک خوش اعلیٰ
 اور بد اعلیٰ اور نیکو کاری اور بد کاری اور امانت اور ضیانت نکاح اور زنا سب ہی پسندیدہ ہیں؟
 یہیں ہر کام اس کی مشیت سے ہونا اس کی دلیل نہیں کہ وہ کام اُس کے نزدیک پسندیدہ بھی ہے
 معلوم ہوا کہ اللہ کے ارادہ اور مشیت کو کسی فعل کے جواز اور استحسان کی دلیل بنانا قطعاً غلط ہے
 حجت بالاعتدال اور کتب مُشرکہ ہیں جن سے اللہ کے احکام اور اوامر اور نواہی کا علم
 ہوتا ہے اور اگر کفر اور شرک کے مستحق ہو سکتی ہیں دلیل ہے کہ اگر خدا چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے
 تو پھر مسلمانوں سے کیوں مزاحمت کرتے جو مسلمان بھی یہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر اسلام اور توحید
 خدا کے نزدیک پسندیدہ نہ ہوتی تو ہم مسلمان اور موحد نہ ہوتے اور نہ ہم تم سے جہاد و قتال
 کرتے بندہ کو چاہیے کہ اپنے افعال اور اعمال کے لیے خدا کی مشیت اور ارادہ کو بہانہ نہ
 بنائے بلکہ اس کے حکم اور قانون کا اتباع کرے حکم اور چیز ہے اور مشیت خداوندی اور تہیز
 ہے خدا کی مشیت کا کسی کو علم نہیں وہ مستحکوم ہے البتہ اللہ کا حکم بغیر وہی کے در بندوں
 کو پہنچ چکا ہے بندوں پر اس کے حکم کا اتباع لازمی ہے اللہ تعالیٰ نے رسول بھیجے اور
 کتبیں نازل کیں اور احکام سے بندوں کو آگاہ کیا اور بندوں کو اُن کے سمجھنے کے لیے عقل
 دی اور ان کے کرنے کے لیے قدرت اور اختیار دے دیا ہے لہذا اگر خدا چاہتا تو سب
 راہ راست پر آجاتے لیکن اللہ یہ چاہتا ہے کہ لوگ اپنے ارادہ اور اختیار سے راہ راست
 پر آئیں اس طرح اللہ تعالیٰ کی حجت بندوں پر پوری ہوگئی اور الزام قائم ہو گیا اب تم ان
 لغویلوں اور بہانوں سے عذاب الہی سے بچ نہیں سکتے لہذا تم کو چاہیے کہ اپنے کفر اور
 شرک اور گمراہی کی تاویلوں کو چھوڑ دو اور اپنی گمراہی اور دشمنی کو خدا تعالیٰ کی ناراضی کی
 علامت جانو اور سمجھو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری ہدایت اور توفیق کا ارادہ نہیں فرمایا وہ
 اگر تم سے راضی ہوتا تم کو ہدایت اور توفیق کی دولت سے سرفراز کرتا تمہاری ہمد اور

ہمٹ دھری اس کی دلیل ہے کہ خدا کا ارادہ تمہارے ذہیل کرنے کا ہے اور باطنی اس امر کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ذہیل کرنے کا ارادہ کیا ہے خلاصہ کلام یہ کہ تمہارا کفر اور شرک اس بات کی دلیل نہیں کہ اللہ تم سے راضی ہے بلکہ تمہاری یہ نگرانی اور ہمٹ دھری اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارا کفر ہدایت کا ارادہ نہیں فرمایا اور لکھا اَلَّذِي كَانَ يُبْغِي اللّٰهُ اَنْ يَّظْهَرَ كُفْرَهُمْ لَكُمْ .

اب اس کے بعد اُن سے دلیل نقلی کا مطالبہ کیا جاتا ہے کہ اب آپ اُن سے یہ کہہ دیجئے کہ تم اپنے گواہوں کو بلاؤ جو یہ گواہی دی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے رو برو ان مذکورہ چیزوں کو حرام کیا ہے اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ اُن کا یہ تحریم کا دعویٰ اپنی طرف سے ہے اس کے متعلق ان کے پاس کوئی گواہ نہیں اور واقعی ایسے گواہوں کا دستیاب ہونا قطعاً ناممکن اور محال ہے جو یہ گواہی دی کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے رو برو ان چیزوں کو حرام کیا ہے پس اگر بالظن و التقدیر کہ نادان اور بھوسے اور گستاخ بطور تعصب بھوکے گواہی دیتے پر آمادہ ہو جائیں تو آپ ہر گز ان کے ساتھ گواہی نہ دیجئے یعنی اُن کی تصدیق نہ کیجئے کیونکہ وہ لوگ اسی گواہی میں صراحت اور بڑھتے بڑھتے عموماً جی وہ کوئی ہے کہ جس کے رو برو خدا تعالیٰ نے یہ کہا کہ یہ چیزیں حرام ہیں اور شرک جانتے ہیں ایسے لوگ یا بھوکے بھوسے ہیں اور آپ اُن لوگوں کی خواہشوں پر نہ چلتے چھوٹا سارے بھاری آیتوں کو جھٹلایا اور ہمارے پیغمبروں کی تکذیب کی اور جو آفریت پر یقین نہیں رکھتے اور اپنے پروردگار کے ساتھ دوسروں کو برا بر کرتے ہیں یعنی خدا کے ساتھ شریک گردانتے ہیں۔

ان آیات کی ایک دوسری تفسیر

ہاں تک جو کچھ آیات مذکورہ کی تفسیر کی گئی وہ اس تقدیر پر تھی کہ مشرکین کے قول لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ سے مراد یہ ہو کہ وہ اس طرح سے اپنے کفریات اور شرکیت کا استھان اور پسندیدہ خداوندی ہونا ثابت کرنا چاہتے تھے جیسا کہ اُن کے احوال اور اقوال سے ظاہر ہوتا ہے اور مفسرین کی ایک جماعت نے اس کو اختیار کیا ہے اور بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ کہنے سے مشرکین کی حق میں صرف اپنی معذرت اور مجبوری کا بیان کرنا تھا کہ ہم مجبور ہیں اور خدا کی مشیت کے تابع ہیں خدا ہم سے جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے ہم بھلا یا بُرا جو کچھ ہمیں کر رہے ہیں وہ اس کی مشیت سے گزر رہے ہیں پھر مشیت خداوندی کے مقابلہ میں انبیاء و رسول ہم سے کیوں مزاحمت کرتے ہیں اور عذاب الہی سے ہم کو کیوں ڈراتے ہیں سو اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اُن کا جواب دیا کہ یا بھوکے بھوسے ہیں پیسے ریانہ کے کاغذوں نے بھی اپنے پیغمبروں سے یہی کہا تھا یہاں تک کہ اللہ نے اُن کے کفر و شرک کے

جرم میں پکڑا اور ہلاک کیا تب معلوم ہوا کہ ان کا یہ دعویٰ کہ ہم مجبور ہیں بالکل غلط ہے اس لیے کہ
 (اول) تو یہ کہ اللہ تعالیٰ ظالم نہیں کہ بے وجہ اور بے قصور لوگوں کو پکڑے اور ہلاک کرے اللہ
 تعالیٰ اس سے منزہ اور پاک ہے کہ بندہ کو کسی فعل پر مجبور کرے اور پھر اس پر اس کو سزا دے
 (دوم) یہ کہ اگر یہ لوگ مجبور ہوتے تو عذاب دیکھ کر تو یہ کیوں کرتے اور خدا سے یہ وعدہ کیوں
 کرتے کہ اگر ہم کو معافی دے دی جائے تو آئندہ ہم گنہگار اور مشرک نہ کریں گے گذشتہ اعمال سے
 توبہ اور آئندہ کے لیے ان کے ترک کا وعدہ تو اختیاری ہی امور ہیں جو سکتا ہے نہ کہ اضطراری امور
 ہیں اگر یہ لوگ گذشتہ کفر اور مشرک ہیں مجبور تھے تو پھر یہ کہنا کہ ہم آئندہ کے لیے بھی توبہ کرتے
 ہیں کہ اب کو ترک نہ کریں گے بالکل غلط ہے جس چیز میں انسان مجبور ہو اس کے متعلق وعدہ کرنا
 بالکل غلط ہے خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کو اختیار عطا کیا ہے کہ اپنے ارادہ اور اختیار
 سے افعال کو پسند لائیکے اور ان امور میں اللہ کی مشیت بندہ کے ارادہ اور مشیت کے تابع ہوتی ہے
 بندہ جیسا ارادہ کرتا ہے اللہ کی مشیت بھی اُس کے موافق ہوتی ہے مگر بعض مواقع میں اللہ کی
 مشیت کا سرہ ہوتی ہے کہ بندہ کے ارادہ اور مشیت کے خلاف ہوتی ہے تو ایسی صورت ہیں
 بعد سے عذاب دفع ہو جاتا ہے اس لیے کہ اس صورت میں بندہ جماد لای عقل کی طرح ہو جاتا
 ہے اور وہ اپنی حرکات و سکنات میں شیخوہ و حجر کی طرح مجبور ہوتا ہے مثلاً کوئی شخص خود اپنے
 کو جھٹ سے گرا دیوے یا خود کنوئیں میں کود پڑے تو یہ شخص مجرم ہے اور قابلِ عذاب ہے
 کیونکہ یہ اس کا اختیار ہی فعل ہے اور اگر کسی کا قدم پھسل جائے اور چھٹ سے گر جائے
 یا بے اختیار پیر پھسل جائے سے کنوئیں میں گر جائے تو وہ معذور ہے کیونکہ اس نے اپنے
 اس کے ارادہ اور اختیار کو دخل نہ تھا اور اہل عقل کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں

فرق نظر ہے۔

یہی خدا تعالیٰ کی مشیت اور اس کی تقدیر سو اس کا کسی کو بھی علم نہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے
 علم و حکمت سے ہر چیز کو تقدیر میں لکھ دیا ہے مگر کسی کو یہ پتہ نہیں دیا کہ اُس نے تقدیر
 میں کیا لکھا ہے البتہ دنیا میں کاروبار کرنے کے لیے اس نے بندہ کو قدرت اور اختیار عطا فرمایا
 تاکہ بعد اس تعداد قدرت و اختیار سے اپنا کام چلا سکے اور حق اور باطل میں فرق کر سکے
 کے لیے اس کو عقل و شعور عطا کیا اور بندوں کی ہدایت کے لیے پیغمبروں کو بھیجا جن کو وہی اور
 الہام کی دولت کے علاوہ ایسی عقل کامل عطا فرمائی جو عبادِ عظام کو پہنچتی ہوئی تھی اور ان کے
 وراہ سے بندوں کو آگاہ کیا کہ کوئی چیز مرضی الہی کے مطابق ہے اور کوئی چیز مرضی الہی کے
 خلاف اور حق اور باطل کی راہیں الگ الگ کر کے تم کو بتلادی گئیں اب ایمان اور
 کفر اور عذاب اور پشام دونوں تمہارے سامنے رکھے ہوئے ہیں اور تمہاری عقل اور اختیار کی

آزمائش ہے کہ تم کسی کو اختیار کرتے ہو یا نہیں اگر کوئی بد عقل سمجھے عقل گلاب کے پیشاب پانی جیسے اور جو ان کے لیے یہ دلیل پیش کرے کہ اگر خدا چاہتا تو جی پیشاب نہ پیتا میں تو مجبور ہوں خدا سے جو میری تقدیر میں لکھ دیا ہے میں اس کے خلاف کیسے کر سکتا ہوں کوئی اور عقل والا بھی اس میں دلیل کو قبول نہ کرے گا، اسی لیے کہ اللہ تعالیٰ کی جہت بالحد موجود ہے یعنی خداوند قدرت و اختیار اور خداوند عقل و شعور موجود ہے اور سامنے ہے اور اس کی مشیت اور تقدیر امر قطعی ہے اس کا کسی کو بھی علم نہیں اور مزید برآں ایمان کلام کی نصیحتیں اور ہدایتیں کہ یہ چیز پست و حقیر ہے اور یہ چیز نامراد و بے مہمہ اس کے لیے مشعل راہ ہیں اس پر اللہ کی جہت پروری ہو چکی ہے اس کے بعد بھی اگر کوئی بد عقل گلاب کو چھوڑ کر پیشاب پینے لگے تو یہی کہا جاتا ہے کہ یہ شخص اللہ تعالیٰ کی ہدایت اور توفیق سے غروم ہے اسی طرح کسی کفر اور گمراہی کو اختیار کرنا اس بات کی عداوت ہے کہ اس کی قیمت میں ہدایت نہیں رکھی گئی۔

بے شک ہر چیز خدا کی مشیت سے جوئی ہے مگر اسی کی تقدیر خلاصہ جواب اور مشیت کا کسی کو علم نہیں البتہ خدا تعالیٰ نے بندہ کو حق اور باطل میں فرق کرنے کے لیے عقل اور شعور عطا کیا ہے اور فعل اور عمل کے لیے قدرت اور اختیار بھی دیا ہے جسے وہ اپنے موقع اور محل پر استعمال کر سکے، بس جو شخص اس خداوند عقل و شعور قدرت اور اختیار کو اپنے موقع اور محل پر استعمال نہ کرے اس پر اللہ تعالیٰ کا ازام اور جہت پور کیا ہے کہ باوجود عقل اور شعور کے اور باوجود قدرت اور اختیار کے اور باوجود ایمان کلام کی نصیحتیں اور ہدایتوں کے ہی کو چھوڑ کر باطل کی طرف کیوں دوڑا جا رہا ہے و دیکھو تغیر کبیر ص ۳۶ ج ۱

فائدہ طاعت و معصیت کی حقیقت

طاعت اور معصیت یہ دونوں لفظ آپس میں ایک دوسرے کی نقیض ہیں طاعت کے لغوی معنی متابعت اور پیروی کے ہیں اور اصطلاح شرعیہ میں حکم خداوندی کی تعمیل اور پیروی کا نام طاعت ہے اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت الہیہ کی موافقت کا نام طاعت نہیں مشرکین نے یہ سمجھا کہ مشیت خداوندی کی موافقت کا نام طاعت ہے اور یہ غلط ہے تعمیل حکم اور امتثال امر کا نام طاعت ہے ارادہ خداوندی اور مشیت الہیہ کی موافقت کا نام طاعت نہیں اللہ کے ارادہ اور مشیت کا کسی کو علم نہیں اور حکم خداوندی کی موافقت کا نام معصیت ہے یا پیروی کہو کہ و امرہ طاعت سے خروج کا نام معصیت ہے۔

(بخاری، ترمذی، مسند احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ، تیسری کتاب، ص ۱۰۰)

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ

تو کہہ آؤ میں سنادوں جو حرام کیا ہے تم پر

عَلَيْكُمْ إِلَّا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ

تجہا سے رہنے کو شریک نہ کرو اس کے ساتھ کسی چیز کو اور ماں باپ سے

إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ

نیکی اور شہداء و اولاد میں سے

يَمْلِكُ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا

ہم ملحق دیتے ہیں تم کو اور ان کو اور نزدیک نہ ہو

الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنٌ وَلَا تَقْتُلُوا

بے حیائی کے کام سے جو کھلا ہو اس میں اور چھپا اور مار نہ

النَفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذُكِّرَكُمْ وَنُذِرُكُمْ

و ابو جہان جس کو حرام کیا اللہ نے مگر حق پر تم کو کہہ دیا ہے

عَنْ قَالَ الْأَسْتَاذُ عَبْدُ الْقَاهِرِ الْبَغْدَادِيُّ قَالَ اصْحَابُنَا أَنَّ الطَّاعَةَ هِيَ الْمَتَاعِدَةُ وَالْمُتَعَدِّاتُ الْمُتَكَلِّمُونَ فِي حَقِيقَتِهَا فَقَالَتْ الْقُدْرِيَّةُ لَهَا مَوْاقِفَةٌ الْإِرَادَةُ وَأَنَّ كُلَّ مَنْ قَعَلَ مَوَاقِفَ نَحْوِ فَقَدْ طَاعَهُ وَالتَّوَكُّلُ الْجَبَانِي عَلَى هَذَا كَوْنُ الْيَادِي تَعَالَى مَطِيعًا لِعَبْدِهِ إِذَا فَعَلَ مِثْلَهُ فَالْغَيْرُ ذَلِكَ وَكَرِهَتْهُ الْأَمَّةُ وَقَالَ اصْحَابُنَا أَنَّ الطَّاعَةَ مَوْافَقَةُ الْأَمْرِ كُلِّ مَنْ امْتَثَلَ أَمْرًا غَيْرَهُ صَارَ مَطِيعًا لَمْ يَسْأَلْهُ وَتَوَكَّلَ لَمْ يَكُنْ مَطِيعًا لَنَا وَأَنَّ اجَابَتَنَا فِيهَا سَائِلَانِ وَلِلْعَصِيَّاتِ فِي الْأَفْعَالِ مَعْنِيَانِ أَسَدُهَا مَعْنَى الذَّبِّ وَالْمُخْرُجُ عَنْ الطَّاعَةِ الْوَابِغَةُ وَالثَّانِي الْإِسْتِخَارَةُ مِنَ الْعِشْيِ وَالْمَعْصِيَةُ لِلْعِشْيِ الطَّاعَةُ كَمَا أَنَّ الطَّاعَةَ مَوْافَقَةُ الْأَمْرِ كَذَلِكَ الْمَعْصِيَةُ مِنَ الْإِفْعَالِ الْأَمْرُ أَيْ كَلَامُهُ فِي كِتَابِ أُصُولِ الدِّينِ ص ۱۰۰

بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۱۵﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ

شاید تم بکھو اور پاس نہ جاؤ یتیم کے مال کے

إِلَّا بِأَلْفِئَةٍ هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا

مگر جس طرح بہتر ہو جب تک وہ پہنچے اپنی قوت کو اور پوری

الْكَيْلَ وَالْيَمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا وِزْرًا

کرو ناپ اور تول انصاف سے ہم کسی پر وہی رکھتے ہیں جو اسکو

وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ

مقدور ہے اور جب بات کہو تو حق کی کہو اگرچہ وہ ہو اپنے نائے والا

وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ

اور اللہ کا قول پورا کرو تم کو کہہ دیا ہے شاید تم

تَذَكَّرُونَ ﴿۱۶﴾ وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ

دھیان رکھو اور کہا کہ یہ راہ ہے میری سیدھی سوا اس پر چلو

وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ

اور مت چلو گئی راہیں پھر تم کو بھٹا دیں گے اس کی راہ سے یہ کہہ دیا

وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۱۷﴾ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَىٰ

ہے تم کو شاید تم بچتے رہو پھر دی ہم نے موسیٰ

الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَىٰ الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ

کو کتاب پورا فضل بھیجی واسطے ہر اور بیان ہر چیز کا

شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ

اور ہدایت اور مہر شاید وہ لوگ اپنے رب کا ملنا



يُؤْمِنُونَ ﴿۵۷﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ

یہیں کہیں اور ایک یہ کتاب ہے کہ ہم نے اتاری برکت کی کتابیں اور چلو

وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۵۸﴾ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ

اور بچتے رہو شاید تم پر رحم ہو اسی واسطے کہ کہیں کہو کتاب جو

أُنْكِبْتُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ

انہی علی سو دوہی فرقوں پر ہم سے پہلے اور ہم کو ان کے پڑھنے

دِرَاسَتِهِمْ لَغَفِلِينَ ﴿۵۹﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا

پڑھانے کی خبر نہ تھی یا کہو کہ اگر ہم پر اتری

أَلْكِتَبُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ

کتاب تو ہم راہ چلتے ان سے بہتر سو آچکی تم کو تمہارے

مِّن رَّبِّكُمْ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن

دب سے شاہد کی اور ہدایت اور مہربانی اب اُس سے بے العاف کون

كَذَّبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ

جو جھٹلا دے اللہ کی آیتیں اور ان سے سزا دیں گے سزا دے

يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا

دلوں کو ہماری آیتوں سے بری طرح کی مار بدلا اس

يَصْدِفُونَ ﴿۶۰﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ

سزا دے گا کہانے کی راہ دیکھتے ہیں لوگ مگر یہی کہ ان پر آویں

الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ

فرشتے یا آوے تیرا رب یا آوے کوئی نشان تیرے رب کا

يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا

جس دن آوے گا ایک نشان جس سے رب کا کام نہ آوے گا ایمان لانا

لَمْ تَكُنْ أَمْنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا

کسی کو جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا یا اسے ایمان میں کچھ نیکی نہ

خَيْرًا طَقِلَ أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿۱۵۸﴾

خیر تو کہہ راہ دیکھو ہم بھی راہ دیکھتے ہیں

بیان اصول محرمات دربارہ اقوال و افعال و تلقین مکارم اخلاق و محاسن اعمال

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كُلُّ لَعْنَةٍ أَتَى مَا حَزَمْتُمْ عَلَيْكُمْ... الخ... قُلِ الْاُنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ
(رداء) مگر مشر آیات میں جب حق تعالیٰ کافروں کی دھم کردہ چیزوں کو باطل کر چکے اور کھانسنے اور
پیشے کے متعلق جو چیزیں منجانب اللہ دھم تھیں ان کا ذکر ہو چکا تو اسے ان آیات میں ان دھم
چیزوں کو بیان کرتے ہیں جو اقوال اور افعال سے متعلق ہیں ان آیتوں میں بالترتیب دس چیزوں
کو ذکر فرمایا ہیں میں اللہ نے معاشیں اور معاد کی صدا با صغیتیں رکھی ہیں۔

۱۱۔ عدا نفسانی کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو۔

۱۲۔ ماں باپ کے ساتھ سلوک اور احسان کرہ اور ان کے ساتھ بڑائی نہ کرو۔

۱۳۔ اپنی اولاد کو فقر اور تنگ دستی کے خیال سے قتل نہ کرو۔

۱۴۔ بے حیا بھائیوں کے قریب بھی نہ جاؤ خواہ وہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ۔

۱۵۔ کسی کا ناحق خون نہ کرو۔

۱۶۔ بیٹوں کے مال میں ناحق تصرف نہ کرو۔

۱۷۔ ناپ تولی میں کمی نہ کرو۔

۱۸۔ نا انصافی کی بات نہ کہو۔

۱۹۔ اللہ کے عہد کو پورا کرو خلاف عہد کوئی کام نہ کرو۔

(۱۰) حرام مستقیم کا اتنا ہی گروہ سیدھے راستے سے ہرگز نہ ہوگا۔

اس کے بعد اجمالاً یہ ارشاد فرمایا کہ آپ ان مشرکین سے یہ کہہ دیجئے کہ یہ میرا طریقہ ہے اور میرا راستہ ہے جو بالکل سیدھا ہے اس کا اتنا ہی گروہ یہی خدا کے نزدیک پسندیدہ ہے پھر اخیر میں تورات کا ذکر فرمایا کہ اس میں بھی اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کی تفصیل کر دی ہے اشارہ اس طرف ہے کہ جن چیزوں کی حرمت اوپر بیان ہوئی کچھ شریعت محمدیہ کے ساتھ منصوص نہیں ہوئی علیہ السلام کی شریعت میں بھی یہ چیزیں حرام تھیں بلکہ تمام انبیاء کی شریعتوں میں یہ چیزیں حرام رہی ہیں اور جو اس طریق مستقیم سے اعراض اور انحراف کرے وہ بڑا ہی ظالم ہے چنانچہ فرماتے ہیں آپ ان مشرکین سے کہہ دیجئے کہ تم ناحق خدا تعالیٰ پر افتراء کرتے ہو کہ خدا نے فلاں فلاں چیز حرام کی ہے آؤ میں تم کو وہ چیزیں پڑھ کر سنائوں جن کو تمہارے دین نے واقعی تم پر حرام فرمایا ہے وہ چیزیں یہ ہیں (اول) یہ کہ اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک مت ٹھہراؤ پس شریک ٹھہرا کر حرام ہوا اور دوسرے) یہ کہ ماں باپ کے ساتھ احسان کیا کرو پس ان سے بری طرح پیش آنا حرام ہوا اور (تیسرے) یہ کہ اپنی اولاد کو افلاس کے سبب قتل مت کیا کرو زمانہ جاہلیت میں یہ رسم تھی کہ افلاس کے خوف سے اپنی اولاد کو زندہ درگور کر دیتے تھے کیونکہ ہم تم کو اور ان کو رزق مقدر دیا گئے وہ تمہارے رزق مقدر میں شریک نہیں ہیں اولاد کا قتل کرنا حرام ہوا اللہ سب کو روزی دیتا ہے لہذا تم اللہ پر بھروسہ رکھو اور (چوتھے) یہ کہ بے حیائی یعنی برکاری کی باتوں کے پاس بھی نہ جاؤ خواہ وہ بے حیائی علیہ جو یا پور شدہ ہر بے حیائی حرام ہے خواہ لوگوں کو اس کا علم ہو یا نہ ہو اور (پانچویں) یہ کہ جس کا خون کرنا اللہ نے حرام قرار دیا ہے اس کو قتل مت کرو مگر حق شرعی کی بنا پر اس کا قتل جائز ہے مثلاً قصاص یا رجم ہیں یا انکاد ہیں پس قتل ناحق حرام ہوا اور اس سب کا اللہ تعالیٰ نے تم کو تاکید کی حکم دیا ہے تاکہ تم ان کو سمجھو اور سمجھ کر عمل کرو اور (اٹھنے) یہ کہ یتیم کے مال کے پاس نہ جاؤ یعنی اس میں بیجا تصرف نہ کرو مگر ایسے طریق سے تصرف کی اجازت ہے جو شرعاً بہت اچھا ہو یعنی اس کی اصلاح اور اس کے بڑھانے کی نیت سے اس میں تصرف کرو یہاں تک کہ وہ اپنے حق بلوغ کو پہنچ جائے اس کے بعد اس کا مال اس کو دے دیا جائے بشرطیکہ سفر یعنی بے وقت نہ ہو پس تصرف غیر مشروع مال یتیم میں حرام ہوا اور (ساتویں) یہ کہ ناپ اور تولی پوری پوری کیا کرو انصاف کے ساتھ نہ کسی کو کم دو اور نہ کسی سے زیادہ لو نہ کسی کا حق اپنے پاس رہے نہ آئے ہیں آپس میں دغا کرنا حرام ہوا اور آگے بتلائے ہیں کہ حکم کچھ دستور انہیں کیونکہ ہم کسی شخص کو اس کی وصیت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتے پھر ان احکام مذکور میں کوتاہی کی کیا وجہ ہے اور (آخری) یہ کہ جب تم فیصلہ یا شہادت دینے

کے متعلق کوئی بات کہو تو اس میں، نصاف کا جیساں و کھو گروہ، تحقق جس کے مقابلہ میں وہ ہانت کر رہے ہو قرابت واری کیوں نہ ہو۔ مطلب یہ ہے کہ حق کے مقابلہ میں دستہ داروں کی رعایت نہ کر دیکھ کر بیان کرو خواہ کسی کا لفظ ہو یا قصداں میں خلاف عدل و مرام ہوا اور اولیٰ بہر کہ اکثر اکتساب سے جو عہد کیا کر دیکھتے ہیں اور خدائے کو پروردگار کیا کر دیکھتے ہیں وہ خدا اور علم خلاف شرع نہ ہو جس کا علم انعام یعنی نفس عہد مرام جو انانیا صفت بالوں کا اثر سے علم کو دیکھتے ہیں کہ ان کے علم بصیرت پروردگار اور ہی پر عمل نہ کر دیتے۔ دوسری یہ کہ تحقیق یہ وہی انصاف میرا سیدھا راستہ ہے سو تم اس پر چلو مجھ تک پہنچ کر جس کے خلاف ہذا کا اشارہ ہو جس سے رہن اسلام کی طرف ہے جو احکام مذکورہ کے ضمن میں اعمال معلوم ہو چکا ہے اس لیے کہ یہ احکام مذکورہ گونا گونا گوں ہیں پس چند احکام ہیں مگر حقیقت میں سارے اسلام کا خلاف ہے اس کو کہ ان میں خلاف اور مصلحت اور معاشرت اور عبادت کے ختم بہ انسان جو صیب مذکور ہیں اور انتہام کی وجہ یہ ہے کہ یہ احکام کسی خیریت میں کبھی شریعت میں جو سب سے اس طرح یہ چند احکام گویا تمام شریعت کا حصہ ہیں ان خلاف اور اعمال کا ذکر حضور تعالیٰ نہیں ملے بطور تفصیل ہے اور فقیر صراط اسلام کا اتباع ہے جو مرام اصول و فروع کو حاوی ہے۔

نکستہ ۱۱۱ اس آیت دیکھو: وَأَمَّا حُكْمٌ فَهُوَ۔ جس میں یہ لفظ صراط کو پیش اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مضاف دیا اور حضور کو حکم ہوا کہ وہ لوگوں سے کہے کہ یہ میرا راستہ ہے و جب اس کی یہ ہے کہ راستہ تو حقیقت میں اللہ کا ہے جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے وَأَنَّ الْفَلَاحَ بِيَدِ اللَّهِ۔ اور اسی حضور پر نور ہی ہیں آیت ہی کی ہدایت اور رہنمائی سے یہ راستہ ہے جو تہ ہے اس لیے اس آیت میں صراط کو حضور پر نور کی طرف مضاف کر دیا گیا جیسا کہ دوسری آیت میں دی اسلام کو حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ کہا گیا ہے فَإِنَّ هَذِهِ سَبِيلُ اللَّهِ۔ اور ارشاد ہے وَأَنَّ الْفَلَاحَ بِيَدِ اللَّهِ۔ اور اس واسطے کہ معبود پروردگار کا راستہ بہت بعید و دھرت اور ہدایت کے ہے کہ آیت میں راستہ کے داعی اور ہادی ہیں در حقیقت میں وہ صراط اللہ کا ہے دوسرا فائدہ اس آیت میں یہ ہے کہ صالحان راہ آخرت کو پسلی دینا مقصود ہے کہ تم گھبرانا نہیں میں بھی اس راستہ میں ہوں۔ اور اسی راستہ پر جس کو ہم صراط خدا تعالیٰ کہتے ہیں جس کے گھر شرط یہ ہے کہ تم صراط میرے چلے آؤ میرے بغیر خدا کا راستہ قطع نہیں ہو سکتا۔

جسے دیکھتے ہو کہ خدا در راہ عشق و عمر بگذشت و نشد احکام خلقی
 اگر ہوا سے اسے ہوا داری و دل بہ دامن بہر بغیر و ہیں ہوا
 اور خستہ ہوا کے معنی یہ ہیں کہ یہ راستہ مسیدھا ہے لفظ مستقیم کے معنی ایک منزل
 نکستہ ۱۱۲ میں ہیں قصور الحبوط و حسانہ میں انتظافین و نظفوں کے درمیان

جو خطوط داخل ہوسکیں ان میں جو سب سے چھوٹا خط ہو وہ معنی لغوی کے اعتبار سے خط مستقیم ہے اور ایک معنی عرفی میں یعنی بے قوف و خطر راستہ عرف میں راہِ راست اسی راستہ کہتے ہیں جس میں کوئی خط نہ ہو جیسے کہا کرتے ہیں کہ فلاں گاؤں کا سیدھا راستہ یہ ہے اس راستہ سے چلے جاؤ حالانکہ اس میں موڑ بھی آتے ہیں مگر مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ راستہ بے خطر ہے اس میں تم کو غلطی پیش نہ آئے گی صاف سڑک بڑی ہوتی ہے اور یہیں عرفی معنی اس شعر میں مراد ہیں

یہ راہِ راست برو گریچ دور است

اگر راہِ راست کے عرفی معنی نہ لیے جاتیں تو پھر غلط اگرچہ دور است، صحیح نہیں ہوسکتا کیونکہ جو راستہ لغتِ مستقیم ہوگا وہ اوروں سے دور نہیں ہوسکتا بلکہ اسی کے لیے اقطر الطریق ہونا لازم ہے جن لوگوں کو مستقیم کے لغوی اور عرفی معنی میں فرق معلوم نہیں وہ اس شعر کو حل نہیں کرسکتے۔

اب آیت کا مطلب یہ ہے کہ دینِ اسلام کے متعلق مُشْتَبِہا کے دونوں معنی مراد ہو سکتے ہیں کیونکہ دینِ اسلام بے خطر بھی ہے اور وصول الی اللہ میں تمام طرق سے اَظْفَر اور اَوْثَب بھی ہے آپ کو اختیار ہے کہ مستقیم کو معنی لغوی پر قبول کریں یا معنی عرفی پر دونوں معنی کی گنجائش ہے

اس کے بعد ارشاد فرماتے ہیں کہ صرف اس سیدھے راستہ (دینِ اسلام) کا اتباع کرو اور دوسرے مختلف راستوں کا اتباع نہ کرو ورنہ وہ تم کو خدا کے راستے سے دور اور جدا کر دیں گے یعنی دینِ اسلام کے سوا جتنے راستے ہیں سب بڑھے ہیں اُنی کا رخ دوسرا ہے دینِ اسلام کو چھوڑ کر جو راستہ بھی اختیار کرو گے تو خدا تک نہیں پہنچ سکو گے اس کی یعنی اسی راستہ پر چلنے کی خدا تعالیٰ نے تم کو وصیت کی ہے یعنی ناکہ دی مکہ دیا ہے تاکہ تم لغوی حاصل کرسکو اس لیے کہ لغوی اور ہر مینہ کاری کو چھوڑ دینا یہ حرام ہے اس اعتبار سے یہ دواں حکم ہوا یا یوں کہو کہ دواں حکم انتقامت ہے یعنی احکام شریعت پر مضبوطی کے ساتھ ثابت قدم رہنا اور

وَ اَنْتَ هٰذَا جِئْتَ لِيْ مُشْتَبِهًا

جاننا چاہیے کہ ہذا جی اظہارِ مُشْتَبِہا میں مراد سے وہ تمام اعمال مراد ہیں جو معین آفریت اور مفید مقبوض ہوں اور لَا تُشْبِہُوا الشَّيْءَ میں وہ تمام اعمال مراد ہیں جو مانعِ عینِ آفریت یا مضر آفریت ہوں گو یا کہ ہر آیت تمام شریعت کا خلاصہ ہے۔

اس جگہ قُلْ لِّعَالَمٍ اَنْتَ مَّا خَرَجْتَ مِنْكَ وَ تَمَّكَتُ عَنْكَ سے ذکر کیا آئے گا

نکتہ جی اظہارِ مُشْتَبِہا تک نہیں آتیں ہیں اور ہر آیت کے ختم پر حق تعالیٰ نے ذِکْرُ وَ تَمَّكَتُ یہ فرمایا لیکن پہلی آیت کے اخیر میں تو ذِکْرُ وَ تَمَّكَتُ یہ لفظ لفظاً ہی فرمایا اور دوسری آیت کے ختم پر ذِکْرُ وَ تَمَّكَتُ یہ لفظ لفظاً ہی فرمایا اور اس دوسری آیت کے اخیر میں ذِکْرُ وَ تَمَّكَتُ یہ لفظ لفظاً ہی فرمایا اب سوال یہ ہے کہ ان عنوانات کے

اختلاف میں نہ کیا ہے۔ جواب یہ ہے کہ پہلی آیت میں جن یا پنج امور کا ذکر ہے ان میں کچھ احسان والہی اعتباری امور کا ذکر ہے اس لئے اعتقادی امور کی غلطی پر متنبہ کرنے کے لئے کلمۃ تفسیریٰ فرمایا کیونکہ اعتقادات کا تعلق زیادہ تر عقل سے ہے اور دوسری آیت میں غائبین کی کسی اعتقادی غلطی کا ذکر نہ تھا بلکہ وہ احکام عمل کے متعلق ہیں جنہیں وہ ہو اور تلافی کیستے تھے اس لیے وہاں تذکرہ نہ کیا بلکہ مناسب ہوا اور دوسری آیت میں کسی خاص حکم کا بیان نہیں بلکہ حکم عام ہے یعنی صراطِ مستقیم کی اتباع کا حکم ہے اس لیے وہاں تفسیریٰ کا لفظ مناسب ہوا کیونکہ لغوی بھی صراطِ عام ہے جس کا تعلق عقائد اور اعمال سب سے یکساں ہے۔

تائید وصایا مذکورہ

گزشتہ آیات میں جن احکام اور وصیتوں کا ذکر فرمایا اب آئندہ آیت میں اس کی تائید و تاکید کے لیے فرماتے ہیں کہ یہ وصیتیں اور یہ احکام موسیٰ علیہ السلام کے تورات میں بھی تھے چنانچہ فرماتے ہیں پھر ہم نے موسیٰ کو ایک کتاب دی تاکہ اپنی نعمت کو اس شخص پر پورا کرے جو نبی کریم اور اس میں برہمروی صریح نہیں ہوا اور لوگوں میں داریت اور رحمت ہونا وہ لوگ میں ہی امیں اپنے پروردگار کی عطاات کا جوش کر کے لڑی خدا اور جن کی بنا پر نظام خداوندی کو بجا لاتے ہیں یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے تورات نازل فرمائی زمانہ کے نیک کام کرنے والوں پر اپنی نعمت پوری کر دی اور ہر ضروری امر کو شرح و بسط سے بیان کر دیا اور داریت اور رحمت کے دروازے ان پر کھول دیئے تاکہ انعام خداوندی کا عین حاصل کریں اور شوقی انعام میں جس قدر طاعت میں جہد و جہد کر سکیں اس میں درجہ مذکور ہی اور تورات کا تمہید انجیل علیٰ اس میں بھی یہ ہدایتیں اور وصیتیں تھیں اور اب تورات اور انجیل کے بعد یہ قرآن مجید ایک کتاب ہے جس کو ہم نے آپ پر نازل کیا ہے بڑی خبر و برکت والی ہے خبر و برکت میں تورات اور انعام صحیفہ سجادہ سے بڑھ کر سے پس تم اس کا اتباع کرو اور کسی اور کتاب کے اتباع سے پرہیز کرو کیونکہ قرآن کریم اللہ کی آخری کتاب ہے اور تمام کتاب سابقہ کے لیے ناسخ ہے پس تم اس کتاب کا اتباع کرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے خدا کی رحمت اور توفیق کا حصول تاکہ تم پر عفو و مغفرت ہو و غرض کہ تم سے دعا کی کہ تم کو اللہ تعالیٰ نے تورات حاصل فرمائی تھی اور تورات میں نہایت کچھ تعلیم حاصل کیا تاکہ کتاب انان کریم کو اپنے میں ملے تاکہ وہ اہل بیت کے ہم پر کرے تو کہ اس کتاب کو ہم سے جو دوسرے ملے ہو اور تعارضی ان پر اتاری گئی تھی اور بے شک ہم ان کے پڑھنے سے بے خبر تھے اس لیے ہم کو احکام خداوندی کا علم نہ ہوا پس ہم کیسے اطاعت کر سکتے تھے پس تم معذور ہیں لیکن قرآن کریم کے نازل کرنے سے علاوہ برکت اور رحمت کے ایک غرض انعام رحمت ہے

[illegible]

وہ ہی تفسیر احادیث صحیحہ سے ثابت سے عقلی نظر سے ثابت ہے کہ جہاں تک کامرطلب ہے کہ اللہ کی بہت بڑی جوہر ہے اور کافروں کے پاس کوئی عذر باقی نہیں رہا شاید اب وہ اس کے منتظر ہیں کہ اللہ خود ان کے سامنے آئے گا کہ ان کا عقیدہ اس کا عقاب ان کے سامنے آئے گا خدا سے فرشتے ان کے پاس آئیں یا قیامت کی کوئی بڑی نشانی ظاہر ہو جیسے طلوع الشمس من المغرب شاید جب ان میں باتوں میں سے کوئی بات ظاہر ہو جائے گی اس وقت یہ مجبور ہو کر ایمان لائیں گے مگر اس وقت کا ایمان مفید نہ ہوگا جیسا کہ آئندہ آیت میں ارشاد فرماتا ہے کہ جس دن سرسے برور ہوگا کی بعض نشانیاں آجائیں گی اس دن کس لیے عقل کو ایمان لانا مانع نہیں ہے کہ وہ اس نشانی سے پہلے ایمان نہیں لایا ہوگا جس شخص نے اپنے ایمان کی حالت میں نیکی نہ کیا تو اس کو اس دن اپنے ایمان میں نیکی کا کیا نفع ہوگا مطلب یہ ہے کہ جو شخص بت سے ایمان نہیں رکھتا ہوگا اس کا اس نشانی کو دیکھ کر اب ایمان لانا مانع نہ ہوگا اور جو شخص اس نشانی کے ظہور سے پہلے ایمان تو رکھتا تھا مگر اس نے پہلے سے کسب خیر اور عمل صالح نہ کیا تھا تو اس نشانی کو دیکھ کر اس کا توبہ کرنا اور گمب غیر کرنا قبول نہ ہوگا خلاصہ یہ کہ اس نشانی کے ظہور کے بعد کسی کا بعد ایمان قبول ہوگا اور نہ اس کی توبہ قبول ہوگی اللہ جو لوگ اس نشانی کے ظہور سے پہلے ایمان کے ساتھ اعمال صالحہ کرتے تھے ان کے اعمال مقبول ہوں گے اس لیے کہ ان نشانوں کے ظاہر ہو جانے کے بعد ایمان ایمان بالغیب نہیں رہے گا ایمان بالمشاہدہ ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ ایمان بالغیب چاہتا ہے اسے نبی آیت ان سے کہہ دیجئے کہ اچھا اگر تمہیں ان باتوں کا امتحان ہے تو یہی سن اپنی باتوں کا امتحان کرو اور ایمان نہ لادو ہم بھی تمہارے بارہ ہیں حکم خداوندی کے منتظر ہیں اس انتظار میں ہمارا کوئی نقصان نہیں تمہارا ہی نقصان ہے

فائدہ | شرط ساخت یعنی علامات قیامت میں سے ایک بڑی شرط یعنی بڑی علامات آفتاب کا مغرب کی جانب سے طلوع ہونا ہے آیت مذکورہ

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْغَمَقُ الْيَوْمَ يَأْتِيهِمْ الْأُتْرُقُ الْكُتُبُ الْيَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْغَمَقُ الْيَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْأُتْرُقُ الْكُتُبُ الْيَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْغَمَقُ الْيَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْأُتْرُقُ الْكُتُبُ

سے آفتاب کا مغرب کی جانب سے نکلنا ضرور ہے اور یہ امر احادیث صحیحہ سے معلوم اور ثابت ہے آیات سماویں ہیں پہلی آیت مغرب سے آفتاب کا نکلنا ہے یعنی پہلی آیت (نشانی) جو اختلال نظام الکونین سے مشاہدہ ہوگی وہ یہ آیت (نشانی) ہے کہ آفتاب بھٹکے مشرقی کے مغرب سے طلوع کرے گا اس وقت ایمان لانا مفید نہ ہوگا قیامت کی آسمانی علامتوں میں سے پہلی علامت مغرب سے آفتاب کا طلوع ہونا ہے اور یہ علامت خروج و حال اور نزول

ہل یخرون۔ اے ان تاج پندہ ملک کے اویانی ہر ایک کو اپنی بعض اہل و عیال میں بعض آیات سے آفتاب کا مغرب کی جانب سے نکلنا سیکھ رہے اور یہ امر حادیثِ عہد سے معلوم اور ثابت ہے آیاتِ سماویں ہیں اپنی آیتِ مغرب سے آفتاب کا نکلنا ہے یعنی اپنی آیتِ انشائی جو اعتدال نظامِ الہک و ستارگان سے مشاہدہ ہوگی وہ یہ آیتِ انشائی ہے کہ آفتاب بھاسنے مشرقی کے مغرب سے طلوع کرے گا اس وقت ایمان لانا مفید نہ ہوگا قیامت کی آسمانی علامتوں میں سے پہلی علامت مغرب سے آفتاب کا طلوع ہونا ہے اور یہ علامت خروج وصال اور نزول

عیسٰ علیہ السلام کے بعد ظاہر ہوگی اور اسی کے بعد وابت الارض کا زمین سے پیدا ہونا یا زمین علیٰ مرتوں
میں سے پہلی علامت ہوگی اور وابت الارض کا زمین سے نکلا اور آفتاب کا مغرب سے طلوع
ہونا قریب قریب ہوگا۔

آفتاب کا مغرب سے طلوع کرنا عقلاً محال نہیں جو خدا آفتاب کو مشرق سے
تقلیم نکالتا ہے وہ اُس کو مغرب سے بھی نکالنے پر قادر ہے جس طرح آفتاب
کا نفس وجود اس کے اراد سے ہے اسی طرح اس کی حرکت بھی اس کے اراد سے ہے۔

۴

۵

۶

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا

جنہوں نے راہیں نکالیں اپنے دین میں اور ہو گئے کئی فرقے

لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ

تجد کو اُن سے کچھ کام نہیں اُن کا کام

إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا

خوئے اللہ کے پھر وہی بتا دے گا اُن کو جیسا کچھ

يَفْعَلُونَ ﴿۱۵۸﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلٍ هَاتِ

کرتے تھے جو کوئی لایا نیکی اُس کو ہے اُس کے دس برابر اور

وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ

جو لایا برائی سونہا اسے گا تو اتنی ہی اور اُن پر

لَا يُظْلَمُونَ ﴿۱۵۹﴾ قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ

ظہم نہ ہو گا تو کہ تجھ کو تو سوجھائی میرے رب نے راہ

مُسْتَقِيمٌ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا

سیدھی دین صحیح ملت ابراہیم کی جو ایک طرف کا تھا اور نہ

كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١١﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي

تھا شریک دالوں میں تو کہہ میری نماز اور قربانی

وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ لَا شَرِيكَ

اور میرا جیسا اور مرنا اللہ کی طرف ہے جو صاحب ماریں جہان کا کوئی نہیں اس کا

لَهُ ۥ وَيَذَلِكُ أَمْرٌ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٣﴾ قُلْ

شریک اور یہی لہجہ کو حکم ہوا اور میں سب سے پہلے مکرور ہوں تو کہہ

أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَىٰ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ۚ وَلَا

اب میں جو اللہ کے علاوہ کسی کوئی رب اور وہی ہے رب ہر چیز کا اور جو

تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ۚ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ

کوئی کما دے گا سو اس کے ذمہ پر اور جو تجھ نہ اٹھا دے گا

وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمُ

ایک شخص دوسرے کا بھر تمہارے رب پاس ہے رجوع تمہارا سودہ جتا دے گا

بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٤﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ

جس بات میں تم بھٹکتے تھے اور جس نے تم کو کیا ہے

خَلِيفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ

نائب زمین میں اور بلند کیے تم میں درجے ایک کے ایک پر

دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ ۚ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ

کہ آزمائے تم کو اپنے دینے حکم میں جبرائیل کتاب کرتا ہے

الْعِقَابِ ۚ وَإِنَّكَ لَنَافِعٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥﴾

عذاب اور وہ نفع دینے والا بہرہاں ہے



خاتمہ سورت مشکل بر تریب از تفریق دین قوم و تریب بر اتباع صراط مستقیم

قال الله تعالى: اِنَّ الَّذِيْنَ قَرَنُوْا يَكُوْنُوْنَ اَشْيَئًا ؕ اِلٰى ... قَوْلِكَ لَقَوْلِكَ رَبِّهِمْ
 از بعد از آیت شریعت میں دین حق سے اعراض اور دیگر دالہ پر توجہ اور تہدید بھیاب ایسا آیت
 میں علامہ مستقیم اور علامہ کے اتباع کی تریب اور دین حق میں تفریق اور اختلاف سے تریب ہے نہ کہ رسوم و عادات کے
 علامہ مستقیم دین اسلام ہے اور ای سے مختلف دلائل و گواہی ہے نیز آیات میں اس میں ملال و عجز و تنہا کر لیا اور نفس کی جان
 رہے کہ جن کو گونا گئے اپنے دین میں اختلاف کیا اور مختلف گروہ بن گئے کوئی عیسائی سر بر کمر کو خدا
 کہنے لگا اور کوئی بت پرستی میں لگ گیا اور کوئی کو ایک پرستی کرنے لگا و غیر و غیر ان لوگوں سے
 آیت کو کیا مطلب آئی کہ توحید و توحید اور ان کی گروہی کی وجہ سے پریشان رہوں ان کے اہل
 و افعال کا بغیر خدا ان کے سامنے نہ جائے گا وہ شرع و عقاب میں ہے اور عقوبت و عذاب میں ہے
 سے مختلف ہے رحمت ایک بنی کے عرصہ کہ از کم دس گونہ عذاب دینے کا وعدہ فرمایا ہے
 ایک دلائل کے عرصہ صرف ایک عذاب کی خبر دی ہے چنانچہ آیت میں تحقیق جن لوگوں
 سے اپنے دین کو برائے کیا اور اس میں اختلاف رہیں نکالیں اور مختلف گروہ بن گئے آپ کا
 ان سے کوئی واسطہ نہیں آئی ان سے بری اور میرا میں یعنی آپ ان لوگوں سے بری اور علیحدہ
 ہیں جنہوں نے دین حق میں مختلف رہیں نکالیں اس میں عموم ہے جو دالہ نصاریٰ اور مشرکین اور
 جہتیں اہل اسلام سب داخل ہیں جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس کو اختیار
 فرمایا کہ یہ آیت ہر ای شخص کو شامل ہے جو دین حق میں اختلاف اور اعراض ڈالے اس
 عرصہ میں اور علامہ اور علامہ اور مخالف سے متعلق ہے کہ یہ آیت جو دالہ نصاریٰ کے بارہ میں
 اتنی اور حکیم تر نہ تھا اور ان جریر اور طرائف و غیر ہم نے اپنی ہر جہ سے روایت کیا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار فرمایا کہ اِنَّ الَّذِيْنَ قَرَنُوْا يَكُوْنُوْنَ اَشْيَئًا ؕ اس سے اس آیت کے اہل ہر جہ
 اہل نبوت اور اہل خلافت مراد ہیں و دیکھو تفسیر ابن کثیر ص ۳۷ ج ۲ و روح المعانی ص ۲۷۷ و تفسیر
 قرطبی ص ۱۱۷ ج ۴

عرض یہ کہ اس آیت کے عموم میں جو دالہ نصاریٰ اور مشرکین کے علاوہ ایمان اسلام میں
 کے اہل بدعت جیسے خوارج اور رافضی اور قدریہ اور مرتعہ و غیرہ بھی داخل ہیں چرھا اس
 حکایت و صحاح کے طریق سے پہلے ہوئے ہیں۔

اور ایسے مجتہدین کا اختلاف اس میں داخل نہیں اُن کا اختلاف رحمت خاص طرح تمام صحاح اصول دین میں مشفق تھے اور فروغ میں مختلف تھے اسی طرح ایسے مجتہدین اصول دین میں مشفق ہیں اور فروغ میں مختلف ہیں۔

ابن جریر مقدسین کا گروہ ابی القدرین فریقوا و تہذیبہ و کانوا یشیعوا کہ صدیق ہو سکتا ہے اس سے کہ ہر مقلد ایک مستقل مجتہد بنا ہوا ہے اور ہر مسند میں جدا مذہب رکھنا ہے اور اگر کا اختلاف تو چار تک محدود تھا اور ان مدعیان عمل بالحدیث کے اختلاف اور اختلاف کی کوئی حد ہی نہیں ہر مقلد اپنی فکر ایک مستقل امام اور مجتہد ہے اور دوسرے کی تقلید کو شرک سمجھتا ہے اور اپنے علوم و دینوں نفس کی تقلید شخصی کو کونید سمجھتا ہے۔

خلاصہ کلام کہ آپ کو الہ اہل ایمان اور اہل ضلالت اور اہل بدعت سے کوئی سروکار نہیں آپ ان سے بری اور علیحدہ ہیں آپ ان کی فکر میں نہ ہیں جیسا کہ نسبت ان کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے وہ ان کو سمجھے گا پھر جب وہ خدا کے سامنے پیش ہوں گے تو خدا اُن کو جتنا دے گا جو کچھ وہ کیا کر گئے تھے جن دین میں حق نبی راہیں نکالنے کا بیہودہ قیاس سے کہ دن اُن کو معلوم ہو جائے گا اور ہر ایک کو اس کے جرم کی سزا دی جائیگی۔

قانون جزاء

جس کا قانون اور ضابطہ یہ ہے کہ جو ہمارے پاس نیکی سے گزرتے تو اس کے لیے کم از کم اس نیکی کا دس گنا ثواب ہے اور جو برائی سے گزرتے تو اُس برائی کے برابر ہی سزا ملے گی اور اُن پر کوئی ظلم نہ ہوگا یعنی گناہ کو اُس کے گناہ سے زیادہ سزا نہیں دی جائے گی یہ ظلم ہے اور ظلم کسی پر ظلم نہیں کرنا ہاں نیکی کا ثواب وہ چند سے ملے کہ سات سو چند تک دے گا یہ اُس کا فضل اور اس کا جود و کرم ہے آپ کہہ دیجئے کہ تم لوگ غلط راہ جا رہے ہو تحقیق مجھ کو میرے پروردگار نے سیدھے راستہ پر لگا دیا ہے جو سیدھا خدا تک پہنچانے والا ہے۔ اور صحیح دین پر جو ابراہیم کا طریقہ ہے جس میں کسی قسم کی بھی نہیں اور وہ ابراہیم حق کی طرف مائل تھے اور مشرکین میں سے نہ تھے بلکہ مشرکین عرب کا یہ دعویٰ کہ ہم ابراہیم کے طریقہ پر ہیں بالکل غلط ہے تم مشرک اور بت پرست ہو اور ابراہیم موجد اور خدا پرست تھے تم اُن کے طریقہ پر کیونکر ہو سکتے ہو آپ اُن سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ بائبل میں میری نماز اور میری قربانی اور میری زندگانی اور میری موت سب اللہ کی ہے جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا اس کا کوئی مشرک نہیں نہ مارے میں اور نہ چلائے میں اور نہ استحقاق عبادت میں اور

اسی توحید کا جھگڑا حکم دیا گیا ہے اور میں سب سے پہلے اُن کا حکم بردار ہوں یعنی سارے جہان کے فرمانبرداروں کی صف میں نمبر اول اور سب سے آگے ہوں آپ اُن سے یہ بھی کہہ چکے کہ کیا اب میں اللہ کے سوا کسی اور رب کو بلا مشق کہوں کہ اس کو بنا کر بنا کر ملاقا ملائکہ و پی ہر چیز کا رب ہے جس میں وہ چیز ہی جس داخل ہیں جن کو تم نے اپنے خیال سے رب مقرر رکھا ہے اور مجھے بھی اُن کے رب بنانے کی ترغیب دیتے ہو اور نہیں عمل کرتا کوئی نفس مگر اُس کی ذمہ داری اُسی پر ہوتی ہے اور کوئی بوجہ اُٹھانے والا نفس دوسرے کے گناہ کا بوجہ نہیں اٹھا سکتا کہیں مسلمانوں سے کہتے تھے کہ ہمارے طریقہ پر چلو تمہارے گناہوں کا بوجہ قیامت کے دن ہم اٹھائیں گے اس آیت میں اُن کے اس قول کی تردید فرمائی پھر قیامت کے دن تم سب کا اپنے پروردگار کی طرف لوٹنا ہے پھر وہ تم کو اُن باتوں سے خبردار کرے گا جن میں تم دنیا میں اختلاف کرتے رہتے تھے اور اسے گوگو خوب سمجھ لو وہ اللہ وہ ہے کہ اس نے تم کو زمین میں لگوں کا جانشین کیا ایک قرن گزرنا ہے تو دوسرا قرن اس کے قائم مقام ہوتا ہے

سج یکے، میرور و دیگر سے بھی آید

اور تم میں سے بعض کے بعض پروردگار سے بلند کیے کوئی امیر ہے کوئی فقیر کوئی غریب صورت ہے کوئی پر صورت کوئی عالم ہے کوئی جاہل کوئی نڈرست ہے کوئی بیمار کوئی رذیل ہے کوئی شریف کوئی عاقل ہے کوئی بے عقل تاکہ وہ تمہارا ان باتوں میں امتحان کرے جو تم کو دی ہیں کہ کون اُس کی نعمتوں پر شکر کرتا ہے اور کون اس کی مصیبتوں پر صبر کرتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت یا فضل سے تم کو شکن اور صورت اور رزق اور دولت اور عزت و راحت کے اعتبار سے مختلف اور متفاوت بنایا ہے اور یہ تفاوت مراتب اور اختلاف اس لیے ہے کہ تم کو آزمائے کہ تم کو جو نعمت دی ہے اس میں تم کیساکام کرتے ہو یعنی کا امتحان فکر کے ذریعہ سے ہوتا ہے۔

کہا قال تعالیٰ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ۖ وَقَالَ تَعَالَى تَعْنُو قَسَمْنَا بَعْضَهُمْ تَحْتِمْ فِي الْآخِرَةِ ۚ الَّذِينَ كَذَّبُوا بَعْضَهُمْ قَوْلًا ۚ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ كَيْدًا مُّشْعِرًا ۚ وَقَالَ تَعَالَى اُنْظُرْ كَيْفَ قَسَمْنَا لِبَعْضِهِمْ عِلْمًا ۚ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ كَذِبًا ۚ وَكَانُوا كَافِرِينَ ۚ

پس جس طرح وہ دنیا میں فرق مراتب پر قادر ہے اسی طرح وہ آخرت میں برابر و سزا میں فرق مراتب پر قدرت رکھتا ہے خوب سمجھ لو کہ تحقیق تیرا پروردگار وہی ہے جس نے تمہارے کائنات کو جلدی سزا دینے والا ہے اور تحقیق وہ بڑا بخشنے والا ہے ان سے انگریز نافرمان اب بھی ایمان لے آئیں تو وہ سب گناہوں کو معاف کر دے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰکَ اِنَّا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

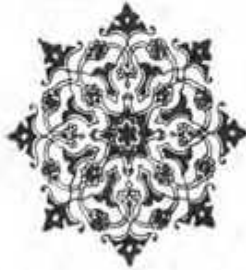
تفسیر

سُورَةُ الْأَعْرَافِ



سورۃ الاعراف مکی ہے اور اس میں دو سو چھ آیتیں اور چھ بیس رکوع ہیں مگر آٹھ آیتیں دو سئلہ ہوتی ہیں انقریٰ یکتہ سے یکو کو ایدہ تفتنہا لکھیں۔ تک مدید میں نافل ہرے۔
(در لفظ مخرجۃ ہریت کے اخیر میں نزول قرآن اور اسکے اتہایا کا ذکر تھا۔ کما قال تعلقہ و هذا کتبہ انزل کناہ فہمازلہ فہما تعلقہ۔ اور اس صورت کا آغاز بھی نزول قرآن کے ذکر اور اس کے اتباع کے حکم سے فرمایا کما قال تعلقہ انقص۔ کتاب انزل انزلک فہما یکتہ فی صدیک کسرتہ فیئسہ یشتہی تہوہو ذلک ای بالشوہین یا یکتہ ما انزلہ یا کتہ یکتہ یکتہ۔
بہرگز نہ صورت میں زیادہ تر معنایں تو جید کتہ اور امی صورت میں زیادہ تر معنایں اجتمعت و رسالت کے متعلق ہیں ابتداء رسالت میں اولیٰ و شکل حضرت آدم علیہ السلام کا قصہ تفصیل کے ساتھ ذکر فرمایا اور بعد ازاں حضرت ہود اور حضرت صالح اور حضرت لوط اور حضرت شعیب کے واقعات بیان فرمائے کہ کس طرح انکی قومیں تباہ و برباد ہوئیں تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ انبیاء و مکارم کی کذب کا کیا انجام ہو تا ہے بلکہ انکی تفصیل کے ساتھ ہر مبنی علیہ السلام کے واقعات بیان فرمائے۔ کہ فرعون کے ساتھ انکا کس طرح مقابلہ ہوا۔ اذہم یکتہ

موسویٰ سحر فرعون کی کس قدرت نفل گیا پھر اخیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت اور آپ کی علوم و معارف کو بیان کیا بعد ازاں عہد رسالت کا ذکر فرمایا کہ جس کے باوجود اگلے کے لیے ایسا اکریم معیشت ہوئے پھر نبوت کو اتباع و حق کے حکم پر ختم فرمایا جس سے نبوت کا آغاز ہوا تھا چنانچہ فرمایا: **كُنْ أَوَّلًا آخِرًا** مَا مَوْجِبِي الْآخِرَ مِنْ قُرْبَتِهِ۔ اہل آخر الشوق اور ساتھ ساتھ یہ تباد یا کہ قرآن کا اتباع یہ ہے کہ اسکو کان لے کر بوری توجہ سے سنا جائے جیسا کہ ان عباس بنی امیہ سے **قَالَ قَرَأْتُ أَنَا فِي فَاتِحَةِ قُرْآنِهِ** کی تفسیر مستمع لہ۔ والقصہ کے صحیح بخاری میں مرفی ہے اس لیے اتباع وہی کہ پھر قرآن کریم کے استماع اور انصاف کا حکم دیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ استماع و انصاف بھی مجمل اتباع قرآن کے لیے درجہ کرم بالحق ہی میں مندرجہ کو متحقق کرنے سے اس لیے آیت میں استماع اور انصاف کا حکم صریحاً نماز و محبت اور منازعت کی محبت کو متضمن ہوگا کیونکہ منازعت اور مخالفت باخبر استماع اور انصاف کی طرف ہے جیسا کہ احادیث میں منازعت اور مخالفت کی مخالفت اور کرامت صراحتاً نہ ہو کر سے گویا کہ احادیث منازعت اور مخالفت وغیرہ و غیرہ آیت استماع اور انصاف کی تفسیر و تفہیم میں کیونکہ امام کے ساتھ کسی کا پڑھنا استماع اور انصاف کے منافی اور مزاحم ہے اور منازعت اور مخالفت کا موجب ہے اس لیے جس کسی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسے قرأت کی آنحضرت کو سخت ناگوار گزرا اور عام پھر کر بطور عقاب اور طریق مواخذہ ایک کھڑا قرآن خالی فرمایا میرے پیچھے کسی نے چھڑا۔



سَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يُخَذِّدُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ
وَالَّذِي يُخَذِّلُ
لَهُ كُلُّ يَوْمٍ فِيهَا النَّاسُ الْإِنِّ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا۔

آیات ۲۰-۲۹ : سُورَةُ الْأَعْرَافِ مَكِّيَّةٌ : ۲۹ رُكُوعًا ۲۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بخشنے والا ہے مہربان

الْمَصَّ ۝ كَتَبْنَا إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ

یہ کتاب اُتری ہے تجھ کو سو اس سے تیرا جی نہ ڈکے

حَرْجٌ مِّنْهُ لَتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِمُؤْمِنِينَ ۝

کہ خبردار کرو گے تو اس سے اور نصیحت جو ایمان والوں کو

اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا

چلو اسی پر جو اُترا تم کو تمہارے رب سے ، اور نہ چلو اس

مِن دُونِهِ أُولَئِكَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۝ وَكَمْ

کے سوا اور نصیحت کنندہ تھے ، تم حکم دہیان کرتے ہو ۔ اور کتنی

مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا أَوْ هُمْ

بستیوں ہم نے کھپا دیں کہ پہنچا ان پر پہلا عذاب رات یا دوپہر

قَالُوا ۝ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا

کہہ سوتے ۔ پھر یہی تھی انکی پکار جب پہنچا ان پر پہلا عذاب

إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ

کہ کہنے لگے ہم تھے گنہگار ۔ سو ہم کو پوچھنا ہے ان

أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَلَنَقْصُصَنَّ

سے جن پاس رسول بھیجے تھے اور ہم کو پوچھنا ہے رسولوں سے پھر ہم احاطہ نہیں لگے

عَلَيْهِمْ يَعْلَمُ مَا كُنَّا غَائِبِينَ ۝ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ يُؤَمِّدُ

انکو اپنے علم سے اور ہم کہیں غائب نہ تھے۔ اور تول اس دن ٹھیک

إِلْحَاقٌ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ

جسے۔ پھر جس کی تولیں بھاری پڑیں سو وہی ہیں جنکا

الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ

بھلا ہوا۔ اور جس کی تولیں ہلکی پڑیں سو وہی ہیں

الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلُمُونَ ۝

جو ہارے اپنی جان اس امر کہ ہماری آیتوں سے زبردستی کرتے تھے

ترغیب اتباع قرآن مجید تربیب برنکار حق از عذاب شدید

قَالَ تَعَالَى - الْقَصَصُ - كَذَٰلِكَ أُنْزِلَ إِلَيْكَ ... الخ ... بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلُمُونَ .

۱) ربط ہجوشتہ سورت کے آخری رکوع میں قرآن مجید کے اتباع کا حکم اور اسکی ترغیب تھی اور اس سے انحراف اور اعراض پر نذول عذاب کی وعید تھی اور اسی نام پر گزشتہ سورت کے آخری رکوع کو اِنْ كُنْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ مُّتَعَاذٍ وَ اِنْ تَعْلَمُوْا كَيْفَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عَلَٰمًا لِّلْعَالَمِينَ اب اس سورت کے آغاز میں قرآن مجید کے اتباع کا حکم دیتے ہیں اور گزشتہ سورتوں کے حکم بن حکم اور مکہ بن حکم کی ہدایت اور ہدایت کا ذکر کرتے ہیں تاکہ مکرر قرآن اس سے ہرگز پھریں نہ جائے فرماتے ہیں۔ اَلْقَصَصُ سورۃ بقرہ کے مزدوج ہی میں اس قسم کے حروف تعلقات کے متعلق مفسرین کے اقوال بسط اور تفصیل کے ساتھ گزر چکے ہیں ان اقوال میں سب سے زیادہ صحیح اور جامع قول یہ ہے کہ یہ مشابہات میں سے ہیں اس کے معنی سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں یہ تمام حروف تعلقات اللہ تعالیٰ کے کلام اور رموز ہیں جنکا علم اللہ ہی کو ہے اور جنس مفرق اس حالت کے ہیں کہ اَلْقَصَصُ اس سورت کا نام ہے جیسا کہ سورۃ بقرہ کے شروع میں گزر چکا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب حکم مکرر میں تشریف فرماتے تو کافران کا بہت اور تھا اور مسلمانوں سے اور کمزور تھے احکام الہی کا نزول زیادہ

شان نزول

میں سے ہو رہا تھا۔ تو یہ اور رسالت اور قسمت کے مسائل کو دلائل قاطعہ سے بیان کیا جاتا تھا جس سے مزید یقین کی دشمنی اور عداوت دل بدن پر جنم مالتی تھی اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو طعن و پریشانی پیش آنے لگی تو اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں۔ الْمُحْصَنِينَ قرآن مجید ایک مبارک کتاب ہے جو میں جانب اللہ آپ کی طرف آندی تھی جسے پس جان لیجئے کہ اللہ کی توحیدات اور عبادات آپ کے ساتھ ہیں کہ آپ ایسی مبارک کتاب نازل فرمائی پس چاہیے کہ آپ کے سینے میں اس سے ایسی اسکی تبلیغ سے کسی قسم کی کوتاہی نہ ہو یعنی لوگوں کے نہ ماننے کی وجہ سے آپ اسکی تبلیغ و دعوت میں ٹھکری نہ ہوں اللہ تعالیٰ آپ کا محافظ ہے مطلب یہ ہے کہ آپ ان معاندین اور اعمول کے طعن و تشنیع اور مجبورہ سوالات سے منقض اور مکرر ہو کر قرآن مجید کی تبلیغ میں ٹھگ دیں نہ ہوں مگر پورے شرح صدر اور طائیت اور وقت اور جرات کے ساتھ وضو تبلیغ و انذار میں ہمہ تن مشغول ہو جائیے اور یہ ایسے رکشے کہ اللہ تعالیٰ کی عنایتیں آپ کے ساتھ ہیں اور اللہ آپ کا محافظ اور نگہبان ہے۔ قوم کی تکلیف اور عداوت سے گھر کر تبلیغ اور دعوت حق میں کوئی کمی نہ کیجئے کیا مثال تعالیٰ فَلَقَدْ كَلَّمْنَا نَارًا بعض مائتوں أَيُّهَا وَصَاحِبِي أَيُّهَا صَدْرُكَ لَنْ يَقُولُوا كَلِمَةً أَوْ يُحَدِّثُ كَتْمًا أَوْ يُخَالِفُ مَعْلَمًا وَقَالَ تَعَالَى فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعِزِّ عَنِ الرَّوْثِ۔ یعنی جیسا کہ رسول اولو العزم نے صبر اور تحمل سے کام لیا آپ بھی ایسی صراط صبر اور تحمل سے کام لیں اور ان معاندین اور سبکدوش کی بدواہ نہ کریں جو اپنے مال و جاہ پر مغرور ہیں بہت سی ایسی قومیں ہیں جو آپ کے ساتھ ایک ایک جگہ کہ روایا کہ رات کو سوئے وقت یاد و پھر میں قبولہ کے وقت ان منکرین کو عذاب الہی ہے آپ کا بجز اسکے کہ اپنے حرم اور خطا کا اقرار کریں کچھ نہ بنیں لہذا آپ اس کتاب کی تبلیغ سے تنگ دل نہ ہوں یہ کتاب آپ پر اس لیے نازل کی گئی ہے تاکہ آپ اس کے ذریعے سے لوگوں کو عذاب الہی سے ڈرائیں اور تاکہ یہ کتاب ایمان والوں کے لیے ایک نصیحت ہو۔ پس آپ تنگ دل نہ ہوں اور لوگوں سے یہ کہئے کہ اسے لوگوں کو کتاب نصیحت و ہدایت تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہاری ہمتیاری جانب اتاری گئی اس پر قبول اور اللہ کے سوا اور دوستوں کی راہ پر نہ چلو جو تم کو گمراہ کرتے ہیں جیسے شیاطین الانس والجن مگر باوجود اس مشفقانہ نصیحت کے تم لوگ بہت کم و صیانت کرتے ہو جی تو تمہارا خیر خواہ ہے اسکی طرف کان نہیں لگاتے اور جو تمہارے دشمن ہیں انہیں ایک اللہ یاد کرنا چاہئے جس کی اللہ کی سنتے ہو۔ اور کہنی ہی بہت سی ہیں جنہوں نے انبیاء کرام کی نصیحتوں سے اعراض کیا اور اپنے دوستوں کا اتباع کیا ہم نے ان کو ایک ایک ہلاک کیا۔ پس ان پر عذاب اللہ نازل آیا تاکہ سوئے وقت یاد و پھر کے وقت جبکہ وہ قبولہ کر رہے تھے۔ اس سے مقصود و مفرکین کو ڈرانے کے و دنیاوی امن و راحت و عیش و عشرت پر مغرور نہ ہوں ہم نے تم سے پہلے بہت سی ایسی قومیں پر راحت و آرام کے وقت میں ان پر عذاب نازل کیا اور ظلمت اور بے خبری میں انکو ہلاک کیا عذاب الہی آپ کا اگر تم کو ترک سے باز نہ آئے تو تمہارا بھی یہ جزو ہے جو آپ کے سوئے وقت اللہ پر ہمارا عذاب آیا تو اسکا قول بجز اسکے کچھ نہ تھا کہ بیشک ہم ظالم تھے۔ انبیاء و رسول کی مخالفت کر کے ہم نے خود اپنی

جانوں پر ظلم کیا مطلب یہ ہے کہ جب عذاب الہی نے آپ کو عذاب پہنچا کر آپ کو مگر اس وقت کے اقرار سے کیا ہوا تھا۔ وقت گزر چکا تھا جب وقت تھا تو دشمنوں کو دوست سمجھتے رہے اور انہیں گویا دشمن سمجھتے رہے یہ ناگہانی عذاب تو دنیا میں آیا پھر اس عذاب کے بعد آخری عذاب کا وقت آگئے تھا یعنی قیامت آگئے گی۔ اس وقت ہم ان استوں سے ضرور باز پرس کریں گے جن کی طرف رسول بھیجے گئے کہ تم نے پیروں کی دعوت کو قبول کیا یا نہیں اور ہماری نازل کردہ ہدایت اور نصیحت کو مانا یا نہیں کیا حال تھا لے مَاذَا أَحْسَبْتُمْ الْمُؤْمِنِينَ اور ہم رسولوں سے بھی ضرور سوال کریں گے کہ تم نے اپنی استوں کو ہوا یا بیغما پہنچا یا تھا یا نہیں اور تمہاری استوں کے تیار ہونا مانا تھا یا نہیں کیا حال تھا۔ لَقَدْ يَجْعَلُ الْغَدَّ الْمَوْسِلُ قَبْلُ مَاذَا أَحْسَبْتُمْ اور ان دونوں سوالوں سے مفہوم کاروں کی توجہ اور سرزنش ہو گی تاکہ اس کے بعد کار خود اپنے دوسرے حرم کا اقرار کر کے ذلیل و خوار ہوں اور ان پر ایسا عذاب کی عظمت و شان ظاہر ہو اور انہیں اس کے عذاب کے بعد ان پر اللہ کی رحمت پوری ہو ورنہ خدا تعالیٰ عالم الغیب ہے اسے کسی سے چھپنے کی ضرورت نہیں اور پھر ہم اپنے علم سے ان پر ان کے تمام اعمال کو تفصیل کے ساتھ بیان کریں گے اور ہم ان سے غائب نہ تھے۔ ہم سے ان کا کوئی قول و فعل مخفی نہیں تھا۔ ایسا کرام کو ان کے اعمال کا علم تفصیل نہیں اور انہیں کرام پر وقت ان کے ساتھ نہ تھے۔ وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَوَدُّوا تعالیٰ ہی کی شان ہے ہم تفصیل کے ساتھ ان کے تمام اعمال و اعمال کو ان کے ذریعہ کریں گے۔ اور پھر ان دونوں سوالوں کے بعد تمام رحمت کے لیے اس دن اعمالی ظاہرہ اور باطنہ کا وزن حق ہے قیامت کے دن ہول سوال و جواب ہو گا۔ پھر حساب و کتاب ہو گا اس کے بعد تمام اعمالی ظاہرہ و باطنہ کا وزن ہو گا تاکہ وزن سے ہر ایک کی حالت سب پر ظاہر اور چھان ہو جائے اور اس امر کا مشاہدہ ہو جائے کہ حساب و کتاب کے بعد جو ثواب اور عذاب کا حکم دیا گیا ہے وہ میں حق اور میں صواب ہے پھر وزن کے بعد جس کی نیکیوں کے پڑے ہوں ہماری ہر نیکی سو ہی لوگ فلاح پالے والے ہو گئے اور جن کی نیکیوں کے پڑے ہوں سو ہی لوگ ہونگے جنہوں کے اپنی جانوں کو خسارہ میں ڈال دیا جس کا سبب یہ ہے کہ وہ ہماری آیتوں کے ساتھ سے انصافی کرتے تھے۔ آیتوں کا حق اور انصاف یہ تھا کہ ان پر ایمان لائے اور ان کو قبول کرتے مگر ان کو ان کے انصافی آیتوں کا انکار کر کے اپنی ہی جانوں پر ظلم کیا۔ ان عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اگر حسات غالب ہوتے تو جنت ہے اور اگر حسیات غالب ہوتے تو دوزخ ہے اور اگر دونوں برابر ہوتے تو اس کے لیے ہر دست احزاب تھوڑی ہو گی۔ بعد میں سزا سے قبل یا بعد شفاعت سے معفرت ہو جائے گی۔ یا عذاب تباہی کی رحمت سے۔ وَاللّٰهُ سَبَّحَ الْعِلْمُ وَالْعَالَمُ۔

لطائف و معارف

۱۱) وزن اعمال کی کیفیت میں علماء کا اختلاف ہے مفسر علماء کا قول یہ ہے کہ نفس اعمال کا وزن ہر نیکی سے

کے دن جو چیز ترازو میں رکھی جائے گی وہ اعلیٰ ہو گئے، اعلیٰ گریہ اعراض میں اور طے قائم بالذات ہیں مگر قیامت کے دن اللہ تعالیٰ انکو عباد بنادے گا۔ یہی قیامت کے دن اعلیٰ کو قابلِ وزن جوہر بنادیا جائے گا۔ ہام بغوی فرماتے ہیں کہ یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ قیامت کے دن سورۃ بقرہ اور آل عمران دو بادل یا دو چھتری یا دو پرندوں کے پر کی طرح آویسیں گی اور حدیث میں ہے کہ مومن کے پاس قریش ایک خوبصورت اور خوبصورت جوان سانسے آئیگا تو مومن اس سے پوچھے گا کہ تو کون ہے تو وہ کہے گا کہ میں تیرا اعلیٰ صالح ہوں اور کافرا و منافق کے حق میں اسکو برعکس ذکر فرمایا اور حدیث میں ہے کہ عتقان خفیفتان علی السان ثقیلتان فی المیزان حبیبتان الی الرحمن سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم۔ یعنی وہ دو کلمے ہیں جو زبان پر رکھے ہیں اور ترازو میں بھاری ہیں اللہ کے نزدیک بہت محبوب ہیں وہ دو کلمے یہ ہیں۔ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم۔ اس حدیث سے بھی نفس اعلیٰ کا میزان میں تو لایا جاتا نظر ہے۔

دوسرا قول

اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اعلیٰ تو نہیں تو لے جائیں گے بلکہ اعلیٰ نامے تو لے جائیں گے یعنی وہ جیسے جن میں فرشتوں نے بندہ کے اچھے اور برے اعلیٰ کچھ میں وہ تو لے جائیں گے جیسا کہ ترمذی اور سنن احمد کی حدیث میں آیا ہے کہ قیامت کے دن ایک شخص لایا جائے گا جسکے ۹۹ رجحان یعنی ننانوے عوامار نامہ اعلیٰ میزان کے ایک پتے میں رکھے جائیں گے اور ہر رجحان کا ایک بصر تک ہو گا اس کے بعد اسی شخص کا ایک لفظ یعنی ایک پرچہ کا لایا جائیگا جس میں لا الہ الا اللہ لکھا ہو گا وہ شخص یہ کہے گا کہ اے پروردگار ان سچات کے سامنے اس لفظ کی کیا ہستی ہے اللہ تعالیٰ فرمائے گا تجھ پر ظلم نہ ہو گا پھر اس لفظ کو ترازو کے دوسرے پل میں رکھ کر سب اعلیٰ کا وزن کیا جائے گا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ فطاشت السجلات و ثقلت البطاقة یعنی اُس وقت جن ہوں گے وہ تمام طومار نکلے ہو جائیں گے اور وہ پرچہ بھاری ہو جائیگا۔ یہ حدیث ترمذی میں ہے اور امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ معاملہ سب کے ساتھ نہ ہو گا بلکہ میدانِ حشر میں صرف ایک شخص کے ساتھ یہ معاملہ کیا جائیگا تاکہ وہ کوئی پرکھ کر توحید کا وزن اور نقلِ ظاہر ہو جائے کہ یہ کلمہ کس قدر زنی ہے کہ توحید کے مقابلہ میں کوئی چیز نہیں ٹھہر سکتی مقصود نمود دکھانا ہو گا لہذا نمونے کے لیے ایک ہی شخص کے ساتھ یہ معاملہ کیا جائیگا۔

تیسرا قول

اور بعض علماء کا قول یہ ہے کہ خود صاحبِ عقل کو لایا جائے گا جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ قیامت کے دن ایک رٹا مٹا شخص لایا جائیگا اور اس کو لایا جائے گا تو وہ ایک پتھر کے ٹکے برابر بھی نہ سکے گا۔ بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ معاملہ سب کا وزن کے ساتھ نہ کیا جائیگا بلکہ صرف ایک کا وزن کے ساتھ کیا جائیگا تاکہ اہل حشر پر کارِ کی غفلت اور بے حقیقتی بے وقعت ہو جائے سب کو آنکھوں سے لایا جائے۔

حافظ اس کے کئی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ان اعتبار و آثار میں توفیق اور تصدیق بھی ممکن ہے وہ یہ کہ یہ کبسا جلتے کہ سبب امر حق اور درست میں کبھی نفس اعمال کا وزن ہوگا اور کبھی معائنات اعمال یعنی نامعائنات اعمال کا وزن ہوگا اور کبھی صاحب اعمال کا وزن ہوگا۔

ان اقوال میں سب سے زیادہ صحیح اور آرجح پہلا قول ہے کہ نفس اعمال کو تو لا جائے گا اور سلف صالح اکثر اسی کے قائل ہیں اور اعمال اگرچہ بظاہر اس وقت اعراض معلوم ہوتے ہیں جو بظاہر ایسی چیز ہیں جو تولی جلتے لیکن یہی اعمال جو اس دنیا میں اعراض ہیں قیامت کے دن انکو اطمینان اور اجسام کی صورت میں مجسم بنا دیا جائے گا اور خود نفس اعمال کو ترازو میں رکھ کر تو لا جائے گا جس سے عقل کو اعراض کے ساتھ اور بروقت اور بر عمل کیا ہوگا اس کا عمل ثقیل اور وزنی ہوگا اور جس نے دیکھاری سے باخلاف شرع کام کیا ہوگا وہ ہلکا ہو جائیگا اور عقلاً یہ جائز ہے کہ ایک ہی شے ایک عمل اور مومن میں جوہر جو اور دوسرے مومن میں وہی عرض ہو جوہر عمل اور مومن کے احکام مطہرہ اور جدا ہیں آگ و دھواں میں بخور کی جلتے والی چیز ہے اور دھواں ہی میں آگ کی صورت و ظہیر جلتے والی چیز نہیں۔

(۱۰) احادیث صحیحہ اور متواترہ سے یہ ثابت ہے کہ قیامت کے دن ایک میزان لاکر رکھی جائے گی جس میں کفّہین (دو پٹے) اور ایک لسان یعنی زبان ہوگی اس پر ایمان، کفر اور اسکو حق سمجھنا ضروری ہے۔ یہ ایمان کو اس میزان کے دونوں یوں کی کیا نوعیت اور کیا کیفیت ہوگی اور اس سے وزن معلوم کرنے کا کیا طریقہ ہوگا۔ سورہ جہیز میں ہماری میزان عقل اور دماغ اور دماغ سے باہر ہیں اور ہم انکے جانے کے مختلف ہیں۔ عالم غیب کی چیزوں پر ایمان لانا فرض ہے اور انکی نوعیت اور کیفیت کو اندر لگانے کے سہرہ کرنا چاہیے میزان کو اس حسی اور حرقی ترازو میں مختصر سمجھ لینا صحیح نہیں ای دنیا میں دیکھو تو کھڑکی کی کشتی نہیں ہیں ایک میزان وہ ہے جس سے سونا اور چاندی تولتے ہیں ایک میزان وہ ہے جس سے غنہ یا سوختہ یا کوئلہ لگتا ہے۔ ایک میزان وہ ہے جو دیوئے اسٹیشن پر ہوتی ہے جس سے مسافروں کا سامان لگتا ہے۔ ان کے علاوہ ایک مقیاس اہوار اور مقیاس الحرارة ہے جس سے حرارت اور برودت کا درجہ معلوم ہوتا ہے اور ایک قلم یا میٹر ہے جس سے اندرونی حرارت کا درجہ معلوم ہوتا ہے کہ کس درجہ کا بخار ہے۔ ایک میزان شعر ہے جس سے شعر کا وزن معلوم ہوتا ہے۔ پس جب دنیا میں مختلف قسم کی میزانیں موجود ہیں جس سے عیان اور اعراض کے اوزان اور درجات کا تفاوت معلوم ہو جائے تو اس تاویل عقل کو کیا مشکل ہے کہ وہ قیامت کے دن ایک ایسی حتی اور تقدیری میزان قائم کر دے جس سے مدین کے اعمال کے اوزان اور درجات اور مراتب کا تفاوت اور فرق صورت اور حشا ظاہر ہو جائے۔ وَ هَذَا ذِكْرُ عَلَمٍ

بعض عام عقل لوگوں نے جسے معتزلہ نے ایسی میزان کو بعد از عقل و حواس سمجھ کر یہ کہہ دیا کہ وزن سے حتی ترازو میں تو نامراد نہیں جگہ وزن سے مدین اور انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا مراد ہے یعنی کسی

دن نہایت پیچھے ٹھٹھے فیصلے ہوں گے اور اس دن اعمال کا فیصلہ انصاف کے ساتھ ہوگا۔ حقیقتہً اس دن کوئی ترازو نہ ہوگی۔ مگر انہوں کو یہ لوگ اپنی اس تاویل کے ثبوت میں سولہ سوائے اپنی عقل استبعاد کے نہ کوئی عقلی دلیل پیش کر سکتے اور نہ عقلی۔ عبادہ و تابعین سے بڑھ کر دنیا میں کون عقل مند ہو سکتا ہے جب انہوں نے اس کو تسلیم کر لیا تو عقل کا اتنا سنا یہ ہے کہ ہم بھی اسکو تسلیم کر لیں۔

(۳) نیز اس میں بھی اختلاف ہے کہ ترازو ایک ہوگی یا متعدد ہوں گی۔ صحیح قول یہ ہے کہ ترازو ایک ہوگی اور قرآن حکیم پر بعض جگہ صیغہ جمع آیا ہے وہ باعتبار کثرت افعال کے ہے یا باعتبار کثرت اصحاب افعال کے ہے اسی بنا پر بعض علماء نے کہا ہے کہ موازن میں مع میزان کی نہیں بلکہ جمع موازن کی ہے اور مواد اعمالی موزون ہیں۔

۱۶۱ / حق تعالیٰ جل شانہ نے نَاوُ الْاَشْثَ هُمُ الْمُعْلَشُونَ سے متقین کا ذکر فرمایا اور اَوُ الْاَشْثَ الْاَشْثَ سے کافروں کا ذکر فرمایا جن کے احوال کا حال ذکر نہیں فرمایا ان کا معاملہ اللہ کی رحمت کے تابع ہے جس پر چاہے رحمت فرماتے اور جس کو چاہے عذاب دے گا قال تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ الْاَشْثَ نَشْرُكَ بِهِ وَبَغْيٌ مَا دُونَ ذٰلِكَ لَعْنٌ لِّشَاۡءٍ (۵۱) جس کے حسد اور حسدات برابر ہونگے آیت میں اسکا ذکر نہیں یہ لوگ اصحابِ اعراف ہونگے انکا حال جنت ہوگا۔ جیسا کہ آئندہ آیت اعراف کے بیان میں آئیگا۔

وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْاَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا

اور ہم نے تم کو جگہ دی زمین میں اور بنا دیں اس میں تم کو

مَعَايِشٌ قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ

روزیاں تم غلوؤا شکر کرتے ہو اور ہم نے تم کو پیدا کیا

ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدْوا لِاٰدَمَ

پھر صورت دی پھر کیا فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو

فَسَجَدُوْا اِلَّا اِبْلٰسَ ۖ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِيْنَ ۝

نہ سجدہ کیا مگر ابلیس نہ تھا سجدہ والوں میں

قَالَ مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ اِذْ اَمَرْتُكَ ط قَالَ اَنَا

کہا تجھ کو کیا مانع تھا کہ سجدہ نہ کیا جب میں نے فرمایا بولا میں اس

خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ

سے بہتر ہوں مجھ کو تو نے بنایا آگ سے اور اسکو بنایا خاک

طِينٌ ۱۰ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ

سے کہا تو اتر یہاں سے تجھ کو یہ نہ ملے گا کہ

تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ۱۱ قَالَ

تکبر کرے یہاں سو نکلی تو ذلیل ہے بولا

أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۱۲ قَالَ إِنَّكَ مِنَ

مجھ کو فرصت دے، جس دن تک دلہن آئیں۔ کہا تجھ کو فرصت

الْمُنْظَرِينَ ۱۳ قَالَ فِيمَا آغَاوَيْتَنِي لِأَقْعُدَنَّ لَهُمْ

ہے۔ بولا تو جیسا تو نے مجھے براہ کیا ہے میں بیٹھوں گا انکی

صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۱۴ ثُمَّ لَا تَهْدِيهِمْ مِنْ بَيْنِ

تاک میں تیری سیدھی راہ پر پھر ان پر آؤں گا آگے

أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ

سے اور پیچھے سے اور دایبے سے اور

شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۱۵ قَالَ

بائیں سے اور نہ ہاویں گا تو اکثر ان میں شکر گزار کہا

أَخْرَجَ مِنْهَا مَذءً وَمَا مَدْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ

نکلی یہاں سے مرڈود کھدڑا جو کوئی ان میں تیری راہ چلا

مِنْهُمْ لَا مَلَكَ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ۱۶

میں پھر دوں گا دوزخ تم سب سے اعلیٰ

اب ہر آیات کی تفسیر کراں موعہ ہوتے ہیں اور اے لوگو تم کیسے حقا اَنزَلْنَا اللہ کا اتباع نہ کرو گے جس سے تمہاری میں ان اعمال کا بدلہ جانی ہو جائے اس لیے کہ تحقیق ہم نے تم کو زمین میں تمکنت اور قدرت عطا کی کہ جس طرح چاہو اس میں تصرف کرو اور تمہارے لیے اس میں قسم قسم کے اسباب معیشت پیدا کیے تاکہ تم ان سے مثیل نعمتوں کا شکر کرو اور ان دشواری نعمتوں کو سعادت ابدیہ کا ذریعہ بناؤ۔ مگر تم بہت کم شکر کرتے ہو اور اس سے بڑھ کر نعمت یہ ہے کہ البتہ تحقیق ہم نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو صورت دی۔ یعنی تمہارے باپ آدم کو پیدا کیا اور انکو ایک خاص صورت اور خاص صفات عطا کی پھر فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سجدے ابلیس کے سب نے سجدہ کیا وہ سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا۔ ابلیس نے آدم کا تہ پہچان لیا مگر ابلیس نے نیک کیا۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ اسے ابلیس تجھے کیا چیز مائع آئی کہ جب میں نے تجھے سجدہ کرنے کا حکم دیا تو تو نے سجدہ نہیں کیا اس نے کہا کہ وہ مائع یہ ہے کہ میں آدم سے بہتر ہوں کیونکہ تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا اور اسکو یعنی آدم کو مٹی سے پیدا کیا یعنی میں اسکو کس طرح سجدہ کروں میں تو اس سے بہتر اور افضل ہوں کیونکہ اس کی بدستبسن مٹی سے ہے اور میری آگ سے ہے اور آگ مٹی سے بہتر ہے کیونکہ آگ ایک جوہر ملوئی چمکدار اور لطیف ہے اور مٹی ایک جوہر سفلو، ٹپک اور کثیف ہے۔ ابلیس عین نے مٹی کی غاہری صورت پر تو کھڑکی اور خیال نہ کیا کہ آدم کا خمیر پانی اور مٹی سے تیار ہوا ہے اور حضرت علی (رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ کبھی ہوئی آگ کو کبکشت بچھاؤں اسے اور پانی تمام مخلوقات کا سرچشمہ حیات ہے۔ وَحَقَّقْنَا مِنْ الْعَادُو نَحْيَ سَيِّئِي حَقَّقِي۔۔۔ یہی مٹی تو اس میں سکون اور وقار ہے اور پستی ہے اس لیے حضرت آدمؑ نے تواضع کی راہ اختیار کی اور ابلیس نے غرور کرنے کی راہ سے آگ کی طرح علواً و سبکاً کی راہ اختیار کی۔ انسان کی اصل فطرت جو نیکو ترانی اور عافیت ہے اس لیے انسان میں اصل تواضع ہے اور تجر ماریض کی وجہ سے ہے اور حیات کی اصل آگ ہے اس لیے شیطاں اور جنات میں سبکراصل ہے اور تواضع ماریض کی بنا پر ہے علاوہ ازیں مٹی میں صبر اور تحمل اور حیا اور وقار ہے اس میں ایک بڑی خوبی یہ ہے کہ اس کی ذات سے کسی کو نقصان نہیں پہنچتا۔ قسم قسم کی غذا میں اور پھول اور پھل صبر زمین دی سے پیدا ہوتے ہیں اور وہ صبر کو یا مٹی ہے بخلاف آگ کے کہ وہ ایک ہلک چیز ہے ابلیس اگر مٹی کی ان باطنی صفات پر غور کرتا تو اس پر مکلف ہو جاتا کہ مٹی آگ سے بہتر ہے۔ ابلیس نے آگ کی چند ظاہری صفات کو دیکھ کر دھوکہ کھایا اور یہ خیال نہ کیا کہ آگ میں اگر کچھ نور ہے تو اس کے ساتھ دھوئیں کی کثافت اور کدورت بھی ملی ہوئی ہے اور یہ نہ سمجھا کہ وہ معیار افضلیت نہیں۔ مگر معیار افضلیت اطاعت حکم خداوندی ہے۔ بخلاف صبر خدا کی نظر میں بزرگ ہیں۔ ابلیس جین کا یہ دعویٰ کہ فلاں عنصر فلاں عنصر سے بہتر ہے۔ دعویٰ باطل ہے۔

تیز اگر سلطان میں ہی غلبت تھی کہ خدا تعالیٰ نے اسکو آگ سے پیدا کیا تو آدم میں یہ غلبت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اور مروجہ اس کا علم دیا اور مسجود ملائک بنایا۔ عدو اللہ نے ان فضیلتوں پر تو نظر نہ کیا۔ صرف یہ دیکھ لیا کہ آدم مٹی سے پیدا ہوا ہے۔ باقی تفصیل سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے وہاں دیکھ

لی جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تیری نظر صرف مغربِ تاریکی پر ہے اور آدم کے سمو خاک میں جو روح میں لے چوکی ہے اس پر تیری نظر نہیں وہ خالص نورانی ہے تو اپنے آپ کو برا سمجھتا ہے اور کبر میں مبتلا ہے۔ جس کو آسمان سے کچھ کر۔ طوفانی کی سزا پستی ہے۔ پس یہ بے لے یہ لائق نہیں کہ تو آسمان میں تکر کرے اور اپنے علمِ مہیتِ ناریہ پر غرور کرے جنتِ منجربین پر حرام ہے اس مقامِ عالی میں بندگی اور مرادِ تقدی کے ساتھ قیام ممکن ہے تکر کے ساتھ یہاں قیام ناممکن ہے پس تو یہاں سے نکل جا۔ حقیقی توحید کیوں میں سے ہے۔ کبر کی سزا ذلت اور غوازی ہے تجھ میں حشرِ ناریہ تو ہے مگر روحانیت کے کمال اور حال سے تو عاری ہے۔

اس وقت ابیس نے کہا خدا یا مجھے اس دن تک مہلت دے دیجئے کہ جس دن مردے قبر سے اٹھائے جائیں گے یعنی لغزِ تاریک تک مجھ کو مہلت دے دیجئے ابیس کا اس سوال سے متعجب یہ تھا کہ موت کا ذاتِ لغز نہ جھکے اس لیے کہ یومِ بعثت کے بعد موت نہیں۔ خدا تعالیٰ نے ابیس کی یہ درخواست کو منظور نہیں کیا مگر لغزِ اولیٰ تک اسکو مہلت دی جیسا کہ سورۃ حجر میں ہے۔ **كَانَ لَكَ مِنَ الْمُنْظَرِ اَنْ اِلٰی لَوْعَةِ الْغُلُوْغِ** اور وقتِ معلوم سے لغزِ اولیٰ کا وقت مراد ہے جس وقت تمام زندہ لوگ مر جائیں گے۔ غرض یہ کہ جب ابیس نے یہ درخواست کی تو

اللہ تعالیٰ نے جواب میں فرمایا بے شک تو ان لوگوں میں سے ہے جنکو وقت معلوم تک مہلت اور اصلِ دی گئی ہے جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے۔ **كَانَ لَكَ مِنَ الْمُنْظَرِ اَنْ اِلٰی لَوْعَةِ الْغُلُوْغِ** وہ ملعون تو موت کی تکلیف سے بچنے کی خاطر لغزِ تاریک تک مہلت چاہتا تھا کہ چونکہ دوسری مرتبہ سورہ جہنم کے بعد موت نہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اسکو وقت معلوم تک مہلت دی جیسا کہ سورۃ حجر اور سورۃ صافات میں اسکی تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو وقت معلوم یعنی لغزِ اولیٰ تک مہلت دی جیسا کہ عبد اللہ بن عباسؓ نے وقت معلوم کی تفسیر پہلے سورہ سے فرمائی ہے۔ کہ جس وقت ساری مخلوق مر جائے گی۔ اور سب فنا ہو جائیں گے تو اس وقت اسکو بھی موت آئے گی۔ اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ وقت معلوم سے وہ خالص وقت مراد ہے جو اندری کو معلوم ہے ابیس کو اس وقت کا علم نہیں ابیس نے مردوں۔ کے ہی اٹھنے تکسا زندہ رہنے کی مہلت مانگی تاکہ اس ہما نہ موت سے محفوظ ہو جائے اس لیے کہ لغزِ تاریک کے بعد کسی کی موت نہیں مگر خدا تعالیٰ نے اسکی یہ درخواست منظور نہیں کی بلکہ اس کو ایک وقت معلوم یعنی ایک خاص وقت تک اسکو زندہ رہنے کی مہلت دی جیسا کہ علم عرفِ اندری کو ہے۔ حسبِ فائدہ **كُنْ اَنْ حَكِيْمًا** **فَاَنى ابیس کو اس وقت معلوم پر موت آئے گی اور پھر دوبارہ زندہ کیا جائے گا۔** دیکھو تفسیر قرطبی صفحہ ۲۷ جلد ۱۰۔ سورۃ حجر۔

ابیس کی اس درخواست وقتِ **اَلْمُنْظَرِ** کے جواب میں حق تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا۔ **اِنِّیْ نَکَلْتُکَ** **اَنْظُرْ تِلْکَ تَحْقِیْقًا** میں نے تجھے مہلت دے دی بلکہ یہ فرمایا **اَنْکَ مِنَ الْمُنْظَرِ** یعنی حقیقی تو ان لوگوں میں سے ہے کہ جنکو علم اپنی اور لغزِ خداوندی میں وقت معلوم تک مہلت دی جائیگی

ہے مطلب یہ ہے کہ تیری اس درخواست سے پہلے ہی ہمارے کارخانہ قضاہ و قدر میں وقت معلوم تک تیری ہدایت مقدر چرچکی ہے تو ہماری بارگاہ میں یہ درخواست کرے یا نہ کرے تیری درخواست سے پہلے ہی ہماری قضاء و قدر میں وقت معلوم تک تیری ہدایت مقدر ہو چکی ہے جسکا مجھے علم ہی نہیں اس حق تعالیٰ شانہ کا یہ جواب اِنَّا لَنَعْلَمُ الْغُیُوبَ یعنی کسی درجہ میں بھی ابلیس کی درخواست کی منتظری نہیں بلکہ اپنی سابقہ قضاء و قدر کا اہتمام اور اسکی خبر ہے۔

جذبہ انتقام

شیطان کو صرف حضرت آدم کو سمجھ نہ کرنے کے حرم میں جنت سے نکالا گیا اس لیے شیطان نے جوشِ عداوت میں یہ چاہا کہ اولادِ آدم سے اسکا انتقام لے لے تو ابلیس نے یہ کہا کہ لے پروردگار جب آپ لے لے مجھے وقت معلوم تک ہدایت مقدر و ہدی میں قسم اسکی کہ تو نے مجھے گمراہ کیا اور آدم کی وجہ سے مجھ کو جنت سے ذلیل اور خوار کر کے نکالا تو میں آوازِ آدم کی رہنمائی کے لیے جہنم میں رہنے پر راضی ہو گیا میں جاکر بیٹھوں گا یعنی اسکی وجہ سے میں تو گمراہ ہو چکا ہوں اب اپنی بھی راہ ہاروں گا اور سر توڑ اسکی کوشش کروں گا کہ اولادِ آدم کسی طرح جنت تک نہ پہنچ سکے اور جنت کے سیدھے راستے سے منحرف ہو کر دوزخ کی راہ اختیار کریں پھر ایستہ میں آئے پاس ان کے آئے سے اور ان کے پیچھے سے اور ان کے دامن سے اور ان کے پاس سے آؤں گا یعنی ہر جہانِ ہبوط سے انکو گھیر لوں گا آخرت کی لذت سے انکے دلوں میں شملوک اور شہادت ڈالوں گا۔ دنیا کی محبت میں انکو پھنساؤں گا اور آخرت سے انکو متفرق اور ہزار کروں گا لہذا مطلب یہ ہے کہ ہر نفسِ طاریق سے ان کو ہکا بکا ڈن گا۔ ابلیس نے ان چار جانبوں کا ذکر کیا۔ اس لیے کہ زمین کے آٹے کی دسی چارواہ پس اور یمن، خورقہ یعنی اوپر کا ذکر اس لیے نہیں کیا کہ اوپر کی جانب سے اللہ کی رحمت و برکت آتی ہے خدا کی رحمت اور بندہ کے درمیان شیطان مائل نہیں ہو سکتا۔ اس لیے شیطان اوپر کی جانب سے نہیں آتا اور نیچے کی طرف سے آئے گا ذکر اس لیے نہیں کیا کہ نیچے کی وجہ سے نیچے کی جانب سے آنا اس کو پسند نہیں میں شیطان اوپر اور نیچے کی لذت سے بندہ کے پاس نہیں آتا صرف ان چار جانبوں سے آتا ہے جنکا ذکر آیت میں ہے اور اسکے بعد شیطان نے کہا کہ مجھے امید ہے کہ میں اپنی اس جدوجہد میں بہت کچھ کامیاب بھی ہو جاؤں گا چنانچہ آپ ان میں سے اکثر کو پناہ حکو گزارا اور اجاعت شعار نہ پائیں گے ابلیس کا یہ قول بطور لعن اور قیاس اور گمان تھا لیکن اسکو یقین نہ تھا خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَ لَنَذَرَنَّهُمْ أَكْثَرُ خَلْقٍ وَاٰیٰتُہٗمْ كَلٰٓفٍ اِیْمٰنِ ابلیس نے اپنے گمان کو کچھ شک پر پایا خدا تعالیٰ نے فرمایا میں بندوں کی شکرگزاری سے بے نیاز ہوں اسے مستباح تو آسمان سے فرعون اور لوطہ ہو کر نکلے گا اور جس کو چاہے بہرہ کچھ کوئی بردہ نہیں خوب سمجھ لے جو کوئی ان میں سے تیری راہ پر چلے گا تو میں بھی جانے

اور توبہ منسوب سے دوزخ کو بھر دوں گا۔ جہاں ایک دوسرے پر لعنت کرتے رہیں گے اس حالت کو تو اگر کامیابی سمجھتا ہے تو بھی گمراہ۔

لطائف و معارف

(۱) شیطان کے اس قول قِسْمًا اَعُوْا لِبَنِيْہٖ سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان اپنی حمایت اور غواہیت کا خالق حق تعالیٰ ہی کو سمجھتا تھا اس لیے قِسْمًا اَعُوْا لِبَنِيْہٖ کہا مگر معزلی یہ کہتا ہے کہ غواہیت اور حمایت کا خالق خود بندہ ہے گویا کہ معزلی شیطان کو مشورہ دیتا ہے کہ تو قِسْمًا اَعُوْا لِبَنِيْہٖ مت کہہ تو تو خود ہی اپنی غواہیت کا خالق ہے خدا تعالیٰ کی طرف کیوں منسوب کرتا ہے۔

(۲) مَعْنٰی لَکَ اَنْ تَلْبِسَہُمْ وَتُبٰیۡنَ اٰیٰتِہٖم وَاٰیٰتِہٖم وَاٰیٰتِہٖم کو من لخبسہم۔ یہ آیت اپنے لاپرواہی معنی پر محمول ہے کہ شیطان ہر طرف سے آتا ہے اور ہر جگہ پہنچتا ہے اور اپنی جہاں کہتے ہیں کہ وہ من لخبسہم اٰیٰتِہٖم سے دنیا کی طرف سے آتا رہا ہے اور وہ من لخبسہم سے آخرت کی طرف سے آتا۔ وَ عَنْ اٰیٰتِہٖم سے نیکیوں کی طرف سے آتا۔ اور عَنْ شَسَاۤءِہٖم سے برائیوں کی طرف سے آتا رہا ہے یہی آخرت کے بارے میں انکو شک میں ڈال دوں گا اور دنیا کی رغبت دلاؤں گا اور برائیوں اور گناہوں کی لذت ان کو بتاؤں گا۔ اور نیکیوں سے انکو لذت دلاؤں گا۔

(۳) وَلَکُمْ مِّنْہٗم مَّا شَآءَۤہُمْ۔ شیطان کا یہ قول فقط اپنے گمان اور غور اور تائید کی بنا پر تھا۔ اتفاق سے اسکا یہ گمان اور خیال واقع کے موافق نکلا۔ گماناں تعالیٰ کو لَقَدْ حَقَّقَ عَلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖی ظَنُّکُمْ۔



وَيَادُّمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ

اور اسے آدم اس کی تو اور تیرا جوڑا جنت میں پھر کھاؤ جہاں

حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا

جہاں چاہو اور پاس نہ جاؤ اس درخت کے پھر تم

مِنَ الظَّالِمِيْنَ ۝ فَوَسَّوْا لَہُمَا الشَّيْطٰنُ یُبْدِیْ

جو گئے گمراہ ہوئے پھر بہکا دیا انکو شیطان نے تا کہھولے ان

لَهُمَا مَا وَرَىٰ عَنْهُمَا مِنَ سَوَاتِيهِمَا وَقَالَ مَا

پر جو دیکھئے ان سے ان کے عیب اور وہ بولا تم

نَهَلْكُمْ رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا

کو جو منع کیا ہے رب تمہارے نے اس درخت سے مگر یہ کہ تمہیں ہو جائے

مَلَائِكِينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿۷۰﴾ وَقَاسَمَهُمَا

فرشتے یا ہو جائے ہمیشہ چلنے والے اور انکے پاس قسم کھائی

إِنِّي لَكُمَا لِمِنَ الصَّاحِبِينَ ﴿۷۱﴾ فَدَلَّهُمَا بِغُرُورٍ

کہ میں تمہارا دوست ہوں پھر ٹھٹھا یا دھماں کیا ان کو

فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتِيهُمَا وَطَفِقَا

قریب سے پھر جب کچھا دونوں نے درخت کھل گئے ان پر عیب انکے اور گئے جڑنے

يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ وُرْقِ الْجَنَّةِ ۚ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا

اپنے اوپر ہات بہشت کے اور پکارا انکو انکے رب نے

أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقْبَلْتُ لَكُمَا إِنْ

میں نے منع نہ کیا تھا تمکو اس درخت سے ؟ اور کیا تھا تم کو کہ

الشَّيْطَانُ لَكُمْ أَعْدُوٌّ مُبِينٌ ﴿۷۲﴾ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا

شیطان تمہارا دشمن صاف ہے ۔ بولے اے رب ہم نے ہم نے

أَنفُسَنَا ۖ وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ

خواب کیا ہی جان کو اور اگر تو نہ بخشے ہم کو اور ہم پر رحم نہ کرے تو ہم ہو

مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۷۳﴾ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ

جاویں نامراد کہا تم اترو ایک دوسرے کے دشمن ہو گئے

وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿۲۲﴾

اور تم کو زمین پر ٹھکانا ہے اور برتا ہے ایک وقت تک

قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿۲۳﴾

کہا اسی میں تم جیو گے اور اسی میں تم مر گے اور اسی سے نکلے جاؤ گے۔

تتمہ اور ہم نے آدم کو کہا کہ اے آدم تم اور تمہاری بیوی حوٰیٰ اللیل جنت میں سکونت اور قیام کرو یعنی مرد و ست جنت ہی میں جو پھر اس میں سے جہاں سے چاہو کھاؤ پیو و سکن اس خاص و رحمت کے قریب نہ جانا ورنہ تم نقصان اٹھانے والوں میں سے ہو جاؤ گے۔ ظلم کے اصل معنی لغت میں نقصان اور کمی کے آئے ہیں کما قال تعالیٰ وَكُنْ كَظُلُمٍ فِي شَتَا اس لیے ہم نے عالم کا ترجمہ گنہگار سے نہیں کیا بلکہ نقصان اٹھانے والے سے کیا اور یہی زیادہ مناسب ہے۔ اچیس چونکہ حضرت آدم کی وجہ سے عین اور ظلو و مہو چکا تھا اس لیے اسکے دل میں حسد اور انتقام کی آگ سبک رہی تھی حضرت آدم کی یہ نعمت اور کرامت و بھوکہ حسد اور انتقام کی آگ اور بھوک گئی۔ اس لیے ازراہ عداوت اس فکر میں پڑا کہ کسی طرح مکروہ قریب سے ان کو اس عیش و عشرت اور اعلیٰ مقام سے علیحدہ کر دیا جائے۔

(۱) اور پھر کھوڑاؤں سے حضرت آدم کو یہ محسوس ہوا کہ مجھے ایک دن یہ مقام کریم چھوڑ کر دنیا میں جانا ہوگا گو کہ زمین کی مٹی میری خلقت میں داخل ہے اور اسی سے میرا خیر ہوا ہے۔ بتقاضائے خلقت الکوہ اندیشہ تھا کہ میرا خیر مجھ کو زمین کی طرف بھیج کر دے جائے اس لیے کہ اصل اپنی فراع کے لیے جاذب ہوتی ہے اس بنا پر حضرت آدم کو یہ اندیشہ ہوا کہ مبادا کسی وقت بتقاضائے خلقت مجھ کو زمین کی طرف بھیجا پڑے۔

(۲) علاوہ ان زمین تمام فرشتوں میں میری خلافت ارضی کا اعلان ہو چکا ہے اور اسی کے لیے مجھ کو پیدا کیا گیا ہے کما قال تعالیٰ وَادَّخَلَكَ فِي سَعْيِكَ لِنُخْلِكَ الرِّيحَ جَارِعًا فِي الْآرْضِ خَلِيفَةً لِّآدَمَ ایک نہ ایک دن مجھ کو منصب خلافت کی ادائیگی کے لیے زمین پر اتارنا پڑے گا اس لیے حضرت آدم کو اپنے ظلو و رحمت کی طرف سے ہر وقت کھٹکا لگا رہتا تھا۔

(۳) نیز اس اعلان خلافت کے بعد حق تعالیٰ کا حکم آدم کو یہ حکم دینا اُنْزِلَ اِلَيْكَ الْخُبْرَةُ اِسْمُ الْغَنَةِ مَیْرَیۃً کہ یہ حکم چند روزہ سکونت کا ہے دائمی قیام کا حکم نہیں کیونکہ اُنْزِلَ اِلَيْكَ اِسْمُ الْغَنَةِ نہیں فرمایا اس حکم کو مٹی کی حضرت آدم نے زبان سے نکلوا نہ فرمایا مگر دل میں ڈر گئے اور چونکہ حضرت آدم خداوند و اہل اہل کے عاشق صادق تھے جنت کے قیام کو اس لیے مصلحت سمجھتے تھے کہ بہشت

کا قیام قرب خداوندی کا ذریعہ ہے جس سے شرع کے عاشق صادق کی نظر میں کوئی چیز محبوب اور مطلوب نہیں
 اٹھیں نے یہ خیال کیا کہ عاشق صادق کو قرب کی شے اور لالچ دیکر جکڑ دیا جاسکتا ہے۔ اس لیے اس نے
 حضرت آدم اور حوا کو خلعت اور غلو فی الخشنہ کا ایک جلد بتایا اور قسم کھا کر یہ باور کرایا کہ یہ جلد زیادتی
 قرب یا دوام قرب کا ذریعہ ہے تاکہ آدم اور حوا سمجھتے ہی اس کی طرف مائل ہو جائیں کیونکہ زیادتی قرب یا
 دوام قرب عاشق کی مین گنا اور آذر ہے۔ عاشق صادق کی شان تو یہ ہوتی ہے۔

تعلی تر از فرقت تو بیع نیست ۱۱ ہے پناہت طریح بیع نیست

(یعنی تیری جدائی سے زیادہ تلخ کوئی چیز نہیں اور بغیر تیری پناہ کے سوائے الجھن اور جرائی کے کچھ نہیں)

جس شیطان نے اس راہ سے ان دونوں کے دل میں وسوسہ ڈالا تاکہ اس درخت سے کھانے سے وہ قابل خرم
 چیز حرام کی مستحق وہ ان کے سامنے ظاہر کر دے یعنی ان پر ان کی فریادیں ظاہر ہو جائیں کیونکہ اس درخت
 کی غایت تیری پہنچی کر اس کے کھانے کے بعد جنت کا لباس بدن سے اتر جائے اور وہ دوسرے جس کے ذریعے
 اٹھیں نے حضرت آدم اور حوا کو دھوکہ دیا وہ یہ تھا کہ آدم اور حوا سے یہ کہا کہ ہمیں منع کیا تم کو کہا ہے
 پروردگار نے اس درخت کے کھانے سے مگر اس خطرہ سے کہ تم دونوں اس کو کھا کر مراد فرماتے نہ ہو
 جاؤ کہ فرشتوں کی طرح کھانے اور پیئے سے مستفی ہو جاؤ اور فرشتوں کی طرح صیغ و تقدیس تمہاری
 غذا بن جائے اور فرشتوں کی طرح اطاعت طوع و نہی تمہاری طبیعت اور مزاج بن جائے اور محبت کا
 احتیاج بھی باقی نہ رہے یا اگر فرماتے نہ ہو تو ہمیشہ زندہ رہنے والوں میں سے ہو جاؤ کہ موت کا خطرہ باقی
 نہ رہے کیونکہ اس کے کھانے میں یہ دونوں غائبین ہیں شیطان کا مطلب یہ تھا کہ اسے آدم تم کو جو غلو فی
 الجنت کی طرف سے کھانے لگا رہتا ہے اس کے الازلی صورت پر ہے کہ آپ اس دائرہ گدرد کو کھائیے تو آپ
 کو ہمیشہ کا مدافعی قیام حاصل ہو سکے گا آپ کے غلو اور لغو میں صرف یہ مانع ہے آپ اسکا اٹھا دیجئے آپ کا
 مقصود جو قرب دائمی ہے وہ آپ کو میسر آ جائے گا جیسا کہ دوسری جگہ ہے۔ مَنَّا حَمْرًا هَلْ أَذْلَقْتُ كَلِمِي
 كُنْجَرًا الْغُلَّةُ وَالْمُلْكُ لَا يَسْتَلِي اور ابتداء میں جو آپ کو ممانعت کی نعمتی سونالیا اس وقت تملکیت
 اور محبت ابدیہ آپ کے مناسب حل نہ تھی اور اب آپ تری کر گئے ہیں جس سے آپ میں اسکی صلاحیت
 پیدا ہو گئی ہے جو آپ کے حال کے مناسب ہے اس لیے اب اس درخت کے کھائیے میں کوئی حرج
 نہیں۔ اور اس کے بعد شیطان دونوں کے دہرہ و قسم کھا کر کہنے لگا کہ خدا کی قسم میں تمہارے خیر خواہوں میں ہوں
 یعنی اگرچہ میں تمہارا دشمن ہوں مگر خدا کی قسم یہ بات تمہاری خیر خواہی ہے کہ یہ باہوں اور بعض بطور خیر خواہی
 غلو اور لغو کا یہ طریقہ تم کو بتا رہا ہوں چونکہ میں تم سے پہلے اس جگہ رہا ہوں اس لیے میں یہاں کے
 احوال اور طور سے بخوبی واقف ہوں اور خدا کی قسم میں تم سے پہلے پیدا ہوا ہوں اور تم سے زیادہ یہاں
 کا علم رکھتا ہوں اس لیے بطور خیر خواہی تم کو یہ مشورہ دے رہا ہوں حضرت آدم کے دل میں حق میل شاد
 کی غلطی اس درجہ راسخ تھی کہ انکو یہ شبہ بھی نہ گزرا کہ کوئی خدا کے نام سے جھوٹی قسم کھائے کی جرات بھی

کر سکتا ہے اور حکم شرعی بھی ہے کہ جب کوئی خدا کی قسم کھائے تو اس کی بات مان لینی چاہیے اس لئے حضرت آدمؑ اور حواؑ اس کے دعوے اور قریب میں آگئے جس سے حضرت آدمؑ کمال اور حال بھی ظاہر ہوا کہ خداوند قادر و مالک کے کس درجہ شریف اور قدرتی تھے کہ اس کا نام سن کر کھل گئے اور کسی کے کیلوب کہا ہے هَذَا مُحَمَّدٌ الْقُدُّوسُ بالذہب یعنی مومن اور کمال کا نام شکوہ دشمن کے قریب میں آجاتا ہے عاشق سے سب محبوب کا نام ہو کر کچھ کہا جاتا ہے نواس وقت اسکے دل کا مال کچھ اور ہوتا ہے اس لئے آدم علیہ السلام اس کی جھولی قسوں کا اقتدار پر بیٹھے اور ان کو اس کی خیر خواہی کا یقین ہو گیا۔ اور اس سے پیٹھے ان کو کسی مکار اور فریبی سے واسطہ بھی نہ پڑا تھا جو جانتے کہ مکر اور قریب کیسا ہوتا ہے۔ پس اس طرح قریب سے ان دونوں کو اپنی طرف متوجع کیا اور دھوکے سے جلدی سے آتا کہ پرستی کی طرف ڈال دیا۔ اور باز گندم کے کھانے کی طرف ان کو مائل کر دیا۔ پس جو نبی انہوں نے اس درخت کے پھل کو چکھا تو ان کا منہ کھل گیا۔ جو اس درخت کی خاصیت تھی وہ ظاہر ہوئی اور مہشتی لباس ان سے اتر گیا اور وہ شر طے گئے اور خیر ماکر اپنے اور بہشت کے درختوں کے پتے چپکالے گئے تاکہ اپنے منہ کو چھپائیں۔ اور اس وقت اسکے رب نے ان کو پکارا لیا جس کے تم کو اس درخت کے کھانے سے منع نہیں کر دیا تھا اور کیا میں نے تم سے یہ نہیں کہہ دیا تھا کہ تحقیق یہ شیطان ہر چیز میں تمہارا دشمن ہے اس سے بچتے رہنا اگرچہ وہ قسمیں کھا کر خیر خواہی جملائے پھر تم اس کے کھنے میں کیوں آگئے دونوں بولے اسے پروردگار ہم تصور دار ہیں اور تیری مہظت اور رحمت کے امیدوار ہیں بیشک ہم نے ابلیس کے قریب میں آکر اپنی جانوں کو نقصان پہنچایا۔ اور اپنا ہی کام خراب کیا کہ ہمارا یہ جتنی لباس جان سے اترتا حکم عدلی سے تیرا کوئی نقصان نہیں بیشک ہم اگر عزم اور حزم یعنی تامل اور احتیاط سے کام لیتے تو یہ نقصان نہ دیکھتے اور اگر آپ ہمارے تصور خلاف نہ کریں اور آئندہ کے لیے ہم پر اپنا لطف و کرم نہ فرمائیں تو بیشک ہم خسارہ اور نقصان اٹھائے والوں میں سے ہو جائیں گے اور اگر آپ نے اپنی مہظت اور رحمت سے ہم کو لوڑا دیا تو ہمارا یہ خسارہ مبدل بر منفعت ہو جائے گا۔ شیطان نے حضرت آدم علیہ السلام کو دھوکہ قریب خداوندی کے حصول کا ایک ذریعہ بتلایا جو انکی تمنا اور رزق حق اپنے اس ذوق شوق کی حالت میں حق تعالیٰ کے حکم لَا تَقْرَبْ هَٰذَا الشَّجَرَةَ اور إِنَّ هَٰذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَوْ جَعَلَ لَنَا بَعْضُ جَعَلَكَ مِنْ الْجَنَّةِ ففشتی سے ذہول اور سہاں ہوا اور یہ بھی خیال نہ ہوا کہ جب میں مجھو ملائکین چکا ہوں تو اب تک افرشتہ بننے کی کیا ضرورت رہی کمال تعالیٰ خَلَقَ سَمَٰوَاتٍ سَبْعًا وَ لَمْ يَکُنْ لَہُمْ عِصْمٌ مگر مکر قریب الہی کا ذریعہ سمجھ کر گزرے اور تھام رہے کہ اگرچہ ان کو کوئی کام خلاف حکم نہ ہو مگر جس اور خطا اجتہادی کہتے ہیں یہ اگر محبت ہے تو محض صورت معصیت ہے اور جہنم معصیت وہ ہے جو دیرہ و واسطہ ہو۔ حضرات الہیاء کا طریقہ یہ ہے کہ جب ان سے کوئی بھول چوک ہو جاتی ہے تو وہ فوراً بارگاہ خداوندی میں معافی کے خواستگار پہنچتے ہیں اور اپنی غرضتوں کی کوئی تاویل نہیں کرتے تاویل بھی خلاف ادب ہے اسی وجہ سے حضرت آدمؑ و نوحؑ

کے بعد توہ اور استفغاری کی طرف متوجہ ہو گئے جس سے انکار تہ اور بلند ہو گیا۔ کما قال تعالیٰ وَعَلَىٰ
اِحْذَرُ رُتْبَهُ لَعَلَّكَ تَكُونُ مِنَ الْمُنْظَرِ بمعصیت کے بعد اجتہاد کا ذکر اس توہ اور استفغار کا ثمرہ
ہے غیب سمجھ لو۔ اور شیطان نے دیدہ و دانستہ حکم عدویٰ کی اور اپنے ہم باطل کی توجہات اور تاویلات
شروع کر دیں جس سے اور زیادہ ذلیل اور خوار ہوا۔

حضرات اہل بیت علیہم السلام سے علوم مرتبت اور رفعت اور کمال معرفت کے سبب اپنی اولیٰ نعمتوں پر بھی مواخذہ
خداوندی سے خائف اور ترسلا رہتے ہیں جن پر دوسرے لوگوں سے مواخذہ نہیں ہوتا اور جو امور ان سے
اڑا ہوا ہو وہ بیان سرزد ہو جاتے ہیں ان نعمتوں کو ان کے علوم مرتبہ کے لحاظ سے منیات اور مباحثی کے نام
سے تعبیر کر دیا تاکہ وہ نہ فی الحقیقت دوسرے لوگوں کے گناہوں کی طرح گناہ نہیں ہوتے بلکہ دوسرے لوگوں
کے لیے منزلہ یعنی ہونے میں البتہ یہ پوشیں اور بھول چوک حضرات اہل بیت کے مرتبہ کے لحاظ سے منزلہ ذنوب
کے ہو جاتے ہیں جیسا کہ پہلے آجائے حسانت الاموال سے منیات المعرفین یعنی نیکوں کی نیکیاں مقرر ہیں کے گناہ ہیں۔
۱۔ ایل خطا از حد صواب اولیٰ برکت ۲۔ عین شہیدان از آب اولیٰ برکت

چنانچہ عارف درویش قدس سرہ الشاہی فرماتے ہیں

گرچہ ایک مؤید گد کہ جو ستہ بود یک آن مؤود و دیدہ رُستہ بود

۱۔ اگرچہ وہ گناہ جو آدم علیہ السلام سے سرزد ہوا وہ مال کے برابر تھا لیکن وہ مال آنکھوں میں ظاہر ہوا، انسان
کے جسم پر کم و بیش مال ہوتے ہیں مگر ان سے کوئی تکلیف نہیں ہوتی لیکن آنکھوں کے اندر اگر کوئی مال آجائے
تو وہ سخت تکلیف دہ ہوتا ہے۔

بود آدم دیدہ نور قدیم ہوئے در دیدہ بود کوہ عظیم

اسی طرح سمجھو کہ آدم علیہ السلام کی ذات باریکات نور قدیم کے آنکھ کی طرح تھی اور آنکھ جیسی نازک
جیز میں ایک بال بھی نہ نہ ایک بھاری بھار کے موجب ثقل ہو نہ ہے۔

گردراں حالت بحر وے مشورت در پشیمانی نہ گفتے معذرت

۱۔ اہل اناس حالت میں جبکہ شیطان ان کو اپنی قدر مرہا پائزہ سے دھوکہ دے رہا تھا۔ حق جل شانہ سے
مشورہ کر لیتے کہ اسے پروردگار میں بارہ میں آپس کا ارشاد ہے تو آدم علیہ السلام کو ندامت اور پشیمانی
سے معذرت یعنی توہ اور استفغار کی فرمت ہی نہ آتی کیونکہ حضرت آدم زولِ عظم تھے اور خدا تعالیٰ کی طرف
سے بلا واسطہ آنکھ دلی ہوتی تھی وہ اس بارہ میں جس بلا واسطہ حق تعالیٰ سے دریافت کر سکتے تھے لہذا
انکی نمایان نشان یہ تھا کہ جس طرح آنکھ بلا واسطہ یہ تھی یہی تھی کہ کما تقدیر یا علیہ السلام ۱۔ ایل
درخت کے قریب نہ چلا تو اسی طرح ان کے لیے یہ مناسب تھا کہ جب شیطان نے انکو یہ مشورہ دیا تھا تو
وہ خود خداوند تعالیٰ سے بلا واسطہ دریافت کرتے کہ یہ اللہ میں مجھے یہ مشورہ دیتا ہے۔ اس بارہ میں کیا حکم ہے
اور کیا وہ سابق نبی مطلق ہو گئی۔ پس حضرت آدم نے وہ چیز ترک کی جو انکی شان کے لیے اولیٰ اور

ان سب تھی کہ خدا تعالیٰ سے دریافت کرتے ہیں مگر ان کے اور خدا تعالیٰ سے دریافت نہ کیا پس اس ترک اوستے کے وجہ سے عتاب آباد یہ ترک اولے میں بھی شران کے لحاظ سے ہے اور ہمارے لحاظ سے ترک اولیٰ بھی نہیں کہ جو اللہ کے نام کی قسم سے جنت پوری ہو جاتی ہے۔ خدا تعالیٰ نے فرما کر میں نے تمہاری تعمیر کو معاف کیا اور تمہاری توبہ اور عزت قبول ہوئی اور اندر کے لیے تم سے وعدہ کرتا ہوں کہ تم پر میری رحمتیں اور برکتیں منڈولی ہو گئی ہیں فی الحال یہ حکم دیا جاتا ہے کہ تم جنت سے زمین پر اترو تاکہ تمہاری پیدائش کا مقصد جو خلافت فی الارض ہے اور جس پر تم نامزد ہو چکے ہو۔ وہ زمین پر اترے ہی سے پورا ہو گا اور باقی عدل و انصاف جو خلافت کے لازم میں سے ہے وہ جنت میں رہ کر پورا نہیں ہو سکتا۔ خلافت کے لیے باقی دشمنی اور عداوت چاہیے اور یہ جنت میں ممکن نہیں باقی عداوت کا فعل زمین سے لہذا تم زمین کی طرف اترو وہاں ایک دوسرے کا دشمن ہو گا۔ اور اللہ کا فیض ہمارا دیمان عدل و انصاف کریگا۔ اور یہ سلسلہ قیامت تک متدرج ہو گا تمہارا یہ جو طوطا اگرچہ بظاہر غرض اور خطا کا اثر معلوم ہو تا ہے لیکن درپردہ حیثیت اللہ کی تکمیل ہے مگر چونکہ اس منصب جلیل یعنی منصب خلافت کی پردہ کی جنت سے نکلنے پر توقف تھی اس لیے اس جملے سے کہنے کا اس کا ایک ظاہری سبب اور پیمانہ بنا دیا گیا سورہ اور ظاہراً اگرچہ وہ کھانا نزدیکی جناب کا باعث بنا لیکن درحقیقت وہ از روایہ اہم اور عروج و انحطاط کا سبب بنا۔

خطائے کام یہ کہ حکم یہ جاری کرنا تھا کہ زمین کی طرف اٹھو اور تہذیبی اور لاد ایک دوسرے کی دشمنی ہوگی اور تہذیب سے لیے ایک وقت میں تک یعنی سرے تک زمین میں مقیم رہنا ہے اور سامان و دیوی سے نفع اٹھانا ہے اور وہاں رہ کر محنت کی واپسی کی تیاری کرنا ہے اور یہ شیطان بھی زمین پر جاریا ہے وہاں ہمارے جو خیر یا برائی اس کے دھوکے میں نہ آنا اور بیچ چند روز کے بعد تم کو ہماری طرف آنا ہے اور یہی فرمایا کہ تم اس زمین میں زندگی بسر کرو گے اور اسی میں مردو گے۔ اور پھر قیامت کے قریب اسی میں سے بڑے کر کے کھنڈے نکالو گے۔ اور حساب کتاب کے بعد تم میں سے جو شخص اپنے آپ آدم کے طریقہ پر چلا ہو گا وہ جنت میں بیٹھ ملے گا۔ ورنہ زمین اور اسفل السافلین میں اسکا بیوط ہو جائے گا۔

اعطائف ومعارف

(۱) حضرت آدم علیہ السلام کے من کل الوجوه مقبول اور برگزیدہ بندے تھے کما قال تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اٰدَمَ کُلًّا وَنَحْنُ ذُلٌّ اَلْیَوْمَ ذَاکَ یُخْبِرُونَ عَلٰی الْعَالَمِیْنَ (۱) ہر اعتبار سے تبار و باطن ہوا کے پسندیدہ اور برگزیدہ تھے حق تعالیٰ شانہ نے عویش و دست فاضل سے حضرت آدم کو مبدل کیا اور ایسے صفات و کمالات کا انکو آئینہ انداز میں بنا یا جسکا حدیث میں سے خلق اللہ

اُدھر علی صورت ہے۔

پس یغیر مانت صاحب سیدہ تا بود شامیش را آید شد

اور بلا واسطہ اپنے حکم اور خطاب کے شرف سے انکو طرفہ نکلتا اور نفلت غفلت اور لغفلت ثبوت و رسالت سے انکو مبرا رکھتا اور محمود ملائکہ بنایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ نبی اور رسول کا درجہ فرشتوں سے بڑھ کر ہے اور قرب خداوندی میں ان کا مقام ملائکہ کے مقام سے بلند اور برتر ہے جیسا کہ حضرت والہماست کا عقیدہ ہے کہ انبیاء کرام ملائکہ سے افضل ہیں اور جب فرشتوں پر حضرت آدم کا فضل و کمال ظاہر ہو گیا تو خداوند ذوالجلال نے انکو جنت میں رہنے کا حکم دیا **لَا تَحْزَنُوا سَبِّحُوا لَهُ مَا مَلَکَتْ يَدُکُمْ وَأَن تَدْعُوا خَلْقَ الْإِنسَانِ** حضرت آدم جنت کے قیام کو از بس ختم سمجھتے تھے کہ وہاں کا قیام قرب خداوندی کا ذریعہ تھا، مگر قرآنی یہ خصوص کر کے تھے کہ **لَا تَحْزَنُوا** ایک نہ ایک دن یہ تمام چھوڑنا پڑے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کچھ کو مٹی سے پیدا کیا ہے میری اصل ثبوت زمین ہے مبادا بتنا انسانے فطرت کسی وقت مجھ کو زمین کی طرف کھینچا پڑے کیونکہ فرع کا اصل کی طرف انجذاب ایک فطری امر ہے۔ تیز مری بہر اشیاء کا اصل مقصد رسالت کی طرف ہے نہ معلوم کس وقت اس منصب کی انجام دہی کے لیے زمین پر اتارنا پڑے۔ نیز فی الحال جو مجھ کو قیام جنت کا حکم دیا گیا ہے وہ **يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاکَ خَلِیفَتَنَا إِنَّا وَکِیلٌ** کے عنوان سے آپ سے جس سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ یہاں کا قیام دائمی نہیں بلکہ چند روزہ چکوت ہے اس لیے انکا اپنے غلو کی الجھت کی طرف ٹھکرا رہا تھا۔ اور باوجود اس علم کے کہ میں محمود ملائکہ ہوں اور خداوند ذوالجلال نے جو علم اور شرف اور منصب عطا فرمایا ہے وہ ملائکہ کی تسبیح و تقدیس سے افضل ہے۔ خدا تعالیٰ کے عاشق صادق تھے۔ حق تعالیٰ کی جنت کے غایت کی درجہ سے قیام جنت کو قرب خداوندی کا ذریعہ سمجھ کر اس کی طرف مائل تھے اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ کوئی افضل اور جلیل المرتبہ اپنے سے کمزور فرد کی کسی لغت اور غفلت کی طرف کس عارض کی بنا پر مائل ہو جاتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ قیامت کے دن کچھ لوگ ایسے ہوں گے کہ انکی سہولت اور شفقت کو دیکھ کر انبیاء کرام بھی ان پھٹ کر سن گئے سو یہ فہم اس بنا پر نہ ہو گا کہ وہ لوگ انبیاء سے افضل ہونگے بلکہ کسی سہولت اور رحمت کی بنا پر ہو گا اسی طرح حضرت آدم کو باوجود افضلیت اور باوجود فضل بھی کے اگر ملائکہ کے بعض جزئی امتیاز کی طرف مایل ہو جائے تو یہ میلان انکی افضلیت کے منافی نہیں۔

شیطان نے حضرت آدم کی اسی تڑپتی ہوئی رنگ کو تاک لیا اور سمجھ گیا کہ اسی راہ سے انکو دھوکہ اور فریب دیا جاسکتا ہے چنانچہ انکے پاس آیا اور خدا کی قسم کھا کر یہ کہا کہ اگر تم جنت کا خلود اور دوام چاہتے ہو تو اس درخت سے کچھ لیا تو تمہارا مقصد حاصل ہو جائے گا۔ یعنی تم جنت ہی میں رہو گے اور زمین پر اتارنا نہیں پڑے گا۔ حضرت آدم اس کے قریب میں آ گئے اور اہل حیل کا ارتکاب کر بیٹھے (ارتکاب کے بعد اپنی خطا اور لغزش کا احساس ہوا اور بعد از است و شرمساری اور بعد گریہ و زاری ان کلمات سے توبہ

کو علم ظہر فرمایا ہے۔ اِنَّ الشَّيْءَ لَنْظُرُهُ عَظِيْمٌ۔ اور دوسری جگہ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُنَافِقِيْنَ۔ فرمایا جسے معلوم ہوا کہ کوئی ظلم یعنی کوئی نقصان اٹھاتا چھوٹا ہوتا ہے کہ ذرہ کے برابر ہوتا ہے تو حجت آدم کے ظلم کے معنی یہ ہیں کہ اسے پروردگار مجھے شیطان کے دھوکہ میں آکر اپنا نقصان کیا کہ ان کے حکم کی متابعت سے اور شیطان کی مخالفت سے بچو جو درجات اور مراتب حاصل ہوئے ان میں کمی آگئی اور دوست جنت کا لباس ہمارے بدن سے اڑ گیا اور تیسرے مقام قرب اور مقام اختصاص سے ہم کو دور جانا پڑا ہے اور لعائن جنت سے محروم ہو رہے ہیں، ہم پر رحم فرما۔

۳۔ قصہ آدم علیہ السلام اور تنقضا نظر اور ازمرعات صریح نہی ترک تاویل

عارف ربی قدس سرہ السامی نے اپنی ثنوی میں بڑا بڑا ہر ایک فقرہ بیان کیا جس میں بتلایا۔

چوں قضا آید شود دانش بخوابد مہر سیرگرد بگنجد آفتاب

یعنی جب لٹھ آتی ہے تو عقل سرخاتی ہے اور اسکا اور ایک بھی صوبہا ہے اور قضا ابھی سے چاند سیاہ پڑ جاتا ہے اور سورج کو زمین لگ جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ عقل جو آفتاب اور مانتاب کی طرح روشن ہے قضا ابھی سے وہ بے نور اور تاریک ہو جاتی ہے اب آگے اسی ضمنوں کی تائید کے لیے حضرت آدم کو تنقضا بیان کرتے ہیں بظاہر یہ فقرہ بھی بڑا بڑا چمکے اور ممکن ہے کہ یہ فقرہ عارف ربی کی طرف سے جو اور مقصد یہ ہے کہ ظہر قضا وہ چیز ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے باوجود اسے اسے علم و معرفت کے طرح جو گئی کہ قضا و قدر کے اپنی نظر کو صریح ہی کی رعایت سے باز رکھا اور ترک تاویل اور عدم تاویل کی بجائے تاویل کی طرف احکام کی محروم یا اور تاویل کی راہ اختیار کر گئے یہ سب قضا و قدر کا کھرہ تھا۔

ابو البشر کو علم اکا شفا آنگ است بہ صدر ہزاراں ملش اندر ہر رگ است

یعنی حضرت آدم علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام جو ابو البشر ہیں اور تہذیب علم آدم انسان کے ناچار ہیں اور انکو علم انہی رنگیں میں پھرے ہوئے ہیں۔ آگے ظلم الاسماء کی تفسیر دیتے ہیں۔

اسم ہر چیز سے چنان کال چیز است تا میان جان اور داد و دست

تمام چیزوں کے نام اور جس حالت پر وہ واقع ہیں سب کا نام و نشان انکی آخری حالت جس کا بھی روح کو علم دیا گیا۔ خلاصہ تفسیر کا یہ ہوا کہ علم آدم الاسماء سے حرف الیاء کے نام بنا دیا مراد نہیں بلکہ اسماء عام سے جو حقائق اور اصناف اور خواص اور آثار سب کو شامل ہے جس میں تعلیم اسماء کا مطلب یہ ہوا کہ تمام الیاء کے نام اور انکی مائیتیں اور صفاتیں سب آدم کو بتلا دی کہ جو کہ خلیفہ عزرائلی الیاء کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ دنیا میں پیش آنے والے امور مثلاً کھانا اور مینا اور بھوک اور پیاس اور سردی اور

حق اور نبوت اور غضب وغیرہ جو اس قسم کے تمام امور کے بائیتوں اور غاصبتوں سے واقف ہو اس لیے یہ تمام امور حضرت آدم علیہ السلام پر آجائے گئے تاکہ اس میں منصب خلافت کو تمام دے سکے درختوں میں لٹھ کے کسی حکمت سے پرستندہ اور نہیں رکھ کر وہ ان امور میں اور جسمانیہ کا کا حق اور کد کر سکے ملائکہ اس قسم کے امور سے متاثرہ ہیں اس لیے منصب خلافت بجائے ملائکہ کے حضرت آدم علیہ السلام کو دیا۔

پیشیم آدم چوں بطور پاک دیدار : جان و سر نہ جہا گشتی پدید
حضرت آدم علیہ السلام کے لیے جو نور خداوندی سے متوحی نظر اٹھائی اور خدا داد نور سے اشیاء کا مشاہدہ کیا تو ان پر تمام اسماء کے حقائق اور اسرار منکشف ہو گئے ہیں اصل کیفیت حضرت آدم علیہ السلام کی یہ توحی یہ وہ نور الہی اور عظیم عطا کردہ کے منظر اور آئینہ تھے۔

چوں تک افرا حق بر سے بتافت : در سجد افتاد و در خدمت شنافت
جب فرشتوں نے ان میں طاعت اور تہلیل سے رٹائی کو درختوں اور کھانوں میں گھسے اور خدمت کے لیے دوڑے۔

چوں ملائک قد حق و بلند آرزو : جملہ افتاد و در سجدہ بود
جب ملائکہ نے حضرت آدم علیہ السلام کو جلوہ گر دیکھا تو سب سجدہ میں گر گئے کھڑے نہیں کھڑے ہو کر اس کی خدمت میں آئے اور ان میں تکلم و درہی اور حق سے ملائکہ بن گیا اس لیے سجدہ کرنے سے انکار کر دیا اور خود منہ زنا بدل سے بحث شروع کر دی۔ تخلصی میں تبار فی خلقتکھا جن علیہ جنی۔
ان جنیں آدم کہ نامش ہی بوم : گرسیم تا قست تھرم
دیکھو کہ حق کی زبان پر یہ فقرہ بیان کیا جا رہا ہے وہ بیکو یہ کہنا ہے کہ ایسے بوزن کا نام میں سے رہا ہوں اگر قیامت تک بھی انکی تعریف و توصیف نہ کروں تب بھی قاصر ہوں۔

ایں ہمہ دانست و چوں امر قضا : دانش یک بھی شد بر حق عطا
بلو و دیکھ حضرت آدم علیہ السلام کو یہ سارا علم حاصل تھا اور تمام چیزوں کے خواص و آثار سے واقف تھے لیکن جب قضا نمودار ہوئی تو ایک ہی املا فقرہ تھا اذینک انکھنک نام کہ علم میں پرستندہ ہو گیا اور وہیں طہر پر اس پر ایک پردہ پڑ گیا جس سے وہ دشمن کے دوسرے سے تردد میں پڑ گئے جس کو اگلے شعر میں بیان ہے۔

کسے جب بھی از پیستے تحریم بود : یا بتا ویلے بود تو عظیم بود
حضرت آدم علیہ السلام تھے اور تعجب اور تردد میں تھے کہ خدا نے یہ یہی تحریم مطلق کے لیے ہے کہ ذاتی طور پر اس وجہ کے قریب جانا حرام ہے یا نہ یہی تفسیر باطل ہے اور اس میں سے ظاہر ہی معنی یہ اذین
بلکہ تباری اور مجازی معنی مراد ہیں جس سے سمجھ کر ہم میں ڈال دیا گیا ہے تاویل کے معنی میں کلام کو ظاہر سے عید کر ایسے معنی لے جانا جو قواعد تفسیر اور قواعد حقیقت کے مطابق ہوں اور توہم اور باہم کے معنی۔ توہمی اور تضاد منہم کہ جو کچھ کہ معنی میں مراد ہیں اس لیے حضرت آدم علیہ السلام کو جب انہیں کو یہ

نہی تاویل چوں اول سے اس درخت کی مخالفت مراد نہ ہو بلکہ کوئی اور معنی مراد ہو یعنی اس درخت سے کھانا فی حد و اجزاء حرام نہ ہو۔ بعض کسی حکمت اور صحت سے اس درخت سے کھانے کی مخالفت کر دی گئی ہو۔ مخلص یہ کہ حضرت آدمؑ دشمن کے دوسرے تر د میں بڑ گئے کہ یہ نبی اور مخالفت واقعی حرمت کی دھم سے ہے یا یہ نبی تمیزی ہے۔ بعض شفقت کی بنا پر ہے کہ اس وقت میری استعداد کم رہے۔ شاید اس مخالفت میں اسکا کمال نہ نکسوں اور ممکن ہے کہ یہ نبی نابینا ہی نہ ہو بلکہ فتیٰ ہو اور کسی عارض اور مصیبت کی بنا پر ہو اور یہ خیال کیا کہ جو نبی اور مخالفت مخلص شفقت کی بنا پر ہو یا کسی وثیق اور عارضی مصیبت کی دھم سے جو تو ایسی نبی کی مخالفت و نفی کوئی گناہ نہیں اس لیے وہ درخت سے کھانے پر آمادہ ہو گئے۔

درویش تاویل چوں ترجیع یافت : جسے دو حیرت موسےؑ گزشت یافت
حیرت آدمؑ ہی حیرت اور نود میں گئے کون نے تاویل کو ترجیح دی اور طبیعت حیرت میں اگر گندم کی طرف مائل ہو گئی تو بارگاہ عروانی کی تاب و اور جوط حکم آیا اس لیے کہ اس درخت کی خامیت ہے جسے کہ جو اسکا کھانے گناہ دینا کی دقت پر در اتوسے گناہ کھانے کے بعد حضرت آدمؑ کو اپنی خطا کا احساس ہوا تو یہ حد استغناء بشرع کی اب آگے اسکی شان بیان فرماتے ہیں۔

باخان را خادرجو دو پائے رخت : وز درخت یافت کالابر درخت
اس قصہ کی ایسی شان ہو گئی جیسے کوئی باخان ہو اور اس کے پاؤں میں کالنا لگ جائے تو وہ بہادر تو کالٹ کھٹے میں لگا اور جو درخت میں مل جلنے کا موقع نہ ملے کہ جلڑی سے مارا مال لے کر چلا۔ بنا۔ اسی طرح حضرت آدمؑ علیہ السلام باخان علم و معرفت گئے انکے پائے قلب میں دوسرے کالٹ کا نشانہ پیدا ہوا اس کے کھلنے میں منقول ہوئے دوزخ میں ابلیس۔ موقع پا کر انکی متابعت و سبکدستی کو چرا کر لے گیا۔

چوں زحیرت دست باز آمد براہ : دیر بردہ و زرد رخت از کاو گاہ
جب حضرت آدمؑ اس حیرت سے نکلے اور وہ حقیقت اس پر مشکف ہوئی تو دیکھا کہ جو رکاز خدا سے مال و متاع پر آکر لے گیا۔ حضرت آدمؑ سمجھ گئے کہ یہ سب شیطان کا فریب تھا تا کہ وہ حیرت سے خود کو رادے نہتاً آنا خلقت یافت : آدمؑ : یعنی آخر خلقت و گم گشت راہ
اس وقت حضرت آدمؑ علیہ السلام بعد از ولاد و زوفا خلقت کیا کہ کہ بارگاہ خداوندی میں سوزت کرنے گئے وہ کے جلتے سے اور اس میں بھرتے جاتے تھے یعنی اسے خدا پرانی عقل پر غلبت اور ناداری کی حالتی اور ہم سے راستہ گم ہو گیا اس دور میں مصیبتیں اتار دی اس طرف سے کہ حضرت آدمؑ کی اس دعا و زوفا خلقت یافت : آدمؑ : میں غلام۔ علم سے متعلق نہیں بلکہ خلقت سے متعلق ہے جس غلام انسان کے معنی یہ ہوں گے کہ اسے پروردگار جم نے غلبت عملی و غلبت اعلیٰ کی بنا پر پائے ایک غلبت اور ناداری میں ڈال دیا اور اسے مرتبے اور منزلت کو غور کیا کہ غلبت میں پر ہے جو اس درخت کے غلاموں سے ہیں۔ پس حضرت آدمؑ

کا درخت سے کھانا اور پھر اس کے بعد زمین پر اتنا سب قضا و قدر سے تھا۔ ابتداء میں حضرت آدم کی افضلیت اور سادت ظاہر ہوئی، اب وقت آیا کہ سب قضا و قدر انکی خلافت عبور میں آئے اس لیے یہ اعلیٰ خجراں کے لیے ایک بہانہ بنا دیا گیا۔

ایں قضا پر سے بود خورشید پوشش : شیر و اثر بہا بود و اہمو پوشش
حضرت آدم علیہ السلام کا قہر بیان کر کے بطور تشبیہ فرماتے ہیں کہ اس تمنا کی ایسی مثال ہے کہ جیسے ایک بال ہوا و آفتاب کو چھپا لے۔ قضا ایسی سخت چیز ہے کہ اس کے سامنے شیر اور اژدہا جو ہے کے مانند عاجز اور لاچار ہیں۔

و دیکھو منظری مولانا روم ص ۱۳ دفتر اول و صفحہ ۱۵۳ دفتر اول

اضافت کردن آدم علیہ السلام آن زلّت را بنحو لشتن۔ رَبَّنَا ظَلَمْنَا الْاِ
و اضافت کردن ابلیس گناہ خود را بحق۔ رَبِّ بَعَا اَعْوَيْتَنِي الْا

حضرت آدم علیہ السلام کا اپنی لغزش کو اپنی طرف منسوب کرنا اور کہنا ظلم کیا کہ اس سے پروردگار ہم نے اپنی جگہوں پر ظلم کیا، اور ابلیس کا اپنے جرم کو خدا کی طرف منسوب کرنا کہ جو کہا کہ کذب۔ رَبَّنَا ظَلَمْنَا الْاِ سے پروردگار تو نے مجھے گمراہ کیا، اپنے گمراہی کو خدا کی طرف منسوب کیا۔

اس ضمن میں کا تعلق مستوجب جبر و اختیار سے ہے مستزاد ہندہ کو اپنے افعال کا خالق سمجھتے ہیں اور جبر یہ ہندہ کو مجبور محض سمجھتے ہیں اور تمام افعال کو خدا کی طرف نسبت کرتے ہیں اور اہست و الجہت کا مسلک نہایت معتدل اور متوسط ہے جبر اور تعد کے درمیان ہے کہ افعال کا خالق تو اللہ تعالیٰ ہی ہے مگر ہندہ خدا و قدرت اور اختیار سے ان افعال کا کام سب اور مرتکب ہے جس میں ابلیس تو جرم کے جبری عنصر بن گیا کہ اغواء کی نسبت باری تعالیٰ کی طرف گردی اور خود بری الذمہ اور بے تعلق بن گیا۔

گفت شیطان کہ بے اَعْوَيْتَنِي : کرد فعل خود نہان و بودنی
شیطان نے بے اَعْوَيْتَنِي کہا اور اس کیفیت نے اپنے سب اور از کتاب خواہت کو چھپا کر اغواء کو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کر دیا کہ خود بری الذمہ بن جائے۔

گفت آدم کہ ظَلَمْنَا اَلْاَعْمٰتَا : اور فعل حق نہ بد غافل جو ما
اور حضرت آدم علیہ السلام کہہ کر ظلم کو اپنی نفس کی طرف منسوب کیا اسل وجہ یہ ہیں کہ وہ ہماری طرح فعل حق یعنی حق سے غافل ہوا جیسے ہم اکثر امور میں خدا کی مالقیہ سے غافل ہو کر یہ کہہ یا کرتے ہیں کہ یہ

جبر مری بعد کردہ ہے گویا کہ ہم بندہ کو اپنے افعال کا خالق سمجھتے ہیں حضرت آدم کو خوب معلوم تھا کہ ہر چیز کا خالق خدا تعالیٰ ہے اور بندہ کا سبب اور تکلیف ہے حضرت آدم نے رَحْمَةً عَلَيْنَا اَللّٰهُمَّ میں اپنی تقصیر کو اپنی طرف منسوب کیا اور ادب کی وجہ سے خالق کی طرف منسوب نہیں کیا۔

در گنہ از ادب پنهانش کرد ۵ زان گنہ بر خود زدن او بر بخورد
گنہ کے بارے میں ادب کی وجہ سے اللہ کے فعل خلق کو پوشیدہ رکھا اور اس کے خلق کا ذکر نہیں کیا بلکہ اپنی طرف منسوب کیا اور گنہ کو اپنی طرف منسوب کرتے سے انکو اس ادب کا بہت ہی اچھا پھل ملا۔ کہ عفو تقصیر اور دفع درجات اور غفلت الہی سے مشرف اور سر فرار ہوئے۔

بعد تو بر گفتش اسے آدم نہ من ۵ آفریدم در تو ایں جسم و معن
توبہ قبول کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم سے کہا اے آدم کیا یہ تقصیر اکل شجرہ خود میں نے تیرے اندر پیدا نہیں کی یعنی میں ہی تو اس تقصیر کا خالق ہوں اور یہ سب کچھ میری ہی قضا و قدر سے واقع ہوا ہے پھر تم نے معذرت کے وقت اس فعل کو میری طرف منسوب نہیں کیا بلکہ اپنی طرف منسوب کیا نہ کہ تقدیر و قضا میں بدل آں ۵ بچوں بوقت غلہ کردی آں نہاں
کیا یہ سب کچھ میری ہی قضا و قدر سے نہ تھا جو تو نے غلہ کے وقت اسکو پوشیدہ رکھا اور یہ نہیں کہا کہ میری تقدیر میں پیدا کیا تھا لہذا میں نے قصور ہوں۔

گفت ترمیدن ادب نگذاشتم ۵ گفت من ہم پاس آنت داشتتم
حضرت آدم نے عرض کیا کہ میں سو راوب سے ڈر گیا اور دامن ادب باندھنے سے چھوڑا تو فرمایا کہ پھر میں نے ہی تیرے ادب کا لحاظ کیا اور تجھے اپنے غلو و کرم سے نوازا۔

گناہ گرچہ اختیار ماحفظ ۵ تو در طریق ادب کو شس گونا دامن است
ہرگز اگر رحمت اور رحمت پر ۵ ہرگز اگر قند و زینہ خود
حق تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص ہماری بارگاہ میں ادب اور احترام کو ملحوظ رکھتا ہے وہ اس کے صلہ میں رحمت اور کرامت لے جاتا ہے یعنی ہمارا مقبول اور مقرب بن جاتا ہے اور مثل مشہور ہے کہ قند لاؤ اور نوزید (یعنی حلوا) دوام آکھاؤ۔

(منہوی مولانا آدم۔ وقرآن ص ۱۲۵ وکلمہ منوی وقرآن حقد اول ص ۳۶۵)

خاصان حق کی لغزش عوام کی طاعت سے افضل ہے

زنت او بر طاعت نزد حق ۵ پیش کفرش حملہ ایمانہا خلق
(۱) گنہ گزیر و سیر و بیجا فہر

لے منوی وقرآن ص ۱۳۵ وفتاح العلوم ص ۳۶۵ وکلمہ منوی ص ۲۸۱ ج ۱۔

مرد کامل کی مثال ختم کے نزدیک اور لوگوں کی عمر باعادت سے بہتر ہے اور اس کے کوثر کے ساتھ جس کو لوگ بظاہر دیکھ سکتے ہیں، بخام کوئل کے بدن کہن اور وسوسہ میں غم جو بھی ہے، نصیب کوئی مہیبت نہیں، اسکی بات سبوسیان کی زبان کسی وقت نہیں سے خوش ہو جاتی ہے، سحران کی لغزش اور دل کے جازبہ حسرات اور طاقت سے بہتر ہوتی ہے، کوثر کی زبان کریم سے ۷ جون کوک ہو جاتی ہے، وہ مرزا غلامی اور ملک بٹی برسی ہوتی ہے، جو کھنڈار اجمادی کسا جائے، مگر غارت کے مدد چوب انگوٹھ ہوتا ہے، قدرت و تعاملت میں فرق ہو جاتے ہیں، درلہند ہزار گرم و زری قوم، دستغفار اور عزیزت کی کوثر منوب ہو جاتے ہیں، جن کی خدمت اور شرمندگی اور فریہ و زاری کو دیکھ کر فرشتے بھی غصے کرتے ہیں، دوا میں گرہ زری کی دوسرے ہتھکڑی پر پہنتے ہیں، کوثر سے وہ طاقت اور عبادت کر کے ہی اس ختم و تک نہیں پہنچ سکتے، اس عبادت کی حرکتیں، مہنات المعزین کے قبیل سے ہیں، اور مہنات المعزین باطنی و اہل و عدا نہیں، حسرات ہزار سے کہیں بہتر ہے، مرد کامل سے رفعت الغزالی کے بعد حوزت و توحید اور ارجاء اور احکامی اور گویہ و زبانی لغزش میں آتی ہے، وہ درپردہ، مکی ترقی اور عربی معنوی ہے، کپڑے سے زراہ اسکا مقام ملحد و عین دولت کے معنی لغزش کے ہیں، مدد عیب ہے، کوثر کے مقام سے چھٹی تہ اور غفلت ایک کے مقام و ریح کے مقام سے ہوتا ہے، عید مرزا کو اس کوثر کے بعد کوثر آبا و اجداد و خالیت اور گزیر و زاری کے ہیں، سے پرواز کی در مقام قرب کی اتنی بلندی پر پہنچ گئی کہ جہاں اس لغزش سے پہلے نہیں پہنچا تھا اور پہلے سے دیراہہ ایک درجہ بلند ہو گئے، ادراہل در کے متعلق جو رشا آیا ہے، اکملوا ما شئتم، فقد غفرت لکم، اسکا مطلب یہ ہے کہ حق پرست سے دیر و دوستی اللہ کی معصیت ہو رہی، نہیں آتے، اللہ غفرت لکم، بریت لغزشی، مہر و نسیمان اللہ، لغزش میں ہوئی، حق، ان سے کبھی ایسے اعلیٰ مرتبہ ہو گئے، حوا کی مثال اور مرتبہ سے مناسب ہو چکے، اس قسم کے کوثر ان سے حدود در لغز میں نہیں گئے، وہ اللہ کے جہاں سب معاف ہیں، اور در مرتبہ سے جو میں خود باکر انسان کافی کا کفر اور لوگوں کے ایمان سے بہتر ہو گا، اس سے مرد میں کفر سے اصطلاحی، در لغز میں کفر و عین کفر مقام انار کی طرف اشارہ ہے، کوثر حسرت میں پہنچ کر نہ ان کی جانی ہے، جہاں کفر انار کی کفر، اور جہاں ما اعظم شغل، اس قسم کے الفاظ مرد ہو جاتے ہیں، جہاں بظاہر و انظار نامی میں کفر شمار کیے جاتے ہیں، در حقیقت کمال ایمان کی دلیل ہوتے ہیں، یہ کہ عورت لغزش میں، ایسے لامان شبہ کی، بقولہ، انا بالنعول حق، انا العجب کہ کنت صمد، قد ک۔

بہار، ارواہ البخاری،
 ہیں مقام لہ، اس قسم کے و کلمات مرزا ہو جاتے ہیں، وہ بظاہر کفر و عین کفر ہو جاتے ہیں، در حقیقت وہ کمال قرب کی دلیل ہوتے ہیں، اس قسم کے الفاظ حضرات اہل سے خودی کی حالت میں، نکلے ہیں، میں سے شرعاً محدود ہیں، یہ نام فہمیل کفر، شرع لغز سے ماخوذ ہے، حضرت اہل علم، جمل بصرہ ہو جاتے ہیں، در

اول اور ثنوی طبع کا پوری کنہ ۳۵ دفتر اہل کے عوامی کی مزاحمت کریں۔

چوں بنالہ زار بے شک و گلہ ۷ افتد اندر ہفت گردوں غفلت
اور جب وہ اسان کا دل لغزش کے بعد زار و قطار گریہ و زاری اور غم ساری کرتا ہے جس کا سبب نہ تو
خبر یہ ہوتا ہے اور نہ کوئی شکوہ ہوتا ہے تو ایسی گریہ و زاری سے ساتوں آسمانوں میں غافل پڑ جاتا ہے
اور ساتوں ملکوت حیرت میں رہ جاتے ہیں فرشتوں نے ایسی بے قراری اور ایسی گریہ و زاری کا منظر کب
دیکھا تھا۔

ہر و شصہ نامرصد پیک از خدا ۷ یار بے زود شصت لبیک از خدا
اور اس حالت میں اس انسان کا دل کو صد با نام و پیام خدا کی طرف سے پہنچتے ہیں اور اس کے ایک مرتبہ
یارب کہنے سے ساتھ مرتبہ یعنی بخت خدا کی طرف سے لبیک کا جواب آتا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے
کہ جو بندہ ایک بنگی بیکر آتا ہے تو اس کو کم از کم دس گنا اجر ملتا ہے اور جو شخص خدا سے ایک باشتت قریب ہوتا
ہے تو خدا اس سے ایک گز قریب ہوتا ہے اور جو شخص خدا کی طرف میں کرنا ہے۔ خدا اس کی طرف دو گز آتا ہے۔
(ردائے مستم)

ہر دمے اور ایک معراج خاص ۷ بر سر زقش نہد صد تاج خاص
اور اس مرد کامل کو اس شہر مساری اور گریہ و زاری سے ہر دم خاص معراج حاصل ہوتی رہتی ہے یعنی ہر دم
اسکو عروج اور ترقی مرتبہ حاصل ہوتی رہتی ہے اور اس کے سر پہ خدا تعالیٰ کے قریب خاص کا ایک خاص
تاج لگا کر دیا جاتا ہے معراج سے مراد مرتبہ قریب ہے جو حکم رتب قریب کی کوئی انتہا نہیں اس لیے خاصا ان خدا
کو یہ ترقی ملنے لگتا علی الدوام ہوتی رہتی ہے (و بکچھ مثنوی مولانا دہم ص ۳۵ دفتر اول)
خلافت کلام یہ کہ حضرات الہیار کرام سے لغزش کے بعد جو طہ ساری اور گریہ و زاری ظہور میں آتی ہے اس
سے ان کی اندرونی محنت اور اخلص کا حال کھلتا ہے کہ انکا باطن حق تعالیٰ کی محبت اور عظمت کے کس وجہ
مہربان ہے جس طرح ابلیس لعین کے سوال و جواب سے اسکی اندرونی نخوت و تکبر کا حال ظاہر ہوا اسی طرح حضرت
آدم سے لغزش کے بعد عداوت اور عداوت سے ان کا اندرونی اخلص ظاہر ہوا جس سے ان کو فضل و کمال
اور محبت و جمال اور تنک گیا اور اس لغزش سے اگرچہ ظاہر میں مہبوط اور نزول ہوا مگر درحقیقت وہ علوانہ
عروج تھا۔ حضرت آدم علیہ السلام کا یہ مہبوط اگرچہ حنا و ظاہر آ نزول تھا مگر درود یہ وہ معراج باطنی تھی اس
بنام پر عارف روئے نے ایمان کی لغزش کو عوام کی طاعت سے بہتر قرار دیا اور یہ ارشاد فرمایا۔

ذلت او بہ زطاعت پیش حق ۷
اسکی تفصیل گزر چکی اس وقت اس رقم الخروف کے خیال میں یہ آیا کہ اگر یہ مضمون ان لفظوں میں ادا
کیا جائے تو امید ہے کہ کوئی حرج نہ ہو گا۔

ذلت خاصان و سہو و غفلت ۷ بہتر از صد سالہ مایاں طاعت

ہم کہ صورتی اگر سے مفلوج ہے یا لیکن حکمت معلوم ہوکتا صلی اللہ علیہ وسلم
الفاظ میں ہی کرید علیہ الصلوٰۃ و السلام کا سہو و تسلیان نہ جاتا کہ حضور پر نور کا سہو و تسلیان ہماری طاقت سے
ہزاروں درجہ بہتر ہے۔

بعض اہل ظاہر نے اہل تقیہ سے قیاس کے ناجائز ہونے پر استدلال کرتے
ہے کہ ایک اشکال اور لکھا ہے کہ قیاس ایک عمل شیعہ ہی ہے اور سب سے پہلے جس نے
قیاس کیا وہ ایسے ہے اور ایسے قیاس ہی کی وجہ سے صحابہ و درود ہوئے۔

جواب
یہ ہے کہ سب سے پہلے قیاس کا یہ استدلال برا یا افعال و عوارض قیاس نامزد و باطل ہے۔ قیاس کے
مردود ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس نے جس اہل راستے سے حکم خداوندی کے قول کرنے سے انکار
کر دیا اور خود کو لے کر کفر کے درجہ سے اسکو غیر معقول و غیر متعین قرار دیا اور ایسے قیاس کا وینا ہی کوئی امام اور مجتہد
نہی نہیں کر سکتا جو صریح حکم خداوندی کے خلاف ہو۔ قیاس اس وقت کیا جاتا ہے کہ جب کتاب و سنت اور اجماع
امت سے کوئی مسئلہ نہ نکلتا ہو۔ اور منکر جس کوئی شخص قیاس کا قائل نہیں ہے۔ قیاس پر تو ہے چون و
چراغی نہیں ہے۔ اہل تقیہ سے اہل ظاہر کی برائی ظاہر ہوئی ہے کہ جو قیاس کے لئے کھڑے ہوئے اور اماموں میں کیا
جائے ملحق قیاس کی فرست ظاہر نہیں ہوئی اور اگر مجتہدین کا قیاس دینی حلال نہ ہو اور اگر خداوندی کے باوجود
ہوتا ہے۔

امام قرظیؒ فرماتے ہیں کہ تمام صحابہ اور تابعین کا مذہب یہی ہے کہ قیاس کی حجت قرعہ ہے اور عقلاً
اور شرعاً اسکا اتباع ضروری ہے۔ عرب نے جس اہل ظاہر قیاس کے منکر ہیں۔ سزا و جہاد ہیں۔ دوسری یہ ہے
جو صحابہ و تابعین کا مذہب ہے اور اس کو امام شافعیؒ نے اپنی جامع میں اختیار فرمایا اور کتاب الاہتمام
میں رجعت قیاس کے لئے مستند الباب اور ترجمہ سنوہ فرستے۔ دوسری وجہ فرمایا کہ اگر مسلمان کا حکم کتاب اور
سنت اور اجماع امت سے مطلوب نہ ہو سکے تو قیاس واجب ہے اور یہی ہے کہ امام شافعیؒ کا جماع ہے اور
خلفاء راشدین اور صحابہ و تابعین سے یہی ثابت ہے کہ جب کوئی مسئلہ نہیں ہوتا اور کتاب و سنت
اور اجماع امت سے اس کا حکم نہ ملے جو کہ تو امثال اور مشابہہ پر اس کو قیاس کرتے اور یہ تفسیر قرظی
ص ۱۷۷ ج ۱

منکر قیاس کے ضرور و غنا کے نہ کر کے کہ یہ میرا امام قرظیؒ کا اصل کلام نہیں ہے۔ انہوں نے کہتے ہیں۔
وہوذا قال الامام القرظی اختلاف الناس فی القیاس فی ذاتہ بہ و فی آثارہ
الفاضل بہ فہم الصحابۃ کذلک یقولون و جمہور من محدثہم و انتہ
التبید بہ جازع عقلاً و فیہ شریک و ہو الصحیح و ردہ بعض من اعلم
والاولیٰ ہو الصحیح قال یختری فی کتاب الاعتصام ما لکتاب و سنتہ
امعی لا عہدہ لاحد لا فی کتاب لکھ و سنتہ نبیہ و فی جماع

العلماء اذا وجد فيها الحكم فان لم يوجد فالقياس۔ وقد ترجع على هذا الباب من شبه اصلا معلوما باصل مبین قد بین الله حکمها لیسلم الناس) و ترجع بعد هذا الباب الاحکام التي تعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها) وقال الطبري الاجتهاد كل الاستدلال عن كتاب الله و سنة نبیه صلی الله علیه وسلم و اجماع الامة هو الحق الواجب و الفرض الذي لا ريب فيه العلم و بذلك جاءت الاخبار عن النبي صلی الله علیه وسلم عن جماعة الصحابة والتابعين وقال التمام المالكی اجمعت الامة على القياس فمن ذاك لم يعم اجمعوا من قياس الذهب والوون في الزينة وقال ابو بكر بن قتيبة يعني فقال من ذاك لم يعم ولا تشبهك بذلك رسول الله صلی الله علیه وسلم لا ينافي ذلك لادنا قياس لامة على الصلاة و قاس السديق الزكوة على الشاة وقال والله لا افترق بين ما جمعه الله وصرح على القياس في شارب المحرم بمحض من الصحابة وقال انه اذا مكر هذا في اها هنك افتري محله حد القاذف و كتب عمر بن ابي موسى اني كذا فيه اقلهم اقلهم فيما يخرج في صدرك مما لم يبلغك في كتاب والسنة اعرف الامثال والاشباه شعر في الامور عند فناء بعد في حيا الى الله تعالى ولشبهها بالحق فيما ترى الحديث بطوله ذكره اذار قطي واما الآثار و آي القرآن في هذا المعنى فكثير وهو يدل على ان القياس اصل من اصول الدين وتسمعه من بعض المسلمين يرجع اليه المجتهدون و يفتيحه اليه العلماء الفاعلون فيستنبطون به الاحكام وهو قول الجماعة الذين هم الحجة ولا يلتفت الى من شذ عنها و اما الراعي المذموم والقياس المكلف المدين عنه فهو عالم يمكن على هذا الاصول المذكور ان ذاك طعن و نزاع من الشيطان قال الله تعالى ولا تأخذ ما ليس بدين به حجة وكل ما يورده المخالف من الاخبار حديث القصة والاحبار الواقعة في حق القياس فهي محمولة على هذا النوع من القياس المذموم ولا يرد في الشرح اصل معلوم وتسميه هذا الباب في كتب الاصول۔ انتهى كلامه المطبوع في تفسير سورة الاحزاب ص ۴۰۰۔

اور احاطا ان تميز في اعلام المؤمنين من اس پر نہایت تفصیل کے ساتھ کلام کیا ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ ان کے اور قیاس کی اور نہیں ہیں ایک نحو وارد ایک مذموم۔ محمود وہ ہے جو اصول قرآنیہ یعنی کتاب اور سنت اور اجماع امت سے ماخوذ ہو اور مذموم وہ ہے جو اصول قرآنیہ سے ماخوذ نہ ہو بعض علمین اور

تھیں پر مٹی ہو اور فرمایا کہ جن امانتوں اور آئینوں میں راسخ کی خدمت آئی ہے اس سے اسی قسم کی رائے
 مراد ہے اور میں آیات اور احادیث میں رائے کی طرح آئی ہے اس سے رائے محمود و مراد ہے اور اس طرح
 حافظ ابن تیمیہ نے مہاجر السنۃ اور القیاس فی الشرع الاسلامی میں کھلے اور اس مسئلہ کی تفصیل پارہ
 چہم میں زیر تفسیر آیت **فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ السَّامِعُ الْعَلِيمُ** بیان فرمایا ہے وہاں
 دیکھ لیا جائے۔

در بیان آنکہ اول کیسہ در مقابل نص صریح قیاس اور دالیل علی اللغو بود

اس بات کے بیان میں کہ سب سے پہلے جس نے نص صریح اور حکم واضح اور وحی خداوندی کے مقابلہ
 میں اپنا قیاس پیش کیا وہ ابلیس ملعون تھا جیسا کہ مشہور ہے اول من قاس ابلیس۔ یعنی جس نے سب سے
 پہلے قیاس کیا وہ ابلیس تھا۔

اول آنکس کہیں قیاس کیا نمود : پیش الفجر خدا ابلیس بود
 سب سے پہلا شخص جس نے الجوار الہیہ (یعنی حکم مخصوصہ کے مقابلہ میں اپنے پیورہ قیاسات
 پر رائے فروغ کیے وہ ابلیس تھا۔

گفت ناز از خاک بیشک بہتر است : من ز نارد اوز خاک اگر راست
 کہنے دگا کہ اس میں کیا شک ہے کہ آگ مٹی سے بہتر ہے میں آگ سے پیدا ہوا ہوں اور
 وہ خاک تاہم سے پیدا ہوا ہے۔

پس قیاسی فرع بر اصلش کینم : اوز ظلمت ماز نور روشنیم
 پس سب سے کہ فرع کو اصل پر قیاس کریں سو ان کی اصل مادۂ ظلماتی ہے اور میری اصل مادۂ
 نورانی اور درخشانی ہے یعنی آگ ہے ابلیس نے یہ قیاس کیا اور غلط کیا۔ اول تو اس پر کیا دلیل ہے کہ آگ
 مٹی سے بہتر ہے دونوں ہی عنصر اللہ کی مخلوق ہیں غلط فہمیت میں دونوں برابر ہیں اور اگر حقیقت پر نظر کی
 جائے تو مٹی آگ سے بہتر ہے اس لیے کہ مٹی میں مناسبت اور قرار ہے اور علم اور حیا اور صبر کا مادہ ہے
 اسی وجہ سے حضرت آدمؑ قاضی اور تضرع کی طرف مائل ہوئے اور عفو اور مغفرت اور اجتناب سے سرفراز
 ہوئے اور آگ کی طبیعت میں خفت اور حدت اور ارتفاح اور طیش اور اضطراب ہے اسی وجہ سے
 شیطان کجی اور مقابلہ برآیا جس کی وجہ سے وہ اپنی لعنت اور شقاوت کا مورد بنا۔

گفت حق نے بلکہ لا الہ الا اللہ : زہد و تقویٰ فضل را محراب شد
 حق تعالیٰ نے فرمایا ہماری بارگاہ میں۔ سب اور مادہ اور اصل کا اعتبار نہیں کیا تو اہل لعنت۔ **فَاِذَا
 يُنْفَخُ فِي السُّمُورِ فَاِنَّ اَنْتَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ**۔ ہمارے یہاں فیصلت کا معیار

زہرا اور لقوی ہے۔ گناہاں تھامے اِنَّ اَحْسَنَ مَخْسُوْرٍ جَنَدُ اللّٰهِ اَلْفَلَكُوْر۔ اور یہ وصف آدم میں ہے
جسم میں نہیں۔

اِنْ نَرٰ مِیْرَاثَ جِهٰنَ فَاٰی اَمَتْ ۚ کہ بالنسبش بیانی جہاننی است
یہ نصیحت کوئی دنیوی میراث نہیں کہ جسے تم نسب کے ذریعے حاصل کر سکو بلکہ یہ روحانی میراث ہے۔
بلکہ ایں میراث ہائے اہلبیاد است ۚ وارث ایں جانہائے اقیامت
بلکہ یہ نصیحت انبیاء کرام کی میراث ہے اور اس کی وارث متقی اور پرہیزگاروں کی
اوراج ہیں۔

پور آں بر جہل شد مومن عیال ۚ پور آں لوح نبی از گم حیاں
ابو جہل کا بیانی غرور ہوا ہے باپ کی طرح مشہور ہو گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شہرہ تر بن رہا
تھا وہ تو اسلام سے بہرہ ور ہو گیا اور فتح مکہ میں شرف باسلام ہو کر مومن غاصبین میں سے بن گیا۔ حالانکہ اس
کی اصل کار ہے اور حضرت لوح علیہ السلام کا فرزند کنعان گمراہوں میں سے ہو گیا جس کی اصل پاک اور برگزیدہ
ہے۔ معلوم ہو کہ اصل مادہ کا اعتبار نہیں۔ یُحْسِنُ بَعْضُ الْخَلْقِ وَبَعْضُ الْمُنٰتِ وَبَعْضُ الْحَقِّ
بَعْضُ الْحَقِّ۔

زادۂ خاک کی منور شد جو ماہ ۚ زادۂ آتش توئی اسے روسیاء
اسی طرح سمجھو کہ ایک خاک زادہ یعنی آدم علیہ السلام چاند کی طرح الہی سے منور اور روشن ہو گیا
اور اسے شیطان تو آتش زادہ ہے لے روسیاء تو تاریک راہ مادۂ تاریکی کی ظلمت اور دُخان لے سمجھ کر
تاریکی میں ڈال دیا۔

ایں قیاسات و تحوی روز ابر ۚ یا لثقب مرد قبلہ را کرد دست جبر
اس قسم کے قیاسات اور انجلی کی باتیں اس وقت چلتی ہیں کہ جب ابر چھایا جاوے یا راست کا وقت
ہو کہ قبلہ نظر نہ آتا ہو اس وقت اسی قسم کے قیاسات اور تحفے قبلہ کا جبر استہراہ اور بدل بن سکتے ہیں۔
ایک باخودر شید و کعبہ پیش رو
لیکن ایسی حالت میں کہ جب آفتاب طلوع کیے چمکے ہو اور خاز کعبہ سامنے ہو تو اس وقت تحری
اور قیاس سے باز رہ کر جائز نہیں۔

کعبہ نادیدہ مکن زور و متائب ۚ از قیاس اللہ اعلم بالصواب
روز روشن ہو اور کعبہ سامنے ہو ایسی حالت میں اور اگر دیکھنا اور تحری اور قیاس کرنا ایسا ہے کہ
کعبہ نظر نہیں آتا، ایسی حالت میں جبکہ کعبہ سامنے ہو اور دن کی روشنی ہو قیاس اور تحری کی بنا پر اس سے مترفع رہنا پاک
خاز ہے اسی طرح ولی خداوندی اور ارشاد نبوی بمنزلہ طلوع آفتاب اور حضور کعبہ ہے اس کے جوتے ہوئے
قیاس کی گنجائش نہیں اثنوی و فہر اول صفحہ ۳۷۵ و اثر اعلم بالصواب۔

يَبْنِيْ اَدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُّوَارِيْ سَوْآتَكَ

اسے اولاد آدم کی ہم نے اناری تم پر پوشاک کہ ڈھانکے تمہارے عیب

وَرِيْشًا وَلِبَاسُ التَّقْوٰی ذٰلِكَ خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ

اور ریشہ اور کپڑے پرہیزگاری کے سو بہتر ہیں یہ تواریس ہیں

اٰیٰتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ۝۱۰ يَبْنِيْ اَدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمْ

اللہ کی شاہد وہ لوگ دھیان کریں۔ اے اولاد آدم کی نہ بہکا دے

الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اَبَوَيْكُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ

تم کو شیطان جیسا نکالا تمہارے ماں باپ کو بہشت سے اتارائے

عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا ۗ اِنَّهٗ يَرٰكُمْ هُوَ

ان کے کپڑے کہ دکھاوے ان کو عیب ان کے۔ وہ دیکھتا ہے تم کو

وَقَبِيْلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ۗ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطٰنَ

اور اُسکی قوم جہاں سے تم ان کو نہ دیکھو ہم نے رکھے ہیں شیطان

اَوَّلِيَّاءَ لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝۱۱ وَاِذَا فَعَلُوْا فَاجْشَبْ

رفیق ان کے جو ایمان نہیں لاتے۔ اور جب کریں کچھ عیب کا

قَالُوْا وَجَدْنَا عَلٰیهَا اٰبَاءَنَا وَاللّٰهُ اَمَرْنَا بِهَا ۗ قُلْ

کام، کہیں ہم نے دیکھا اس طرح کرتے اپنے باپ دادوں کو اور اللہ نے حکم کیا۔ تو کہہ

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ ۗ اَتَقُوْلُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا

اللہ حکم نہیں کرتا عیب کے کام کو کیوں جھوٹ بولتے جو اللہ پر جو

لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۱۲ قُلْ اَمَرَ رَبِّيْ بِالْقِسْطِ ۚ وَاقِيْمُوا

معلوم نہیں رکھتے تو کہہ میرے رب نے فرمائی ہے دینداری اور سیدھے کرد

وَجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ

اپنے منہ ہر نماز کے وقت اور پکارو اس کو ترسے اس کے

الذین ۱۰۱ کَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ۱۰۲ فَرِيقًا هَدَىٰ وَ

حکم بردہ ہو کر۔ جیسا تم کو پہلے بنایا دوسری بار جو گئے۔ ایک فریقے کو راہ دی اور

فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ۱۰۳ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ

ایک فریقے پر گمراہی۔ انہوں نے بچوں کے شیطان

أَوْلِيَاءَ ۱۰۴ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهم مُّهِتَدُونَ ۱۰۵

رفیق اور چھوڑ کر اللہ سمجھتے ہیں کہ وہ راہ پر ہیں

يَبْنِي أَدْمَخْدًا وَارِثِينَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا

اسے اولاد آدم کی لئے لو اپنی روئے الارض ہر نماز کے وقت اور کھاؤ

وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ۱۰۶ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۱۰۷

اور پیو اور مست اڑاؤ۔ اس کو توخل نہیں آتے اڑانے والے۔

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ

تو کہہ کس نے منع کی ہے رونق اللہ کی جو پیدا کی اس نے اپنے بندوں کے واسطے اور

الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي

ستھری چیزیں کھانے کی۔ تو کہہ وہ ہے ایمان والوں کے واسطے دنیا

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۱۰۸ كَذَلِكَ

کی زندگی میں قریب ان کی ہیں قیامت کے دن یوں بتائے

نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۱۰۹ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ

ہیں ہم آجہاں جن لوگوں کو بوجھ ہے تو کہہ ا میرے رب نے

رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَإِلَّاتَمَّ

منع کیا ہے سو بے حیائی کے کام جو کئے ہیں ان میں اور جو چھپے اور گناہ اور

وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ

زیادتی ناحق کی اور یہ کہ شریک کرو اللہ کا جس کی اس

يُنْزِلُ بِهِ سُلْطٰنًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا

نے سند نہیں آداری اور یہ کہ جھوٹ بولو اللہ پر جو تم کو

تَعْلَمُونَ ۝ وَبِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ۖ فَاِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ

معلوم نہیں ۔ اور ہر فرقے کا ایک دمڑ ہے پھر جب پہنچا ان کا وعدہ

لَا يَسْتَاخِرُونَ سَاعَةً ۖ وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۝

نہ دیر کریں گے ایک گھڑی اور نہ جلدی ۔

تجزیر از فتنہ شیطانی در بارہ بے حیائی و عریانی

قال تعالى يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ۚ سَآءَ مَا يَكُونُ

اور لفظ اگر شے فتنہ میں شیطان کی عداوت کا ذکر فرمایا اور اسی سلسلہ میں یہ بیان فرمایا کہ شیطان نے

حضرت آدمؑ اور عواؑ کو دھوکہ دیا جسکا اثر یہ ہوا کہ ان کے بدن سے جنت کا لباس اتر چکا جس سے گھبرا کر اور

شرار جنت کے درختوں کے پتوں سے سبز کوڑا کاٹنے لگے ۔ یہ برہنہ شیطان کا پہلا فتنہ تھا اب آئندہ آیات میں

اسی فتنہ کے متعلق احکام ارشاد فرماتے ہیں جس میں اہل عرب شیطان کے لغوار اور اضلال سے جنت تھے کہ بہرہ

طواف کرتے تھے اور بعض چیزوں کے کھانے کو زنا و زنج میں حرام مانتے تھے بعض لوگ بکری کا دودھ اور

گوشت اور چکنائی چھوڑ دیتے تھے اور بعض لوگ گھن کو حرام کر لیتے تھے ۔ اور حضرت آدمؑ کے قصہ میں شیطان

کی عداوت کا اثر حضرت آدمؑ علیہ السلام کے ساتھ لباس اور طعام میں ظاہر ہوا ۔ شجرہ ممنوعہ کے کھانے کی وجہ سے

جنت کے باقی اہل عیال سے خود ہم سے اور جنت کا لباس بھی بدن سے اتر گیا ۔ اس لیے حضرت آدمؑ کے

قصہ کے بعد شیطان کے اضلال اور اغواء کا جو اثر عرب کے افعول اور افعول میں ظاہر ہوا اس کے متعلق

احکام نازل ہوئے کہ عریانی اور برہنگی یہ سب اور حرام ہیں اور شیطان کے اقمار اور اعدائے میں اس لیے ان آیات میں اولادِ آدم کو شیطان کی عداوت سے ڈرایا کہ یہ عین کہیں باپ کی طرح تمکو مصیبت میں مبتلا نہ کر دے اس لیے شدید احتیاط کی ضرورت ہے۔ حق جل شانہ نے ان ہدایت اور ارشادات میں نبی آدم کو پار جگہ یا بدئی اذم کے خطاب سے مخالف فرمایا اور لفظ یا کلام عرب میں نداء لید کے لیے آتا ہے اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ جو لوگ اس قسم کی بے حیائیوں میں مبتلا ہیں وہ فطرت اور انسانیت اور آدمیت سے بہت لید ہیں انکو فطرت اور آدمیت کے قریب کرنے کے لیے یا بدئی اذم کہہ کر بچارا جا رہا ہے۔ (انوار اقل) یٰبَدِیْ اذْمَ قَدْ اَلَزْنَا عَلَیْکُمْ لِبَاسًا ۚ اَلَمْ یَسْئَلْ اذْمَ لَا یَلْبَسْ تَکُمُ الْمَلٰٓئِکَۃُ کَمَا اَخْرَجَ اَلٰی یَکُمُ ۚ (انوار سوم) یٰبَدِیْ اذْمَ خُذُوْا رِیْطَکُمْ بِیْضًا مِّنْ ثَمَرِ الْجَدِّ ۚ (انوار چہارم) یٰبَدِیْ اذْمَ رَاٰ مَا یَبْدُکُمْ وُشْرٌ یَّشْکُکُمْ یَبْشُرُوْکَ عَلَیْکُمْ اِلَاقِہٖ ۚ اور ان نام ماضع میں حق تعالیٰ نے اپنے ارادات کا ذکر فرمایا ہے۔

نداء اول

اسے اولادِ آدم چمکے ہوئے سری کی شرمندگی سے بچانے کے لیے تم پر یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر ایک لباس آتا جو تمہاری شرمگاہوں کو چھپا لے اور تمہارے لیے موجبِ عزت بھی ہے اور اس ظاہری لباس کے علاوہ جس سے صرف بدن کا ترس اور ترس ہو جاتا ہے ایک معنوی لباس بھی ہے وہ تقویٰ اور پرہیزگاری کا لباس ہے اور یہ لباس سب لباسوں سے بہتر ہے۔ تقویٰ سے مراد خوفِ خداوندی ہے جس میں ایمان اور اعمالِ صالحہ صاب داخل ہیں۔ اور لباسِ پرہیزگاری سب لباسوں سے بہتر ہے ایک شام کہتا ہے۔

اِنَّا اَنۡسَلٰکُمْ کُلَّکُمْ رِیْطًا مِّنَّا ۚ وَہِیَ السَّخِیۡۃُ ۚ عٰلِیٰ یٰسَکَ فَاِنَّ وَّرَی الْقَیۡیَمَۃَ قَبِیۡلَہِی
(یعنی اگر تو تقویٰ کا لباس پہنتے ہوئے نہیں تو وہ حقیت برہنہ ہے۔ اگرچہ ظاہر میں گڑتر پر کرتہ ہو)

انزال کے معنی اوپر سے پیچے مارنے کے ہیں چونکہ لباس کی پیدائش کا سبب بارش ہے جو آسمان سے نازل ہوتی ہے جب تک آسمان سے بارش نہ ہو تو زمین سے روٹی پیدا نہیں ہوتی جس سے لباس بنتا ہے۔ اس لیے لباس کے پیدا کرنے کو آمار سے تعبیر کیا گیا۔ یہ یعنی جہاں پر لباس ظاہری و باطنی کو آمار کا خدا کی نشانیوں میں سے ہے جو اسکے فضل و رحمت پر ولادت کرتی ہیں تاکہ لوگ ان میں غور کریں اور نصیحت چھوڑیں اور اسکی نعمتوں کا شکر سجالیں اور برہنگی سے اپنے آپکو محفوظ رکھیں۔

نداء دوم

اسے اولادِ آدم تم اپنے باپ کا نفعہ سن چکے ہو شاید رسیا کہیں شیطان تم کو فریب نہ دے دے۔ جیسا

کر اس نے قبائے سے باپ آدم کو حق کو جنت سے نکلوا دیا تھا۔ میں یہ شیطان تھا را جہدی اور بددی دشمن ہے اس سے احتیاط رکھنا یہ نیکو طواف کرنا اور تقویٰ کے لباس سے عیالی جو نایاب شیطانی حرکت ہے اس نے چہارے مال باپ کو بہت سے ایسی حالت میں نکلوانا کہ ان کا لباس الہی سے اس فرض سے آزاد تھا کہ وہ نیکو شر نکلیں اور کھلائے ناکر ۱۵ اس خرم و نہایت کی حالت میں جنت سے علیحدہ ہوں تحقیق وہ اور اس کا مٹا کر ہم کو کسی وجہ سے اچھلنے سے کہہ کر انکو نہیں دیکھتے یعنی مٹا ہیں تو آدمیوں کو دیکھتے ہیں اور آدمی نہایت کو نہیں دیکھتے ویسے دشمن سے یہاں بہت مشکل ہے کہ جو ہم کو تو دیکھتا ہو اور ہم سے نہ دیکھتے ہیں ایسے دشمن سے کیا آئینہ اور نقویٰ ہی کے لباس سے ہم سے نہیں جانتے جہاں میں کو اپنی کو گویا اور دوست بنا رہے جو آئینہ نہیں جانتے یہی نیکو لفظ اور زور ہے اور ہوں ہی پر ہے بلکہ دوست ہیں اور جو تک ایمان اور نفی کا لباس زیب تن کیے ہوئے ہیں وہ اس کے دائرہ کائنات سے مغفوت رہتے ہیں اور جو کتب ایمان میں آئے اور مضبوطی کے دوست بنے جو نہ ہیں میں وقت بے حیائی کا کام کرتے ہیں۔ یہی خدا کا کلمہ کا نیکو طواف کرنا اور کوئی انکو اس سے منع کرنا ہے تو ایسی میں بے حیائی کے عذر میں یہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادوں کو اس طرح پر پایا ہے اور شر سے بڑھ کر یہ سکر رہے ہیں۔ اپنے خدا پر خیمہ اور خیمہ خیمہ کے چھڑاؤ اور امتحان کے تحت میں اپنے ہوں کو پیش کرتے ہیں اور ان افعال کو ضرور مدد دے گا۔ خدا نے ہوں سے کہہ دیا کہ آپ ان کے کہتے ہیں کہ تم خدا تعالیٰ پر بعض افعال کرتے ہو کہ اللہ نے ہمیں اس کا حکم دیا ہے یہ بالکل جھوٹ ہے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ سے بڑی باتوں کے کرنے کا حکم نہیں دیتا تھا یہ انھیں اور حال ہے کہ یہ تو قلعے ہے حیاتی اور بڑی باتوں کا حکم دے اللہ تعالیٰ کہہ گا اور مارتا ہے کہ ہم دینے کی تیار نہ کر دیا ہے کہ وہ بات غریب کہنے جو جسکا نہیں کوئی علم نہیں یعنی قرآنی بے علی سے اللہ پر بہتان لائے جتنے جو۔ یہ نہایت محنت مت لی اور ہے۔ کی ہے آپ کہہ دیجئے کہ میرا پروردگار اس سے مراد ہے کہ وہ کہیں امر فحیح کا حکم دے میرے پروردگار۔ لہذا اللہ تعالیٰ کا حکم دیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی بات ہے کہ وہ کہے کہ تم کسی کو نہ کہو۔ کہ جس کے خدا کے ساتھ کسی کو نہ کہو۔ کہ نہ کہو کہ اللہ تعالیٰ سے اور میرے پروردگار سے یہ حکم دیا ہے کہ ہر نماز کے وقت اپنے سر مبارک سے خدائی طرف متوجہ کرو اور اللہ کو اپنے پکارو کہ حاضر اس کی اطاعت کرنے والے ہو۔ یعنی عبادتہ اور دعائیں خدائی کو نہ کہو۔ نہ کہو بعض شر ہی کی اطلاع۔ مگر اور جو سمجھ لو کہ ایک دن انکو اپنے اعمال کا حساب دینا ہوگا۔ جیسے خدا نے تم کو ہمیں بڑھایا ہی ہی طرف تم کو اس کی طرف لڑو گے یعنی نیکی میں اور نیکے بدن اور نیکے پاؤں اور ہر محض اور خدا کے درویش ہیں جو تھے۔ اور تم سے ہم کی بارہ برس ہوئی اور اس وقت پیش آئے دے دے نہ گرد ہو گئے ایک سال سادرت کا اور ایک بل شدت کہ ہمیں تو کس جو کفر۔ ان میں سے ایک لڑی کہتے تھے ہدایت دی جوئی آخر سزا ملے جو ایمان نہ آیا اور ایک جو گمراہی اور نہ بخشی تابت ہوئی جس نے خدایں کو نہار دوست بنا دیا۔ یہ وقت ہر ایک کی سادرت اور شقاوت ظاہر ہونے لگی کہ کوئی

لوگوں نے خدا کو چھوڑ کر شعیانِ ظہیر کو اپنا دوست بنایا اور ان کے کہنے پر چلے اور توحید کی بجائے بت پرستی اختیار کی اور حیاتی کے کام کیے اور گمان یہ کرتے ہیں کہ ہم جاہلیت پر ہیں۔ حشر کے بعد معلوم ہو جائیگا کہ دنیا میں کون حق پر تھا اور کون باطل پر تھا یعنی ایسے اندھے ہو گئے ہیں کہ گمراہی کو ہدایت سمجھتے ہیں۔

ندامِ مومن

اے اولادِ آدم تمام احوال میں اور خاص کر نماز کی حالت میں ایسے بدن کی زینت اور رونق کو یعنی لباس کو مٹا دینے لیا کرو۔ جو تمہاری زینت اور آرائش کے لیے پیدا کیا گیا اور لذت اور طہارت سے کھانا اور پانی اور عبادت اور اطاعتِ خداوندی کی قوت تمہیں پیدا ہو اور کھانے اور پینے اور بیٹھنے میں محدود حرکت سے باہر نہ نکلو۔ اس لیے کہ اگر کھانے کے بعد سے نکلے تو اس کو پسند نہیں کرتے۔ زمانہ جاہلیت میں دستور تھا کہ کھانا پر ہنہ ہو کر خانا کھہ کا طواف کرتے تھے مرد۔ دن میں اور عورتیں رات میں۔ نیز ایام حج میں کھانا بھی کم کھاتے اور بدرجہ کھانا کھاتے تھے۔ اس میں بھی وجہ نہ دلاتے تھے۔ اس آیت میں حق تعالیٰ نے ان طوابع کا رد فرمایا اور آئندہ آیات میں بھی اسی کا رد ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں آپ ان لوگوں سے جو ایام حج میں پاکیزہ قراؤں سے اجتناب کرتے ہیں اور برسرِ طواف گونے کو عبادت سمجھتے ہیں یہ کہہ دیجئے کہ بتلاؤ کس نے حرام کیا ہے اکثر کی زینت کو یعنی لباس اور پوشاک کو جس کو اندر سے پہنے ہندوں کے لیے پیدا کیا ہے اور کس نے حرام کیا ہے کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو یعنی کسی نے بھی حرام نہیں کیا یہ تمہاری جہالت ہے کہ تم طواف میں کپڑے نہیں پہنتے جو تمہارے لیے موجبِ زینت ہیں اور گوشت اور چربی نہیں کھاتے جو تمہارے لیے ملامتِ قدرت و راحت ہیں یہ تمام لذت و طہارت تمہارے ہی نفع کے لیے پیدا کیے ہیں۔ آپ ہی سے یہ کہہ دیجئے کہ یہ عبادات اور لذت و طہارت کی نعمتیں دنیاوی زندگی میں دراصل ایمان و امان کے واسطے ہیں۔ یعنی کھانے پینے اور بیٹھنے کی تمام نعمتیں دراصل مسلمانوں کے لیے پیدا کی گئی ہیں اور وہی ان کے اصل مسکن ہیں۔ تاکہ اگر ان کے رزق سے اکثر کی طاعت اور عبادت کی قوت حاصل ہو۔ لیکن دنیا میں کافر ہیں ان کے نزدیک کڑے گئے ہیں بلکہ بطور استدراج و ہمال انکو زیادہ دے دیا گیا ہے تاکہ ان پر حجت پوری ہو جائے۔ رزق کے اصل مقلی اہل ایمان ہیں اور کافران کے طفیل ہیں۔ ان نعمتوں سے مقصود بالاعمال اہل ایمان ہیں۔ جو اللہ کے عزم اور مکرم نبھتے ہیں جو اسکا رزق کھا کر اسکی اطاعت کرتے ہیں اور اسکی دشمنوں کا مقابلہ کرتے ہیں اور خدا کے نافرمان اور سرکش اگرچہ دنیاوی رزق میں بغا پر اہل ایمان کے شریک ہیں لیکن درپردہ طفیل اور تابع ہیں کفار خدا کے نفع کی نظر میں منہ پر چاؤں کے ہیں۔ اُولَئِكَ كَانُوا لَدُنَّكَ قَوْمًا أَكْثَرُ لَدُنَّكَ حَقِّكَ اللَّهُ رَبِّكَ وَجْهَكَ اللَّهُ رَبُّكَ كَقَوْمٍ فَا- جس طرح جو ان کو انسان کے طفیل

میں کھانے کو بہت زیادہ مل جاتا ہے اسی طرح کفار کو مل ایمان کے طہیل اور صدقہ میں خوب مل رہا ہے اور قیامت کے دن ان اناجیتیں خاص اہل ایمان ہی کے لیے ہوں گی۔ آخرت میں کفار کو بطور نسیط اور بطور تہجیت بھی ان نعمتوں میں سے کوئی حشر نہیں ملے گا کیونکہ جنت اور جنت کی نعمتیں کافروں پر حرام ہیں اللہ تعالیٰ نے ایسی حکمت اور صلحت سے دنیاوی زندگی میں کافروں کو نعمتوں میں شریک کر دیا مگر یہ حکمت اصالاً نہیں بلکہ تمنا ہے بالذات نہیں بلکہ بالعرض ہے بقول تعالیٰ وَكَفَرَّا كَثُرًا فَاصْبِرْ لَهُمْ قَوْلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّكَ أَنتَ الْغَافِرُ اَللّٰہُ عَلٰی عِبَادِہٖ اَلْخَبَرُ۔ یا یہ معنی ہیں کہ دنیا میں مومن اور کافر سب شریک ہیں

چہ دشمن بریں خوان یلغا چہ دوست

مگر قیامت کے دن نعمتیں خاص ایمانداروں کے حصہ میں آئیں گی اور کفار ان سے محروم رہیں گے اسی طرح ہم اپنے احکام کو تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں اس کردہ کے لیے جو جانتے اور جو سمجھتے ہیں اور جو جاننا اور جاننے میں مبتلا ہیں ان کے لیے بتلانا اور نہ بتلانا سب برابر ہے۔

تفصیل محرمات

گزشتہ آیات میں جاہلیت کی لغوات کا رد فرمایا اب آگے محرمات کی قدر سے تفصیل فرماتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ حرام کی ہیست کہ اکثر نے حرام کیا ہے تمام بے حیائی کے کاموں کو حرام میں سے ظاہر میں انکو بھی جیسے برز طواف کرنا اور جو ان میں سے چھپے ہیں انکو بھی جیسے بدکاری مطلب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے طہر لباس اور عمدہ غذاؤں کو حرام نہیں کیا بلکہ بے حیائی کے کاموں کو حرام کیا ہے جسکے تم نہ سمجھو ہو اور اندر سے ہر قسم کے گناہ کو حرام کیا ہے۔ جس میں شراب اور جو خاص طور پر داخل ہے گناہ حق تعالیٰ۔ فیہما اَشْرَعُ کَیْفُو اور کسی پر نافع علم اور زبانی کو حرام کیا ہے اور اس بات کو اکثر نے حرام کیا ہے کہ تم اکثر کے ساتھ ایسی چیز کو شریک کرو انوحی اکثر کے کوئی حجت اور سند نہیں آتا یہی اور حرام کیا اللہ نے اس بات کو کہ تم اکثر کی طہنت ایسی بات مسموم کرو جسکا تمکو علم نہ ہو یعنی اپنی جہالت سے اکثر پر بہتان بانڈنا حرام ہے علم اور زبانی اور شرک اور خدا پر جھوٹ بولنا۔ اگرچہ فاحش اور اثم (گناہ) کے تحت میں داخل تھا لیکن چونکہ یہ ہیں گناہ سب سے بڑھ کر ہیں اس لیے انکو علیحدہ بیان کیا تاکہ انکی برائی واضح ہو جائے مطلب یہ ہے کہ جو چیزیں واقع میں حلال ہیں انکو تم نے حرام سمجھ رکھا ہے اور جو چیزیں واقع میں حرام ہیں انکو حلال سمجھتے ہو جبکہ جہل میں گرفتار ہو۔ اور اگر کوئی پرستہ کرے کہ اگر یہ چیزیں خدا نے حرام کیں ہیں تو خدا اقبالے انکے را کتاب پر سزا کیوں نہیں دیتا تو جواب یہ ہے کہ ہر امت کے لیے ایک وقت مقرر ہے اس وقت مقررہ کے آنے تک انکو جہالت ملتی ہے میں جب وہ وقت مقرر ہوتا ہے تو ایک لمحہ کے لیے آگے اور پیچھے نہیں ہو سکتے وقت مقررہ آجائے کے بعد کوئی توبہ اور عذرت قبول نہیں مقصود یہ ہے کہ کھانا

اسی میں جلوہ کرنا سیکار ہے ہر شخص کے لیے ایک خاص وقت مقرر ہے جب وقت آئے گا تو ہر ایک اس کی تقدیم و تاخیر نہیں ہو سکتی۔

فَاِذَا تَشَاقَّدْتُمْ مَوْتَیْ دُرُغُلْ اَکِیْد اور مَافِیْ کَیْ سَیْ جیسے ایک نو جوان و کامیاب کے قیمت تعلق کے وقت کہتا ہے کچھ کم و بیش، تو دُکا دار کہتا ہے کم و بیش کچھ نہیں۔ دونوں جگہ کم کا ذکر مقصود ہے اور پیش کا اضافہ بعض تاکید اور مثال کے لیے تعلق اور منظر ادا و ذکر کر دیا گیا ہے اس طرح یہاں مقصود یہ ہے کہ جب خدا کا وعدہ آپسے تو پھر اہل ہے ایک منہٹ کی تقدیم و تاخیر نہیں ہو سکتی مقصود تاخیر کی نفی کرنا ہے۔ تقدیم کی نفی تو پہلے ہی سے کیا ہے اس لیے نفی کا ذکر محض تاکید اور مبالغہ کے لیے ہے۔

یٰبَنۡیَ اٰدَمَ اٰتٰیٰکُمُ رُسُلٌ مِّنْکُمْ یَقْضُوْنَ عَلَیْکُمْ

لئے اور آدم کی انہیں پہنچیں تم ہاں رسول تم میں سے تمہاری تم کو

اٰتٰی فَمِنَ اتَّقٰی وَاَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَلَا

آئیں پڑیں، تو جس نے خوف (بگڑا) کیا اور سزا پڑی، اور ہے ان پر اور نہ

ہُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝۷۵ وَالَّذِیۡنَ کَذَّبُوْا بِآٰتِیِّنَا وَاسْتَكْبَرُوْا

وہ غم کھا دیں۔ اور جنہوں نے جھوٹ جانیں آئیں ہماری اور منکر کیا ان

عَنْہَاۤ اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ۝۷۶

کی طرف سے وہ ہیں دوزخ کے لوگ اس میں رہ پڑے

فَمِنۡ اَظْلَمُ مِمَّنۡ افْتَرٰی عَلٰی اللّٰہِ کَذِبًاۢ اَوْ کَذَّبَ

پھر اس سے ظلم کون؟ جو جھوٹ بنا دے اللہ پر، یا جھٹلا دے

بِآٰتِیْہِۭ اُولٰٓئِکَ یَنَالُہُمۡ نَصِیْبُہُمۡ مِّنَ الْکِتٰبِ حَتّٰی

انکے حکم کو وہ لوگ پاویں گے جو انکا حصہ لکھا کتاب میں یہاں تک

اِذَا جَآءَتْہُمْ رُسُلُنَا یَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوْۤا اَیۡنَ مَا کُنْتُمْ

کہ جب پہنچے ان ہاں بھیجے مجھے ملے جان لیے کو، بولے کیا ہو گئے جن کو تم

تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَ

پکارنے لگے سوا اللہ کے ؟ بولے ہم سے گم ہوئے اور

شَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٦٠﴾ قَالَ

تلاش ہوئے اپنی جان پر کہ وہ تجھے منکر - فرمایا

ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْإِنِّ

داخل ہو ساتھ اور امتوں کے جو تم سے پہلے ہو چکی ہیں جن اور

وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا

انسان - آگ میں جہاں داخل ہوتی ایک امت لعنت کرتی دوسری

حَتَّىٰ إِذَا أَذَارُكُوا فِيهَا جَمِيعًا ۖ قَالَتْ أُخْرَاهُمْ

کہ جب تک گر چکے اس میں سارے ، کہا پھلوں نے

رَأَوْهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَارْتَقِ عَذَابَ ضَعْفًا

پہلوں کو اے رب ہم کو انہیں نے گمراہ کیا سو تُو سے اُچھوڑنا عذاب

مِّنَ النَّارِ ۖ قَالَ يَكُلُّ ضَعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾

آگ کا - فرمایا کہ دونوں کو دونا ہے پر تم نہیں جانتے -

وَقَالَتْ أُولَهُمُ لِأُخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ

اور کہا پہلوں نے پھلوں کو ، سو بھگدو نہ ہوتی تم کو ہم پر

فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٦٢﴾

زیادتی اب چکو عذاب ، بدلہ اپنی کمائی کا -

إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا

جے تک جنہوں نے جھٹلائیں ہماری آیتیں اور انکے سامنے تکبر کیا ، نہ

تَفْتَحُ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ

کھلیں گے انکو دروازے آسمان کے اور نہ داخل ہوں گے جنت

حَتَّىٰ يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ۖ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي

میں جب تک پہنچے انکو سہمے اور نہ سوئی کے ٹکے میں اور ہم یوں بدل دیتے

الْمُجْرِمِينَ ۚ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ

ہیں گندہ گاروں کو - انکو دوزخ کے فرش ہیں اور اور

غَوَاشٍ ۖ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا

سائبان اور ہم یوں بدل دیتے ہیں بے انصافوں کو اور جو یقین لائے

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ

اور کہیں بھلائیوں ہم بوجھ نہیں دیتے کسی پر مگر اسکی مقدور کا

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۚ وَ

وہ ہیں جنت کے لوگ - وہ اس میں رہ پڑے - اور

نَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ

نکال لی ہم نے جو ان کے دل میں تھی غلیں بہتی ہیں انکے نیچے

الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَٰذَا ۖ

نہریں اور کہتے ہیں شکر اللہ کو جس نے ہمکو یہاں راہ دی -

وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ ۖ لَقَدْ

اور ہم نہ تھے راہ پلنے والے اگر نہ راہ دینا ہم کو اللہ - بے شک

جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَن تِلْكَمُمُ الْجَنَّةُ

لائے تھے رسول ہمارے رب کی تحقیق بات اور آواز آئی کہ یہ جنت ہے

وہ نبوت تشریفی جو باخبر تشریفی۔
 قادیان کے دو جہان یہ کہتے ہیں کہ نبوت ایک نعمت ہے۔ اُصبت محمدیہ باوجود خیر الائم ہونے کے اس
 نعمت سے کیسے محروم رہے تو جواب یہ ہے کہ تشریفی نبوت سب سے ہی اعلیٰ اور اعلیٰ نعمت ہے تو جب
 سابق امتوں کو تشریفی نبی اور رسول ملے رہے تو یہ امت تشریفی نبوت و رسالت کی نعمت سے کیوں محروم رہے
 اس لیے قادیان کو چاہیے کہ کھل کر یہ اعلان کریں کہ تشریفی نبوت کا دروازہ کھلا ہوا ہے اور خاتم الانبیاء کے
 بعد مستقل رسول اور صاحب طرہ نبوت اور صاحب کتاب نبی آسکتے ہیں۔ لعلی اور مرقدی نبوت کا نام لینے کی حدود
 نہیں عرض یہ کہ یہ آیت اگر بالفرض والتقدیر بقا ربوت پر دلالت کرتی ہے تو اس آیت سے ہر قسم کے نبوت کے
 لغا رکھا امکان ثابت ہو جائے گا۔ خواہ وہ نبوت تشریفی ہو یا غیر تشریفی صریح آیت یہاں تو قادیانوں کے لیے دلیل
 ہو گی جو اپنے اعتقاد میں قرآن کو منسوخ سمجھتے ہیں۔ اور یہ کہتے ہیں کہ اب یہاں امت کی نبوت و رسالت کا دور
 شروع ہو گیا اور اس آیت سے وہ دلیل پکڑتے ہیں۔ نیز اگر خاتم النبیین کے بعد کوئی نبی ہو سکتا ہے تو میرا اسے
 قادیان کے بعد بھی نبی آسکتا ہے اور میرا کا بھی اعلیٰ اور بڑا ہو سکتا ہے۔

تفصیل سنائے مکذبین و متکبرین

گزشتہ آیت میں جس عہد کا ذکر کیا گیا اس میں نعیم و جمیم سما جالاً ذکر تھا اب قدرے اسکی تفصیل
 کرتے ہیں۔ اول اہل جمیم کا حال بیان کرتے ہیں پھر اہل نعیم کا حال اور حال بیان کریں گے۔ چنانچہ فرماتے
 ہیں پس اس شخص سے بڑھ کر کون ظالم ہو گا۔ جس نے اللہ پر جھوٹ باندھا یعنی جو بات خدا تعالیٰ نے نہیں
 کہی وہ اسکی طرف منسوب کی مثلاً اسکا شریک ٹھہرایا اسکی آیتوں کو جھٹلایا یعنی جو بات خدا تعالیٰ نے کہی تھی اسکا انکار
 کر دیا ایسے لوگوں کو نونہشتہ خداوندی سے حق پرستہ ہو گا۔ یعنی خدا تعالیٰ نے جو حق فرمایا اور مال و جاہ مقدر کیا
 ہے وہ انکو دینا میں مل جائے گا اور ایک وقت تک انکو ملتا رہے گا۔ یہاں تک کہ جب ہمارے بھیستے
 ہونے فرمشتے، انکی رو میں نکالنے آئیں گے تو وہ ان سے کہیں گے بھلا کہاں ہیں وہ جبکہ تم اللہ کے سوا پکڑا
 کرتے تھے۔ یعنی انکو پکڑو اور بلاؤ کہ تم ساری مدد کریں اور تم کو مذاب سے بچائیں گھاڑ جواب دیں گے کہ وہ
 معبود تو ہم سے غائب ہو گئے۔ واقعی کوئی ہمارے کام نہیں آیا اور اس وقت مجبور ہو کر وہ کافرانی جانوں
 پر گواہی دیں گے کہ یہ تک وہ کافر تھے یعنی وہ اپنے کفر کا اقرار کریں گے اور بعض آیات میں جو یہ آیا ہے کہ وہ
 اپنے کفر اور شرک کا انکار کریں گے۔ سو وہ اس آیت کے منافی نہیں اس لیے کہ قیامت کے دن مختلف
 مواقف اور مختلف احوال ہونگے کسی جگہ انکار کریں گے اور کسی جگہ اقرار کریں گے خدا تعالیٰ فرمائے گا کہ تم سب
 آگ میں ان آفتوں کے ساتھ شامل ہو جاؤ جو جنوں اور انسانوں میں سے تم سے پہلے گزری ہیں یعنی جس آگ میں

پہلے زمانوں کے کنار جن دانیس ہیں تم بھی انہی میں داخل اور شافع ہو جاؤ اور اس وقت کیفیت یہ ہو گی کہ جب
 کبھی کوئی جماعت داخل ہوئی تو لعنت کرے گی اپنی دوسری جماعت پر بعد میں جماعت پر بعد میں جماعت پر بعد میں
 کر رہے۔ جیسا کہ جماعتوں پر۔ جو کسی جماعت پر غرض یہ کہ اس صحبت میں ایک دوسرے کی جھڑپیں تو کیا
 ہوتی ایک دوسرے پر لعنت کر کے یہاں تک کہ جب وہ سب دوزخ میں گر کر ایک دوسرے سے
 مل جائیں گے تو انکی پھیل جماعت جو بعد میں داخل ہوتی ہو گی انکی پہلی جماعت کے حق میں یہ کہے گی، پھیل جماعت
 سے عوام ان میں مراد ہیں جو اپنے مرداروں کے تابع تھے اور ان کے حکم پر چلتے تھے اور پہلی جماعت سے ان
 کے مردار اور زو سادہ آدمی۔ اسے ہمارے پروردگار اپنی لوگوں سے ہم کو گمراہ کیا تھا یعنی یہ ہمارے مقتدار اور
 پیشوا تھے جو راہ انہوں نے ہمارے لیے تجویز کی ہم اس پر چلے ہم انکو مٹا سکتے تھے میں کیا خبر تھی کہ یہ خود ہی
 گمراہ ہیں اور ہم کو بھی گمراہ کر رہے ہیں غرض یہ کہ ہماری گمراہی کا سبب یہ لوگ ہوئے ہیں جو آپ ان لوگوں کو
 بہ نسبت ہمارے دوزخ کا عذاب دوزخ دینیئے کیونکہ انکا دھڑا قصور ہے یہ خود بھی گمراہ تھے اور ہم کو بھی گمراہ
 کیا۔ خدا تعالیٰ فرماتے کہ دونوں کو دوزخ عذاب ہے پہلی جماعت کو اس لیے دوزخ عذاب ہے کہ خود بھی گمراہ
 ہوئے اور دوسروں کے لیے گمراہی کی راہ ڈالی اور پہلی جماعت کو اس لیے دوزخ عذاب ہے کہ خود بھی گمراہ
 ہوئے اور باوجود اسکے کہ انہیں اور ان کے وارثوں نے راین قاطعہ اور دلائل ماحدہ سے تم پر حق کا حق نہ ہوا اور
 باطل کا باطل ہونا واضح کر دیا۔ پھر بھی تم نے ان گمراہوں کا اتباع کیا اور اپنی حق کو چھوڑ کر ان کے پیچھے ہوئے اور
 انہیں اور ان کے وارثوں نے پھیل قوموں کی تباہی اور بربادی کا حال تم کو سنا دیا۔ پھر بھی تم نے عورت حاصل نہ کی
 و لیکن تم جانتے نہیں کہ ہر فرقہ میں درجہ عذاب کا مستحق ہے اور آئندہ جیل کر کے عذاب میں کس قدر زیادتی
 ہو گی اور حق تعالیٰ کے اس جواب کے بعد انکی پہلی جماعت انکی پھیل جماعت سے یہ کہے گی میں اس حساب
 سے تو تم کو ہم پر کوئی فضیلت اور فوقیت نہ ہو گی ہم دو چند عذاب میں مبتلا ہوئے اسی طرح تم بھی دو چند عذاب
 میں مبتلا ہوئے۔ گمراہی اور کفر میں ہم تم دونوں برابر ہیں۔ اچھا جواب ہماری طرح تم بھی عذاب کا مزہ چکھو۔ ہر
 میں اس کفر کے جو تم جانتے تھے۔ الغرض ہر ایک اپنے کفو سے کما چکے گا۔ اس میں شک نہیں کہ جن لوگوں
 نے ہماری آیات کو جھٹلایا اور ان کے قول کرنے سے انکار کیا ان کے لیے آسمان کے دروازے نہیں کھولے
 جائیں گے۔ یعنی انکی زندگی میں انکے اعمال و افعال آسمان پر نہیں چڑھیں گے۔ یعنی انکے اعمال کو آسمانی قبول
 و رخصت حاصل نہ ہو گی اور نہ مرنے کے بعد انکی رو میں آسمان پر چڑھ سکیں گی کیونکہ ان کے اعمال گندہ
 ہیں اور انکی رو میں جس میں اور ان کی طرف اعمال صالحہ اور کلمات طیبہ اور پاک رو میں ہی چڑھتی ہیں۔
 آسمان کا دروازہ ان لوگوں کے لیے کھلا ہے۔ جنہوں نے انہیں کرام کی ہے چون چو انصاریق کی اور مرسلیم ان
 کے سامنے ظم کیا۔ اور جنہوں نے جہانے انصاریق کے انہیں کی تخریب کی اور جہانے تو ان سے ان سے بچ کر
 ان کے لیے آسمان کا دروازہ نہیں کھلی سکتا جیسا کہ احادیث میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے کہ ان تھے جب
 کافر کی رو میں کو قبض کر کے آسمان کی طرف چڑھتے ہیں تو آسمان اور زمین کے درمیان رہنے والے لوگوں

سے بڑھ کر اس پر بوجھ نہیں ڈالتے مطلب یہ ہے کہ ایمان اور عمل صالح کی تکلیف ایسا بوجھ نہیں ہونا کہ اصل برداشت ہو اور حالت نشتر سے باہر ہو سالیسے وقت ہرستی میں ہرشت میں داخل ہو گئے وہ ہمیشہ ہرشت ہی میں رہیں گے عمل انکا اگر محمدیہ اور ختمیہ کی جزا پر محدود ہوگی اور جنت میں داخل ہونے کے بعد اصل جنت کے باہر اصل نارنگی طرح باہمی عداوت اور ایک دوسرے پر بغضت اور ایک دوسرے سے نفرت نہ ہوگی مگر ان کو باہمی صالحین کے سینوں میں جو ایک دوسرے کی طرف سے دینا میں بقصد قاتلے لڑتے کسی عداوت بھی کی نار پر کسی قسم کی کوئی حملگی اور رنجش اور ناخوشی ہوگی تو جنت میں جالے کے بعد اسکو ہم ان کے سینوں سے کھینچ کر باہر نکال دیں گے جنت میں پہنچ جانے کے بعد نہ ایک کو دوسرے سے عداوت ہوگی اور نہ حکوہ و شکایت سب بھلا بھائی بن کر رہیں گے کہ کوئی رنج و غم پیش کو ٹھکر کر دیتا ہے اور جنت میں ٹھکر کا نام و نشان نہ ہوگا اس آیت سے معلوم ہوا کہ دنیا میں بھی اس درجہ کے بھائیوں میں ہم باہمی رنجش اور کدورت پیش آجاتا کرتی ہے جو ہمارے نزدیک بھی اللہ کو اہل کفر و عداوت اور اہل عداوت اور اہل عداوت کا مصداق ہوتے ہیں اور انکی اس باہمی رنجش سے اللہ کے نزدیک اس کے مرتبہ میں کوئی فرق نہیں آتا کیونکہ انکی رنجش اور کدورت کی بنیاد حسد اور طمع پر نہیں ہوتی بلکہ بعض لڑائی اور نفرت ہوتی ہے گو نفس الامر میں ان دونوں میں سے ایک خطا پر ہوتا ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ لوگ اپنی طرف سے طلب حق میں کسی قسم کی کوتاہی نہیں کرتے ان سے جو خطا اور غلطی ہوتی ہے وہ اجتہادی ہوتی ہے جس پر کوئی مواخذہ نہیں جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے لَا تَسْخَطُ أَنْفُسُ إِلَّا بِسُوءِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ جیساکہ حدیث میں ہے من اجتهد فاصاب غلہ اجنل و من اخطأ فغلہ اجر و احد۔ جس نے اجتہاد کیا اور صواب کو پہنچا اسکو دو اجر ہیں اور جس نے اجتہاد میں خطا کی اسکو ایک اجر ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت ہم اہل بدر کے بارہ میں نازل ہوئی۔ نیز آپ نے بھی فرمایا کرتے تھے کہ مجھے امید ہے کہ میں اور عثمان اور زبیر قیامت کے دن ابھی لوگوں میں سے ہونگے جس کے بارہ میں اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے۔ وَنُفَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ

قِنْ تَقِيرُ اِنْ كَثُرَتْ ۲۶ و تفسیر طبری ص ۱۱۷ ج ۱

کہتے ہیں کہ جنی جب جنت کی طرف دوڑیں گے تو ان کے دروازے کے پاس ایک درخت پائیں گے جس کے نیچے دو چٹے جاری ہونگے جس میں سے ایک چٹے کا پانی وہ پیئیں گے تو ان کے سینوں کا کینہ دور ہو جائیگا۔ وہی شراب بطور ہے کما قال تعالیٰ وَنُفَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ اِنْ كَثُرَتْ ۲۶ و تفسیر طبری ج ۱ ص ۱۱۷ ج ۱

اور بعض علماء نے قِنْ تَقِيرُ اِنْ كَثُرَتْ کے معنی بیان کیے ہیں کہ باوجود کینہ جنیوں کے ملائکہ مختلف ہونگے کوئی اعلیٰ درجہ میں ہوگا اور کوئی ادنیٰ درجہ میں مگر باہمی عداوت کے دونوں میں ایک دوسرے پر حسد نہ ہوگا ہر ایک اپنے درجہ میں خوش ہوگا اور سب ایک دوسرے کے ساتھ محبت اور اتفاق

رکھیں گے بخلاف دوزخوں کے کہ وہ ایک دوست پر لعنت کریں گے، تو توفیق میں جہاں ان کے سکناات کے نیچے نہری جاری ہوئی اور وہ لوگ غایت سمرت سے حق تعالیٰ کے شکر میں یہ کہیں گے کہ پاس کے پاس ہے اس خداوند کریم کے لیے جس نے اپنے لطف و کرم سے ہم کو دنیا میں ایمان صحیح اور عمل صالح کی توفیق دی جس کی بدولت آج ہم کو جنت کی بہ عزت و کرامت نصیب ہوئی اور ہم بذات خود کہہ باب نہ ہوں گے اگر اللہ ہم کو توفیق نہ دیتا اسکی توفیق اور عنایت سے ہم کو ہدایت میسر ہوتی۔

واللہ لعلہ اللہ ما احدثنا
فانزلہ منکینہ علینا
و نحن عن فساد ما استنبتنا
کرہ رقدہ لطف تو لہمید راہ
آنکہ برہ رسند و باید رفتن
توفیق رفیق لشہ داویدا :

اہل ایمان اور جنت کے بعد ازل حق تعالیٰ کی نعمت ہدایت اور نعمت توفیق کا شکر ادا کریں گے بعد ازل حضرات انبیاء و رسول کا ذکر کریں گے جو خدا اور جنوں کے درمیان میں واسطہ فی الہدایت اور واسطہ فی الانعام ہیں اور یہ کہیں گے البتہ حقیقی ہمارے پروردگار کے رسول حق مکر آئے تھے اگر یہ حضرات ہماری رہبری اور ہدایت نہ کرتے تو ہم خدا تک نہیں پہنچ سکتے تھے یہ نعمت و کرامت جو کچھ ہم دیکھ رہے ہیں وہ سب انکافض محبت اور انکے اتباع کی برکت ہے اور ان حضرات نے ایمان اور عمل صالح اور اتباع شریعت پر جو جو وعدے ہم سے لیے تھے وہ سب سچے نکلے اور ان کے آخرت کی جو شانیں ان حضرات نے ہم کو دی تھیں آج ہم نے ان کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر لیا۔ ہم کو جو کچھ عطا وہ حضرات انبیاء کے واسطے سے عطا فرمایا۔ کرام کے توسط کے بارگاہ خداوندی میں برائی ممکن نہیں۔ صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین و علی خاتم الانبیاء والمرسلین و علی آلہ و اصحابہ اجمعین و علینا معہم یا ارحم الراحمین۔

غلامیہ مطلب یہ کہ محض حق تعالیٰ کی توفیق اور دستگیری سے اور بچہ حضرات انبیاء و کرام کی رہنمائی اور سرپرستی سے ہم کو یہ اعلیٰ مقام نصیب ہوا ورنہ ہم کہاں اور یہ مقام کہاں اور اہل جنت جب ان تمام نعمتوں اور کرامتوں کو اللہ تعالیٰ کی توفیق اور ہدایت اور ان کے لطف و عنایت کا کرم شکر کر سکا شکر کریں گے اور اسکو اپنے ایمان اور عمل صالح کا ثمرہ اور صلہ نہیں سمجھیں گے۔ تو اس وقت انکو خدا کی طرف سے نواہی جاتے گی کہ یہ جنت ہے جسکے تم اپنے عملوں کے عوض وارث بنائے گئے ہو یعنی یہی وہ جنت ہے جسکا تم سے دنیا میں رسولوں نے وعدہ کیا تھا اب تم اسکے مالک ہو گئے۔ حق تعالیٰ کے فضل سے اور پھر ایمان اور عمل صالح کی برکت سے تم نے اپنے باپ آدم کی میراث ہمیشہ کے لیے حاصل کر لی۔

اور یہ نواہی کرنے والا خدا کی طرف سے کوئی فرشتہ ہو گا جیسا کہ تفسیر درغفور میں اومحاذ بعدی سے مرفوعاً منقول ہے جسکے الفاظ یہ ہیں قیڈہب العلف فبقول سلاہ

ف علیکم تلک الجنة اور فتموها بما کنتم تعملون۔

نکتہ | اہل جنت نے اپنے اعمال کو حق اور سچ سمجھا اور جنت کو محض اللہ کا فضل سمجھا اور اس کا شکر کیا اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے آوازہ بڑا کر جو کہ تم نے اعمال کو حق اور سچ سمجھا اور اس کو قابل جزا اور انعام نہ جانا اور ہماری بارگاہ میں داخل اور قاضی اور ادب کو ملحوظ رکھا اس لیے اعلان کیا جاتا ہے کہ جنت تمہاری عملی موجودہ کافرہ اور منکر سے اور ہمیشہ کے لیے تم اسکے ایک بنادے گئے۔

نکتہ دیگر | ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عمل صالح و نیکو عمل جنت کا سبب ہے اور ایک حدیث میں یہ آیا ہے کہ کوئی شخص اسباب عمل کے جنت میں نہ جائیگا بلکہ رحمت الہی کے سبب سے جنت میں جائیگا جو جانا ہے کہ آیت اور حدیث میں کائنات آمارض نہیں دخول جنت کا سبب ظاہری بندہ کا عمل ہے اور سبب حقیقی اللہ تعالیٰ کا فضل ہے آیت میں سبب ظاہری کا ذکر ہے اور حدیث میں سبب حقیقی مراد ہے پس آیت اور حدیث میں کوئی تعارض نہیں رہا۔

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَنِ قَدْ وَجَدْنَا

اور پکارا جنت والوں نے آگ والوں کو کہ ہم پا چکے جو

مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ

ہم کو وعدہ دیا تھا ہم سے رب نے حقیقی سو تم نے بھی پایا جو تمہارے رب نے وعدہ دیا تھا

حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَإِنَّ مَوْدِنَ بَيْنَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ

حقیقی بولے ہاں۔ پھر پکارا ایک پکارنے والا انکے بیچ میں کہ لعنت ہے اللہ کی

عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٣٧﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ

پس الظالمین پر۔ جو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے

اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٣٨﴾

اور ڈھونڈتے ہیں اس میں کجی۔ اور وہ آخرت سے منکر ہیں۔

وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ ۖ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ

اور دونوں کے بیچ میں ہے ایک دیوار اور اسکے سرے پر مرد ہیں کہ پہچانتے ہیں

كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ۖ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا

ہر ایک کو اپنے نشان سے، اور پکارے جنت والوں کو، کہ سلامتی ہے

عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿۱۰﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ

تم پر داخل نہیں ہوئے جنت میں اور وہ امید فرمیں۔ اور جب پھری

أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا

انکی نگاہ دوزخ والوں کی طرف، بولے اسے اللہ ہمارے نہ کر ہو کہ

مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۱۱﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ

گہکار لوگوں کے ساتھ اور پکارے دیوار کے سرے والے

رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ

ایک مردوں کو کہ انکو پہچانتے ہیں نشان سے بولے، کیا کام آیا تم کو

جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ ﴿۱۲﴾ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ

جمع کرنا اور جو تم مجر کرتے تھے؟ اب یہ وہی ہیں

أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُكُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ۖ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا

کہ تم قسم کھاتے تھے نہ پہنچاؤ گے انکو اللہ کی رحمت میں۔ چلے جاؤ جنت میں نہ

خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿۱۳﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ

ڈرے تم پر نہ تم غم کھاؤ۔ اور پکارے آگ والے

النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ

جنت والوں کو بہاؤ ہم پر تمہارا پانی۔

أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ۖ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَىٰ

آپ جو روزی تم کو دی اللہ نے۔ بولے اللہ نے یہ دونوں بند کیے ہیں

اُكْفِرِينَ ۝۵۱ الذِّينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا

منکروں سے جنہوں نے دین کو ہوا اور کھیل

وَعَرَفْتَهُمُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا فَاَلْيَوْمَ نَنسِفُہُمْ کَمَا نَسُوْا

اور ہم نے دنیا کی زندگی پر ۔ سو آج ہم انکو بھلاؤں گے جیسے وہ

نَقَاءَ یَوْمِهِمْ هٰذَا وَمَا کَانُوْا بِاٰتِنَا یُجْحَدُوْنَ ۝۵۲

پولے اپنے اس دن کا طہ اور جیسے تھے ہماری آیتوں سے جھگڑتے ۔

وَلَقَدْ جَعَلْنٰہُمْ یُکْتَبُ فِصْلٰہُ عَلٰی عِلْمِہٖ هٰدٰی

اور ہم نے انکو پہنچا دی ہے کتاب جو کھول کر بیان کی ہے خبر دہری سے

وَرَحْمَۃٌ لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ۝۵۳ هَلْ یَنْظُرُوْنَ اِلَّا

راہ بتائی اور مہربانی ایمان والے لوگوں کو کی راہ دیکھتے ہیں ؟ مگر

تَاْوِیْلَہٗ ۚ یَوْمَ یَاْتِیْ تَاْوِیْلُہٗ یَقُوْلُ الذِّینَ نَسُوْہُ

بہی کہ وہ ٹھیک ہے جس دن وہ ٹھیک پڑے گی کہنے کہیں گے جو اسکو بھول

مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاۤءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَّنَا

سہ تھے پہلے یہی بات لائے تھے ہمارے رب کے رسول اب کوئی ہیں

مِنْ شَفَعَاۤءٍ فِیْشَفَعُوْا لَنَا اَوْ رُدُّوْا فَنَعْمَلْ غٰیْرَ

سفارش والے تو ہماری سفارش کریں یا ہمکو پھر جانا ہو تو ہم کام کریں سو

الَّذِیْ کُنَّا نَعْمَلُ ۚ قَدْ خَسِرُوْا اَنْفُسَہُمْ وَضَلَّ

انکے جو کر رہے تھے ۔ تحقیق ہارے اپنی جان اور بھول گئے

عَنْہُمْ مَا کَانُوْا یَفْتَرُوْنَ ۝۵۴

جو جھوٹ بجاتے تھے ۔



اہل جنت اور اہل ”نرخ“ اور اہل اعراف کی باہمی گفتگو کا ذکر

قَالَ تَعَالَى وَتَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ الْخَيْرُ الْخَيْرُ... وَصَلَّ عَلَيْهِمْ مَلَكًا كُنَّا لَا نَعْرِفُ وَكَانَ
 (۱) رابطہ، گزشتہ آیات میں اہل جنت اور اہل ناری جزا و سزا کا بیان تھا اب ان آیات میں ان مخالفات
 اور کمالات کا ذکر ہے جو دخول جنت و جہنم کے بعد جنہوں اور دوزخوں کے مابین ہو گئے اور ان کے ساتھ
 اہل اعراف کو مابین ذکر فرمایا جنکی حالت ابتدا میں تین جہن جوگی اور بعد میں انکو جنت میں داخل ہونے کا
 حکم ہو جائے گا اور اس نام نہ کر کے مقرر یہ بتلانا ہے کہ اس روز اہل ایمان کا سوا کلمہ حاصل ہوگی اور
 اسلام کے دشمنوں کو انتہائی رنج و غم اور انتہائی حسرت پیش آئے گی۔ جسکی کوئی طافی ممکن نہیں جو کچھ کرنا ہے۔
 وہ اب کہہ کر لو چنانچہ فرماتے ہیں اور جب جنت والے جنت میں اور آگ والے آگ میں جا چکیں گے اور
 اپنے اپنے ٹھکانہ پر پہنچ جائیں گے تو جنت والے آگ والوں کو پکاریں گے اور یہ پکارنا محض خبر دینے
 کے لیے نہ ہو گا بلکہ اپنی حالت پر اظہارِ مسرت کے لیے اور انکی توبیخ اور حسرت بڑھانے کے لیے ہو گا۔ اور
 وہ نعرہ اور پکار یہ ہوگی کہ تحقیق ہم سے جو دنیا میں ہمارے پروردگار نے اپنے رسول کی زبانی ایمان اور عمل
 صالح پر مشیت کا وعدہ کیا تھا اسکو ہم نے ٹھیک پایا یعنی وہ وعدے جو ہمارے ساتھ کیے گئے تھے وہ
 پورے کر دیئے گئے تو تم بتاؤ کہ تم نے اس وعدہ کو ٹھیک پایا جو تمہارے پروردگار نے تم سے کیا تھا
 یعنی خدا کا وعدہ تم سے کفر پر عذاب الیم کا تھا جس کی خبر تمکو انبیاء کرام و پاکیرہ فرماتا کہ تم میں اپنے وعدہ
 عذاب کو پہنچے یا نہیں اور انبیاء نے جس چیز کی خبر دی تھی اب بھی اسکا یقین آیا یا نہیں اہل دوزخ جواب
 میں کہیں گے کہ ہاں ہم نے ہی اس وعدے کو ٹھیک پایا جو ہمارے پروردگار نے رسول کی معرفت
 ہم سے کیا تھا اسی وعدہ کے بنا پر ہم ملا اب میں بڑے ہیں جنہوں کا دوزخوں سے یہ سوال بطور تقریب
 و توجہ کے ہو گا کہ ہم نے تو اپنے رب کا وعدہ سچا پایا تم کہو کہ تم نے ہی سچا پایا یا نہیں۔ جبکہ مار کر کہیں
 گے کہ ہاں ہم نے سچا پایا جیسا کہ سورۃ صافات میں ہے کہ ایک شخص اپنے کافر پارے سے کہے گا۔ قَالَتْ
 هَذِهِ فِي مَثْوَايَ الْجَحِيمِ قَالَ تَاللّٰهِ اِنْ كُنْتَ لَتُوقِدِيْ يَ نَارًا لَّتَكُونِيْ مِنْ الْخٰسِرِيْنَ اَكَمَا تَخْتَرِيْ يَمَيِّتِيْ اَلَا مَتٰى تَكُنَّا الْاُولٰٓئِیْ وَ مَا تَخْتَرِيْ
 لِمَعْدٰی يَمِيْنٍ۔ بعد ازاں فرماتے ہیں۔ هٰذَا النَّارُ الَّتِیْ كُنْتُمْ يَمٰٓا تَكْتُمُوْنَ
 اَلَا تَحْشُرُوْنَ هٰذَا اَمْرًا اَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ اٰیٰتُكُمْ فَاَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ اَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ اٰیٰتُكُمْ فَاَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ
 اَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ اٰیٰتُكُمْ فَاَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ۔ اور اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بد کے
 دن کو جس پر کھڑے ہو کر مردارانِ قریش کو نام نہام پکار کر بطور توبیخ اور مسرور نش فرمایا۔ اے اہل جہنم
 بن ہشام اے عبد بن ربیعہ اور اے شیبہ بن ربیعہ اور اے لعل اور اے لعل ہل وجد تعمر

ہا و عدد کم و دیکھ حقائق و جدوت ہا وعدتی و فی حقا۔ سو جس طرح آخرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی یہ نما اور نام نہام خطاب متوالیں ہرگز کی تو بیخ اور سرزنش کے لیے تھا اس طرح اہل جنت
کی اہل نار سے یہ گفتگو بلند و رفیع اور تو بیخ ہوئی تاکہ انکی حرمت اور نزالت عید کمال کو پہنچ جائے اس وقت
دور خوں کو جواب میں بجز نعم و ہاں کہنے کے کوئی چارہ نہ ہو گا مگر لا چاری اور مجبوری کا یہ اقرار یعنی لعنہ اجمالی
اقرار ہے جس میں اپنے جرم کی تفصیل نہیں پس اس وقت ان دور خوں اور جہنمیوں کے درمیان ایک جگہ
والا یعنی ایک فرشتہ باواز بلند بکار کر یہ کہے گا کہ خدا کی لعنت ہو ظالموں پر جو لوگوں کو خدا کی راہ سے روکتے
تھے اور خدا کی راہ میں جی کے متلاشی رہتے تھے۔ یعنی اس میں عیب نہ تھے رہتے تھے اور اجمالی کج بگٹیوں
دن رات اس فکر میں رہتے تھے کہ صاف اور سیدھے راستہ کو ملے گا تا کہ ت کو دیں تاکہ تو اس لیے نہ چل
سکے۔ کا حدہ اور ناقد کا طریقہ یہی ہے کہ دین کی باتوں میں شکوک اور شبہات نہ تھے رہتے ہیں تاکہ لوگ
دین سے بدظن اور غمزدہ نہ ہوں اور وہ آخرت کے منکر تھے صرف دنیاوی زندگی ان کی منہا نے نظر تھی
عالم دنیا جو انکو آنکھوں سے نظر آ گیا تھا۔ صرف انکے قائل تھے اور عالم آخرت جو مرے کے بعد نظر آتا ہے وہ
اس کے قائل نہ تھے غرض یہ کہ ان کے لعنہ و ہاں کہنے کے بعد فرشتہ ان ظالموں پر باواز بلند لعنت
کی باتوں و بیگانہ کہ سب اولین اور آخرین میں ہیں کہ یہ ظالم بلاشبہ قابل لعنت ہیں اور ان ظالموں نے جو مجبور
ہو کر نعم کہا اس میں اپنے جرم کی تفصیل نہیں خدا کے مژدن یعنی فرشتہ نے جب لعنہ اللہ علی
الظالمین فرمایا تو ان وی اور باواز بلند اسکا اعلان کیا تو انکا جرم ہوتا سب کو معلوم ہو گیا کہ ان کا جرم
نعم یعنی کفر اور شرک ہے۔

اہل اعراف کا ذکر

جب اللہ تعالیٰ جنت اور دوزخ والوں کا ذکر کر چکے تو اب یہ بتلاتے ہیں کہ دوزخ اور جنت کے
درمیان ایک جگہ یعنی ایک بلند دیوار ہے جسکا خاصہ یہ ہو گا کہ جنت کا اثر دوزخ تک اور دوزخ کا اثر
جنت تک نہیں پہنچے دے گی کہ جسکا اگر اہل جنت کو نار کا کوئی اثر پہنچے تو ان کے لیے باعث ایذا رہے
اور اگر اہل جنت کا کوئی اثر اہل دوزخ تک پہنچے تو انکے عذاب اور مصیبت میں کمی آجائے اس لیے درمیان میں ایک
پردہ قائم کروا گیا کہ اوپر کا اثر دوزخ نہ پہنچ سکے اور یہ وہی جگہ ہے جسکا اثر قبلہ نے سورۃ حدید میں ذکر
فرمایا ہے۔ قَطْرِ رَبِّكَ يَبْلُغُكَ يَشُوقُ رَبُّكَ بِأَبْطُلُكَ فِشْهُ الشَّجَمُكَ وَ يَظْهَرُكَ
مِنْ قَبْلِكَ الْعَذَابُ۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور ان دونوں کے درمیان یعنی جنت اور دوزخ کے درمیان
ایک دیوار حال ہے جسکا نام اعراف ہے اعراف کو اعراف کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اہل اعراف ہر شخص
کو اوپر سے دیکھ کر پہچان لیں گے کہ یہ جنتی ہے اور یہ دوزخی ہے اعراف۔ عرف کی جمع ہے جس کے

معنی طرہ جگہ کے ہیں جو کو وہ دیوار اونچی ہے اس لیے اسکا نام اعراف رکھا گیا جس کی لمبائی پست سے جتنی اور دروزی سب نظر آئیں گے اور اس دیوار اعراف پر کھڑے ہونگے جسکی پکیاں اور عریاں برابر ہوں گی۔ اس لیے یہ لوگ نہ جنت کے متقی ہیں اور نہ دوزخ کے اسی لیے فی الجہاں اور مردہ مست اعراف میں رکھے جائیں گے پھر آخر میں اللہ تعالیٰ انکو اپنے فضل سے بہشت میں داخل فرمائے گا۔ عرض یہ کہ اہل اعراف جنت اور جہنم کے درمیان میں ایک طہرہ دیوار ہونے کی وجہ سے جنتیوں اور دوزخیوں میں سے ہر ایک کو انکی علامات اور چہرے کی نشانی سے پہچان لیں گے جو کو یہ لوگ لمبائی پر ہونگے اس لیے دونوں فریقوں کو آسانی سے دیکھ سکیں گے جنتیوں کو جن کے سپرد اور نورانی چہروں سے اور دوزخیوں کو انکے چہروں کی ہر دروزی اور سیاہی اور ہر دروزی سے پہچانیں گے۔ ان خاص فریڈے ہیں کہ اہل اعراف جنتیوں کو انکے چہروں کے سفیدی سے پہچانیں گے اور دوزخیوں کو انکی در سیاہی سے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے: **فُجُوعًا يَمْشُونَ مُنْتَبِہًا ۚ وَصَاحِبًا مُّثْتَبِرًا ۚ وَكِبْرًا ۚ يَمْشُونَ عَلَىٰ خُفٍّ ۚ لَّهُمْ فِيهَا عَصَا ۚ تَرَاهُمْ قَائِمًا ۚ اُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُ ۚ وَالْقَلِيلُ ۚ** اور یہ اہل اعراف جہنمیوں کی طرف دیکھیں گے تو جنتیوں کو بیکار کر کہیں گے سلام علیک یعنی تمکو مبارک ہو اور انکی ان کی سلامتی تم پر قائم اور دائم رہے ابھی تک یہ اہل اعراف جنت میں داخل ہوتے ہوئے اور وہ امید اور توقع رکھتے ہوئے یعنی اہل اعراف جس وقت جنتیوں کو بطور مبارک باسلام کریں گے تو اس وقت تک وہ خود بہشت میں نہیں ہونے لگے لگائے کہ بہشت میں داخل ہونے کی توقع ہوئی جو کو وہ اپنے اعراف میں ہونے کی وجہ سے جہاں جائیں گے کہ دوزخ سے تو ہم نجات پا ہی چکے ہیں اب ہم بہشت میں ضرور داخل ہو جائیں گے اس لیے کہ اعراف کوئی دائمی مقام نہیں۔ آخرت میں دائمی قیام کی جگہ دوزخ ہے یا بہشت یہ عجب نہیں کہ اصحاب اعراف کی نظر اللہ کے لطف و کرم پر ہو اور دل میں یہ طبع ہو کہ اگرچہ ہماری حسنات اور سببات کے دونوں پلے برابر ہیں مگر حسنات کا بدلہ ہماری جو باتیں ملاحظہ فرمازی فرماتے ہیں۔

بسمت امید علی رحمہ اللہ روز جزا ۴ فیض حقوش نہ ہند ہار گنہ بود شرم
اور جب اہل اعراف کی نظریں دوزخیوں کی طرف پھری جائیں گی اور انکے عذاب اور انکی دوسہائی کو دیکھیں گے تو کہیں گے اسے ہمارے پروردگار ہم کو ان ظالموں کے ساتھ دوزخ میں متعلق نہ کرنا انکی ہماری عمارت بنائی ہے اہل اعراف کی حالت حسرت اور سببات کے برابر ہونے کی وجہ سے اور دوزخ اور جنت کے درمیان میں ہونے کی وجہ سے خوف اور رجاء اور طبع اور یاس کے بلین ہیں ہوگی۔ ادھر دیکھیں گے تو امید کریں گے اور ادھر نظر پڑے گی تو خدا سے ڈر کر پناہ مانگیں گے کہ ہم کو ان دوزخیوں میں شامل نہ کیجئے مگر پھر رجاء اور طبع یعنی امید کا غالب ہو گا بالآخر انکی امید پوری ہو جائے گی اور انکو جنت میں جانے کا حکم ہو جائے گا۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔

۱ اہل اعراف کا نہ جہنم کی طرف متلاشی لیے پھر حادثے کا ناگہانہ لٹک کر کریں کہ
اس عذاب سے خلاصی ہی بہت بڑی نعمت ہے۔

نکتہ

ف

حافظان کثیر فرماتے ہیں کہ دوزخ اور جنت کے درمیان جو مجاہد ہے اسی کا نام اعراف ہے قیامت میں میں قسم کے آدمی ہونگے ایک وہ جنکی نیکیاں بدوں پر غالب ہو چکی ہیں جنت میں جانے کا حکم ہو جائیگا۔ دوسرے وہ جنکی برائیاں اچکی نیکیوں پر غالب ہو چکی ہیں وہیں دوزخ میں جانے کا حکم ہو جائیگا۔ اور سرے وہ لوگ ہونگے جن کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہو چکی ہیں اس مقام میں جسکا نام اعراف ہے ٹھہرنے کا حکم ہو گا یہاں تک کہ تائب اندر کو منظور ہو گا تو اچکی غطا میں عاف کر دے گا اور انہیں جنت میں داخل ہونے کا حکم ہو گا۔ حد یقین ایمان رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ صحابہ اعراف کون ہیں کہا کہ وہ لوگ ہیں جن کے حسات اور سیئات برابر ہیں۔ بیات نے جنت میں جانے سے روکا اور حسات نے آگ سے بچایا اسودہ اس دیوار پر ٹھہری گئے جب تک کہ اللہ تعالیٰ انکے حق میں فیصلہ کرے۔ جمہور سلف اور سلف کا مذہب یہی ہے کہ صحابہ اعراف وہ لوگ ہونگے جنکی حسات اور سیئات برابر ہوں گی عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن ایمان جیسے جلیل القدر صحابہ اسی طرح منقول ہے اور بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ صحابہ اعراف وہ لوگ ہونگے جو جہاد میں بغیر والدین کی اجازت کے نکلے اور مذکی راہ میں شہید ہوئے اسکے علاوہ اور بھی اقوال ہیں تفصیل اگر درکار ہو تو تفسیر قرطبی صفحہ ۲۸۷ ج ۱ اور تفسیر ابن کثیر صفحہ ۲۱۳ ج ۲ - دیکھیں۔

اور جیسے اہل اعراف نے اہل جنت سے سلام و کلام کیا اسی طرح یہ اہل اعراف دوزخیوں میں سے کچھ روانہ کر دیں گے اور ان کے سرداروں کو جنہیں وہ ان کی علامت سے پہچانتے ہونگے پکارتے گے اور یہ کہیں گے کیا کام آیا تمہارا مال جمع کرنا اور وہ جو تم دنیا میں بچھو کر رہے تھے۔ اور انہما کرام کی اتباع اور پیروی کو اپنے لیے عار سمجھتے تھے یعنی تمہارا سے مال و دولت اور بچھنے آج تم کو نفع نہ پہنچایا آخر تم اس عذاب اور دہان میں پھلے۔ یا جمع سے جمعیت یعنی ذکر چاکر اور برادری اور فروج اور لشکر مراد ہے کہ جس جیسے پر تم کو گھنہ تھا وہ کچھ کام نہ آئی بعد ازاں اہل اعراف ان غریب اور بھارے مسلمانوں کی طرف اشارہ کر کے جو جنت میں ہونگے یہ کہیں گے کیا یہ غریب مسلمان وہی لوگ ہیں کہ جنہیں تم دنیا میں حقیر سمجھ کر انکے بارہ میں نہیں کھایا کرتے تھے کہ ان لوگوں کو اللہ کی رحمت نہیں پہنچے گی اب دیکھو کہ ان پر اللہ کی کیسی رحمت ہو رہی ہے۔ ان کے لیے حکم ہو چکا ہے کہ جنت میں داخل ہو جاؤ نہ تم پر کچھ خوف ہے اور نہ تم ملکیں ہونگے اب دیکھ لو پس جنکو تم بظلم عقارت دیکھ کر یہ کہا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ عَذِّبْهُمْ وَخُنْ مَنِيَّتَهُمْ۔ دیکھ لراں پر اللہ کا کیا فضل اور کیسی رحمت ہو رہی ہے اور تم کس عذاب اور جمعیت میں مبتلا ہو اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ قول فرشتوں کا ہے جو اہل اعراف سے متعلق ہے یعنی فرشتے اہل اعراف سے کہیں گے۔ اس اہل اعراف فرشتوں کا فیصلہ ہو چکا کہ اب تم اہل جنت میں داخل ہو جاؤ وہاں جنہیں کچھ خوف ہو گا اور نہ علم۔ اہل اعراف دوزخ کے درمیان ایک بلذہ حکم پر ہونے کی وجہ سے فرشتوں کا حال دیکھیں گے دوزخیوں کو دیکھ کر ڈر رہیں گے اور ہناہ مانگیں گے کہ اسے اللہ نہیں انکے ساتھ نہ شافی کرنا اور اہل جنت کو دیکھ کر

ایک عجیب طبع اور انداز کے ساتھ انکو مسلم کر دیں گے زبان سے سلام کریں گے۔ اور دلی میں بیعت اور آئندہ جوگی کا شہر بنائے اپنے فضل و کرم سے ہر ایک اعلیٰ طرح جنت میں جگہ دے گا نہ تو اپنے کسی اور اور آرزو ہو کر نہ کیا نور و کرم ہوئے گا۔ اَذْخَلُوا الْجَنَّةَ لَا تَكُونُ فِيهَا حَٰكِمَةٌ وَلَا اُنْثٰى وَ لَا كُنُوزٌ مُّتَحَدِّثَةٌ۔

دورخیوں کا اہل جنت کے سامنے دستِ سلال

حرفِ زیادت میں اہلِ جنت کی گفتگو کا اہلِ جہنم سے ذکر تھا اب ان آیات میں دروزوں کی حقیتوں سے گفتگو کا ذکر کرتے ہیں اور دروز کے مالے جو کہ اور ان میں سے دو خاص ہیں جو کہ جنت والوں کی یکجہاںی کے گمراہ دارا بنی کا کوئی نظریہ نہیں دیتے جو روزی اللہ نے نکودی سے اس میں سے کچھ کم تو لیں دے دو جن فقرہ دروزیہ کے بارے میں قلم کار کا کرتے ہیں۔ لَا يَنْتَظِرُ الْعَذَابَ وَبِحُصْنَةٍ اَوْ بِنَجْوَى اور بیکہ کی وجہ سے اللہ سے بات کرنا بھی پسند نہ کرتے تھے آخرت میں پہنچ کر ان کے صلے سے رحمتِ ساری دروز نہ کریں گے۔ اہلِ جنت بجا بجا ہی کہیں گے کہ تعینِ اللہ تعالیٰ سے ان دونوں چیزوں کو کاڈوں پر عزیمت کر دیتے ہیں یہ کافر وہی تو ہیں جنہوں نے ان میں اپنے دین کی نمائندگی اور کھیل بنا رکھا تھا اور دنیاوی زندگی کا کافی سنے انکو ایسا فریب دیا کہ آخرت کو باسلی بھول گئے ہیں آج ہم بھی کچھ بھول جاتے ہیں گے جیسا کہ وہ دنیا میں اس دن کی بخشی اور غصے کو بھولے ہوئے تھے۔ خدا تعالیٰ نے یہاں سے منظر ہے یہاں محاذِ اسکو خدا کی طرح غریب کر دیا مطلب یہ ہے کہ ان پر ہم کو اپنی اور رحمت سے نظر انداز کر دیں گے بھول جانا کفار ہے جسے بے منتقلی اور بے توجہی سے اور اس کے راحت و آرام کی خبر نہ لیتے سے دروز نہیں ان کے حقیقی معنی جناب باری قولانے میں تصور نہیں ہو سکتے ہیں جس طرح بدگاہ باری ہی دی ہوئی نعمتوں میں سمت ہو کر ہم کو بھول گئے۔ اور پیغمبروں کے ذریعے ہم نے حکایہ بھی لکھا خیالی بھی نہ کیا اور ہمارے دین کا کھیل اور مناشہ بنا دیا اس طرح آج ہم بھی انکا خیال نہ کریں گے اور جن لوگوں نے مجاہدے دین کا کھیل اور مناشہ بنا دیا آج ہم ان کی ذلت و خواری کا قہر شدہ دکھاؤں گے اور یہی ہے کہ وہ جہنمی آج ان کا نکار کرتے رہتے ہیں اور اس طرح آج ہم بھی انکی درخواست قبول کرنے سے انکار کرتے ہیں امدان لوگوں کا انکار کسی شہ پر مبنی نہ تھا بلکہ خدا کی بنا پر تھا اس لیے کہ تحقیق ہم نے ان کا کفار کے پاس کسی کتاب پہنچا دی جس میں تمام حقائق اور احکام اور امور آخرت کو تفصیل کے ساتھ بیان کر دیا جو ایسے علمِ تعین اور تحقیق پر مشتمل ہے جس میں سہر اور خطہ کا احتیاج نہیں اور یہ کتاب ایسے عجیب و غریب علم پر مشتمل ہے کہ اس جیسا علم کسی اور کو کیا ہیں نہیں (روحِ امانی ص ۱۱۰) اور اس مفصل کتاب کو ہم نے اس لیے نازل کیا کہ حسبِ برحق دلائل جو حاتمہ اور یہ کتاب ان لوگوں کے لیے نذرِ ہدایت اور رحمت ہے جو سکوس کر ایمان لاتے ہیں اور

ایمان لاکر اسکی برکتوں سے حقد پاتے ہیں اور خلاف ان برکتوں کے کہ جسکے دل بکھر اور سخت اور مال و دولت کی جست سے بھرے ہوئے اور لذات نفسانیہ پر فریفتہ ہیں وہ اسکا سننا بھی پسند نہیں کرتے ان کی حالت سے نظارہ ایسا مزخرف ہو رہا ہے کہ یہ کافر لوگ نہیں استغفار کر رہے ہیں مگر اس وعدہ عذاب کی حقیقت اور صدق کے کاہر ہو جانے کا یعنی یہ کافر جو اس قرآن کی تکذیب پر اٹھے ہوئے ہیں کیا وہ اسی بات کے منتظر ہیں کہ قرآن میں جو عذاب کے وعدے کیے گئے ہیں وہ وقوع اور ظہور میں آجائیں اور اپنی آنکھوں سے انکو دیکھ لیں تب ایمان لائیں تو خوب سمجھ لو جس دن اس وعدہ عذاب کی حقیقت سامنے آجائے گی یعنی قیامت کے دن جب اس تکذیب اور کج روی کا نتیجہ آنکھوں سے دیکھ لیں گے سو وہ لوگ جو اس دن کو پہلے سے سمجھتے ہوئے تھے اور اس پر ایمان نہیں لاتے تھے اس دن کو دیکھ کر کہیں گے کہ بے رنگ ہمارے رب کے رسول دنیا میں حق لیکر آئے تھے ہم نے اپنی حماقت اور کج روی سے انہیں ناحق مٹا دیں کیا ہمارے لیے یہاں کوئی سفارشی ہو سکتے ہیں کہ وہ ہمارے لیے اللہ سے سفارش کریں یا یہ ہو سکتا ہے کہ ہم دنیا میں بد واپس و تباہ کیے جائیں۔ پس وہاں جا کر ان ملعون کے خلاف عمل کریں جو ہم پیسے کرتے تھے یعنی ہم بیٹے بڑے مل کر تھے اب لپچے مل کر گئے۔ عذاب خداوندی کو دیکھ کر یہ تمنا کریں گے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اب نجات کی کوئی صورت نہیں جو وقت تم کو آخرت کی تجارت کے لیے دیا گیا تھا وہ سب تم نے اپنے بکرا اور حماقت سے ضائع کر دیا ہے شک ان لوگوں کے انبیاء کی تکذیب کر کے اپنی جانوں کو خسارہ میں ڈالنا اب اسکا نتیجہ معلوم اور ان سے وہ سب کچھ کم ہو گیا جو وہ دنیا میں انکار کرتے رہتے تھے سوائے عذاب کے کچھ نظر نہ آیا۔ خود غلط بودا چرما پندار ستیتم۔ عجیب عجیب باتیں کرتے تھے جب آنکھ کھلی تو کچھ اور ہی دیکھا۔

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

تمہارا رب اللہ ہے جس نے بنائے آسمان و زمین

فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي

پچھ دن میں پھر بیٹھا تخت پر۔ اور ڈھانپتا ہے

الَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ

رات پر دن، اسے پیچھے رکھا آہستہ دڑتہ اور سورج اور چاند

وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهٖ ۚ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ

اور ستارے کام گئے اس کے حکم پر۔ سن لو اسی کا کام ہے بنانا

وَالْأَمْرُ تَبَرُّكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿۵۷﴾

اور حکم فرمانا بڑی برکت اللہ کی جو صاحبِ مہارے جان کا

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا

پکار اپنے رب کو غرہ گڑھاتے اور چپکے اسکو خوش

يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿۵۸﴾ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ

نہیں آتے حد سے بڑھنے والے اور مت خرابی مہلاد زمین میں اس

إِصْلَاحِهَا وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ

کے سوار سے پیچھے اور پکارو اس کو ڈر اور توقع سے۔ بے شک مہر اللہ

قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۵۹﴾ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ

کی نزدیک ہے نیکی والوں سے اور وہی ہے کہ چلاتا ہے بادوں

الرَّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ط حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتْ

(جہازیں) خوشخبری لائیں، آگے اسکی مہر سے۔ یہاں تک کہ جب اٹھا

سَحَابًا ثِقَالًا سَقْنَهُ يُبَلِّدُ مَيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ

لاہیں بدلیاں بھاری ہلکا کام نے اسکو ایک ٹھہر مرنے کی طرف پھر اسیں اتارا پانی

فَاخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ

پھر اس سے نکالے سب طرح کے پھل۔ اسی طرح نکالیں گے مردوں کو

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۶۰﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ

خامد تم دھیان کرو اور جو موضع ستمرا ہے اسکا جزہ نکلتا

نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا

ہے اسکی رب کے حکم سے اور جو خراب ہے اس میں نکلے سو



اور عضوں نے کہا کہ اس سے آخرت کے دن مراد ہیں کہ ہر دن ہزار سال کہے۔ کما قال تعالیٰ وَ اِنْ يَنْظُرُوا بِغَضَبِ رَبِّكَ اَوْ يَتَّبِعَكَ كَافَّةً فَاِنَّكَ لَتَتَّبِعُنَا وَ سَخَطَا لَعْنَتُنَا وَ اِنْ يَنْصَرِفْ عَنْكَ فَاِنَّكَ لَتَرْجِعُ اِلَيْنَا اَوْ اَمَّا نُوَدِّعُكَ فَاِنَّكَ لَمِنَ الْمَرْجُوعِ
القرآن للشاہ عبدالقادر الدہلوی

اس پر زمانہ حال کے بعض فلاسفہ اعتراض کرتے ہیں کہ چونکہ انکی تحقیق یہ ہے کہ یہ کائنات آہستہ آہستہ اور تدریج لاکھوں اور کروڑوں برس میں پیدا ہوئی ہے یہی یہ حقیقی خود شکوک ہے جس پر کوئی دلیل نہیں مگر جو لوگ یورپ کی تقلید پیٹنے ہوئے ہیں وہ تو اسکو وحی آسمانی سے بھی زیادہ سمجھتے ہیں اور قرآن کریم کی خبر کہ آسمان اور زمین چھ دن میں پیدا ہوئے اسکو غلط سمجھتے ہیں حق یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے جو خبر دی ہے وہ حق اور صدق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو چھ دن میں پیدا کیا اور اسکے بعد نے شہر خلق اسکے ارادہ اور قدرت سے پیدا ہوئی اور جب تک چاہے گا پیدا ہوتی رہے گی اور یہ خیال کہ کائنات عالم آہستہ آہستہ اور تدریج لاکھوں اور کروڑوں برس میں پیدا ہوئی یہ خیال غام ان دھروں کا ہے کہ جو خدا کے منکر ہیں اور سلسلہ عالم کو قدیم اور ازلی مانتے ہیں اور یہ بالکل غلط ہے تمام انبیاء و مرسلین کا اس پر اجماع ہے کہ تمام عالم حادث ہے خدا تعالیٰ کے ارادہ اور قدرت سے عدم کے پردہ سے نکل کر وجود میں آیا ہے پھر بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے ہر ایک عقلی و حرکت کے عرش پر ہر ایک عقل اور بلا ممکن اور بلا استقرا کے قائم ہوا جیسا قیام اسکی شان کے لائق اور مناسب تھا اور حکمرانی و خدوش کی اور معلومات اور تعلیمات میں اپنی توجہ اور تصرف اور احکام کو جاری فرمایا جیسا کہ دوسری جگہ شہر استغوی تعالیٰ العرش کے بعد یزید الفکر و غیرہ کے الفاظ آتے ہیں جو استوار علی العرش کی تفسیر ہیں۔

اور موجود ہے یہود یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین پیدا کرنے کے بعد تھک گیا اور وہ ماندگی کی وجہ سے عرش پر لیٹ گیا تمام اہل اسلام کا اجتماعی عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے نہ کوئی حد ہے اور نہ کوئی نہایت ہے اور نہ اس کے لیے کوئی مکان اور سمت اور جہت ہے اکی مستی سمت اور جہت اور مکان اور زمان کے قیود اور حدود سے پاک اور منزہ ہے اسکی ہستی کسی زمان یا مکان کی ہستی پر موقوف نہیں بلکہ مکان اور زمان کی ہستی اسکی ایکاد اور تحوین پر موقوف ہے کہ چونکہ جب مکان و زمان موجود نہ تھے وہ اس وقت بھی تھا اور اب جبکہ زمان اور مکان موجود ہیں تب بھی موجود ہے وہ خداوند و افعال زمین اور آسمان اور عرش اور کرسی کے پیدا کرنے سے پہلے جس صفت اور شان پر تھا اب بھی اسی صفت اور شان پر ہے۔ معاذ اللہ عرش عظیم خداوند کریم کا حامل نہیں کہ خدا تعالیٰ کو اپنے اوپر اٹھائے ہوئے یا تھا ہے جسے جو بلکہ خدا تعالیٰ کی قدرت اور رحمت عرش کو اٹھائے ہوئے اور تعالیٰ جسے ہے وہ ذرہ برابر کسی عرش اور فرس کا محتاج نہیں بلکہ سب اسی کے محتاج ہیں معلوم ہو کہ استوار علی العرش سے عرش پر بیٹنا اور ممکن اور مستقر ہونا مراد نہیں بلکہ کائنات عالم کے تدبیر اور تصرف کی طرف متوجہ ہونا

مرد ہے اور یہ جملہ (یعنی استواء علی العرش) قرآن کریم میں سات جگہ آیا ہے ایک تو یہ جگہ کہ آپ کے سامنے ہے دوم سورہ نوح میں سوم سورہ مدثر میں چہارم سورہ طہ میں پنجم سورہ (زلزال) میں ششم سورہ سجدہ میں ہفتم سورہ صافات میں اور سب جگہ اسکی شان بلند شہابی اور تہذیب اور تصرف کو بیان کرنا مقصود ہے کہ وہی سارے عالم کا خالق ہے اور وہی تمام کائنات کا مربی اور ان میں تصرف ہے یہی فی الحقیقت تمہارا رب ہے جسکا حکم آسمانوں اور زمینوں میں جاری ہوتا ہے۔

تشابہات اور اس قسم کی تمام آیتیں اور حدیثیں جن سے بظاہر یہ وہم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مکان یا جہت میں ہے جیسے آیات استواء علی العرش اور احادیث نزول باری تعالیٰ اس قسم کی آیات اور احادیث کو تشابہات کہتے ہیں، انکی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے۔

فردہ مجسمہ اور مشابہہ اور کرامیہ اس قسم کی آیات اور احادیث کو ظاہری اور حسی معنی پر معمول کرتے ہیں اور یہ کتاب ہے کہ استواء علی العرش کے معنی تخت پر بیٹھنے کے ہیں اور جس طرح دنیا کا بادشاہ تخت پر بیٹھا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا ہے اس گروہ کے نزدیک استواء کے معنی ممکن اور مستقر اور خود کے ہیں ظاہر برست اس قسم کے الفاظ کو ظاہری اور عربی معنی میں دیکھنا تعالیٰ کے لیے عرش (تخت) پر بیٹھنا ثابت کرتے ہیں۔

اہل حق یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس بات سے پاک اور منزہ ہے کہ وہ کسی عرش اور تخت پر یا کسی جہت پر ممکن اور مستقر ہو یعنی جس طرح کسی بادشاہ کو یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ تخت پر بیٹھا ہے یا ایک چار پائی پر بیٹھا ہو اسے مگر خدا تعالیٰ کو ایسا کہنا بزرگ جائز نہیں کیونکہ اگر (۱) خدا تعالیٰ کسی جسم اور محل پر ممکن اور مستقر ہو تو اسکا مقداری ہونا لازم آئے گا کیونکہ جو کسی جسم پر ممکن ہوتی ہے وہ یا تو اس سے بڑی ہوتی ہے یا چھٹی ہوتی ہے یا برابر ہوتی ہے اور کسی اور معنی اور مصداق کے ساتھ وہی شے موصوف ہو سکتی ہے جو مقداری ہو اور اللہ تعالیٰ کیمت اور کیفیت اور مقدار سے پاک اور منزہ ہے۔ (۲) نیز جو چیز کسی مکان یا جہت میں ہوگی وہ محدود و مقایہ ہوگی اور اطراف اور حواض میں محصور ہوگی اور محدود اور محصور ہے وہ مخلوق اور حادث ہے (۳) نیز خدا تعالیٰ فرماتے ہیں وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمٰوٰتِ وَفِي الْأَرْضِ وَهُوَ هَعَاكُمُ أَنْتُمْ كُنْتُمْ سَمَوٰنِ آیات کو اگر ظاہری معنی پر محمول کیا جائے کہ خدا کی ذات ہر مکان میں موجود ہے اور تمام آسمانوں اور زمینوں میں موجود ہے تو یہ آیتیں استواء علی العرش کی تہمت کے معارض پڑیں گی اس لیے کہ جب خدا کی ذات آسمان اور زمین میں ہر جگہ موجود ہے تو عرش کی خصوصیت باطل ہوئی (۴) نیز حدیث میں آیا ہے یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ سَلَّمَ عَلَى سَلَامٍ اللّٰہُ نَبِیُّہُ خدا تعالیٰ سے ہر ذات آسمان و دنیا کی طرف آتا ہے اگر اس حدیث کو اپنے ظاہر پر محمول کیا جائے تو لازم آئے گا کہ معاد اللہ خدا تعالیٰ کبھی عرش پر بیٹھتا ہے اور کبھی نیچے اترتا ہے اور سب کو محصور ہے کہ حق تعالیٰ لقی و حرکت سے پاک اور منزہ ہے (۵) اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ زمین پر

غازی کے سامنے کھڑا ہو جاتا ہے تاکہ کوئی وعدہ یا بات کی حرمت نہ کر سکتے ہیں کہ اسی عہدیت کو ظاہری معنی پر
فہمی کرے۔

معاذ اللہ کہ خدا تعالیٰ کسی عرش پر بیٹھتا ہے اور کبھی آسمان پر نہ رہتا ہے اور کبھی غازی کے
سامنے نہ کھڑا ہو جاتا ہے جس کا الہی اسلام میں سے کوئی بھی قائل نہیں (۶۱) بے شمار آیات قرآن اور
احادیث نبویہ سے حق تعالیٰ کی تنزیہ اور تقدیس صراحتاً ثابت ہے اور قرآن انبیاء و مرسلین اپنی اپنی
امتنوں کو بیان تنزیہی کی دعوت دیتے چلے گئے، بیان کثرت میں تمثیلی اور اسلوب میں دقتوں کی کسی
نبی نے دعوت نہیں دی۔ (۶۲) اور اس پر تمام صحابہ و تابعین اور سلف اور خلف کا اجماع ہے (۹۱) اور
خدا تعالیٰ کا مکان اور جہت سے پاک اور منزہ و مبادیٰ علیٰ قلیہ اور قطعیہ سے ثابت ہے (۱۰۰) اور
شرعیہ کے مسلمات میں سے ہے کہ اگر حق تعالیٰ کے لیے نہ کوئی مکان ہے اور نہ کوئی زمان ہے اور نہ کوئی
معاودہ ثابت ہے اس خداوند قدوس کی ذات والا صفات مکان اور جہت اور سمت سے بڑے
ہر کوئی نہ ہو جو کہ مکان اور جہت کو اسی تصور کیا ہے وہ مکان کے پیر کرے سے پہلے ہر مکان کے
تھا۔ بعد میں اس نے اپنی قدرت سے ہر مکان اور جہت کو بیکار کیا پس جس صفت اور شان پر وہ مکان اور
جہت کے بیکار کرنے سے پہلے تھا بیکار کرنے کے بعد بھی وہ اسی صفت اور شان پر ہے ﴿مَوْلَاؤُ الدِّیْنِ وَ الدِّیْنُ لَہٗ﴾

تشابہات میں سلف اور خلف کے مسلک کی تشریح

لہذا اس قسم کی آیات تشابہات جن سے مکان یا جہت یا تشبیہ اور تمثیل کا مضید ہوتا ہے سلف اور
خلف کے نزدیک بالاجماع ان سے ظاہری طور پر حق تعالیٰ مراد نہیں اور کلام کو چھنے ظاہر سے ہٹا کر اور پھر باطنی
کا نام تاویل ہے کہ تمام آیاتیں اور حدیثیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ حق تعالیٰ مکان اور جہت اور
سمت سے پاک ہے اور تمام کی تمام لغویں مصرعوں اور قطعیہ میں اور محکمات میں اور خیریت کے مسلمات
میں میں تاویل کا ذرہ برابر گہائش نہیں اور آیات تشابہات جن سے مکان اور جہت کا تشبیہ ہوتا ہے
وہ ظنی اور دلالت نہیں لہذا ان میں تاویل کی جگہ کی ناکہ قطعیات اور محکمات اور مسلمات کے مخالف نہ
ہیں اور محکمات اور مشاہدات میں جہت ظاہری حق تعالیٰ کے تو محکمات کا اتباع واجب ہے اور
تشابہات کا اتباع زریع ہے۔

تاویل اجمالی و تاویل تفصیلی

اب اس تاویل کے دو طور ہیں ایک اجمالی اور ایک تفصیلی اب اس کی تفصیلی مینے !

استقوار سے ظاہری اور عرفی معنی مراد نہیں جو لوگوں کی عقل میں آسکیں بلکہ ایسے معنی مراد ہیں کہ جو عقل اول و دناک سے بالاتر ہیں اور بڑا ہر سے کہ استقوار کے معنی معلوس اور قعود اور استقرا اور یکنے کے لیے معنی ہیں کہ عارضہ الناس کی عقلیں بھی اسکو جاہلی اور جمعی ہیں اس معنی کراستقوار کو کیسے غیر معقول کہا جا سکتا ہے اور امام باکلت نے پیشینے اور سوار جو نے کے معنی کے لحاظ سے استقوار علی العرش پر ایمان لانے کو واجب قرار نہیں دیا بلکہ اس معنی کرایمان لاناماداجب قرار دیا جو خداوند قدوس کی شان منزیہ اور تقدیس کے لائق اور مناسب ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے سامنے ان آیات تشابہات کی تلاوت فرمائی صحابہ میں سر کران پر ایمان لائے اور بلا تشبیہ و تمثیل کے ان امور کو خدا تعالیٰ کے لیے ثابت کیا اور یمن کر خدا و مخلص ہو گئے اور بحیثیت و ربانیت کر کے کے در پہنے ہوئے اس لیے انکے بارہ میں سوال کرنا اور در پہنے حقیقت و کیفیت ہونا یہ بدعت ہے۔

تاویل تفصیلی

اور تاویل تفصیلی یہ ہے کہ جب ان تشابہات کو بوجہ آیات منزیہ و تقدیس ظاہری اور حسی پر محمول کرنا نا ممکن ہو اتوضوورت اس کی سبکی کہ حسی مجازی کی تعیین کی جائے کہ جو اس آیت سے قواعد شرعیات اور قواعد عریبیہ کے تحت وہ مراد لیے جاسکتے ہیں۔ مثلاً استقوار علی العرش سے علو اور ارتفاع کے معنی مراد لینا یا استیلا و قہر اور ملکہ کے معنی مراد لینا اور مثلاً وجہ اور نفس سے ذات مراد لینا و غیرہ تاویل تفصیلی ہوئی یہ مذہب جمہور متکلمین کا ہے اور راہین فی العلم وہ لوگ ہیں جو محکمات کو اصل قرار دیکر تشابہات میں تاویل کرتے ہیں اور جو شخص محکمات کو لڑکا نکلا کر کے تشابہات کو ظاہری اور حسی اور عرفی معنی پر محمول کرے اور کسی کو حقیقت سمجھے تو یہ شخص راہین میں سے ہے یعنی کچھ فہم اور جاہل ہے جس کو اپنی حیثیت کی بنیاد نہیں سلف اور خلف اسحق تعالیٰ کی منزیہ و تقدیس پر ایمان ہے اور سب اس پر متعلق ہیں کہ استقوار اور نزول سے ظاہری اور حسی طور پر اترا نا اور حطنا اور بیعتنا مراد نہیں رہا یہ امر کہ پھر کیا ملو ہے۔ سوسلف نے معنی مرادی کو اندر کے پر و کیا اور خلف نے علو کو تشبیہ اور تمثیل کے فقرے سے بچانے کے لیے قواعد عریبیہ اور قواعد شرعیات کے تحت ان تشابہات کے معنی بیان کیے اور محاورات عرب میں جو محاورات کثرت الاستعمال تھے ان پر تشابہات کو محمول کیا اب ہم اس بارہ میں حضرت متکلمین سے جو مختلف تاویلیں منقول ہیں وہ ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

تاویل اول

استقوار کے معنی علو اور ارتفاع کے ہیں اور استقوار علی العرش سے علو مرتبت اور رفعت شان خداوندی کو بیان کرنا مقصود ہے امام بخاری نے اپنی جامع صیح میں اسی تاویل کو اختیار فرمایا۔

امام ابو بکر بن قریظ فرماتے ہیں کہ استقوار کے معنی علو اور ارتفاع کے ہیں مگر یہ علو۔ حاشا با مقار مکان اور جہت کے اور با اعتبار سمت کے اور مسافت کے نہیں بلکہ باعتبار شان اور مرتبہ کے ہے اور جس شخص نے استقوار کو تمکین اور استقوار کے معنی پر محمول کیا اس نے غلطی کی۔ دیکھو مشکلی الی مرث صفحہ ۱۴۶۔

تاویل دوم

تَعَالٰی مَرَدِّیٰ فَرَمَاتے ہیں کہ استوار علی العرش کے معنی ہیں کہ آسمان وزمین کے پیدا کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ تمام کائنات کی تدبیر اور تصرف کی طرف متوجہ ہوا جیسا کہ سورہ فاطر میں ہے اِنَّ رَبَّکُمْ بِالَّذِیْنَ تَخْلُقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَاقٍۭ بِسِتۡۃِ اَیَّامٍ شَعَرٌ اَسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ یُکَدِّرُ الْاَمْرَ مَا مِنْ شَیْءٍ اِلَّا عِنْدَہٗ بِکَلِمَۃٍ اِذَا رَآہُ اَلَا یَکُنُّ اِذَا رَآہُ اَلَا یَکُنُّ اَلَا یَکُنُّ اَلَا یَکُنُّ اَلَا یَکُنُّ اَلَا یَکُنُّ اور نیزہا کہ تمام عالم میں قربر اور تصرف وہی خالق سموات وارضیں ہے اور وہی فی الحقیقت تبارک و تعالیٰ ہے لہذا تم اسکی عبادت کرو اور کسی کو اسکی ساتھ شریک نہ ٹھہراؤ اور کی شخصیں اس لیے فرمائی کہ کائنات عالم میں عرش سے بڑی کوئی مخلوق نہیں۔ عرش عظیم اس قدر عظیم ہے کہ آسمانوں اور زمینوں کو محیط ہے اور خداوند ذوالجلال کی اول مخلوقات سے ہے اور اسکی شان شہادت ہی کا مظہر اور جہتی گاہ ہے۔ تمام احکام اور تدبیر کا نزول عرش ہی سے ہوتا ہے استوار علی العرش سے دنیاوی بادشاہوں کی طرح ظاہری اور حقیقی طور پر حکومت نشین ہر آدمیوں بلکہ بطور گناہ اپنی شایستگی اور حکم العالکینی کو بیان کرنا ہے کہ آسمان وزمین پیدا کرنے کے بعد تمام کائنات میں اسکے مالک اور شامشا باذن تصرفات اور تدبیرات اور احکام جاری ہو رہے ہیں جیسا کہ سورہ رعد میں استوی علی العرش کے بعد ربہ رب الامم کا لفظ آیا ہے سو یہ جملہ استوار علی العرش کی تفسیر ہے اول اس آیت میں استوی علی العرش کے بعد بعض ایل الہیہ کا لفظ آیا ہے۔ یہ بھی تدبیر اور تصرف اور اقتدار کا مل بیان کرنے کے لیے ذکر کیا گیا ہے کہ آفتاب اور مانتاب اور تمام شانے سب ہی اسکے حکم کے سامنے سحر میں اور اسکے ملاوہ جہاں کہیں بھی استوی علی العرش کا ذکر آیا ہے سب جگہ اسکے بعد تدبیر اور تصرف ہی کا ذکر ہے گو یا کہ بندگی تمام آئین استوی علی العرش کی تفسیر ہیں۔ تعالیٰ مَرَدِّیٰ کے کلام کی مزید تفصیل درکار ہو تو امام لازکی کی تفسیر کبیر صفحہ ۲۲۴ جلد ۳ دیکھیں نیز تفسیر روح المعانی مثلاً ۸۳ دیکھیں۔

تاویل سوم

امام ابوہننہ اشعری فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا بعد ازاں عرش میں کوئی فعل اور تصرف فرمایا جس کا نام استوار رکھا اور قرآن اسکا یہ ہے کہ تَخْلُقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ کے بعد شَعَرٌ اَسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ کا بعضیہ ماضی اور لفظ تم ذکر فرمایا ہے جو حکم عرب میں تراضی کے بیان کرنے کے لیے ماضی ہوتا ہے پس استوار کو فعل ماضی یعنی لفظ استوی لانے سے معلوم ہوتا ہے کہ خلق سموات و الارض کی طرح یہ کوئی فعل خداوندی تھا اور لفظ تم کلام عرب میں تراضی کے بیان کرنے کے لیے مستعمل ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ تراضی انحال ہی میں ہوتی ہے صفات خداوندی سے تراضی ممکن نہیں حق تعالیٰ کا ایک فعل دوسرے فعل سے مترافی اور مؤخر ہو سکتا ہے مگر یہ ناممکن ہے کہ ایک صفت دوسری صفت سے مترافی اور مؤخر ہو اور تراضی کی تمام صفات ازلی ہیں۔

کوئی کو نہیں۔ پس اسے تو کہ جب تک معلوم ہو گیا کہ فی الحقیقت قبیلہ دہ سے جو تمام کائنات کو خالق اور ارباب ہیں، برابر اور متصرف ہے اور ظالم کا دغا بازی کے حکم سے چل رہا ہے اور تمام حالت اور ہر حاجت میں اپنے اپنے ہی پروردگار سے دعا کی کر دیا جی سے اور چپکے چپکے یعنی دعا کا ادب یہ ہے کہ عاجزی اور فروتنی کے ساتھ جو اور آہستہ آہستہ جو معلوم ہو کہ دماغ میں اختلاہ بہ نسبت جبر کے، اولے ہے، خدا تعالیٰ نے حضرت زکریا کے اوصاف میں بیان فرمایا ہے۔ اذ نادى کذا کذا ینکحہا ینکحہا کہ اس نے اپنے پروردگار کو آہستہ آہستہ چپکے سے پکارا۔ عفا ذنبتہ میں کہ آج ایک دہ سے اور سب کو معلوم ہے کہ دعا کا آہستہ اور خفیہ کرنا بہتر ہے اس لئے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نماز میں آہستہ آہستہ کہنا بہتر ہے اور تمہیں عوام و تابعین کا بھی غرض یہ ہے کہ کوئی دعا میں اختلاہ اقرب الی الاحدب ہے تحقیق امر خالص ہے ان کو کہ کہیں نہ ہیں کہ اگر دعا میں خدا دہ سے نکل جاتے ہیں مثلاً جی چلا کر دعا مانگی۔ یا مثلاً یہ دعا مانگی کہ اے خدا تعالیٰ جو خدا تعالیٰ سے نکل جاتے ہیں مثلاً جی چلا کر دعا مانگی۔ یا مثلاً یہ دعا اور زمین میں اصلاح کے بعد فساد نہ پیدا کرے یعنی عمر رسول و عمر صلی اللہ علیہ وسلم و عقیقہ سے حکم کا حال درست ہو گیا تو اب انکی نافرمانی کر کے حکم کی فساد نہ کرو اور نہ خلیا بجاؤ مطلب یہ ہے کہ نبی کا اتباع اصلاح ہے اور اسکی مخالفت فساد اور خرابی ہے اور سب سے بڑا فساد کفر اور شرک کا ہے باقی ہر معصیت اپنے دور کے مطابق فساد اور خرابی سے اہم پکارو، مگر امید وہ ہے کہ ساتھ بعض قبول ہونے کی امید رکھو اور نہ قبول چھوٹے سے ڈرتے رہو، غرض یہ کہ دعا اور عبادت خوف اور ہمارے ساتھ ہونی چاہیے بیشک اللہ کی رحمت بڑی کرنے والوں سے قریب ہے یعنی غائب اخوت کے متعلق تک ہی لگتے ہیں۔ بیکار اس سے دور رہیں گے۔

ذکر تصرفات خداوندی در عالم سنلی وارضی

مگر قریش آیات میں حق تعالیٰ نے حکمات اور طواریت میں اپنی تدبیر اور تعریف کو بیان کیا۔ ب آیات میں مخلوقات اور فضیلت اور کائنات رحمت میں اپنی تدبیر اور تصرفات کا ذکر کرتے ہیں کہ تمام عملیات اور مخلوقات میں وہی حریر اور متصرف ہے اور سب کچھ اسی کے قبضہ قدرت میں ہے لہذا جو کچھ مانگی ہے اسی سے مانگو۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور وہ دائرہ سے جو اپنی باران رحمت سے پہلے جہاں اور کونخوری دیتے تھے یہی جہاں ہے۔ باران رحمت کے نزول سے پہلے نرم نرم جوشیا پانی میں جو باران کی آہ کی خوشخبری سنائی ہیں یہاں تک کہ جب وہ ہوائیں پانی کے بڑھ سے بھائی ادویں گواہی ہیں تو ہم اس بدل کو ایک مردہ جگر میں مردہ اور شکست زمین کی طرف دیکھتے ہیں جو ایک مردہ سے بارش نہ رہے کی وجہ سے بے ہوش پڑی تھی۔ پھر ہم اس باران سے پانی برساتے ہیں پھر ہم اس پانی سے ہر قسم کے پھل

زمین سے نکالتے ہیں یوں ہی ہم مردوں کو قبروں سے نکالیں گے شاید تم اس مشاہدہ سے نصیحت پکڑ لو کہ جو انٹر شک اور بے جان زمین سے اس کو زندہ کر کے اس سے تروتازہ پھل نکالتا ہے تو وہ مردوں کو جیل پر قادر ہے جس طرح ہم اپنی قدرت کا طرہ سے مردہ زمین کو زندہ اور سرسبز کر سکتے ہیں اسی طرح ہم قیامت کے دن مسکون بھی زمین سے دوبارہ زندہ کرنے پر قادر ہیں۔ اس کی قدرت کے اعتبار سے مردہ انسان اور مردہ زمین کا زندہ کرنا سب یکساں ہے اور ہمارا یہ کلام ہدایت الہیہ اگرچہ مثل باران رحمت کے فیض رسائی میں یکساں ہے اسکی ذات میں کوئی فرق نہیں مگر جن غلوں کی زمینوں پر یہ بارش نازل ہوتی ہے وہ اپنی استعدادوں اور صلاحیتوں کے اعتبار سے مختلف ہیں جس طرح ہر زمین اپنی صلاحیت اور استعداد کے موافق بارش کا اثر قبول کرتی ہے اسی طرح ہر زمین قلب اپنے استعداد اور صلاحیت کے مطابق باران ہدایت کا اثر قبول کرتی ہے عمدہ اور پاکیزہ زمین جب اس پر جذبہ برستا ہے تو خدا کے حکم سے اسکا سبزہ خوب نکلتا ہے اور جو زمین خراب ہے یعنی شور اور خجہ سے مضاف تو اس میں سے کچھ نکلتا نہیں اور اگر نکلتا ہے تو مولے ناقص اور خراب کے کچھ نہیں نکلتا۔ عمدہ اور پاکیزہ زمین سے مومن کا دل مراد ہے اور ناکارہ اور خراب زمین سے کافر مراد ہے اور قرآن کریم برزخ باران رحمت اور آب حیات ہے یہ بارش جو مومن کی زمینوں پر برسی تو اس سے طرح طرح کے ثمرات و برکات کا ظہور ہوا ایسے قرآن کریم کے موعظ سے خوب فائدہ اٹھایا اور کافر کی زمینوں پر تو سختی اس نے باران ہدایت کا کوئی اثر قبول نہیں کیا بلکہ اس میں سے کفر اور العاد کے کائنات اور جہاں جھنکا لڑی نکلے۔

ہے ہاراں کہ در لطافت طبعش مضاف نیست

در باغ دار روید و در شوره بوم خرس

ہم اسی طرح نشانیاں بار بار ان لوگوں کے لیے بیان کرتے ہیں جو مسخر کرتے ہیں اور نعمت ہدایت کی قدر کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ مردہ زمین کا زندہ کرنا اور ہر زمین سے الگ الگ نباتات کو اگانا یہاں اس کی مکمل قدرت اور کمال حکمت کی دلیل ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمٍ يُقَوْمٍ اَعْبُدُوا

ہم نے بھیجا نوح کو اس کی قوم کی طرف تو بولا اے قوم بندگی کرو

اللَّهُ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ

اندر کی کوئی نہیں تمہارا صاحب اسکے سوا۔ میں ڈرتا ہوں تم پر

عَذَابِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ

ایک بڑے دن کے عذاب سے۔ بولے سردار اس کی قوم کے

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ

بم دیکھتے ہیں تجھ کو صریح بہکا ہے۔ بولا اسے قوم! میں

بِی ضَلَالَةٍ وَلَٰكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

تجھ بہکا نہیں ہوں لیکن میں بھیجا ہوں جہاں کے صاحب کا۔

أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ

دہشتناک ہوں تم کو پیغام اپنے رب کے اور نصیحت کرتا ہوں اور جانتا ہوں

مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ أَوْ عَجَبْتَ أَنْ جَاءَكَ

الذکر کی طرف سے جو تم نہیں جانتے۔ کیا تم کو تعجب ہوا کہ آئی تم کو

ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا

نصیحت تمہارے رب کی طرف سے، ایک مرد کے ہاتھ تمہارے کچھ میں سے کہ تم کو ڈر سکے اور تم

وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذْنَاهُ وَالَّذِينَ

بجھو، اور شاید تم پر رحم ہو۔ پھر اسکو جھٹلایا پھر ہم نے لے لیا اس کو اور جو اس

مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

کے ساتھ تھے کشتی میں اور غرق کیے جو جھٹلاتے تھے ہماری آیتیں

إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ۝

وہ لوگ تھے اندھے۔

قِصَّةُ أَوَّلِ نُوْحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

قَالَ تَعَالَى لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ... إِلَى... إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ۝

(۱۷) اس سورت کے شروع میں حق تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کا قصہ بیان فرمایا اور پھر اسی ذیل میں نعرہ شیطانی سے بچنے کی تاکید کی۔ فرمائی اور بعد ازاں اس بعد قدیم کو یاد دلایا کہ حق تعالیٰ نے وہ آدم سے عالم ارجح میں لیا تھا اب اس کے بعد دیگر حضرات انبیاء کرام کے قصے پر عیادت ترتیب بیان کرتے ہیں جو متعدد ذرائع کو جن میں (اول) یہ کہ حضرات انبیاء سے تشریف اور صریحاً حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ مخصوص نہیں تھے یہ زمانہ سے یہ سلسلہ چلا آیا ہے کہ لوگ اپنے اپنے راستے کے پیغمبروں کی تکذیب کرتے رہے (دوم) یہ کہ انبیاء کرام کے مخالفین کا انجام ہمیشہ خراب ہی رہا دنیا میں بھی غرور و ذلیل ہوئے بعد آخرت کا عذاب اس کے علاوہ رہا۔ (سوم) یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا باوجود اسی ہونے کے انبیاء سابقین کے واقعات اور حالات کو صحیح صحیح بیان کرنا۔ آپ کے ہم من و موافق ہونے کی دلیل سے بغیر اسی دینی کے ہزار ہا اور صد ہا سائن قبل کے واقعات کا علم عقلاً محال ہے۔

(۱۸) نیز یہ بتلا ہے کہ آپ جو توجہ اور مصلحت اور قیامت کی تعلیم دے رہے ہیں۔ انبیاء سابقین کی ایسی امتوں کو بھی تاکید دیتے رہے مگر انہوں نے مانا تو انہوں نے اس کا کیا نہ بن سکا۔

(۱۹) نیز گزشتہ آیات میں بنی آدم کو یہ خطاب فرمایا تھا۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سُبْحٰنَ رَبِّنَا الَّذِيْ يَمْلِكُ الْمَوْتَ**۔ اس لیے سبب و مدہ سابق انبیاء کرام کے واقعات بیان فرماتے ہیں۔

حضرت آدم علیہ السلام کے بعد بہت دنوں تک لوگ فریحت الہیہ پر قائم رہے ایک عربی کے بعد بہت پرستی شروع ہوئی تو فوج علیہ السلام پیغمبر بنا کر بھیجے گئے انکو اپنی قوم سے بہت تکلیفیں پہنچیں ساراٹھے نومبر میں ایک ایک کو تھیلے کر کے رہے اور وہ لوگ آپ کی تکذیب کرتے رہے۔ آخر اللہ پاک نے انکی قوم پر عذاب نازل کیا پانی کا طوفان بھیجا جس سے ایک کا فر بھی جاہل نہ ہو سکا۔ صرف حضرت نوح علیہ السلام اور جو لوگ ان پر ایمان لے گئے وہ بچ گئے باقی سب ہلاک اور برباد ہوئے اور نوح علیہ السلام کی مشقت بنانے اور طوفان عام کے آنے کا فضل فقہرانہ انداز میں سورہ ہود میں آجنگا

نوح علیہ السلام پالیس سال کی عمر میں موت ہوئے اور ساراٹھے نومبر میں قوم کو تبلیغ کرتے رہے بعد تک کو طوفان آیا اور سوائے اہل ایمان کے سب غرق ہو گئے طوفان کے بعد ماضی میں زندہ رہے یہاں تک کہ **اَوَّلٰی کِتٰبٍ یُّوحٰی**۔ (تفسیر طبری صفحہ ۲۲۲ ج ۱)

پہلے تحقیق ہم نے نوح علیہ السلام کو اپنی قوم کی طرف رسول بنا کر بھیجا تاکہ انکی بلایں موعظت سے دور کرے۔ مگر بعد اپنی صلاحیت کے زندہ اور مرے اور شداہد ہو سیکے جس طرح علیہ السلام غایت ضعف سے جو کہ اسے میری قوم تمہارے اللہ کی عبادت کو قہار سے دیکھ کر ہرگز نہ ہو سکتی۔ بت پرستی کو چھوڑ کر ہماری اسی عبودیت کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔ تحقیق میں قادر رہا ہوں تم پر ایک ٹکے دانے کے عذاب

نصیب حق کو جھٹلایا تھا ان سب کو طوفان میں غرق کر دیا تحقیق وہ لوگ دل کے اندھے تھے انکو حق اور باطل کا فرق نظر نہ آیا۔ زنجار جیتے ہیں کو زمین سے مراد یہ ہے کہ وہ دل کے اندھے تھے نہ کہ آنکھوں کے انکو ایمان اور حق نظر نہ آیا یہ سخی ہیں کہ نزل عذاب سے اندھے تھے۔ فصل قصہ انشاء اثر اٹھائے سورج ہو دین آسکے۔

0-00-00-00-00-00-00-00-00-00-00-00

وَالِى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ۖ قَالَ لِقَوْمِ

اور ماد کی طرف بھیجا (اسکا بھائی ہود - بولا اے قوم

اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ

شہر کی سب سے بڑی مسجد میں امام جمعہ نے خطبہ دیا۔

أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ

کا تم کو ڈر نہیں؟ بولے صفار جو منکر

كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُكَ فِي سَفَاهَةٍ وَ

تھے اس کی قوم میں ہم تو دیکھتے ہیں تجھ کو عقل نہیں لہ

وَأَنزَلْنَاكَ مِنَ الْكَذِبِينَ ۝۹۰ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ

ہمارے اٹکل میں تو جھوٹا ہے۔ بولا اسے تو میں کچھ

نِي سَفَاهَةٍ ۖ وَلِكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤﴾

ۛ عقل نہیں لیکن میں بھیجا ہوں جہاں کے صاحب کا۔

يَكْفُرُ بِرِسَالَتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٥٠﴾

میتا ہوں تم کو پیغام اپنے رب کے اور میں تمہارا خیر خواہ ہوں مقبر۔

وَعَجَّتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ

اور تم کو تعجب ہوا کہ اُن کی تم کو نصیحت تمہارے رب کی ایک مرد کے

مِّنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ ۖ وَاذْكُرُواْ اِذَا جَعَلَكُمْ خُلَفَاءً

باتھ تمہارے بچ میں سے کہ تم کو ڈر سکے؟ اور یاد کرو کہ تم کو سردار کر دیا

مِّنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ ۖ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ

بچھے قوم نوح کے اور زیادہ دیا تم کو بدن میں

بَصُطَةً ۚ فَادْكُرُواْ الْاٰلَةَ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُوْنَ ۝۱۹

پھیلاؤ سو یاد کرو احسان اللہ کا شاید تمہارا بھلا ہو۔

قَالُوْا اٰجِثْنَا لِنَعْبُدَ اللّٰهَ وَحْدَهُ وَنَذِرَمَا

بولے کیا تو اس واسطے آیا ہم پاس۔ کہ بندگی کریں تیری اللہ کی، اور چھوڑ دیں جنکو

كَانَ يَعْْبُدُ اٰبَاؤُنَا ۚ فَاتِنَا يَمَّا تَعِدُنَا اِنْ كُنْتَ

یاد دیتے تھے ہمارے باپ دادا سے تو لے آ جو وعدہ دیتا ہے ہکو اگر تو

مِّنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝۲۰ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّنْ

سچا ہے۔ کہا تم پر پڑ چکی ہے تمہارے رب کا

رَّيْكُمْ رَجْسٌ ۚ وَغَضِبَ اَتَجَادِلُوْنِيْ فِيْ اَسْمَاءِ

کے ہاں سے بلا اور غصہ کیوں جھگڑاتے ہو مجھ سے۔ کئی ناموں

سَمِيٍّ مَّوْهًا اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ مَّا نَزَلَ اللّٰهُ بِهَا

ہر کہ رکھ لیے ہیں تم نے اور تمہارے باپ دادا نے نہیں انکاری اللہ نے انکی

مِّنْ سُلٰطٰنٍ ۚ فَاتَّظَرُوْا اِنِّيْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِيْنَ ۝۲۱

کچھ سند سوراہ دیکھو میں ہی تمہارے ساتھ راہ دیکھتا ہوں۔

فَاَنْجِيْنَهُ ۚ وَالَّذِيْنَ مَعَهُۥ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَعْنَا

پھر ہم نے بچا دیا اسکو جو اس کے ساتھ ہے۔ اپنی مہر سے اور کھٹائی کافی

دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٤٠﴾

انکی جو جھٹلاتے تھے ہماری آیتیں اور نہ سمجھتے مانے والے۔

قصہ دوم حضرت ہمدانیہ علیہ السلام با قوم عاد

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَرَبِّكَ عَادٌ آخَافَهُمْ هُودًا... الخ... وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ۔
 ۱۔ ربیع ام اب ورمضان قوم عاد کا بن کر تھے یہ قوم ہودان قوم کے بعد ایک عرب کے چھوٹی
 حضرت ہمدانیہ بنیں یہاں تک کہ ایک مقام اصحاب تھا وہاں یہ لوگ رہتے تھے اور اس قوم کے لوگ
 بڑے قد اور اور تناور تھے اور حضرت نوح علیہ السلام کے بعد جو طریقہ عام ہو گیا وہاں پہنچا تو بھیجے گئے
 یہ قوم بہت پرست تھی اور جنم تراشی میں ماہر تھے اور اس قوم کے لوگ نہایت برکتیں اور نفع دہی اور بخاؤنی وقت
 بہ ناز تھا اور یہ کہا کرتے تھے کہ دنیا میں ہم سے زیادہ کوئی قوی نہیں۔ وَكَانُوا كَانُ أَشَدَّ مَنَاخَةً
 ہمدانیہ علیہ السلام نے انکو نصیحت کی اور خشک اور ظلم سے منع کیا اور عقوبت الہی سے ڈرایا مگر کچھ اثر
 نہ ہوا جبکہ کچھ لوگ اس کی سنت تھے کچھ اقل قسین لوگ اس پر ایمان لائے اور اکثروں نے اس کی تکذیب کی اور
 ملک میں فساد برپا کیا اور ضرورت حد سے گزرتی تو اس قدر لٹاتے تھے کہ سال تک ان سے بونٹ اور رک یا
 جس سے انکا ناک میں دم آگیا اس رطلے میں لوگوں کا یہ دستور تھا کہ جب ان پر کوئی بلا یا مصیبت نازل
 ہوتی تو سب کے سب کو مسئلہ میں بیعت الہ کے تمام پر جمع ہو کر خدا تعالیٰ سے اس مصیبت کے دفعہ
 کی دعا کرتے اس دستور کے مطابق یہاں کے لوگوں نے کچھ لوگوں کو مکہ معظمہ بھیجا کہ وہاں جا کر دعا کریں
 کہ اللہ تعالیٰ یہ نقطہ دور کرے اور باقی برمائے اس زمانے میں مکہ معظمہ میں عاتق کی قوم کے کچھ لوگ
 رہتے تھے ان دونوں عاتق کا مدد دار اور دیکھیں معاد یہ بن بکر تھا یہ لوگ وہاں جا کر ٹھہرے۔ جا رہے
 تھے انکی خوب پہچانداری کی یہ نقطہ زدہ بھوکے جب وہاں پہنچے اور کھانے پینے کو قریب ملے تو وہیں
 وغیرہ سب بھول گئے۔ ایک ماہ تک یہ لوگ اسکی یہاں رہے رہے۔ اور خوب شرمیں پیشے
 رہے جب معاد یہ بن بکر نے دیکھا کہ یہ لوگ اسکی یہاں سے کسی طرح نکلتے ہی نہیں اور جس کام کے
 لیے انکی قوم نے بھیجا ہے اس سے بالکل غافل ہو گئے ہیں تو معاد یہ جو بہنہ کہہ کر خود کو کچھ کھیر سکا
 ستر اس نے گائے داں چھوڑ کر کو حیرا شکار سکھا دیئے جنکا مطلب یہی تھا کہ یہ اسے وہ قوم عاد کے
 لیے دعا کرے شاید اللہ کی رحمت ان پر نازل ہو تو یہاں بیش و محنت میں مبتلا ہو مگر قوم عاد کی حالت
 وہاں بہت خراب اور خستہ ہے یہ سن کر وہ خوف چھوٹے اور دعا کرنے کے لیے کعبہ کے سامنے حاضر ہوئے
 جا کر دعا کی اس وقت میں باہر نمودار ہوئے ایک مفید اور ایک بیاہ اور ایک سرخ چہرہ آسمان سے ایک

لے اپنی قوم سے کہانے میری قوم تکو چاہئے کہ میرے رشتہ خدائے پرستار پر جاؤ صرف ایک لشکر کی عداوت کرو انکے ساتھ لڑو کہیں کوئی مسجد دینیوں کی تم لشکر کے عذاب سے نہیں ڈرتے جو میں نے باکدار کفر اور شکر کر رہے ہو۔ انکی قوم کے سرداروں نے جواب دیا کہ تم کو بے عقلی اور بے وقوفی میں مبتلا دیکھتے ہیں۔ کہ تو نے آباد راہبوں کے دین کو ترک کر دیا جو حلقہ کا دین تھا اور اگر بالفرض ہم تم کو کھلی عقل کے ساتھ بھی اور صرف دیکھتے تب بھی تیرا اتباع نہ کرتے اس لیے کہ ہم اپنے گمان اور خیال میں یہ سمجھتے ہیں کہ تو جو قوم میں سے ہے یعنی تو جو ہم کو ایک خدا کے بارے میں کی دعوت دیتا ہے اور حق کی پرستش سے منع کرتا ہے اور آئی دین کی مخالفت کرتا ہے یہ تیری جہالت اور حماقت ہے اور یہ جو تو پیغمبری کا دعویٰ کرتا ہے اس میں تو چھٹا ہے ایک لشکر کیسے اپنا اور دوسری پرستگار اور تم جو ٹوٹا ہوا لشکر عذاب الہی سے ڈرتے ہو۔ یہ وہ عقل ہے کہ تم نے اس قوم کے لئے جو خدا تعالیٰ کے لئے تھے جو نے جو دین میں تو دیکھ دو عقل اور بے وقوفی نہیں ہے ذوق تو تم کو کہ اپنے خود تراشیدہ پتھر والے کو اپنا معبود بنائے جو نے جو دین میں تو جہالوں کے دیکھ کر کھنکھاتے کہ پیغمبری چل تمہاری صلاح اور فلاح کا پیغام لیکر آیا چل اور خدا کا فرستادہ اور پیغامبر بھی ہے عقل پر ہی نہیں سکتا میں تم کو اپنے پروردگار کے یہ منکلمات پہنچا جاؤں تاکہ تمہاری اصلاح ہو اور میں تمہارا پیغمبر بنوں اور خدا کے پیغام میں امن و امان و بار و خیر میں میری نصیحت اور خبر دے اور انکے اہل ایمان تم کو بھی معلوم ہے کیا

اس کے بعد میں تم کو چھوٹا سمجھتا ہوں اور تم کو اس سے تعجب مت کہ تمہارے پاس تمہارے پروردگار کا جانب سے تم میں ہی کے ایک مرد کی زبان ایک نصیحت اور ہدایت آئی تاکہ تم کو عذاب الہی سے ڈالے۔ سو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں۔ خدا تعالیٰ نے آدم اور ابراہیم اور نوح علیہم السلام پر دینی نازل کی جو تمہاری کلمہ میں ہے۔ اور عذاب الہی سے ڈراتے تھے اور یاد کرتے تھے کہ اس احسن کو کسی نے تم کو قوم نوح کے ہلک کرنے کے بعد انکا جانشین بنایا اور ان سے زیادہ تم پر انعام کا کہ جس امت میں تم کو زیادہ عطا کیا کہ جس امت کی امتوں کو زیادہ یاد کرو اور زیادہ شکر کرو تاکہ تم زیادہ فلاح پاؤ اس لیے کہ ذکر اور شکر میں فلاح اور نجات کا ذریعہ ہے وہ لوگ جواب میں بولے اے جو وہ کیا تو ہمارے پاس اس لیے آیا ہے کہ ہم صرف ایک خدا کی بندگی کریں اور ان جن کو چھڑ دیں جنکی جگہ سے آکر اجداد پرستش کیا کرتے تھے۔ پس تو ہمارے پاس وہ عذاب اور قہر لے آچکا تو ہم سے وعدہ کرتا ہے اگر تو بھول گیا ہے کہ جو دوسلے کیا کہ جب تمہاری سرکشی اور ڈھنگی پہل ننگ پہنچ گئی ہے تو میں کو تمہارے پروردگار کی طرف سے تم پر عذاب اور غضب نازل کیا جا چکا ہے جو حشر سبب اگر تمہاری اس سرکشی اور ڈھنگی کو ختم کر دے گا کیا تم مجھ سے اس لیے بے حقیقت تامل کے ہمارے میں جھگڑاؤں جو ہمیں تم نے اور تمہارے آکر اجداد سے کہہ لیے ہیں جن کی کوئی حقیقت نہیں ہے جسکے بارے میں اللہ نے کوئی دلیل اور سند نہیں دکھائی یعنی واقع میں وہ معبود نہیں جو

تم نے پادشہ ایسا نام مجبور کر لیا ہے۔ پس اب تم نزول عذاب کے خطرہ میں بھی تمہارے ساتھ اسکا منہ نہیں چھو جسے اسے انتظار کے بعد عذاب آیا اور تم نے جو دین اسلام کو اور ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ تھے کہیں جو زمین تھے اپنی رحمت اور مہربانی سے عذاب سے بچا لیا اور جن لوگوں نے ہماری آیاتوں کو جھٹلایا تھا انکی جزا سزا دی یعنی انکو بائبل پاک کو یا اور وہ لوگ ایمان لائے دے گئے تھے ان کی سزا سزا نہیں آتا کہ پہنچ چکی تھی لیکن اگر بالفرض وہ پاک بھی نہ ہوئے تب بھی وہ ماننے والے تھے انکی سرگردانی آتا کہ پہنچ چکی تھی۔ اس لیے ہم نے مختلفا سے حکمت اسکا خاتمہ ہی کر دیا اور پیچ و پھیا سے اٹھا کر انکو بھینک دیا۔

فَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ كَمَا قَالَتْ نَارُ الْقَوْمِ الْفٰسِقِينَ ۝ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مَوْءِدًا يَوْمَ يُكْفَرُ بِكُمْ وَيَكْتُمُونَ
فَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

وَالَّذِي تَتَّخِذُونَ اَصْنَانًا يَوْمَ الْاٰزِمِ ۝ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَا يُنَزِّلُ لِكُلِّ قَوْمٍ نَّذْرًا ۝ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَا يُنَزِّلُ لِكُلِّ قَوْمٍ نَّذْرًا ۝ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَا يُنَزِّلُ لِكُلِّ قَوْمٍ نَّذْرًا ۝

اور خود کی طرف سے ان کا بھائی صالح بولا اے قوم! بندگی کرو

اللّٰهُ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ ۚ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ ۚ

اثر کی کوئی چیز تمہارا صاحب اسکی بڑا، تم کو پہنچ چکی ہے دین

مِنْ رَبِّكُمْ هٰذِهِ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰيَةٌ ۚ فَذَرُوْهَا ۚ

جہاں سے رب کی طرف سے۔۔۔ اور اسی اثر کی اس سے ہے کوئی نشان اسکو چھو دو

تَاْكُلْ فِي الْاَرْضِ ۚ اللّٰهُ لَا تَمْسُوْهَا بِسُوْرَةٍ ۚ

کھاوے اللہ کی زمین میں اور جس کو ہاتھ نہ لگاؤ بھئی طرح

فَيَاْخُذْكُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ وَاذْكُرُوْا اِذْ جَعَلَكُمْ

بہر تم کو پھڑسے گی دکھ کی مار۔۔۔ اور وہ یاد کرو جب تم کو

خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْاَرْضِ ۚ

سرور کیا عا د کے پیچھے اور ٹھکانہ دیا زمین میں

تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهْوِهَا قَصُورًا وَتَنْجُونَ الْجِبَالَ

بناتے ہو رہزمن میں سے اس کی سہولت سے قلعے اور نواح کے پہاڑوں کو بچاتے ہو۔

يَوْمَئِذٍ فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ

سو یاد کرو احسان اللہ کے اور مت پروردگار زمین

مُفْسِدِينَ ۝ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ

میں فساد کرنے والے لوگوں نے جو بڑائی سمجھتے تھے اس کے

قَوْمِهِ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ

قوم میں سے غریب لوگوں کو جو ان میں سے ایمان رکھتے تھے

أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَلَاحًا أُرْسِلَ مِنْ رَبِّهِمْ قَالُوا إِنَّا

یہ تم کو معلوم ہے کہ صالح بھیجا ہے اپنے رب کا بولے ہم کو

يَسَاءَ أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا

جو اس کے ساتھ بھیجا یقیناً ہے کہ بولے بڑائی والے جو

إِنَّا بِالذِّمِّيِّ آمَنَّا بِهِ كَفَرُونَ ۝ فَعَقَرُوا الدَّاقَةَ

تم نے یقین کیا کہ ہم نے مانگے پھر کات ڈالی اور

وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ قَالُوا يُضِلُّهُمُ اسْتِنَا يَسَاءَ

اور پھر سے اپنے رب کے حکم سے اور بولے اسے صالح بولے آہم پر

تَعِدُّنَا إِنَّ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَأَخَذَهُمُ

جودہ دیتا ہے اگر تو بھیجا ہے۔ پھر پھولا ان کو

الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَمَيْنِ ۝ قَتَلُوا

زلزلے نے پھر جمع کر دئے اپنے گھر میں اور بھڑکے۔ پھر ان پر

مغزوہ (چٹان) کا باطن مسبب برابر ہیں۔ جو خدا اپنی قدرت سے ایک المٹے میں سے چوڑے نکال سکتا ہے۔ وہ پتھر میں سے اونٹنی بھی نکال سکتا ہے۔ اس کی قدرت کے لحاظ سے چوڑا اور ناختہ مسبب برابر ہیں۔ خوب سمجھو کہ کوکھ اور زناختہ کے دوسووں میں فرق۔

اس سچے کے کو دیکھ کر تنہا بن محمد بن جو کہ وہ سادہ خود میں سے تھا وہ اور اس کے دو اہل ایمان کے
آئے اور بقیۃ الزلف اور دو سادہ اور اکثر لوگ ایمان نہیں لائے بلکہ کافر اور ملوث میں اور مشرہ ہو گئے
اور قسمی پر نکل گئے۔ مافخر لوگوں نے جو شمس عداوت میں اس اور شمس کے پیروں کاٹ ڈالے اور اس کو بچ کر قہار
اولیٰ کے بہتہ سے جب یہ عالی دیکھا تو بھل گیا کہ پیٹ پر چڑھ گیا اور جس پتھر سے صالح علیہ السلام کا
ناقہ نکلا تھا وہ کشادہ ہو گیا وہ بہتہ اس کے اندر گھس گیا اور غائب ہو گیا حضرت صالح علیہ السلام کو جب یہ
خبر ملی تو سخت طعن ہوئے اور توہم سے محال ہو کر فرمایا کہ قہار ذلت اب چل رہا ہے کیا ہے اب تم تین
دن تک بوجہ اوپر کر دو جتنے دن تم پر عذاب آئے گا۔ یعنی لوگوں نے یہ زیادہ کیا کہ عذاب آئے سے پہلے
یہ صالح کو مار ڈالا جائے گا اگر یہ سچا ہے تو ہم سے پہلے مارا جائے اور اگر جھوٹا ہے تو اس کو اسکی ناقہ
سے مار دیا جائے۔ کہا قال تعالیٰ فَاصْبِرْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَدَمْدَمَ الْأَعْيُنِ وَاصْبِرْ بِمَا يُرْسَلُ إِلَيْكَ
فَإِنَّكَ لَبِئْسَ الْمَكِيدُ ۚ فَإِنَّا لَمَّا شَهِدْنَا مَكِيدُكَ أَفَلَمْ تَكُنْ لَكَ وَهْمٌ ۚ فَاصْبِرْ بِمَا يُرْسَلُ إِلَيْكَ
فَإِنَّكَ لَبِئْسَ الْمَكِيدُ ۚ فَاصْبِرْ بِمَا يُرْسَلُ إِلَيْكَ فَاصْبِرْ بِمَا يُرْسَلُ إِلَيْكَ فَاصْبِرْ بِمَا يُرْسَلُ إِلَيْكَ فَاصْبِرْ بِمَا يُرْسَلُ إِلَيْكَ

چنانکہ انہیں نے جب یہ فعل کیا تو پوچھنا کہ صبح کے وقت اس کے چہرے پر نور ہو گا اور جس کے دل اس کے چہرے پر سرخ ہو گا اور پوچھنا کہ روز نکھرے یہاں ہو گئے ہیں (ان کے گردنے کے بعد جسے روز بروز یکشنبہ ان پر عذاب اس طرح آیا کہ آسمان کی طرف سے ایک شیعہ (چنگاٹ) یعنی ایک سخت دروازہ آواز آئی اور وہ اس کی طرف سے ایک شیعہ (سخت زلزلہ) نوازا ہوا جس سے ایک دم میں سب کی جلیں کھل گئیں۔ کوئی شخص ان میں سے نہ کیا چھوڑا اور درحالت غصے اور بچے۔ سب کے سب مر گئے۔ مجھے سب اپنے حق پر سے ہوتے تھے اس عذاب سے اس قوم میں کا صرف ایک شخص اور ظالمانی کیا جو مر گیا وہ تھا لیکن جب ۵۰ عرصہ حرم سے باہر نکلا تو وہ بھی عذاب سے بڑک گیا اور ماضیہ

ابن کثیر صفحہ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷

قوم خود کی ہلاکت اور پرہیزگاری کے لیے صالح علیہ السلام اور ان کے پیروکاران کے واسطے سلامتی کے لیے مسکن
 اگر تہیہ ہو گئے اور وہیں صالح علیہ السلام کا انتقال ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ خود کی ہلاکت کے بعد
 انہیں بیستوں میں آباد کیا۔

تنبیہ | قوم خود کی حماكت كے بارے ميں اس جگہ تو رنج و كاغذ آيا ہے يعنى ايڪ مسلمان جو خدا پر نزل آيا جس سے وه دلاگت جو گئے اور سوره جو وجود جسٹم كاغذ آيا ہے لہٰذا ايڪ چنگاؤ در سخت بولناك تاروئي جس سے انكے دل ٻيٽ حليم خايم سوره جو وجود اس طرح آيا ہے

فَعَسَىٰ رَمًا قَدَحًا يُعَدِّقُ فِي حَذَائِكُمْ فَذَنُوعًا أَيْتَاهُمْ ذَلِيلًا، وَغَدَا حَبِيرٌ
مَكْنُودٌ بِمَنْفَعَتِهِ أَمْزَاكَ تَحْتَكُفُّ حَبِيلُكَ وَ تَبَايَعُوا أَعْلَوْا مَعَهُ
بِرَحْمَةٍ يَتَنَاقَضُونَ بِخُزْيِ يَزِيدِيَّةٍ إِنَّ دَبَّكَ هُوَ الْفَرَجُ الْغَدِيرُ الْغَدِيرُ وَ
أَخَذَ الْبُيُوتَ ظَلَمُوا الْمُحْسِنِينَ فَتَعَبَتْهُمُ النَّفْسُ فِي دِينِهِمْ وَنَفْسُهُمْ خَافِيَةٌ أَوَّلُ سُورَةِ
اعانة میں غلط طالعہ آ رہا ہے۔ اِنَّا مَا لَكُنَا فَا هَلْ لَكُمَا يَا نَفَرًا عَجَبًا۔ سورہ انعام میں کوئی تفسیر
اور اختلاف نہیں اس قوم پر یہ ہے یعنی زمین سے زلزلہ آیا اور ہر سے یعنی سمن سے ایک سخت
ہولناک آواز آئی باجول ہو کر اس زلزلہ ہی میں سخت آواز تھی جس سے ان کے دل پھٹ گئے اور یہ
دونوں باتیں ایک ہی نکتہ کا سبب ہیں اور لفظ طالعہ جس کے معنی حد سے گزرنے والی چیز کے ہیں سورہ ادراس
باقول کا مثال ہے زلزلہ کو بھی اور ہولناک آواز کو بھی دیکھو درجِ بعدی ص ۱۰۹، ۱۱۰

تفسیر درم قوم کوئی حرف نہیں آئے۔ بلکہ۔ بحالی صراح کو غیر بر کر بھیجا صراح لے کر کھانے
پر ہی قوم۔ نیز کہ جو جاسکے سوا تمام ان کوئی محبوب نہیں انکی قوم نے ایک خاص
میزبان کی درخواست کی کہ یہ پھر کی اس ٹھوس جٹان میں سے حاصل اور فتن نکال دیں تو ہم آپ پر لین
نے یہی چنا کہ آپ نے طوافِ اقصیٰ سے دعا کی۔ خدا تعالیٰ نے انکی دعا سے ایسا ہی کر دیا کہ وہ پھر
پیشا اور میں میں سے ایک بڑی اونٹنی نکلی زردہ گھر میں اس کو بحالی علیہ السلام نے قوم کو اذان دعوت
توحید دی اور بعد ازاں انکی فرمائش کے مطابق ایک عجوبہ ظہور میں آیا جو ان کی بابت کی دلیل تھی۔ اس کو انکی
عجز سے کے طور کے جو صراح علیہ السلام نے فرمایا اسے قوم نے سمجھتی تھا کہ اسے پروردگار کی طرف سے میری
نور کی ایک واضح دلیل آ رہی ہے۔ وہ یہ کہ انکی اونٹنی ہے جو تھرا سے لے میری نبوت کی ایک قطعی
ہے جو بغیر اور وہ کہ ایک ٹھوس پھر سے نکلی ہے اور کافران اللہ سے ہے اور بغیر حق در بغیر تو ریح
کے ظہور ہوئی ہے۔ اور میری دعا سے خدا تعالیٰ نے غیر مفاد و طریق سے انکو پھر سے نکالا ہے پس
تم اس کے معنوں کی دعایت کرو مثلاً خدا کی زمین میں سب سے اسکا نہ ہو کہ غرض یہ کہ جس فتنان
کو تم نے خدا تعالیٰ سے خواہاں کیا۔ پس اس کے ساتھ برائی سے نہ جھنکنا اور نہ متبہاری
غیر نہیں۔

نکتہ اس عجزہ میں شذہ اس طرف تھا کہ جو خدا اپنی قدرت سے اور اپنے رسول کی دعا کی
برکت سے ایک سخت جٹان میں حیات اور زندگی کے آثار پیدا کر سکتا ہے۔ اسی وقت
جو دل پھر کی طرح سخت ہو چکے ہیں۔ انکی دعا اور برکت سے اور انکی متابعت سے ان میں بھی زندگی
کے آثار نمایاں ہو سکتے ہیں۔ پس تم اس اونٹنی کو چھٹا چھڑا دو کہ وہ لڑک زمین میں جہاں چلے گا
اور جہاں پھر سے کہ نہ ہو۔ دفعتی ان کی ہے۔ وہ یہ زمین اور گھاس میں ان کی ہے۔ یہیں وہ گئے کہ
کوئی حق نہیں۔ اور تم اس کو کہے اور اس سے باخبر بھی نہ گنا اور نہ ممکن اور نہ ناک مذمت۔ نیز اسے نکالنا

وَلَوْ طَآئِدٌ قَالِ يَقَوْمِي أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا

اور لو ط کر بھیجا جبکہ کہا اپنی قوم کو کیا کرتے ہو بے حیاء؟ تم سے

سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿۱۰﴾ إِنَّكُمْ

پہلے نہیں کیا یہ کسی نے جہاں میں۔ تم کو

لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ

دوڑنے ہو مردوں پر شہوت کے واسطے جو ہیں بھڑکے بلکہ تم لوگ

قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿۱۱﴾ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ

مرد پر نہیں دیتے۔ اور کچھ جواب نہ دیا اسکی قوم نے مگر یہی

قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ

کہا نکالو ان کو اپنے قصبے سے یہ لوگ ہیں

يَتَطَهَّرُونَ ﴿۱۲﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ

سُحْرًا جانتے۔ پھر کہا دیا ہم نے سکو اور اسکے گھروالوں کو مگر اسکی عورت رہی

مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿۱۳﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظَرُوا

رہنے والوں میں۔ اور برساتا ان پر برساؤ پھر دیکھو آخر

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿۱۴﴾

کیسا ہوا حال مجرم گناہوں کا۔

قصہ چہارم حضرت لوط علیہ السلام باقوم او

قالہ اللہ تعالیٰ وَلَوْ طَآئِدٌ قَالِ يَقَوْمِي... اَللّٰہ... فَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ
(اربط) یہ جو تھا لوط علیہ السلام کا بچہ جو حضرت ہزاریم علیہ السلام کے بیٹے تھے اور پھر

سردم کے رہنے والوں کی طرف ہی بنا کر بھیجے گئے تھے یہ خبر خرقہ اداں کے ہاتھ سے قریب ہے ۔
 لوگ بہت پرست اور نہایت بدکار تھے لوگوں سے بر فعل کیا کرتے تھے ۔ جہی بد بخت قوم اس ناپاک
 فعل کی سوجھ بوجھ والی سے پہلے دنیا کی کسی قوم نے یہ جھوٹا فعل نہیں کیا تھا اور یہ لوگ مڑے بھی تھے
 ناجردوں کو لوٹ لیتے تھے اور بے حیا اس قدر تھے کہ بھری مجلسوں میں بے حیاہوں کے منکب جرتے
 حضرت لوط علیہ السلام نے انہیں بہت سمجھا دیا اور اس بدکاری اور بے حیا سے منع کیا ۔ اُن کے
 لُغَاتُؤُنَ فَرِحُوا بِأَلْقَائِهِمْ عَلَى ثُلُثِ النَّارِ فَاتَّخَذُوا ثُلُثَهُمْ نِسَاءً وَمَا كَانُوا بِأَنَّاسٍ
 مِّنْكُمْ بَرِئِينَ تَعْلَمُونَ کہ ان لوگوں نے اپنے آپ کو آگ کے تھلے میں ڈال دیا اور ان کے تھلے میں
 کہ حضرت لوط علیہ السلام کے مہمان ہوتے جب ان کی قوم کو یہ خبر ہوئی تو لوط علیہ السلام کا مکان آ کر گھیر لیا
 اور ان سے کہا کہ اپنے مہمانوں کو نہ مارو ۔ لوط علیہ السلام نے کہا کہ وہاں لڑکے اور عورتیں ہیں جو
 ان سے نکاح کرو مگر میں سے مہمانوں کو نہ مارو انہوں نے بالکل نہ مانا تب فرشتوں نے کہا اے لوط
 تم بھراؤ وہیں ہم تمہارے فرشتے ہیں انہیں غارت کرنے کے لیے آئے ہیں تم اپنے تمام گھمے گھماؤں
 کو لیکر نکلی جاؤ چنانچہ وہ نکل گئے مگر انکی بوی جو کافہ تھی وہ پیچھے رہ گئی اور عذاب میں مبتلا ہوئی جب
 عذاب خداوندی پہنچا تو ان کی قوم پر یہ عذاب آیا کہ وہ تمام ہستیوں الٹاڑی گئیں اور پھر آدم سے
 ان پر چھڑی کا پتھر برسایا گیا ۔ جس طرح علیہ السلام نے قوم لوط کی مستیوں کو مڑے دکھاؤ اور ان کی طرف
 لے جا کر انکو ابر سے پیچھے گرا پھر اوپر سے ان پر پتھروں کا جند برسایا یہ تعذبات اللہ تعالیٰ نے سورۃ
 ہود میں تفصیل کے ساتھ کیے جا رہے ہیں ۔

ادرم نے لوط علیہ السلام کو انکی قوم کی طرف ہی بنا کر بھیج دیا اور لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ
 السلام کے پیچھے تھے آپ کا نسب نامہ یہ ہے لوط بن ہارون بن تارح جب اس نے
 اپنی قوم اہل سردم سے کہا انکی طرف رہائی بنا کر بھیجے گئے تھے یا تو ایسی بے حیائی کا کام کرتے جو جو قیامت
 میں انہیں کڑی پکائی ہوئی ہے جس کو تم سے پہلے جہاں دھوں میں سے کسی نے نہیں کیا ۔ اس گناہ کے کسی کی مرحد
 پر تم خود قتل کو چھوڑ کر مردوں (یعنی لوگوں) کے ساتھ شہوت والی کرتے ہو ۔ خدا اسے مستور و مہربان شہوت رانی
 ہے انسان اور اونہ دھماکا مستور نہیں نسل کے لیے اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو پیدا کیا ہے کہ مرد اور عورتوں
 عورتیں پیچھے اور تم نے جو طریقہ اختیار کیا وہ منہ پر عذاب قدرت ہے بلکہ تمہارے نکل جانے والی قوم ہی
 یعنی رفت آبادی نہیں کہ تم اس فعل سے گناہ یا غصے کے منکب جو رہے ہو لگتا ہے کہ خلاف نظرت
 فعل اسکی دلیل ہے کہ تم نہایت کی حد سے بھی باہر نکل چکے ہو اور اس نصیحت کے بعد ان کی قوم
 کا جواب : سیکو کہ نہ تھا کہ بھی بعض سے کہنے لگے کہ لوط علیہ السلام اور ان کے پیروں کو انکی ہستی سے
 نکل دو یہ لوگ نہ رہے پاکیا نہ رہتے ہیں کہ ہم کو گندہ ستلا تے ہیں یعنی یہ لوگ جب اپنی پانی کے مدعی ہیں تو
 ہم بایکوت میں ان کیوں کیا کام انکو پہلا سے نکال دو ۔ خبر وہ لوگوں تو کیا مجھے نہ خلا نکالے سے

حضرت لوط علیہ السلام اور ان کے اصحاب کو عزت اور رحمت کے ساتھ صبح و شام ان بستیوں سے نکال دی اور ان کے نکلتے والوں پر عذاب مسلط کر دیا۔ ایسے ہی یہاں تک پہنچی تو ہم نے وہ لوگوں اور ان کے متعلقین کو عذاب سے بچا دیا اور ان کی بڑی اہلی و عول میں راہ گئی جو عذاب میں رہ گئے تھے اور ہم نے ان پر پتھروں کا چہرہ برسا دیا اور دوسری جگہ یہ آجاسے کہ وہ بستان المٹ دی گئیں اور قہر ان کا جزا پر برسا دیا گیا کما قال تعالیٰ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُسُورُ مَا جَاءَهُمْ لَا يَخْلُفُونَ لَخَلَا تَهُمْ فِيهَا وَاعْتَصَبُوا بِحَلْقِهَا جَعَلْنَا لَهَا جَهَنَّمَ كَمَا جَعَلْنَا لِفُلَانٍ خِيَمَتَهُ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْمَلِكِ الْغَنِيِّ الْعَزِيزِ۔ جو لوگوں کو گڑوں نے ہی مالی امور کو مائل بنایا اور اپنے نک کر اس سے عزت کا اس لیے اس شخص کیسے کی سزا میں پوری سی کر دے اور پتھر دیا گیا اسی خاندان میں ان بستیوں کو مٹا دیا کہنے ہیں اسی وجہ سے امام جو حنفیہ کے نزدیک ایسے شخص کی سزا ہے کہ سزا کسی بلند مقام یا امانت و عزت سے گرا دیا جائے یا اسے سزا کیا جائے اور اس سے پتھر مارے جائیں تاکہ وہ مرنے کی سزا کا بدلہ دے کہ اس کے ساتھ کیا گیا اور جس علماء کے نزدیک اس کی سزا مثل زنا کے ہے کہ اگر کوئی شخص ہے تو چر یعنی سزا دینا چاہیے اور اگر شخص نہیں تو کوڑے سے لگائے جائیں گے اور بعض علماء کے نزدیک عتاب و نکل کر دینا کافی ہے جیسا کہ ایک مرتبہ میں آجاسے کہ جب تم کسی کو قوم لوط جیسا قتل کر رہے ہو تو ان میں اور مفعول دونوں کو قتل کر دو۔ (راہ احمد و ابو داؤد و ترمذی و ابی ماجہ و تیسرے ابی یوسف ص ۲۲۷ ج ۲) اور اسی فرق پر نکل کر ان کے ساتھ جیسا کہ جہاد ہے۔ لیکن اسے دیکھنے والے دیکھ کر بھی ان مجرموں کا انجام کیسا عذاب ہوا اس سے فقہاء حنفیہ فرماتے ہیں کہ لوگوں کی حرمت زنا کی حرمت سے کہیں زیادہ شدید ہے کیسے لوگوں کی سزا غصہ کے نزدیک زنا کی سزا سے دیکھ کر ہے جیسا کہ اسی بیان ہو۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

اور جن کو ایمان کا بھائی شعیب۔ پورا اسے قوم

اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ

بہر کی کرد اللہ کی کوئی نہیں نہاد صاحب اس کے بڑے

جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ

چکی تم کو دلیل نہاد رب کی طرف سے سو پوری

الْكَفَالِ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ

کرد ماب اور قول اور مت مٹا دو لوگوں کو

أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا

ان کی چیزیں اور مت غرائی ڈالو زمین میں اس کے سنوارے نیچے

ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا تَقْعُدُوا

بہل ہے تمہارا اگر تم کو یقین ہے ۔ اور مت بیٹھو

بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ

ہر راہ پر ذر کے ، اور روکتے اللہ کی راہ

اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا ۚ وَأَذْكُرُوا

سے اس کو جو کوئی بغیر اللہ کے سوا اور ڈھونڈتے ہیں عیب اور وہ یاد کرو

إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكُشِّرْكُمْ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ

جب تھے تم تھوڑے پھر تنکو بہت کیا اور دیکھو آخر کیا ہوا ہے

عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ ظَافِقَةً مِنْكُمْ

حال بگاڑنے والوں کا ۔ اور اگر تم میں ایک فرقہ نے

أَمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَظَافِقَةً لَّمْ يُؤْمِنُوا

ماتا ہے جو میرے ساتھ بھیجا ، اور ایک فرقہ نے نہیں تو

فَأَصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۝

صبر کرو جب تک اللہ فیصلہ کرے ہمارے اور وہ سب سے بہتر فیصلہ کرے گا۔

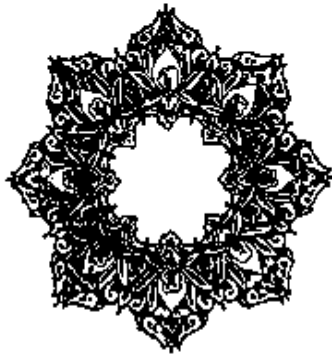
قصہ پنجم شعیب علیہ السلام با قوم او

قَالَ تَاللَّهِ إِنِّي مَدِينٌ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ... إِلَى ... وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ .

(المربط) : یہ انجمن تھ حضرت شعیب علیہ السلام کا ہے جو قوم لوط کی بہن کے بعد شیخ

کہ مذہب کا راستہ یہ تھا کہ جس ملک میں جاسے اور یاد کرو اس وقت تک کہ بہت تھوڑے تھوڑے پھر اللہ نے
 تم کو نصرت بخشی تو اسکا شکر کرو اور دیکھ لو کہ خدا کرے دالوں کا انجام کیسا ہوا۔ لہذا تم کو چاہیے کہ خدا کی
 نعمتوں پر مغرور نہ ہو بلکہ خدا کی گرفت سے ڈرتے ہو قوم نوح اور قوم عاد اور قوم ثمود اور قوم لوط کے
 حالات سے عبرت لے کر کہ ان لوگوں نے اپنے پیغمبروں کی نافرمانی کی تو کس طرح ان پر عذاب الہی نازل ہوا
 اور اگر تم میں سے ایک طریق ان باتوں پر ایمان لے لے جائے جس کے ساتھ میں بھیجا گیا ہوں اور ایک طریق
 ایمان نہیں لایا تو ذرا غور کرو یہاں تک کہ اللہ چاہے وہ بیان فیصلہ کر دے یعنی حق تو یہ تھا کہ تم سب
 حق پر متفق ہو جاتے لیکن جب تم نے اختلاف ہی کی تعان تو فیصلہ کا انتظار کرو کہ منجانب ہنر میں
 سے میرے اور تمہارے اختلافات کا فیصلہ ہو جائے کہ عذاب الہی سے تم کا تو ہلکا ہو جاؤ اور
 ہم مسلمان بننا نہ چاہیں اور وہ مذہب سے بہتر فیصلہ کرے والا ہے اس کے فیصلہ میں دھوکا اسکاں
 ہے اور نہ اس کے فیصلہ کو کوئی رد کر سکتا ہے۔

الحمد للہ الشکور پر اسے کی تفسیر ممکن ہوئی



قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ

بولے سردار جو بڑے دیکھتے تھے اس کی قوم کے

لَمَخْرِجِكَ يَشْعِبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ

ہم نکال دیں گے سے خلیفہ ہم کہ اور جو یقین آئے ہیں سے

قَرِينًا أَوْ تَعُوذُونَ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا

اپنے شہر سے یا تم پر آؤ ہمارے دین میں ۔ بلا کا ہم بڑا ہیں تو

كُرْهِيْنَ ۚ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنَّ عِدْنَا

میں ؟ ہم نے جھوٹ باوجود اللہ پر اگر ہم

فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَحْنُ عَلَى اللَّهِ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ

تمہارے دین میں جب اللہ پر کو غلامی کر چکا اس سے ۔ اور عدا کام نہیں

لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ

کہ ہر آدمی اس میں مگر کبھی اللہ جانتے رہ رہا ہوتا ہے

رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا أَفَمَنْ

رب کی ممان میں ہے سب چیز کو ۔ اللہ پر ہم نے ہر ممان ہے ۔ اسے رب بھلا

بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ

کہ ہمارے اور ہماری قوم کے انصاف کا در تو ہے بہتر

الْفَاتِحِينَ ۚ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ

بے صلہ گروہ ۔ اور بولے سردار جو منکر تھے اس کی

قَوْمِهِ لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَبًا أَكْثَرَ إِذَا خَيْرُكُمْ ۚ

قوم کے اگر چلے تم خلیفہ کی رہے کہ قوم خراب ہو گئے ۔

فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ ۝

پھر پکڑا انکو زلزلے نے پھر صبح کو وہ گئے اپنے گھر میں اونٹ پرے

الَّذِينَ كَذَّبُوا شَعِيبًا كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۝

جنہوں نے جھٹلایا شعیب کو جیسے کہیں نہ رہے تھے وہاں ۔

الَّذِينَ كَذَّبُوا شَعِيبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ۝

جنہوں نے جھٹلایا شعیب کو وہی ہوئے خراب ۔

فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْغَضَكُمْ رِسَالَتِي

پھر الٹ پھرا ان سے اور بولا اے قوم! بیچنا چکا تمکو پیغام اپنے رب

رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۝

کے اور بھلا چاہا تمہارا اب کیا علم کھانا؟ نہ مانتے لوگوں پر۔

بقیہ قصہ شعیب علیہ الصلوٰۃ والسلام

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ... فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ

شعیب علیہ السلام کے قوم کے مشکیز سرداروں نے جواب دیا کہ اے شعیب یہیں صبر کرنے کی اور فیصلہ کی انتظار کی ضرورت نہیں۔ خدا تعالیٰ نے ہم کو تو پر غلبہ دیا ہے اور ہم کو تمہارے ٹکڑے کی قدرت دی ہے۔ اے شعیب! یاد رکھو ہم تجھ کو اور جو تیرے ساتھ ایمان لائے ہیں انکو اپنی ہستی سے نکال کر رہا کر دیں گے یا یہ کہ تم ہمارے دین میں واپس آ جاؤ۔ تو پھر ہم تم سے۔ کوئی تو فرض نہ کریں گے یہ بات حضرت شعیب علیہ السلام کے ساتھیوں کے اعتبار سے ہے کہ جو شعیب علیہ السلام پر ایمان لائے سے پہلے کفر کے طریقہ پر تھے اور کفر سے نکل کر اسلام میں داخل ہوئے تھے بانی خود حضرت شعیب علیہ السلام کی نسبت یہ تصور ہی نہیں ہو سکتا کہ معاذ اللہ وہ پہلے ملت کفار میں داخل تھے۔ پھر مسلمان ہوئے اس لیے کہ انہیں اگر اسلام اختیار و قیادت ہی سے کفر اور شرک سے مخلص ہوتے ہیں یہ ناممکن ہے کہ کوئی شخص نبوت سے پہلے کفر اور شرک کی بنیاستوں میں غوطہ کھو اور بعد میں جی بنا دیا جائے جو بہر حال یہ خطا

تعلیمی ہے۔ عام مومنین کے اعتبار سے یہ الفاظ استعمال کیے گئے یا یوں کہو کہ یہ لفظ انکے حق میں کفار کے
 زعم کے مطابق کہا گیا کہ کوکب لبت سے پہلے حضرت شعیب علیہ السلام نے دعوت و تبلیغ شروع نہ کی تھی
 اس لیے انکی خاموشی اور سکوت سے اہل مدینہ یہ سمجھے کہ یہ ہمارے ہی دین اور مذہب پر ہیں یا یوں
 کہو کہ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ میں عود سے مطلق تفسیر و رت اچھا ملے، کے معنی ملاؤ میں یعنی تم ہمارے ہم مذہب
 بن جاؤ۔ شعیب علیہ السلام نے جواب دیا کہ کیا ہم تمہارے دین میں داخل ہو جائیں، اگرچہ ہم تمہارے
 دین سے ناخوش اور ہزار ہوں یعنی دلیل اور محنت اور جہم بصیرت سے ہم پر یہ واضح ہو چکا ہے کہ جن
 کلمات میں تم جتنا موجود ہو تم قائل ہی پھر جان بوجھ کر یہ زہر کا پیالہ کیسے پی لیں بالآخر اگر ہم تمہارے
 دین میں داخل ہو جائیں بعد اسکے کہ اللہ ہم کو اس سے نجات دے چکا ہے تو ضرور ہم نے افسوس بہانہ
 میں اگر ہم تمہارے دین میں شامل ہو جائیں تو اسکا مطلب یہ ہو گا کہ اب تک جو ہم جہنمی کلمہ عویں کرتے
 تھے اور تم کو اس کے خلاف بات سناتے تھے اور تمہارے دین کو کڑا کہتے تھے اور اپنے دین کو نڈا کا دین کہتے تھے
 اس میں ہم نے خدا پر بہتان باندھا اور گویا ہم نے یہ تسلیم کر لیا کہ اب تک جو ہم اپنی حقانیت کا دعویٰ کرتے
 تھے وہ سب کاذب جھوٹ اور افتراء تھا۔ اور ہم سے یہ ممکن نہیں کہ کفر و شرک کی سمت میں داخل ہو
 جائیں۔ مگر یہ کہ خداوند پروردگار ہی کسی کو گمراہ کرنا چاہے تو وہ اور بات ہے اسکی قضاء و قدرت کو کوئی
 نہیں ٹال سکتا۔ مطلب یہ ہے کہ جب ہم کفر کی قیامت اور شامت اور اس کے انجام پر سے کھلی واقف
 ہیں تو یہ کہہ کر کوکب اختیار کر سکتے ہیں ہاں اگر اللہ ہی کو ہماری ہدایت منظور نہ ہو اور اس نے ہماری نصرت
 میں کفر ٹھہرا دیا ہو تو ہم مجبور ہیں۔ اشارہ اس طرف ہے کہ ہدایت اور گمراہی سب اللہ ہی کی طرف سے
 ہے اور اسکی مشیت انسان کے ارادہ پر غالب ہے انسان کی معاذت اور شقاوت اسکے اختیار میں ہرگز
 نہیں دل جو تمام افعال انسانی کا محرک ہے وہ خدا ہی کے قبضہ قدرت میں ہے جس طرف چاہے اس کو
 پھیر دے چاہے ہدایت کی طرف اور چاہے گمراہی کی طرف ہمارا پروردگار علم کے لحاظ سے ہر چیز کو احاطہ کر
 رہا ہے۔ قضا و قدر کی حکمتیں اور مشائیں اسی کو معلوم ہیں ہم نے اللہ ہی پر بھروسہ کیا وہی اپنی عنایت سے
 ہم کو اپنے دین پر قائم رکھے گا۔ اسے ہمارے پروردگار ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق فیصلہ کر
 دیکھے یعنی کافروں پر عذاب نازل فرما تاکہ انکا باطل پر ہونا اور ایمان حق پر ہونا علانیہ طور پر واضح ہو جائے
 اور قوم سے بہتر فیصلہ کر لے والا ہے۔ یہ دعا شعیب علیہ السلام نے اس وقت کی کہ جب وہ قوم
 کے ایمان سے ناامید ہو گئے اور ان کی یہ تقریر دیکھ کر انکی قوم کے سرداروں نے مسلمانوں سے
 کہا کہ اگر تم نے شعیب علیہ السلام کا اتباع کیا تو تم بڑے خسارہ اٹھا لے والوں میں سے ہو جاؤ گے۔ یعنی
 اگر تم نے باپ دادا کا دین چھوڑ کر دین کا خسارہ ہو گا اور اگر تجارت ماب تمل پرار کھا تو یہ دنیا کا خسارہ
 ہو گا مگر یہ کہ وہ اپنے کفر اور ظلم پر مجھے سے پس انداز کا عذاب آیا اور انکو ایک لڑکے آچکا ہیں

منج کو لے کر اس حال میں کہ اپنے گھر والوں میں اپنے زانوں پر اوڑھے ہوئے تھے جنہوں نے خعیب علیہ السلام کو جھٹلایا ایسے ہو گئے کہ گویا وہ کسی دہلیز میں تھے جنہوں نے خعیب علیہ السلام کو جھٹلایا وہی خسارہ میں ہے دنیا پرورد اور آخرت میں دائمی عذاب کے پھیر کے لیے سختی ہوئے مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے خعیب علیہ السلام اور ان کے اصحاب کو نکالنے کی دھمکی دی تھی نہ وہ رستے اور نہ ان کی بستیوں میں رہیں اور جو یہ کہتے تھے کہ خعیب علیہ السلام کے اتنا بگاڑنے والے خراب ہو گئے سو خود ہی خراب و خاسر ہو کر رہ گئے زلزلہ نے انکو اپنی ہی مہلت نہ دی کہ کہیں کو کل بھاگیں۔ پھر خعیب علیہ السلام کے ان سے میرے اور کہا اے قوم میں نے تمکو ایسے پروردگار کے پیغامات پہنچا دیئے اور تمہاری غیر عزائی کی اور دنیا اور آخرت کے لیے نقصان سے تمکو آگاہ کر دیا مگر تم نے ایک نہ مانی اور کفر کو دار کو پیچھے پس میں کا فرقہ کی طاقت پر کیوں تم بھادوں۔ خود اپنے کرتوتوں سے ہلاک ہو گئے خعیب علیہ السلام کی حکمت پر اصرار کرتے نہ ہلاک اور بر باد ہوتے کافروں کی ظلم اور شرک پر ہٹ دھرمی کرنے والوں کی اور انہما کے ساتھ کھڑے ہونے کی تباہی اور بربادی لائق حزن و غم نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی ایک عظیم نعمت ہے کہ زمین اللہ کے نافرمانوں سے پاک ہوئی اور اہل ایمان کی نگاہ میں کفر و شرک کی نواسی دیکھنے سے محفوظ ہو گئیں **قُلْ لِّمَنَ الْعَذَابُ الَّذِي فِي يَدَيْهِ ظُلُمَاتُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ وَالْأَنْدَادِ**۔ کافر خدا کی نظر میں ایک چھوٹے بڑے برابر ہی نہیں۔ لہذا کسی چھوٹے بڑے پر غم کرنا اور کسی چھوٹے بڑے سے بے جا رے پر تار دہنا۔ ناقص اور دانا کا تو کام نہیں۔

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا

اور ہمیں بھیجا ہم نے کسی بستی میں کوئی نبی نہ بھجوا دلوں کے

أَهْلَهَا بِالْأَسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ﴿١٥﴾

لوگوں کو سختی اور تکلیف میں شاہد وہ عجز گزادوں۔

ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا

پھر بدل دی ہم نے بُرائی کی جگہ بھلائی جب تک کہ بخوش

وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ

گئے اور کہنے لگے پہنچن رہی ہمارے باپ دادوں کو بھی تکلیف اور خوشی پھر بکرا ہمیں

بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ

انکو جانیں اور نہ سمجھتے تھے۔ اور کبھی بسین والے

أَمَنُوا وَاتَّقُوا لَنَفْتَحَنَّا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَ

یقین لاتے اور انکی چلتے تو ہم کھول دیتے ان پر خوبیاں آسمان اور

الْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَآخِذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝

زمین سے لیکن جھٹلائے گئے تو پکڑا ہم نے انکو بدلہ انکی کمائی کا

أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَ

اب کیا نڈر ہیں بسین والے؟ کہ آہٹیں ان پر آفت ہماری راتِ جاہ

هُمْ نَائِمُونَ ۝ أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ

سوئے ہوں۔ یا نڈر ہیں بسین والے؟ کہ آہٹیں ان پر

بَأْسُنَا ضَحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ۝ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ

آفت ہماری دن چڑھتے جب کھیتے ہوں کیا نڈر ہوتے؟ اللہ کے داؤ

فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۝ أَوَلَمْ

ہے۔ سو نڈر نہیں اللہ کے داؤ سے مگر جو لوگ خراب ہو گئے اور کیا

يَهْدِي لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِن بَعْدِ أَهْلِهَا

سوچہ نہیں آئی انکو جو قائم ہوتے ہیں ملک پر اچھے وہاں کے لوگ ہمارے

أَن لَّوْ شَاءَ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ۖ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ

کہ ہم چاہیں تو انکو پکڑیں انکے گناہوں پر اور ہم مہر کرتے ہیں

قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ

انکے دل پر سوزہ نہیں دیتے۔ یہ بستیاں ہیں کہ ساتے ہیں ہم

عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا ۚ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ

جنگھ کو، کچھ احوال ان کا اللہ ان پاس پہنچ چکے انکے رسول نشانیاں

يَا بَيِّنَاتٍ فَمَا كَانُوا يُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ

لے کر پھر ہرگز نہ جوا کہ یقین لائیں جو پہلے بات جھٹلا چکے

قَبْلُ ۚ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ۝۱۰۶

یوں مہر کرتا ہے اللہ منکروں کے دل پر

وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ ۚ وَإِنْ وَجَدْنَا

معاہدہ پایا انکے اکثروں میں ہم نے نہاد اور اکثر ان میں

أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ۝۱۰۷

ہائے بے حکم

بیان الجہالی حال مال اہم سابقہ برائے عبرت نصیحت اہم حاضر

قَالَ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ نَبِيٍّ... إِلَى... قَوْلَانِ وَحَدَّثَنَا اللَّهُ تَعَالَى

(رابطہ) اگر مشرک و کفارت میں اہم سابقہ کے واقعات قدرے تفصیل کے ساتھ بیان کیے اب ان کا اجمالی خلاصہ بیان کرتے ہیں تاکہ موجودہ زمانے کے لوگوں کے لیے عبرت اور نصیحت کا ذریعہ بنیں کہ اسے دیکھ کر یہیں ان واقعات سے ایسا کلام کی تکذیب کے برے نتائج کا علم ہو گیا مگر یاد رکھو کہ یہ مثالیں انکو دفعۃً نہیں دی گئیں بلکہ تنبیہات کے بعد دی گئیں کہ انکی عادت سے کہ لوگ جب انبیاء کی تکذیب کرتے ہیں تو ہم مشرکوں میں تنبیہات کے طور پر جاری اور خط و اور مختلف قسم کی سختیوں اور تکلیفوں کو ان پر مسلط کرتے ہیں تاکہ یہ سکھائیں اپنی شرارتوں سے باز آجائیں اور بازگاہ الہی کی طرف رجوع کریں اور جب انکی سخت طبعیتیں تنبیہات کا اثر قبول نہیں کرتیں تو ہم ان سے مضبوط اور سختیوں کو پیش کرتے ہیں اپنی عقول اور احسانات کے ذریعے انکو دیکھتے ہیں کہ شاید ان احسانات سے شرم آکر انکا عارف متوجہ ہوں اور انکے خدا تعالیٰ سے لے کر جاری مضبوطیوں کو دور کیا اور ہم کو اپنی عقول سے نوازا اور خوشحالی بخشی مگر وہ عیش و عشرت میں اس قدر

مست ہو جاتے ہیں کہ تضرع اور رازاری کی طرف آنے کے بجائے اپنے حال کو بولنا دہل کر رہ گئے ہیں کہ یہ کوئی نئی بات نہیں زمانہ کی گزر سنسن سے کبھی بولیں ہے اور کبھی دہل اور یہ نہ سمجھے کہ یہ سب اللہ کی آزمائش ہے ناز کے اتفاقات نہیں۔

پس جب لوگ غفلت کی اس منزل پر پہنچ جاتے ہیں تو موت ناگہانی طور پر خدا کا عذاب نازل ہو کر بحالت غفلت کو پکڑ لیتا ہے جبکہ وہ عیش و عشرت میں غافل اور مست ہوتے ہیں۔ پس اے گروہ قریش تمکو جو شہسوار بنایا جائے کہ تم ساری طرح ناگہانی عذاب الہی کو نہ آدائے یہ نہ سمجھا کہ عذاب الہی صرف انبیاء صالحین کے معجزات پر ہوتا تھا تم پر بھی انکار و تکذیب کے بعد اسی قسم کا عذاب آسکتا ہے۔ جو شہسوار ہو جاؤ ان واقعات کے ذکر کرنے سے ہمارا مقصود یہ ہے کہ تم جرت پکڑو۔ یاہن کو کہ گزشتہ کو عات میں ہم ساری کا حال اور انکی تکذیب کا عبرت ناک ماں کو کہ یہ اب یہ مسئلے ہیں کہ مسکین اور مسکینہ جن کے بارے میں سنت الہیہ اور طریقہ خداوندی یہ ہے کہ اول انکو تسبیح اور تسبیح میں مبتلا کرتے ہیں تاکہ عبرت پکڑیں اور جو شس میں آجائیں اور پھر ان پر نذوق کے درد اڑے کھوتے ہیں تاکہ نیکو کریں اور اخلاص کی طرف مائل ہوں لیکن جب ان پر کسی طرح اثر نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ انکو یکا یک پکڑ لیتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہم ساری کو قطع تنبیہ تو لی کے بعد ملاک نہیں کی گئی بلکہ فعلی اور عملی تنبیہات کے بعد بھی جب وہ متنبہ نہ ہوتے تب جاگ کئے گئے چنانچہ فرماتے ہیں اور ہم نے نہیں بھیجا کسی سستی میں کوئی فی اور اس سستی دہا نے اس نبی کو ہٹھا یا مگر یہ کہ ہم نے کسی سستی کو یا نکلے تباہ اور زیادہ کرنے سے پہلے اسکے ہاتھوں کو بطور تنبیہ تنگی اور سختی میں یعنی فقر اور تنگدستی میں اور رکج اور بیماری میں مبتلا کیا کہ شاید وہ اس سے ڈر کر ہمارے آگے گراؤ گا میں اور ہمارے ہی کی نصیحت اور دعوت کو قبول کریں تاکہ ان سے یہ بلا دفع کر دی جائے پھر جب وہ ان جاؤں اور عیسوں سے بھی متنبہ نہ ہوتے اور اسی طرح اپنے سحر اور تکذیب پر قائم رہے تو ہم نے بطور استدراج اور بطریق مکر ان پر مال و دولت کے دروازے کھول دیئے اور ان کے ثروت اور نعمت کے انکو نصبت اور سلامتی اور راحت دے دی یہاں تک کہ وہ لوگ مال اور اولاد میں بہت زیادہ ہو گئے اور اپنی گزشتہ تنگی اور سختی کو بالکل بھول گئے اور اپنی غفلت اور سخت دلی کے باعث یہ کہنے لگے کہ اسی طرح کی تکلیف اور راحت ہمارے بڑوں کو پہنچی رہی ہے۔ یعنی ہم جس تکلیف میں مبتلا تھے وہ کچھ ہم پر خدا کا عذاب نہ تھا اور اب جو ہم سے وہ تکلیف جاتی رہی اور اسکے بدلہ جو کچھ راحت ملی وہ ہم پر خدا کا کچھ انعام نہیں یہ سب زمانہ کے اتفاقات اور انقلابات ہیں قدیم زمانے سے بھی دستور چلا آ رہا ہے کہ کوئی کو کسی راحت پہنچتی ہے اور کبھی تکلیف اس میں ایمان اور کلمہ کو کوئی دہلی نہیں جیسے موسیٰ کو بھی ایسا آتا ہے اور کسی غلاب میں ایسا ڈر ہے کہ مال کو کوئی دہلی نہیں اور یہ دیکھ کہ راحت اور نصبت صلب اللہ کے حکم سے ہے یہی جب لوگ ان خدا اور رسول کے علی تنبیہات کے بعد بھی ایسے تباہ اور سحر بر قائم اور مضبوط رہے کہ ہم نے انکو اپنا کچھ ایمانی اہل حالت میں مان کر پکڑا کہ کوئی قسم کا خوف نہ تھا اور وہ ہاتھ نہ کئے کہ نہ عذاب نازل ہو گا اور نہ ان پر نذوق کا ہم تک ایسا عیش و عشرت ہم پر ملے گی

اور یہ حسرت اور اومان بیکرم سے کہ کاش اگر نزول عذاب کے کھڑا نہ ہوتا پہلے نظر آجاتے تو شاید توبہ کر لیتے اور یہ ساری بلا کھڑا نہ کرتے۔ یہ کی وجہ سے آئی اگر ان بستیوں کے لوگ پیغمبروں پر ایمان لے آتے اور انکی تکذیب اور مخالفت سے پرہیز کرتے تو ہم ضرور ان پر آسمان اور زمین کی برکتوں کے دروازے کھول دیتے مگر انھوں نے مانسے مگر وہی کھینچا یا اس لیے ہم نے ان پر قہر اور عذاب کے دروازے کھول دیئے پس ہم نے انھوں کے اعمار بے حیثیت کی سزا میں پکڑ لیا اور عذاب ہم تک سے انکو ہلاک اور ہر یاد کرو یا کیا ان جبر تکافقتوں کے سلسلے کے بعد پھر بھی ان کو وہ بستیوں کے رہنے والے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدر نبوت میں موجود ہیں اور پیش و خیرت میں سمت ہیں اور یہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب پر تھے جو کہ ہیں کیا یہ سوچ رہے ہیں کہ ان کے اس بات سے ہزاروں سے خوب ہو گئے ہیں کہ مائیکین کی طرح رات کے وقت اللہ پر ہمارا عذاب آگے اور یہ سوچے ہوئے ہیں جنہی غفلت کے وقت میں عذاب کا شائبہ خون ان پر آگے کیا یہ بستیوں والے اس بات سے بے خوف ہو گئے ہیں کہ دن چڑھے ان پر ہمارا عذاب آجائے درمیانیکہ وہ کھیل کھانا سر من مغلول ہوں مصلحت یہ ہے کہ پیغمبروں کی تکذیب کے بعد عذاب سے بے خوف نہ رہنا چاہیئے نہ رات کو نہ دن کو نہ معلوم کہ رات اور دن میں کس وقت ان پر عذاب آجائے اور انکو خبر بھی نہ ہو۔ خدا سے غفلت برتی۔ غفلت کی حالت میں پکڑے گئے۔ کیا یہ تکذیب کرنے والے خدا کے داؤد اور مکر سے بے خوف ہو گئے ہیں بیش وعشرت اور خواب استراحت میں یکا یک پکڑ لینا کہ جہاں سے کسی مصلحت کا درم و گمان بھی نہ ہو۔ اللہ کا مکر یعنی اسکا داؤ ہے۔ میں نہیں بے خوف ہوتے مگر انھی سے مکر وہی لوگ جو زبان کار ہیں اور نقصان کے مارے ہوئے ہیں کیا واضح نہیں ہوا ان لوگوں کے لیے کہ جو زمین کے پہلے باشندوں کے ہاک چوسنے کے بعد زمین کے وارث ہو رہے ہیں۔ کہ اگر ہم چاہیں تو پہلے ہلاک شدہ لوگوں کی طرح ان کو بھی انکے گناہوں کی سزا میں پکڑ لیں اور پہلوں کی طرح انکو بھی کھڑا کر دیاں اور اصل بات یہ ہے کہ ہماری سمیت یہ ہے کہ ہم ایسے لوگوں کے دونوں پر مہر کر دیئے ہیں جو حق سے دور و دالستہ لغواں کرتے ہیں جس ایسے لوگ حق کو سمجھتے ہی نہیں چر جائیکہ اسکی طرف توجہ اور استغاثہ کریں اگر دل کھتا ہوا جو تا تو حق کو سننا اور سمجھنا اور جب دل پر مہر لگ گئی تو گوشت و لکھنے اور کیک سمجھے۔ کلام حق کا سننا اصل کام دل کے کان کا ہے اس آب و گل کے کان کا کام نہیں۔

ابن سنی از گوشش دل باید شنود	گوشش را ای جہاندارد بیج سود
گوشش سر با جملہ حیوان ہمدوم است	گوشش بر مخصوص نسل اکوم است
گوشش سر چون جانب گویندہ است	گوشش بر سبیل است گر آئندہ است

اب آئندہ آیات میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تسلی کے لیے فرماتے ہیں جو تمام گوششہ مضمون کا خلاصہ ہے۔ مذکورہ بستیوں یعنی قوم نوح اور عاد و ثمود اور قوم نوح اور قوم ثعبان کی بستیوں جن کا وہر ذکر ہوا جیسے اصفاف اور حجر اور مؤذکات وغیرہ انکی بعض جہیں ہم سمجھ سے بیان کرتے ہیں

تاکہ معلوم ہو جائے کہ کون جن کا اخیر انجام ہلاکت ہے اور تحقیق انکے پاس ان کے رسول اپنی موت و حیات کی کھلی نشانیاں دیکھ آئے تھے پس نہ تھے ایسے کراہیاں لے آئے اس بات پر جسکو وہ پہلی ہی بار جھٹلا چکے تھے اللہ تعالیٰ یونہی کا فزون کے دل پر مقرر کر دیتا ہے جسے نوز و کھنا پر وہ ان پرستوں کو دیکھ لے اور ہم نے ان میں سے کئی جن عبد کی وفار اور نمانہ پہنچائی ہیں ہمارے مراد یا تو عبد السمعت ہے یا وہ عبد مراد سے کہ جو عصیت آنے کے وقت یہ لوگ کرنا کرتے تھے کہ اگر ہم نجات پائیں تو ایمان لے آئیں گے اور تحقیق ہم نے ان میں سے اکثر کو بد عبد اور بد کردار پایا جب عصیت ملی تو سب عبد و بنان تمام ہوا اور جیسے پہلے تھے ویسے ہی ہو گئے الغرض میرے کا فزون کا یہ طریقہ اور شیوہ ہے پس آپ انکی تکذیب اور اعتراض سے اور انکی ہدایت شکنی سے غم نہ کریں۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ يَأْتِيَنَا إِلَىٰ

پھر بھیجا ہم نے ان کے پیچھے موسیٰ کو اپنی نشانیاں دیکر

فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا ۖ فَانظُرْ كَيْفَ

فرعون اور اسکے سرداروں پاس پھر زبردستی کی انکے سامنے سو دیکھ اٹھو کیا

كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ

ہوا حال بگاڑنے والوں کا۔ اور کہا موسیٰ نے

يَفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ حَقِيقٌ

اے فرعون میں بھیجا ہوں جہان کے صاحب کا۔ قائم ہوں

عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ۚ قَدْ جِئْتُكُمْ

اس پر کہ نہ کہوں اللہ کی طرف سے مگر جو سچ ہے کہ دیا ہوں تم

بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝

پاس نشانی تمہارے رب کی سو رخصت دے میرے ساتھ بنی اسرائیل کو۔

قَالَ إِن كُنتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَاتَّبِعْنِي أِنْ كُنتَ

بولا اگر تو آیا ہے کچھ نشان لے کر تو وہ لا اگر تو

مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فَاتَّقُوا عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثَعْبَانٌ

سچا ہے ۔ عباد! ہا عسا کو جس وقت دیکھو (وہ بڑا درم)

مَبِينٌ ۝ وَنَزَعْنَا يَدَكَ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ۝

مہر ج - اور نکالا اپنا ہاتھ تو سی وقت وہ سفید نظر آتا دیکھتوں کو ۔

قصہ ششم حضرت موسیٰ علیہ السلام باسبیلیان و قبطیان

(درم) اگر سنو کہ عات بن یافث نے میری کہ قصہ جان ہوئے اور ان کے بعد بطور تمجید اور عطا شد یہ سلا بان کہ مکر جن کے متعلق سنت الہی کی ہے ۔ ہ ان واقعہوں کے بعد چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بیان کرتے ہیں جو جن سب انہی کے جد شریف مانے گئے تھے ہاں ایک فقرہ ہے مگر ایسا نادر صحت سے فقروں کو پہلے ہونے چاہیے ہو یہ فقرہ بہ نسبت اور تفہیم کے زیادہ تفصیل سے بیان کیا گیا ہے چنانچہ اس مقام پر بھی فقرہ بہ نسبت اور تفہیم کے زیادہ تفصیل سے بیان کیا گیا ہے چنانچہ اس مقام پر یہ فقرہ نصف پڑا کہ چنانچہ ہے اور صرف اس مقام پر جس قرآن مجید میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ذکر و ذکر و ذکر آیا ہے اور یہ فقرہ شعر و موعظہ و کتب معاصد کے بیان کرنے کے لیے قرآن کریم میں بہت جگہ آیا ہے اور بخیر اور تفصیل کی وجہ سے ہم نے کوئی حیدر اسلام کے نبوت الہی و صالحین کے نبوت کے زیادہ قوی ہیں اور نہ بہت عظیم اور عجیب ہیں جن سے سوا اور جو کہ فرق خوب واضح ہوتا ہے اور فرعون اور فرعونوں کا ظلم اور ان کا دیکھ کر بھی شہر ہے جس سے ظلم کے انجام پر کا کوئی غم نہ رہتا ہے اور نبی امین کی کہ چاہیں بھی عجیب ہیں جن سے نہ مانجے ہو جاتے ہیں کہ ان کے سامنے اب کشتی جہانمت اور ممانعت ہے ان سے ہ امور میں قصہ کی تکریر اور تفصیل کر مقتضی ہوتے ۔

نیز موسیٰ علیہ السلام کا فقرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فقرہ سے بہت مشابہت رکھتا ہے جن طرح موسیٰ علیہ السلام کی برکت سے نبی امین کو دین و دنیا کی طرح میں ہیں اور ان کے دشمن و اہل دغا ہوتے ہیں اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے نبی محمد کو دین و دنیا کی طرح میں ہیں اللہ داؤد اور سلیمان علیہما السلام جیسا کہ مشابہت فی ۔

موسیٰ علیہ السلام کا منصب نہ چند و سفر سے یعقوب علیہ السلام دیکھو یہ سب ان کے والدین ہیں تھا قبطی زبان میں کہو کہ موسیٰ تاوی یعنی پانی کے ہیں اور ما کے موسیٰ شہر میں داخل ہوئے تھے جس کو موسیٰ علیہ السلام پانی اور درخت کے درمیان پاسے گئے اس لیے ان کا نام موسیٰ ہو گیا ۔

موسى علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال کی ہوئی اور ان کے اور یوسف علیہ السلام کے درمیان چار سو سال کا فاصلہ تھا اور ان پر بھی علیہ السلام سے سات سو سال بعد جو سکے اور فرعون ان بادشاہ کا نام نہ تھا بلکہ اس زمانہ میں سر شاہ مصر کا یہ لقب تھا جیسا کہ بادشاہان فرس کا لقب کمری اور شاہان روم کا لقب قیصر تھا اس وقت اس بادشاہ کا لقب تو فرعون تھا اور اصل نام تالوس تھا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اس کا نام ولید بن مصعب بن ربیع تھا یہ قوم قبط کا وہ بادشاہ تھا جو مصر میں رہتی تھی کہا جاتا ہے کہ یہ بادشاہ عین موسیٰ تک زلفہ رہا۔ دھڑا علم یہ فرعون مصر کا بادشاہ تھا۔ یہ یوسف اور یوسفیت کا مرنے والا اور کتنا تھا کہ میں اپنے عواسی کو قتل کرنا اور وجود میں لانا جب اس نے غول کا دعویٰ کیا تو اہل مصر نے اسکو قتل کیا مگر بنی اسرائیل نے اس سے انصاف کرنا تو کیا۔ فرعون بنی اسرائیل سے یہ کہنا کہ تمہارا باپ یوسف تھا جو میرے آباؤ اجداد کا زرخیز غلام تھا اور تم میرے غلام زاد سے جو یہ کہہ کر بنی اسرائیل کو بڑا غلام بنا یہ اور ان سے ذلت تمیز خداستیں لینے لگا۔ فرعون اپنی ظاہری شان و شوکت پر مصر پر حاکم تھا حق تعالیٰ نے اس طرف ایک بنی کو مبعوث کیا جو بالکل دیکھ بھل گیا اور ظاہری شان و شوکت سے بالکل خالی تھا معروف کا شمار اور صرف کا جیسا کہ اس کا نام یوسف تھا اس سے کتب الاسماء والصفات میں کسی جگہ ذکر نہیں ہے اور انہوں نے اپنے بطور مجرہ انکو ایک عدا عطا فرمایا جس سے فرعون جیسے سراپا عساکر و فوجیان کی تہذیب متعذر تھی اور تاکہ جب مجرہ عدا ظاہر ہو تو متکبران اور مغرورین سمجھ جائیں کہ یہ ضلع خود اٹھاتے کا فرستادہ ہے جس کے ہاتھ سے ایسے اعمال کا نہیں ہوتا ہے جو طاقت اکثریہ کی حدود سے باہر ہوں یہ زبان و آستان ہے اور حق اور باطل کے صحر کو کامیابان سے اس سے کسی جانب اللہ جلے کثر و بیشتر عزت و رسالت کا لہر برنگ فقری و درویشی جو تاج ہے اور ظاہری اور مادی شان و شوکت باطل کی جانب ہوتی ہے مقصود امتحان ہر لہجہ کو کون ظاہری اور مادی شان و شوکت دیکھ کر باطل کی طرف جھٹکتا ہے اور کون حق کے حقیقی اور باطنی حق و جمال کو دیکھ کر حق کو قبول کرتا ہے گو موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ دنیاوی شان و شوکت ہوتی تو پھر فرعون کو کون پرچھتا۔

ذکر بعثت موسیٰ علیہ السلام و مکالمہ او بافرعون

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى شَرُّ بَعْثْنَا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مُوسَى... اَللّٰہُ تَعَالٰی بَعَثْنَا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مُوسَى... (روبط) موسیٰ علیہ السلام کے انعام میں مصعب سے پہلے انکی بعثت کا واقعہ اور فرعون کے ساتھ ان کے مناظرہ اور مکالمہ کا ذکر فرماتے ہیں پھر ہم نے ان انبیاء و مقدم الفکر کے بعد موسیٰ بن عمران کو اپنی نشانیاں دیکھ کر اپنی جھڑپ اور لائق عزت و بزرگوں اور اس کے قوم کے بڑے لوگوں کی طرف دعوت و تبلیغ کی خاطر بھیجا پس انہوں نے ذیل اور برائین رسالت یعنی جھڑپ کے ساتھ حکم کی معجزات کو حق ہی تھا کہ ان پر

ایمان لائے اور ان کی تصدیق سے اپنی اصلاح کرتے لیکن بجائے تصدیق کے انکی تکذیب کی۔ پس وہ بد نصرت اور چشم جرت سے دیکھ کر حق کے ساتھ بے انصافی کرنے کے بعد مفسدون کا گیسوا انجام ہو کر آخر کار سب فرقہ ہوتے اور انکی زمین اور ملک کان کے دشمنوں کو وارث بنا دیا گیا۔ مفسدین سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے انبیاء کرام کی تکذیب کی اور ان کے آیات اور معجزات کے ساتھ ظلم کیا۔ مومن علیہ السلام جب منکر سے دوپوش ہوئے تو قرآن میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کے پاس پیٹھے اور وہاں انکی مساجد اوی مہجور سے نکل کر آیا یا ایک حرم بعد میں مہر جسے کافر فرمایا انبارہ میں خلعت پہن کر ملا اور عصا اور پیر بضا کا منجرہ عطا ہوا اور حق تعالیٰ کے طرف سے حکم ہوا کہ مہر چاکر فرعون کو راہ خداوندی کی دعوت دیں اور کجکار اور دھوٹے خداوندی سے منع کریں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام مہر آئے اور موت کے بعد جب فرعون سے ملاقات ہوئی تو اس کو حق کی دعوت دی اور موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے فرعون اس میں شک نہیں کہ میں تمام جہانوں کے پروردگار کی طرف سے بھیجے ہوئے ہوں۔ تمہاری ہدایت کے لیے آیا ہوں اور جو خداوند پروردگار کی طرف سے پیغمبر ہو کر آیا ہو اس کی بات کا قول کرنا ضروری ہے۔ میں لائق اور سزاوار ہوں اس بات کے کہ خدا پر سوالے حق اور سچ بات کے جو نہ کہوں۔ یعنی میری شان کے لائق نہیں کہ میں خدا کی طرف کوئی غلط بات منسوب کروں اور جسی علماء یہ کہتے ہیں کہ حقیق کے معنی قائم اور ثابت کے ہیں یعنی میں ملائسی تزلزل اور تذکرہ کے قول حق پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہوں کیونکہ میں اللہ کا رسول ہوں اور رسول کبھی کوئی بات غلط حق نہیں کہہ سکتا اور نہ اس کے پاس ثبات واستقامت میں کبھی تزلزل آسکتا ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ حقیق کے معنی حق لازم اور حق مذکور اور واجب کے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ میں من جانب اللہ قول حق پر واجب اور لازم کروایا ہوں یعنی قول حق کو اس بات کا پابند کروایا گیا ہے کہ وہ میری ہی زبان سے نکلے کسی اور زبان سے اسکو نکلنے کی اجازت نہیں اور جس کی شان یہ ہو اسکی زبان سے خلاف حق کیسے نکل سکتا ہے یہ تو اللہ تعالیٰ کی حیثیت اور ربوبیت کا ذکر ہوا اب آگے اپنی نبوت و رسالت کا ذکر فرماتے ہیں۔

تخلیق میں تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی جانب سے اپنی نبوت و رسالت کی روشن دلیل لیکر آیا ہوں یعنی کا خالی دعویٰ ہی نہیں بلکہ اس کے ساتھ دلیل اور زبان حق سے یعنی معجزات بھی ہیں جو میری رسالت کی ہمت پر گواہ ہیں۔ سو جب میں رسول مع الدلیل ہوں اور بدین وحی الہی کے پھر نہیں کہتا تو میں جو کہوں اسکو دل و جان سے قبول کر دینا چاہیے بلکہ ان امور کے ایک امر یہ ہے کہ تو حق اللہ تعالیٰ کو جس کو تو نے ناقص نام بنا رکھا ہے اور اپنی بیگاری یعنی کج وجہ سے انکو اپنے اصلی وطن ملک خاتم ہائے سے روک رکھا ہے انکو میرے ساتھ مجھ سے ناکر میں انکو ارض مقدسہ پر انکے آباء اجداد کا وطن ہے وہاں لے جاؤں فرعون نے

ملنے حال پر اسود توڑتے فاسل میں بی اسرائیل امی فکلہم حتیٰ یدھبوا معی الی الارض المقدسہ البقی ہی وطن ابائہم وہاں تو مستحبہم بلذرائس الاسرار یستعبدون کلہم لافال انشاء اللہ فم اللہ تعالیٰ ہم اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نبی علیہ السلام کے طور پر بھیج دیا۔ بر حاشیہ تفسیر کبیر روح المعانی حصہ ۱۸ ج ۹۔

زیر پر ڈالنا تو وہ ایک اہم عظیم بن گیا اور نہ کھول کر زعمون کی طرف متوجہ ہوا فرعون ڈر کر اپنے تخت سے بھاگا اور ڈر کے مارے اس کا عیاشیاب اور پرخاندہی خطا ہو گیا اور برسی علیہ السلام سے فرود چاہی تب موسیٰ علیہ السلام نے اسکو اٹھالیا تو وہ پھر حسب سابق عصا ہو گیا۔ (دیکھو تفسیر ابن کثیر جلد ۳۲ ص ۴۲) اور فرعون کا خوف دہندہ تو اگر پھر اپنے تخت پر بیٹھا، ایک عصا نے فرعون کی سازی الوہیت کا فائدہ کرنا یہ ایک نشانہ نبی پر بی اور دوسری نشانی یہ کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ گرہن میں ڈال کر نکالا پس وہ نکالنا دیکھنے والوں کے لیے، یہاں سفید تھا کہ دیکھتے وہوں نے جان لیا کہ یہ موسیٰ علیہ السلام کی انورونی نورانیت کا ایک نمونہ اور اگر غم ہے اور فنا ظن کا سبب یہ ہے کہ یہ عیالہ کا مہجر وہ سب دیکھنے والوں نے دیکھا اور باقی اضمیاء کے سبب نے اسکو آنکھوں سے دیکھا کہ کسی ترکہ اور مشہد کا کچھ نہیں ہی نہ رہی دیکھ کر سب حیران رہ گئے۔ موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ گرہن میں ڈال کر نکالا تو جیسا پہلے تھا ویسا ہی ہو گیا، ان آنکھوں میں حق خالص نے موسیٰ علیہ السلام کے دو ہتھروں کا ذکر فرمایا ان دو کے علاوہ اور بھی ہتھروں میں ۲۵ سری آیات میں مذکور ہیں۔

اسی آیت میں مجوزہ عصار کے متعلق یہ لڑایا خِلَافًا هِيَ تُخَيِّبُكَ یعنی بڑا دردناک
ف ای اور دوسری آیت میں تَوَلَّيْنَا جَانِبًا قَرِيبًا اور جان چھوڑے سانپ کہتے ہیں اور غضبنا یہ ہے کہ وہ بڑائی میں تو مثل آندہ کے تھا اور تیز رفتاری میں چھوڑے سانپ کی مانند تھا یا شروع میں سانپ بنا پھر بعد میں آندہ بن گیا اور فہم نے موسیٰ علیہ السلام کو نملہ دیگر مجوزات کے یہ دو چہرے مجوزے عصار فراتے ایک عصار کا اور ایک بدیضار کا پھر عصار، اسی جوت کی خلاصی نشانی تھی اور مجوزہ بدیضاران کی جوت کی ذاتی اور واقعی اور اعلیٰ نشانی تھی جو عوار کی ذات با برکات میں تھی کہ ہاتھ حسب گریبان میں ڈال کر نکالا فریض میں نکلا یہ اسکی نور باطن کا نمونہ تھا۔

قَالَ الْمَلَأَمِنْ قَوْمٍ فِرْعَوْنُ إِنَّ هَذَا سَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٤﴾

اسے سردار فرعون کی قوم کے یہ بے تک کئی ہرما جادوگر ہے۔

يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١٥﴾

نکالنا چاہتا ہے تمکو تمہارے ملک سے اب کیا نصرت دیتے ہو۔

قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ خَبِيرِينَ ﴿١٦﴾

ہوے ڈھیل دے وہی کہ اور اسکی بھائی کو اور بھیجے رہنمون میں نصیب

يَا تُولِيَّ كُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۱۳﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ

کہ اویں ہر شے پر حاوی جادوگر۔ اور آئے جادوگر فرعون پاس

قَالُوا إِنَّا لَنَّا لَجُرَّانٌ ﴿۱۴﴾ لَكُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿۱۵﴾ قَالَ

ہوے ہماری کچھ مزدوری ہے اگر ہم غالب رہیں۔ اور

نَعْمَ وَاتَّكُمُ لِمَنِ الْمُقَرَّبِينَ ﴿۱۶﴾ قَالُوا يٰمُوسَىٰ إِنَّا

ہاں اور تم پاس رہا کرو گے۔ ہوئے اسے موسیٰ یا

إِنَّ تِلْكَ لَآيَاتُنَا بِمَا نَكُونُ ﴿۱۷﴾ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴿۱۸﴾

تر ڈال ہا ہم ڈالتے ہیں۔

قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ

کہا ڈالو پھر جب وہ ڈالے تو لوگوں کی آنکھیں

وَأَسْرَهُبُوهُمْ وَجَاءُ وَبِشَيْءٍ عَظِيمٍ ﴿۱۹﴾ وَأَوْحَيْنَا

اور ان کو ڈرا دیا اور کر لائے بڑا جادو۔ اور ہم نے حکم

إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ

بھیجا موسیٰ کو قال اپنا عصا بھیج وہ لگے لگنے جو

مَا يَأْتِيكَونَ ﴿۲۰﴾ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا

ساکھ دوہلتے تھے۔ تب ڈاڑ پڑا حق کا اور قلعہ ہوا جو وہ

يَعْمَلُونَ ﴿۲۱﴾ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَافِرِينَ ﴿۲۲﴾

کرتے تھے۔ تب اُسے اس جگہ اور پھر سے ذلیل ہو کر۔

وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُجُودًا ﴿۲۳﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ

اور ڈالے لگے ساحر سجدہ میں۔ ہوئے ہم نے مانتا جہان کے

الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ۝ قَالَ فِرْعَوْنُ

صاحب کو۔ جو صاحب موسیٰ اور ہارون کا۔ جو فرعون تم

أَمْنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ أَدْنَى لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ

نے ملن لیا اس کو اس میں نے حکم نہیں دیا کہ یہ مکر ہے کہ باندھ

مَكْرُ تَمْوَةٍ فِي الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْ

لائے ہر خیر میں کہ نکالو یہاں سے اس کے لوگ وہاں

تَعْلَمُونَ ۝ لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَمْرُكُمْ مِمَّنْ

تم جانو گے میں کانوں کو تمہارے ہاتھ اور دوسرے ہاتھ

خِلَافِ ثُمَّ لَا صِلَ بَيْنَكُمْ أَجْعِلِينَ ۝ قَالُوا إِنَّا إِلَى

پھر سب جڑھاؤں کا تم سب کو۔ دوسرے ہم کو اپنے

رَبِّنَا مُتْقِلُونَ ۝ وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا

رب کی طرف جانا ہے۔ اور تو ہم سے۔ یہی ہم کرنا ہے کہ مانیں ہم

بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا

نے اپنے رب کی نشانیاں جب ہم تک پہنچیں اسے رب۔ دہانے کھول دے ہم

وَتَوْفِنَا مُسْلِمِينَ ۝

ہم پر کے اور ہم کو مار سلان

ذکر مقابلہ ساحران فرعون باموسى عليه الصلوة والسلام

قال الله تعالى: قُلْ: أَتِلَاوَنَ قُوْرٍ فَرِيحُونَ إِنَّ هَذَا لَكُ سِحْرٌ عَالِيٌّ ۝ قُلْ: وَتَوْفِنَا مُسْلِمِينَ ۝
 (دراہ) فرعون نے جب یہ دونوں ججز سے دیکھے تو گھبرا گیا اور مشورہ کے لیے اپنی قوم کے سرداروں

کو بلایا اور پوچھا کہ اب کیا کرنا چاہیئے لوگوں نے یہ خیال کر لیا کہ موسیٰ علیہ السلام سے جو شرعی حکم ہوا ہے وہ کوئی تنبیہ یا جادو ہے اس لئے مشورہ یہ دیا کہ منارہ کے بیچے جادوگروں کو جمع کیا جائے تاکہ جادو کا مقابلہ جادو سے کیا جائے **أَيُّهَا الْمَلَأِينَ الْأَرْضَ يُخَوِّرُكُمْ إِنَّا فَعَلْنَا لَهُ شَيْئًا كَبِيرًا**۔ (آیات ۱۰-۱۱)

اس آیت کے ذکر کرنے سے موسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت کا اشارت متعذر ہے اور فرعون کے دعوے کو لہجہ طعن کا ابطال مطلوب ہے کہ فرعون کا یہ دعویٰ **أَنَا رَبُّكُمْ** بالکل غلط تھا تو خدا کا یہ ارادہ ایک عاجز اور ناتواں انسان تھا اور اگر وہ خدا پرست اور موسیٰ علیہ السلام سے کہیں ڈرتا تو گھر لانا اور جادوگروں سے کیل حد چاہنا غرض یہ کہ فرعون نے یہ دونوں مجھ سے دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام کے پرہیز میں مشورہ کرنے کے لئے اپنی قوم کے سرداروں کو بلایا تو فرعون نے ان کے سرداروں سے کہا کہ بے شک یہ موسیٰ بڑا دانا جادوگر ہے یعنی یہ جو اس نے لاکھوں کو سلاطین بنا دیے اور اپنے ہاتھ کو سفید دکھایا یہ سب اس کے جادو کا اثر ہے اور اپنے من میں ماہر ہے غلط دعوے کو نبوت و رسالت پر بری اکٹھا کرنے کا ہوتا ہے بلکہ یہ چاہتا ہے کہ اپنے سر کے زور سے تم کو تباہی سے ٹکے لکھ دے اور خود بادشاہ بن جائے۔ فرعون سے کہا اب تم کیا مشورہ دیتے ہو یعنی کیا تدبیر کر رہی ہو جس سے یہ شخص اپنے مقصد میں ناکام رہے۔ جو جانتے اسے ان کا نذرانہ دولت جو مجھے مشورہ دو گے اس پر عمل کروں گا۔ انہوں نے مشورہ یہ دیا کہ سر دہشت موسیٰ کو پورا لکے بھائی کو ڈاؤن ہیل دو اور اس کے معاملہ میں جھگڑی نہ کرو۔ اور یہ مشورہ مجھ پر کیا تھا۔ فرعون کو جادو غیظ و غضب کے موسیٰ علیہ السلام کے نقش پر قدرت ہوئی اور نہ اس کے قہر کرنے پر قدرت ہوئی سلاطین فرعون نے انکو چمک دی تھی۔ **لَا تَحْزَنْ لَئِنْ أَجْتَعِزَّ لَنَفْعُكَ** اور ان کا نذرانہ دولت نے فرعون کو مشورہ دیا کہ اپنی مسطرت کے تمام شہرلوں میں غیب بھیجو کہ ہر راجا جادو کو آپ کے پاس لے کر آئیں ان سے اس کا مقابلہ کرائیے وہ اسے بجا دکھائیں گے چنانچہ اس لئے ہر عمل کیا گیا۔ اور شہرلوں میں آدھی بھیج دیئے گئے اور جادوگر فرعون کے پاس آئے تو بولے کہ ہم کو کچھ صلہ اور انعام بھی ملے گا۔ مگر ہم اس شخص پر غائب آگئے اور اسکو بچا دکھا دیا فرعون بڑا برا مرد تھا کہ اس کا انعام بھی ملے گا اور مزید برآں یہ جو لگا کر ہم بلا تیرے ہر نام سے فرعون اس سے جو جادو گئے یعنی اگر تم غلبہ آگئے تو صرف انعام اور اجرت پر اکتفا نہ ہو گا بلکہ قرب شادی کی حرت کو حاجت بھی سمجھ لے گی مان و دولت اور عزت دو حاجت دونوں جمع ہو جائیں گے جو دنیا میں کامیاب ترین خوش نصیب بھی جاتی ہے اس گفتگو کے بعد ایک دن اتفاق کے نیچے ملے ہو گیا اور جب وقت مقابلہ کا آیا تو ساروں نے موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ موسیٰ یا قہر پہلے اپنی خاص ڈالیں یا ہم پہلے ڈالیں گے۔ موسیٰ نے جواب دیا۔ اسکا نشان یہ تھا کہ جب ہم سب ملکر اپنی ڈالیں ڈالیں گے تو موسیٰ علیہ السلام میدان اور رنگ رہ جائیں گے یعنی علیہ السلام نے ازراہ خلق و کرم فرمایا اجماع ہی پہلے ڈالو گے اسکی کچھ نگر اور پردہ نہیں کہ کون پہلے ڈالے

موسیٰ علیہ السلام کو یقین کامل تھا کہ ظہیر۔ ایشہ کے رسول ہی کو جو کچھ خواہ ابتدا کر کسی جانب سے جو اور جو کسی حال میں بھی سجدہ پر غالب نہیں آسکتا اس لیے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اچھا پہلے تم ہی اپنے کمال کا مظاہرہ کرو اور وہی کی حریت نکال لو پس جب ان ساحلوں نے اپنی لافنیوں اور رسیوں کو زمین پر ڈالا تو لوگوں کی آنکھوں پر جادو کر دیا۔ یعنی لوگوں کو اچھی رسال اور انکشاف سامنے دکھائی دیں ورنہ حقیقت اور اصلیت کچھ زخمی اور لوگوں کو اپنے جادو سے ڈرایا اور طرا بخاری جادو لائے جسے دیکھ کر لوگ اذل و بل میں ڈر گئے اور یہ خیال کیا کہ ایسے سحر کا کون مقابلہ کر سکتا ہے کہا جاتا ہے کہ تیس ہزار جادوگر تھے۔ ہر ایک کے پاس عصا اور سن تھا انہوں نے ایک میل طول میں اور ایک میل عرض میں سامنے ہی سامنے بھر دیئے تھے اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اسے موسیٰ اب تو اپنا عصا زمین پر ڈال دے جیسا کہ آپ ڈالا کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ اچھا موسیٰ سحر و جانی کو کس طرح نکل جاتا ہے۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے جبکہ نیراوی اپنا عصا زمین پر ڈالا پس وہ دلتے ہی اڑوا بن گیا اور انکے ہتے جانے کے ساتھ اور دھڑکے کو نکلے رنگے دم کے دم میں عصا کے موسیٰ سامنے بن کر انکی تمام لافنیوں اور رسیوں کو نکل گیا پس حق کا حق ہو نامامت ہو گیا اور انکے عمل سحر کا غلط اور باطل ہونا ظاہر ہو گیا اور مصب نے کچھ سر دیکھ کر یہی کہی کا سجدہ سحر و جادو کس طرح ایک لذت نکل جاتا ہے۔ پس اس نگہ زمین کی تمام قوم غلوب ہو گئی اور نہایت ذلیل و خوار ہو کر اپنے گھروں کو واپس ہوئے سجدہ اور ظہیر کے خیال کو میکسیران مقابلہ میں آئے تھے مگر ذلت اور ناکامی اور نامرادی کو دیکھ کر واپس ہوئے اور عوام کہ جادو گروں نے بوقت مقابلہ موسیٰ علیہ السلام کے ادب کو ملحوظ رکھا اور موسیٰ علیہ السلام کو یہ اختیار دیا کہ ڈالنے میں آپ ابتدا کر میں یا ہم۔ تو اس ادب کی برکت سے فوقی ایزدی نے ان کو دستگیری کی اور کچھ علی طو پر یہ جادو گر جبراً و قہراً سجدہ میں ڈال دیئے گئے تو یا کہ فوقی ایزدی نے سر ہیکر ان کو سجدہ میں ڈال دیا۔ ساحلوں نے جب یہ دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام کا عصا ہمارے اس سحر و جادو کو شکست نکل گیا تو سمجھ گئے کہ یہ امر آسمانی ہے سحر نہیں سحر پر بلکہ پاکستہ ہے ممکن سحر کو نیست اور نابود نہیں کر سکتا اور موسیٰ علیہ السلام کے دست مبارک سے جو کچھ ظاہر ہوا ہے وہ کوئی سحر سے بالا اور تر حقیقت ہے اور سحر کی مد اور احاطہ سے بالکل باہر ہے اس لیے فوراً ایمان لائے اور اس خدائی نشان کو دیکھ کر بے اختیار سجدہ میں گر پڑے لفظ **أَفَلَيْقُ الْمُشْحِقِّ** جادو گر ڈال دیئے گئے اس بات پر ذلت کر رہا ہے کہ ان پر بھی طو پر کوئی خاص حالت اور خاص کیفیت طاری ہوئی کہ جس کے بعد سحر و جادو ختم ہو گیا اور اسلام کے کوئی چارہ نہ رہا ابھی ہی کے مقابلہ پر کھڑے تھے ایک گھڑی نہ گزری کہ سجدہ میں گرے اور اٹھائے سے پہلے ہی کامل اور عارف باطن بن گئے اور سجدہ ہی کی حالت میں ان کو جنت اور بہم دکھادی گئی۔ دیکھو تفسیر ابن کثیر ص ۳۷ ج ۲۔ **قَدْ بَلَغَ قَسْفُ الْقَبْرِ قُبْرًا** **عَنْ يَسَّاهُ** **وَاللَّهُمَّ دَعُوْا الْفَضْلَ الْعَظِيْمَ** غرض یہ کہ جادو گر اس حالت کو دیکھ کر سجدہ میں گر پڑے اور لڑت یہ کہنے لگے کہ ہم ایمان

ہائے رب العالمین پر جو رب ہے موصی اور وارث کا جس نے انکو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے جاودگروں نے دہت
 اٹھائیں گے ساتھ دہت ہوئی وہ ہاروں کا غلط اس لیے بڑھایا تاکہ قوم فرعون میں سے کسی کو یہ دہم نہ ہو کہ
 انہوں نے یہ سجدہ فرعون کو کیا ہے کہ نہ فرعون میں اپنے آپکو نہ نبی علی کین تھا فرعون نے جب یہ دیکھا
 کہ میرا دم فریب تو سارا ناز و ناز جو تھا تو خدا ہار دین کر رہا کہ تو میری اجازت سے پہلے ہی رب موسیٰ اور
 ہاروں پر ایمان لے آئے جسے شک میں معلوم ہو چکا ہے کہ یہ سب تمہارا منکر ہے جو اس پیغمبر نام موسیٰ نے
 دیا میں میں کر گیا ہے مگر یہاں معلوم ہوتا ہے کہ تم نے اس سے پہلے ہی کسی کے ساتھ ملاؤں کر لی تھی
 ہی تو تم علی سے اس پر ایمان لے آئے یہ اس ملعون کا صریح جھوٹ تھا۔ موسیٰ علیہ السلام تو انی دین سے آئے
 تھے اور یہ دہم فرعون کے پاس گئے اور اسکو حق کی رحمت دی اور مجھے ظاہر فرما کے وہ ان جادو گروں
 کو پہچانتے ہی تھے اور ان میں سے پہلے کسی کو دیکھا تھا یہ سب فرعون کے حکم سے جمع ہوئے تھے
 فرعون نے یہ لفظ اپنی نگرہ کی پرہ برحق اور قوم کو فریب دینے کے لیے کہا کما قال تعالیٰ فاستخف
 فرعون عداۃ عاصی۔ اور تم نے یہ سازش اس لیے کی جسے کہ تم اس جہر سے جسکے ہاتھوں کو نکال دو
 اور اپنی مملکت قائم کرو اچھا اب غلبہ تمہاری سازش کا نتیجہ معلوم کر لو گے وہ یہ کہ میں ضرور تمہارے
 ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں ٹکڑوں کا شفا دیاں دے دوں گا اور بائیں ہاتھ سے سارا
 دھڑ بیکا رہ جاوے گا یہ ہم کو ضرور ملی رہا کا دل کا تاکہ لوگوں کو جہت ہو ساحرین نے جواب دیا کہ
 تو جس موت اور قتل سے کیا ڈرتا ہے ہم تو موت کے مستحق ہیں اس لیے کہ تحقیق ہم تو اپنے ہر مردار کا
 کی طرف چلے والے ہیں اور اس کی قمار کے مستحق ہیں اور موت اسکا بہترین فیصلہ ہے اور اس
 کی قمار کے بعد ہم کو کسی پاکیزہ اور لذت جہات ملے گی۔ جو اس دنیوی جہات سے کہیں بہتر اور برتر ہوگی جو نتیجہ
 سے ہو سکے وہ کر رہ رہ مرنے سے نہیں ڈرتے۔

غافل رہتی فرماتے ہیں۔

جوں رہنہ از آب و گلہ شاد دل	جاہا کے بستہ اند آب و گل
بچوں قمریں بد لے نقصان غم	دو چائے ہر حق نقصان شوم
از قاتلے دوست دایہ صبر استوح	جوں نقاب تن برقت از رنے روح
باز	میزنہ جاں در جسم ان آجول
فصرۃ یافیت قرانی کھلیون	

اور اسے فرعون کے ہم سے کہا صریح لفظ ہے سہلے اسکے کہ ہم اپنے پروردگار کی نشانی پر ایمان
 لے آئے جسکا اس کی قدرت کی نشانیاں چاہے پاس آئیں اور ہم نے انکو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا۔
 جس ستائش بکھر گئی ہے انکا مشاہدہ کر لیا۔ بعد ازاں یک بحث ان سامروں نے فرعون سے منہ
 پھیر دیا حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر عرض کیا اسے جس سے پروردگار پانی کی طرف ہم برسرِ ڈال دے کہ
 سر سے پیر تک ہمیں ہوا جائے تاکہ بار اور عیدت سکے وقت بے ہمہر نہ کریں اور ہم کو مسلمان ہو

یعنی مرتے دم تک اسلام پر قائم رہیں اور کسی نعمت اور بلا سے ہمارے ہائے استقلال میں تزلزل نہ آئے۔
ابن عباسؓ اور سعیدؓ سے منقول ہے کہ فرعون نے انکے ہاتھ پاؤں کٹوا کر انکو سولی پر چڑھا دیا اور
بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ فرعون انکے عذاب دینے پر قدرت نہ پاسکا کیونکہ خدا تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے
یہ وعدہ کیا تھا۔ فَلَا يَصْلُوْنَ اَيْتُكُمَا يَا اِيْتُكُمَا اَنْتُمَا وَهِيَ اَتْبَعُكُمَا الْعِلْمُ يَرْوُونَ۔ یعنی ارعون
والے تم دونوں جہانوں پر دست درازی نہ کر سکیں گے۔ ہماری نشانیاں لیکر جاؤ۔ تم دونوں اور تمہارے پیرو
غالب رہیں گے (روح المعانی صفحہ ۲۵ ج ۲۹)

اس آیت میں جہانے اَلْاَزَلِ عَلَيْنَا صَبْرًا کے اُفْرَحْ عَلَيْنَا صَبْرًا کہا گیا سو
لفظ اَفْرَحْ بہ نسبت لفظ الازل کے زیادہ طبع ہے اس لیے کہ ازال کے معنی اتارنے
کے ہیں اور اَفْرَحْ کے معنی رتن سے اس طرح پانی بہا دینے کے ہیں کہ رتن میں کچھ نہ رہے اور معنی کھا
لفظ استعلا اور اعلا کے لیے ہے سو مطلب یہ ہوگا کہ ہم پر صبر کامل کا ایسا پانی بہا دے کہ جو سرے
پر تک یہ صبر کا پانی ہمارے تمام بدن پر سے گزر جائے اور کوئی حصہ بدن کا ایسا نہ رہ جائے کہ جس میں یہ صبر
کی کوئی کمزورت باقی نہ رہ جائے اور سرے پر تک صبر کے پانی میں ایسے نہا جائیں کہ کوئی جگہ خشک نہ رہ
جائے اور صبر اگرچہ بندہ کا فعل ہے مگر حق تعالیٰ سے درخواست کرنے میں اشارہ اس طرف ہے کہ بندے کے افعال
کا حاق بھی حق تعالیٰ ہی ہے اور قَدْ اَنْتُمْ عَلٰی اَنْفُسِكُمْ اَشَارَہ اس طرف ہے کہ اصل اعتبار خدا کا ہے۔



وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ اتَذَرُ

اور بولے سردار قوم فرعون کے کیوں چھوڑتا ہے

مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ

موسٰی کو اور اس کی قوم کو کہ وہم اٹھا دیں ملک میں اور

يَذَرُكَ وَالْهَتَكَ قَالَ سَنْقَتِلْ اَبْنَاءَهُمْ وَ

موتوں کرے تجھ کو اور تیرے جوں کو۔ بولا اب ہم ماریں گے ان کے بیٹے اور

نَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ وَاِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ۝ قَالَ

جیتی رکھیں گے ان کی عورتیں اور ان پر ہم زور کریں گے موسیٰ نے

مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا ۚ إِنَّ

کہا اپنی قوم کو مدد مانگو اللہ سے اور ثابت رہو زمین

الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۗ وَ

ہے اللہ کی اسکا وارث کرے جسکو چاہے اپنے بندوں میں اور

الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۱۸۰﴾ قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلُ

آخر پہلا ہے اور والوں کا۔ بولے ہم پہ تکلیف دہی تیرے آئے ہے

أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ

پہلے اور جبہ تو ہم میں آ چکا کہا نزدیک ہے کہ وہ پہلا

أَنْ يَهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمُ فِي الْأَرْضِ

کہا دے تمہارے دشمن کو اور نائب کرے تم کو ملک میں

فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿۱۸۱﴾

پھر دیکھے تم کیسا کام کرتے ہو

ذکر اضطراب پریشانی قبیلان از اندیشہ غلبہ بطلان

قَالَ تَعَالَىٰ وَقَالَ الْمَلَأُونَ قَوْمَهُمْ فَرَحُونَ أَتَذَرُ مُوسَىٰ ۖ قَالُوا كَيْفَ نَعْمَلُونَ ۚ

اور جب موسیٰ علیہ السلام کا یہ بیچارہ غلبہ ظاہر ہوا اور حق کے اس نشان کو دیکھ کر ساحرین سمجھہ میں گر گئے اور عام طور پر قبیلوں کا میلان بھی انکی طرف ہونے لگا تو فرعون ڈر گیا۔ اور اس کی قوم کے سردار گھبرا گئے اور اسی وجہ سے موسیٰ علیہ السلام سے کوئی قومن نہ کیا اور نہ ورہے آزار ہوا۔ نہ قتل کیا اور نہ قید کیا تو اس وقت قوم فرعون کے سرداروں نے فرعون سے کہا کیا تو موسیٰ کو اور اس کی قوم (بنی اسرائیل) کو اسی حالت میں چھوڑے دے گا کہ وہ زمین مصر میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں تیری مخالفت اور نفارت پر لوگوں کو آمادہ کریں اور تیری اطاعت سے برگشتہ کریں اور وہ موسیٰ کیجے اور تیرے مقرر کردہ جمہور

کو جو لوہے اور لوگ تیری عبادت سے اور تیرے تجویز کردہ باتوں کی عبادت سے منہ پھریں۔ فرعون وہی تھا اور صالح ماکہ کا حکمران تھا اور تاثر کو اکاب کا قاتل تھا خود چاند اور سورج اور ستارہاں کو بوجہ تھا اور لوگوں سے اپنی عبادت کرنا تھا اور یہ کہتا تھا کہ زمین میں میں ہی تمہارا مردار اور مرد و گور اور رب اعلیٰ میں اور اپنی صورت کے ثمت ہو کہ لوگوں میں تقسیم کر دیتے تھے اور اُن سے اُن کی عبادت کرنا تھا۔ اور اپنے کو سب کا سردار مانتا تھا اور اسی وجہ سے اُن کا رَبِّكَ كَفُورًا غَفِيًّا یعنی بہت تمہارا سے چھوٹے خدا ہیں اور میں تمہارا بڑا خدا ہوں پھر حال وہ اپنے آپ کو بڑا معبود کہلاتا تھا اور مَا عَلَّمْتُ كَلِمَةً يَتَّبِعُونَ یعنی غیبتی کہہ کر وجود باری قہار کی نفی کرنا تھا۔ غرض یہ کہ ارکان سلطنت نے فرعون کو یہ منلوہ دیا کہ موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو اس طرح بے دار و غیر چہڑا نامناسب ہیں اسکا السلطان اور انتظام ضروری ہے۔ فرعون نے کہا ہم غرض یہ ان کے منوں کو قتل کر دیں گے تاکہ ان کی نسل منقطع ہو جائے اور ان کی بیٹیوں کو اپنی خدمت کے لیے زندہ رکھیں گے۔ جیسا کہ ہم پہلے کیا کرتے تھے اور یہ حکم یعنی قتل امانار اور اسخار نسا اور چار چند روز سے موسیٰ تھا اسکو پھر جاری کر دیں گے۔ موسیٰ علیہ السلام کی ولادت سے پہلے فرعون نے قتل امانار اور اسخار نسا کا حکم دیا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کا تابوت جب یمنی طور پر فرعون کے گھر پہنچ گیا اور فرعون کی بیوی نے موسیٰ علیہ السلام کو اپنا بیٹا بنالیا اور موسیٰ علیہ السلام کو دودھ پلانا ایک امراہ بنی عورت کے سپرد ہو گیا تو اس وجہ سے بنی امراہ کی اولاد کا قتل ترک کر دیا پھر ایک عرصہ دراز کے بعد موسیٰ علیہ السلام جب پیغام رسالت لیکر آئے اور ساحرون سے مقابلہ ہوا تو فرعون نے حسب سابق جیس حکم کو دوبارہ جاری کیا اور یہ کہا کہ حقیقی ہم بنی امراہ پر غالب ہیں اور وہ مغلوب ہیں اور ہمارے زیر حکم ہیں ہم جو چاہیں کر سکتے ہیں مگر یہ نہیں کہنا کہ ہم موسیٰ کو قتل کر ڈالیں گے کہ نہ کہ اسکو یقین ہو گیا تھا کہ مجھے موسیٰ کے قتل پر قدرت نہیں۔ جب اس گفتگو اور مشورہ کی خبر بنی امراہ کو پہنچی تو غضب اور پریشان ہوئے اور موسیٰ علیہ السلام سے آگاہی پرست بنی بیان کی تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کی تسلی کے لیے فرمایا کہ اس کے ظلم و تشدد کے مقابلہ میں اللہ سے مدد مانگو اور صبر کرو اور گہراؤ مت جو شخص اللہ سے مدد مانگتا ہے اور صبر کرتا ہے تو اسکو تہ اور ظہر حاصل ہوتا ہے۔ اور اللہ صابروں کے ساتھ ہوتا ہے۔ بیشک تمام زمین اللہ ہی کی ہے وہی وقتاً فوقتاً جس کو چاہتا ہے لپٹے بندوں میں سے اس کو وارث بناتا رہتا ہے کبھی صالح سے لیکر ماکہ کو دیتا ہے اور کبھی طالع سے چھین کر صالح کو دیتا ہے اور وہ زمین مصر فی الحال اگرچہ ایک طالع کے قبضہ میں ہے لیکن تم صبر کرو اور تقویٰ پر قائم رہو عاقبت تم اس زمین کے وارث بنادیتے ہاؤ گے۔ اس لیے کہ اخیر کامیابی اور نیک انجام متصور کے لیے ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے اشارة اور کئی بیانی امراہ کیل کو خوشخبری سنائی مگر وہ نہ بگے اور حکایات اور شکایات کا سلسلہ شروع کیا اور بولے کہ اب ہم میں صبر کی طاقت نہیں رہی۔ بلا اور مصیبت بہت خطرناک اور شدید ہو چکی ہے اسے موسیٰ ہم آئیے آئے سے پہلے بھی سنا تے گئے اور آپ کے آئے کے بعد بھی آخر کہاں

تک مہر کر آیا ۔

محبوب سے کہ مومن علیہ السلام کی ہمہ بخش سے پہلے بھی فرعون نے بنی اسرائیل پر ظلم و جارحانہ اقدام جبکہ مومنوں نے اس کو یہ خیر دی گئی کہ بنی اسرائیل میں ایک صاحب جاہ وصال بنو کا پیدا ہو گا جو تری سفلت کے زوال کا باعث ہو گا اس خوف کی بناء پر اس نے یہ حکم جاری کر دیا تھا کہ بنی اسرائیل میں جو کوئی کلمہ پڑھا جو اس کو قتل کر دیا جائے اور کوئی کو چھوڑ دیا جائے۔ خواہ کی قدرت کو جب مومن علیہ السلام پیدا ہوئے اور انکی والدہ ماجدہ نے باؤشہ کے خوف سے ان کو ایک صندوق میں بند کر کے دیا میں ڈال دیا اور وہ صندوق باؤشہ کی مٹی کے کھاتہ لگا دیا اور وہ اپنی حالت کے پاس سے گئی اور اس کا گھر بنی لے ہوا شاہ کی اجازت سے مومن علیہ السلام کو ایسا پیش کیا گیا چنانچہ حضرت مومن علیہ السلام جب جوان ہوئے تو بنی اسرائیل سے ان کو مظلوم کو دور کر دیا۔ جو پہلے سے پہلے ہر سے گئے۔ باؤشہ حضرت موسیٰ کی ہمت خاطر کرتا تھا اور ان کے احکام ملک بن خنزیر کی طرح جاری ہوتے تھے ایک مرتبہ مومن علیہ السلام نے ایک غلام مراریل کی حمایت میں ایک قبیلہ کو مار دیا۔ اس واقعہ کے بعد مومن علیہ السلام فرعون کے ڈر سے مصر سے دین چلے گئے اور بنی مہدیہ علیہ السلام کے پاس پہنچے اور انکی عاجزادی سے لڑے جو جب ایک عرصہ کے بعد مریم سے واپس ہوئے تو راستہ میں نبوت و رسالت کا حدوث دیا اور فرعون کے پاس جانے لاکو ہر جاننا فرعون کے پاس آئے اور اس کو احکام اپنی مسائے اور مہجرات دکھائے۔ چنانچہ کہ جو ادوگر ایمان لے آئے اس دولت فرعون کو انرا پیشہ ہوا کہ ملک میں مومن علیہ السلام کا اثر، زور اور نفوذ نہ ہوگا۔ مانے اس لیے فرعون نے اس اعلیٰ علم کی دھکی دیکر ذریعہ ایمان میں ممتوی ہو گیا تھا اور یہ کہا کہ جیسے میں پہلے تمہارے دکان کو قتل کرنا تھا اب بھی اسی طرح کروں گا اور قتل امانہ کا حکم جو ایک عرصہ سے ممتوی تھا اب دوبارہ اسکو جاری کروں گا بنی اسرائیل میں ظلم و ستم اور ستم کا یہ تصور کہ کوئی کو قتل گئے مگر مومن علیہ السلام نے انکو تسلی دی اور کہا کہ مجھ کو نہیں سمجھتا کہ تمہارا پروردگار تمہارے وطن کو اپنی فرعون اور اس کی قوم کو جاک کرے اور مانگے بھائے تم کو اس زمین میں حکمران بنا دے پھر دیکھے کہ تم کیسے حق کرتے ہو کہ اس نعمت کا شکر کرتے ہو یا معصیت اور غفلت کی راہ اختیار کرتے ہو۔

لطف و معارف

(۱) خود نو ذوالجبریل کی صفت یہ ہے کہ جب کسی ارگڑ ہو بندہ کو خلعت بہت اہلالت سے مرفرازا فرماتے ہیں تو اس کے ہاتھ پر ایسے خارق عادتہ افغان ظاہر فرماتے ہیں کہ جو قوت بشر پر کی حد سے دیکھنے خارج ہوتے ہیں وہ تمام افراد بشر کے مثل لانے سے عاجز ہوتے ہیں۔ ایسے افعال کا تصور کیسے جن جیسے آگ کا برہم علیہ السلام کے حق میں کر دیا اور سلام ہو یا اور دوسری علیہ السلام کے عہد کا سانپ بن جانا اور

عزیزی علیہ السلام کے ہاتھ پھر دیکھنے سے کوئی بھی دروازہ زراعت کے کھجور جانا اور صالح علیہ السلام کے دروازے سے صحیفہ میں سے ایک حاملہ روشنی کا برآمد ہو جانا اور مکھڑت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلی کے اشارہ سے جانور کے دو ٹکڑے ہو جانا۔

پس جب اس قوم کے افعال، اعمال، کردار سے صفا ہو گئے ہیں کہ جن کا مثل عبادِ خدا کرنے سے کل عالم عاجز ہوتا ہے اور وہ افعال حق پرست اور اسکاں مغریت سے ۱۵۰۰ درجہ تر ہو گئے ہیں تو ان کو پر یہ بات دینی ہو چاتی ہے کہ یہ لوگ فرستادگانِ خدا ہیں اور اس قوم کے عارف۔ انکی عداوت کے نشان ہوتے ہیں۔ پس جو اہم عارفی عقائد، بائسکی سبب کے بھی انفر کی قدرت اور مشیت سے خدا کے کسی برگزیدہ بندے کے اختیار پر اسکی عداوت ظاہر نہ کرے کہ اسے اپنے بطور میں آئے اسکو مجبور سمجھتے ہیں کہ کل عالم اس کے مثل کرنے سے عاجز ہو جاتا ہے۔ دوسرا یہی وجہ کہ انسان ہی ہو کہ خدا کی صورت اور دوسرے انسان کی صورت میں پیدا ہو فرمائی نہیں ہوتی۔ تھاس یہی اللہ پاک اسکو محبت عداوت کرتا تھا کہ وہ ان کی عداوت کی دلیل نہیں جبکہ اسے اللہ تعالیٰ نے کوئی علی السلاکہ کے قصہ میں قرار دیا ہے۔

هَذَا اِنْكَارُ مَنْ هَانَا مِنْ رُتْبَتِكَ - (یعنی تیرے رتبہ کی طرف سے میری نفرت و
 رداًعت کی یہ دو نشان دہاں ہیں)

(۲) سحر کی حقیقت یہ ہے کہ جو غریب عادت 'سرا' ایسے اسباب و خلیج کے استغنیٰ سے ظاہر ہو کہ جسے دیکھ کر عام فطرت متزلزل اور دہم خیز رہ جائے۔

جمہور علمہ میں سخت کا مذہب یہ ہے کہ کفر کی چند قسمیں ہیں۔ بعض قسمیں وہ ہیں جن کی نفسی اساس میں کوئی حقیقت ہوتی ہے اور بعض قسمیں وہ ہیں کہ جن کی واقعہ میں کوئی حقیقت نہیں ہوتی۔ بعض خیال اور نظر تیری ہوتی ہے اور جمہور معتزلہ اور بعض علماء اہلسنت یہ کہتے ہیں کہ کفر بالذکر ایک ہے حقیقت شخص ہے۔ والہ میں اس کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی۔ بعض کلمہ اور تعبیل ہوتی ہے یعنی بعض کلمہ کا لری اور نظر تیری ہوتی ہے (دیکھو فقیر قرطبی صفحہ ۴۹ جلد ۲ - دفتہ الدلوی ص ۱)

السلام جلد ششم کے اس ارفاق و کفایتاً اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ۔ سے بظاہر یہ ظاہر ہے کہ حوالہ کے لیے حقیقت شے ہے اس لیے کہ اس کے معنی ہیں کہ جب ان ساحلوں نے اپنی قبیلوں اور عربوں کو کھانا لایا تو ان کو ان کے نکھوں پر جادو کر دیا۔ اس سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ساحلوں پر فرعون کے جرحہ و کدہ کی افواج اس سے حقیقت میں کوئی انقلاب نہیں ہوا تھا بلکہ وہ محض تضحیل اور نظر اندازی تھی۔ میرا کہ دومری جگہ آئی ہے۔ فَإِنَّمَا أَجْمِلُ عَمَلَهُمْ قَدْ جِئْتَهُمْ بِمُحْتَمِلٍ إِلَيْهِ وَمَنْ رَجَعِ إِلَى الْأَنْفُسِ تَشَافَى۔ سو جانتا چاہیے کہ اس سے یہ لازم نہیں کہ ہر قسم کا محض خیال اور نظر بندی ہی ہو۔ سو کہ بعض نفس ایسی ہیں جن کے حقیقت ہی بدل جاتی ہے۔ اور بعض ایسی ہیں جن کو محض خیال اور

نظر بند رہی ہوتی ہیں ایک قسم کے ذکر کرنے سے دوسری قسم کی نفی نہیں ہو جاتی۔ شاید ساحروں نے سحر کی اس قسم کو اس لیے اختیار کیا جو کہ ظاہر نظر میں یہ سحر عظیم ہے اور لوگ جب دیکھیں گے کہ درسیاں اور لاشعیاں سانپ بن کر دوڑ رہی ہیں تو مرعوب ہو جائیں گے اور موسیٰ علیہ السلام اس عجیب و غریب سحر کا مقابلہ نہیں کر سکیں گے اور اگر بالآخر کیا بھی تو پھر ہم اس سحر عظیم سے بڑھ کر سحر اعظم کا انشعور و کمال لائیں گے مگر موسیٰ علیہ السلام نے انکو پہلے ہی مورد پر مارا جس کی شکست دے دی آگے مرنے ہی نہ رہا کہ مزید مقابلہ جاری رکھا جاتا۔

(۳) سحر اور معجزے میں فرق

سحر اور شعوہ اور سحرِ نرم ایک فن ہے جو سیکھنے اور سکھانے سے حاصل ہو سکتا ہے اور معجزہ کوئی فن نہیں کہ جو تعلیم و تعلم سے حاصل ہو سکے حتیٰ کہ معجزے میں نبی کا اختیار ہی نہیں اور یہاں اوقات ہی کو پہلے سے اسکا علم نہیں ہوتا جس طرح قلم بظاہر کھینچنا جو معلوم ہوتا ہے یہ کسی فی الحقیقت کھینچنے کا فعل اختیاری نہیں بلکہ کاتب کا فعل ہے اسی طرح معجزہ درحقیقت فعل اللہ کا ہے مگر اسکا ظہور ہی کے بالحد سے ہوتا ہے۔

نفس باشر پیش لقائن وقسم
عاجز و مستہجہ کو دک در حکم

نبی کے اختیار میں نہیں کہ جب چاہے اپنی انگلیوں سے پانی کے چشمے جاری کر دے یا غلافِ نون سحر کے کہ وہ جس وقت چاہیں قواعدِ قرہ اور اعلانِ مخصوصہ کے ذریعے اس کے نتائج ظاہر کر سکتے ہیں مگر آج تک معجزہ کے متعلق نہ کوئی کتاب لکھی گئی اور نہ کوئی قاعدہ اور ضابطہ مقرر ہوا اور نہ معجزے کی تعلیم کے لیے کوئی درسگاہ کھولی گئی دیکھتے ہوئے موسیٰ علیہ السلام کو یہ طور پر آگ لے کے بیٹھ گئے یا کبیرؑ عربیؑ ہی اور اس کی تصدیق کے لیے عصا اور یہ بیتاب کا معجزہ عطا ہوا اور جب ساحرانِ فرعون سے مقابلہ ہوا اور انہوں نے اپنی لاشعیاں اور درسیاں زمین پر ڈالیں اور وہ پھٹنے ہوئے سانپ نظر آئے گئے تو موسیٰ علیہ السلام اپنے دل میں ڈرے۔ حکما قال تعالیٰ فَاَقْبَسَ قُلُوبَهُمْ خُفَّ قُلُوبُهُمْ۔ پس اگر موسیٰ علیہ السلام خود سحر جوئے تو ڈرنے کی کوئی وجہ نہ تھی اس لیے کہ انسان اپنے اختیاری فعل سے نہیں ڈرتا اور یہی وجہ ہے کہ جادوگروں نے موسیٰ علیہ السلام پر گھڑامٹ اور خوف کے آثار دیکھے تو سمجھ گئے کہ یہ شخص ہمارا ہم جیڑ نہیں اور جب موسیٰ علیہ السلام کے عصا نے انکے سانپوں کو لگی لیا تو سمجھ گئے کہ یہ سحر نہیں بلکہ خدا کا فعل اور کرمہ قدرت ہے۔ جس کے سامنے سحر کی کوئی حقیقت نہیں اور بے انتقاد سجدہ میں گر پڑے اور چلا اُٹھے کہ ہم دہت ہوئی و ہاروں؟ پر ایمان لائے ہیں۔

حکایت بامزہ مشتمل بر بیان فرق در میان سحر و معجزہ

یک حکایت بشنو اکنون بامزہ

تا بدانی فرق سحر و معجزہ

عارف رومی قدس سرہ السامی نے غوثی کے دفتر سوم الرصیحة و تاصلا میں ایک عجیب حکایت لکھی ہے جس سے سحر اور معجزہ کا فرق واضح ہو جاتا ہے ہم اس حکایت کا خلاصہ اردیہ ناظرین کر گئے ہیں وہ حکایت یہ ہے کہ۔

فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ کے لیے تمام جادو گروں کو جمع کرنے کا حکم دیا دو نوجوان جادو گروں میں بہت مشہور تھے انکے پاس بادشاہ کا قاصد خاص طور پر پیغام لیکر پہنچا کہ بادشاہ کی مصیبت دفع کرنے کے لیے کوئی تدبیر کرو اس لیے کہ دو فقیہ۔ موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام ملک مصر میں آئے ہوئے ہیں اور انہوں نے بادشاہ اور اسکے قلعہ پر حملہ کر لیا ہے۔ اور ان دو فقیہوں کے پاس سوائے ایک عصا کے دوسری ہر شے کے کچھ نہیں رکھتی فوج و سپاہ ہے اور نہ کوئی لاشہ شرک ہے صرف ایک عصا ہے جو ایک درویش کے ہاتھ میں ہے اور وہ عصا نہایت عجیب و غریب عصا ہے جو اسکے حکم سے اڑو یا بن جاتا ہے ان دو درویشوں سے بادشاہ اور اس کا لشکر عاجز آ گیا ہے۔ قاصد نے یہ پیغام پہنچایا اور یہ کہنا کہ بادشاہ نے کہا ہے کہ اگر تم اس مصیبت کے دفع کرنے کی کوئی تجویز تدبیر کرو تو تم کو اس مسئلہ میں بہت کچھ العام ملے گا۔

فرستادہ فرعون بہ مدائن در طلب ساحران

(فرعون کا شہروں میں جادو گروں کے بلانے کے لیے قاصد روانہ کرنا)

چوں کہ موسیٰ باز گشت دا برآمد

اہل لائے و عظمت را پیش خواند

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام معجزہ عصا دکھا کر فرعون کے پاس سے واپس آئے اور فرعون کیلئے کہی تو اس نے مشورہ کے لیے اپنے مشیروں کو بلایا اور ان سے کہا کہ یہ شخص بڑا دانا جادوگر معلوم ہوتا ہے اور تمکو تمہارے ملک سے لگانا چاہتا ہے مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسکے قتل میں جلدی نہ کی جائے

علیہ یہ شعور اس ناجیز مخالفت کی طرف سے ہے جو بمنزلہ عنان کے ہے۔

اور قبل اسکے کہ اس کا جد واد و بھوٹ لوگوں پر چلے لگ سکے جادو گر ان کو جا کر اس کے مقابہ کر گیا
جائے۔

جمع گشتہ رویہ فشر وند ہائے
ہر کے کردند عرضی فکرو رائے
اور کائن دولت جمع ہو گئے اور مضبوطی کے ساتھ ہم کر کھڑے ہو گئے اور ہر ایک نے اپنی رائے اور
تجربہ پیش کی۔

ماقبت پادمان بے سامان دول
لائے پیش آورد کردش رہنوں
یہ فرعون کے وزیر بلان بے سامان کہنے لے فرعون کے سامنے اپنی رائے پیش کی اور فرعون کی
ورہنائی کی۔

کائے شہ صاحب خلف جوں خم خود
ساحل دا جمع باید کرد آورد
اسے تختہ بادشاہ جو کہ پریشانی برابر بڑھتی جا رہی ہے اس سے اس دور میں کے مقابلہ کے لیے
جلدی ہی جادو گروں کو جمع کرنا چاہیے۔

دور ملک ساحل داریم مسا : ہر یکے دور سفر فرد و پیشوا
جم این تفر و میں بہت سے جادو گر دکنے ہیں جن میں سے ہر ایک فن سحر میں یکتا اور
پیشوا ہے۔

مصلحت آنست کہ اطراف مصر : جمع آورد شایان شد و عرف مصر
مصلحت کا تقاضا یہ ہے کہ اطراف مصر سے بادشاہ اور اس کے نائب جو اس ملک میں فرعون
اور حکمران ہیں جادو گروں کو جمع کریں۔

اور بے مردم فرستاد آن زنان : در نوا می ہر جمع جسدا دوان شایان
فرعون نے اسی وقت تمام اطراف و اطراف میں جادو گروں کو بھیانک کرنے کے لیے تاحمد روانہ
کر دیئے کہ ان کو بلا کر لائیں۔

دو جوان بد دند ساحر مشہور : سحر ایجاب در و ملی شہ مستحکم
دو جوان ملک مصر میں فن سحر میں بہت مشہور تھے اور ان کا سحر بادشاہ کے دل میں
خوب لایع تھا۔

چوں بر ایثالی آمد آن پیغام شہ : مژ شاہ است اکنون چارہ نوزہ
چنانچہ ان کے پاس بادشاہ کا پہلا پیغام آیا کہ بادشاہ تم سے چارہ نوزہ چاہتا ہے اور مدد چاہتا ہے۔

از پیٹے آنکھ دو درویش نمیزد : بر شدہ در قصر او موکب زدند
 اس لیے کہ بادشاہ کے پاس دو درویش آئے اور انہوں نے بادشاہ کو اس کے محل پر حملہ کر دیا اور
 قہر شہر کیا جس کو بناؤ یہ جڑا جس وجہ سے بادشاہ سخت پریشان ہے۔
 نیست بایشنا بفریک عفا : کوئی مرد بامرشن اڑھسا
 اس درویش کے پاس سوائے ایک عفا (علی) کے کچھ نہیں اور وہ عفا اس درویش کے حکم سے
 زدہ پاؤں جاتا ہے۔

شاہ دنگر جملہ سے چارہ شدند : زمیں در کس جملہ باغیاں آہند
 ان دونوں درویشوں سے سب تالیاں ہیں اور بادشاہ اور اس کو شکار کے سامنے بھجوا دیا جائیگا
 چارہ جو پاؤں بندہ از چشیں خفا : شاہ ایسی ارمال فرمود است تا
 قاصد نے کہا کہ بادشاہ نے اس مشکل کی چارہ ہوئی کے لیے کچھ تیار سے پاس بھیجا ہے۔
 چارہ سازید اندر دلق مشال : حج البخشد عرق شدہ سیکری
 تاکہ تم اس مشکل کو دلی کر سکو میں بادشاہ کی چارہ سازی کرو بادشاہ اس کے صلہ میں تم کو
 بے تدار خانہ بھیجے گا۔

آں دو ساحر راجہ اپنی پیغام داد : ترس و ہراسے اردل ہر دو قناد
 جب قاصد نے ان دونوں ساحروں کو فرعون کا یہ پیغام پہنچا تو یہ پیغام علی کران کے دل میں بری طریقہ
 کا کچھ خوف دہرایا اور کچھ محبت بھی دل میں پیدا ہوئی اور خوف تو اس سے بے پروا ہو کر جن درویشوں نے
 بادشاہ کو ناک پہنچے چھوڑ دیئے نہ معلوم ان میں کس ہلاک طاقت ہوئی اور یہ سکران درویشوں کا عفا آدہ
 بن جاتا ہے خوف زدہ ہو گئے اور محبت اس لیے ہوئی کہ بارہو درویش اور فرعون کے بادشاہ ان سے لڑاں
 اور زمانہ ہے تو ہر دو یہ خدا کے خاص بندے ہو گئے۔

یہ دونوں ساحر دو گڑھا پیغام کو بھی کر اپنے گھر آئے اور اپنی دنیا سے کہا کہ : سے مل جائیں ہمارے
 بلی قبر بناؤ کہ ہر کسی روح سے کہ ضروری : میں در باقت کرں : ان انکھ باپ کی قبر پر سے گئی۔
 وہاں جا کر دونوں نے فرعون کے نام کے تہی روز سے رکھے : میں راز سے : کھنے سے بعد باپ کی قبر کے پاس
 کھڑے ہو کر بولے اسے بابا جی : اے بابا کی رح بادشاہ نے ہمارے پاس بیٹا رہ بھیجا ہے کہ ان اور : و جنوں
 سے کبے محبت پریشان اور حیران کر رکھا ہے اور سارے سکر کے ساتھ ہے کہ جہے آمو کر دیا ہے اور :
 دہلن عجیب دھڑپیں ان کے پاس کوئی ہتھیار ہے : درہ فوج : بجز ایک عفا کے اور کچھ بھی نہیں اور :
 سادہ خورد شری ایک عفا کے اندر ہے اسے لیا آپ بچوں کے ملک میں گئے ہیں : اگرچہ بظاہر آپ کی
 میں سوتے ہیں آپ سے ہنسی پر در خواست ہے کہ آپ ہم کو ان درویشوں کی پی حقیقت سے آگاہ :

نراوی۔ مگر کیا یہ عصا کوئی جادو سے تو یہ بنا دیکھتے اور اگر خدائی قوت اور کرشمہ بڑی ہے تو وہ بتلا دیتے تاکہ ہم بھی اسی خدا کے طبع پر جائیں جس نے اسے یہ کرشمہ ان درویشوں کو عطا کیا ہے اور کیا خداوند سے فی کریمیا جو جائیں ہم اس وقت نامہدئی کہ دولت میں ہیں شاید کوئی سید نظر آئے اور دولت کی نسبت نازک ہیں شاید کوئی اقیابِ جاہل طوط کرے تاکہ اور ہم ہدایت پر آجائیں اور اندر غافلے کا کرم ہم کو اپنی طرف کھینچے، عرض یہ کہ آپ ہرکس اس حقیقت سے آگاہ فرمائیے آپ اس وقت ہمیں کے ملک میں ہیں جو بتلائیں گے وہ سچ ہوگا۔

بعد ازیں گفتند اسے جادو پیا : مگر بیا کو تو مارا راہ مُسا
جب مل دووں جادو گروں کو ہلاک کا پیغام پہنچا تو یہ درویش پیغام میں نہ پڑے گھر آئے اور اپنی
مال سے کہا کہ اسے مال آ اور جمل کر میں جادو سے باپ کا قبر بتلا کہ وہ کہاں ہے اور تو ہماری رہنما ہے
تو یہ درویشی کر۔

بُرد نشان برگرد اور بنمود راد : یس صد روزہ دانستند از ہر شہ
ایں انجی مال انکا انکے باپ کا قبر پر گئے مگر وہاں جا کر ان درویش نے بادشاہ کے نام کے تین درویش
دیکھے۔

بعد ازیں گفتند اسے بابا یس : شاہ بیچا سے فرستاد از کجا
اس کے بعد پہلے نے کہا کہ بابا، بادشاہ نے حضورہ ہو کر ہیں ایک پیغام بھیجا ہے۔
کہ در مرد اورا بہ تنگ آورده اند : آبرویش پیش لشکر بردہ اند
کہ در درویشوں نے اسکو تنگ کر رکھا ہے اور مارے لشکر کے مارنے نے بزدل کر دیا ہے۔
نیست با ایشان سلاح و لشکر سے : جز عصا و در عدا دشور سے نہیں
ان کے پاس کوئی ہتھیار اور لشکر نہیں صرف ایک عصا ہے اور ایک کباب جیسا سا شور و خروش ہے
تو چہاں داستان در رفتہ : مگر چہ در صورت بتا کے خفتہ
تو ہمیں کے جہان میں چلا گیا ہے مگر چہ بظہر تو کس میں سور ہے تو بکے گا وہ چ ہوگا۔
آں عمر سحر است وہ مارا خیر : در خدائی با خد سے جان پور
ہم خیر وہ تاکہ ما مسجد کہیم : خویش را بر کھیا کے بر زیم
یعنی کوئی کرشمہ خداوندی ہے تو اس کی بھی ہم کو خبر دے تاکہ ہم اس کے سامنے سجدہ کریں اور
ہم نے انکو سیکھا سنا ہی پر لگا کر کھیا بن جائیں کھیا کا خاصہ ہے کہ اس پر اگر ناسیجے کو لگا میں تو وہ
تائید ہو کر مایں جاتا ہے۔

تا امید انیم امید سے رمد : در شعبہ ہو کر خود رشید سے رمد
ہم اس وقت نامہدئی کی حالت میں ہیں۔ شاید کوئی امید آن پر ہے اور حیرت کی شعبہ تاریک

میں کوئی آفتاب ہماری رہنمائی کے لیے نہیں ہے۔

از غلب انیم در زو زمشہ ۵ داند گانیم و کرم مارا کند
اور شاید مگر اپنی سے نکل کر راجہ دست پر آجائیں اور ہم راغہ و رگاہ میں شاید خدا کا
کرم ہم کو اپنی طرف کھینچ لے۔

جواب گفتن ساحرِ مردہ با فرزند ان خود

مردہ ساحر کا اپنے بیٹوں کو ان کے انفسار کا جواب دینا۔
گفت خان در خواب کلمے اولاد کن ۵ نیست ممکن لا ہر اس را دم مرن
لاش سلطان گفتنم دستور نصرت ۵ ایک لڑا از پیش چشم دور نیست
میں مردہ سادے خواب میں کہا اے میرے بیٹوں راجہ کا صاف صاف کہنا ممکن نہیں، میں اس
کام کی حقیقت سے کوئی واقف ہوں نہ راز سیری آنکھوں سے یا مشیدہ نہیں مگر مجھے صاف صاف کہنے
کی اجازت نہیں۔

یک نشانے را قائم با شما ۵ تا شود پیدا شمارا این غف
لیکن میں تم کو ایک نشانی اور علامت بتلاتا ہوں جس سے یہ مشیدہ راز تم پر ظاہر ہو جائیگا۔
نور چشمم چو آئینہ می روید ۵ از مقام خواب شان آنگہ شود
اے میرے نور چشمو تم دونوں جاؤ اور اس درویش کی خواب گاہ معلوم کرو کہ کس جگہ سوتا ہے
آں زمان کہ خفته باشد آن میگم ۵ آن عصا گیر و بختوار پر بیم
جب تم اس عصا والے دانا اور حکیم کو ملو تا ہوا پادشاهی کی پیشکش کرو کہ کسی طرح انکی عصا کو
چرو لو یا اٹھا لو اور دیکھو ڈیرا نہیں ورنہ راز منکشف ہو جائے گا۔

گھر بوز دیدن عصا آن ساواست ۵ چارۃ ساحر شما را حاضر است
پس اگر تم اس عصا کے چرانے میں کامیاب ہو گئے تو مجھ کو کوئی عینہ السلام ساحر اور چاندگر بھیجے اور
مجھ کا دوا و قوت قہار سے لے کئی مشکل نہیں پر مجھ کا علاج تمہارے پاس موجود ہے۔

ورنہ جو امید ہاں آن یزدی است ۵ او رسول ذوالجلال و جہندی است
اور اگر تم اس عصا کے چرانے میں کامیاب نہ ہو سکتے تو خوب سمجھ لینا کہ وہ کوئی خدائی قوت اور نبی
کرشمہ ہے اور لقمی کر لینا کہ وہ شخص جا دوگر نہیں بلکہ خداوند ذوالجلال کا فرستادہ اور چاہیت یا نتر
ہے کوئی اسکا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

مگر جہان فرعون گیر و مشرق و غرب ۵ سرنگوں آید خدا را کجا حرب

اسلام کی توجہ اور محبت سے ہوتا تو ان کو ذکر کر جائے گی کبھی ضرورت تھی، انبیاء کرام سے جو قدر معجزات ظاہر ہوئے ان میں نبی کی توجہ اور محبت کو کوئی دخل نہیں وہ سب اللہ کی خدمت کے کرشمے تھے۔ کائنات نڈالے۔ قلنا انھا انبیاء علیٰ حضرت اللہ۔

خاصہ کلام پر مگر ساحر کی خلعت کی حالت میں باقی نہیں رہتا اس لیے کہ وہ ایسی محبت اور توجہ پر موقوف ہوتا ہے اور جو چیز مخلوق کی محبت اور توجہ سے ظہور میں آئے گی اس کے لیے یہ شرط ہے کہ صاحبِ محبت اس چیز سے قائل نہ ہو ورنہ وہ چیز نہ صفت اور نہ مہم ہو جائے گی خلاف معجزے کے کہ اس کے باقی رہے جس کے صاحبِ معجزہ کی بزرگی اور عدم خلعت شرط نہیں، اس لیے کہ معجزہ اللہ کا فعل ہے، اللہ کے ارادہ سے ظاہر ہوتا ہے نبی کی توجہ اور محبت سے اس کا ظہور نہیں ہوتا پس معجزہ اس امر پر ہی ہوتا ہے جو امر اللہ تعالیٰ نے کسی تاجر پر بغیر نبی کے بھی نصرف اور توجہ کے پیدا فرمادیں، اس امر کا پیدا ہونا نبی کی دعا کے بعد ہر باریا عالم کے ہر حال معجزہ نفس انسانی کا فعل ہوتا ہے نبی کو یہ معلوم نہیں کہ وہ باریا پر عطا کرنے سے کس طرح دریا میں راستے میں جاتے ہیں، عربی علیہ السلام نے اللہ کے حکم سے دریا پر عطا مارا اللہ تعالیٰ نے بعض دینی قدرت سے بارہ راستے پیدا کر دیئے اور نبی علیہ السلام نبی اسرئیل کو دیکھ کر گزر گئے مگر ان کو یہ معلوم نہیں تھا کہ اس موقع عطا مارنے سے دریا میں بارہ ٹکڑیاں بن گئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے حکم سے چاند کی طرف انگیٹ کا، شہاب کی مانند کی قدرت سے چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے مگر حضور کو چاند کے دو ٹکڑے کرنے کا طریقہ معلوم نہ تھا اور نہ آپ کو یہ قدرت تھی کہ ہذا اللہ خود جس وقت چاہیں اشارہ سے چاند کے دو ٹکڑے کر لیں عرض یہ کہ ساحر کا فعل ہے اور معجزہ اللہ کا فعل ہے، اس میں نیکی کی قدرت اور تقرب اور محبت کو دخل نہیں بسا اوقات نبی کو پہلے سے اس کا علم بھی نہیں ہوتا، خدا نے نئے جب اور جس طرح چاہتا ہے اس کو رسول کے ہاتھ پر ظاہر کر دیتا ہے اور ساحر کا فعل اور تصرف ہوتا ہے یہ ہے اس کا اس کا علم ہوتا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں۔

جانا بابا چوں بخشد ساحر سے : سحر و کھرش را نباشد دہب سے
لے جان بد خوب بگو در کرب ما و گر مو جاتا ہے تو پھر اس کے سحر اور مکر کا کوئی دھما باقی نہیں رہتا جس کے سوا سے وہ سحر اور مکر چل سکے۔

چوں کہ جہاں خلعت گرگ این شود : چونکہ خلعت آں جہاں آں ساکن شود
جب گزریا سو جاتا ہے تو کسی گزریا بھی ہو جاتی ہے سو ایسی حالت میں بیٹھتا رہے خوف ہو جاتا ہے جب چرواہا ہو گیا تو ایسی کوشش اور گزریا میں ساکن ہو گئی۔

بیک جوا یک جو : یا نفس خلاست
ترگہ : یا آنجا امید و رہ کیاست

نیک میں چران اور جانور کا رکھ لا خلاست وہاں بیٹھتا ہے کوئی امید اور طبع نہیں اور نہ وہاں میں

کے لیے کوئی راہ ہے۔

جادو ہنگو حق کند حق امت و امت
جادو نے خواندن سرکار حق را خطا امت
جو جادو حق لٹانے کو سہوہ و حقیقت حق اور امت ہے اس فعل حق کو جادو کہنا غلطی ہے۔
جان بابا این نشان قسایع امت
عز میرد نیز حقیقت را قیاس امت

اسے جان پند یہ نشان غلطی ہے صاحب نشان اگر مر بھی جائے تو حق لٹانے اس نشان کو بند کرنے
و لا ادر قائم رکھنے والا ہے کیونکہ یہ جو وہ اثر لٹانے کا فعل ہے وہ جب تک چاہے گا اسکو بالیہ رکھے گا
اس کے بقا اور عدم بقا میں نبی کے خلاف اور نجات کو دخل نہیں کیونکہ جب اس ہجرہ کے وجود اور وجود
میں نبی کی ہمت اور نصرت کو دخل نہیں تو اسکی لٹاؤ اور محفوظیت میں بھی کسی کے تصرف اور بہت و پیداری اور
خفت کو بھی دخل نہ ہو گا۔ دیکھو حاشیہ مشنوی مولانا دردم و خیر سوم ص ۱۰۱۔ اور دیکھو حاشیہ
بحر العلوم بر مشنوی ص ۱۰۱۔ خیر حکایت کے یہ مشنوی کی مراد بت کریں۔

وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَ

اور ہم نے پکڑا فرعون و آل فرعون کو قحطوں میں اور

نَقَصْ مِنْ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿۱۳﴾

سبوتوں کے نقصان میں شاید وہ دھیان کریں۔

فَإِذَا جَاءَتْهُمْ أَحْسَنُهَا قَالُوا لِنَا هَذِهِ وَإِنْ يَصِيبُ

پھر جب پہنچے انکو بدلتی کہنے لگے یہ ہے ہمارے واسطے اور اگر دہشت

سَيِّئَةٍ يَظْهَرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَّعَهُ إِلَّا إِنَّمَا

برائی ظہور پاتے موسیٰ کے اور اس کے ساتھ والوں کے، مگر نہ خودی

ظَهَرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۴﴾ وَ

ان کی شرابی پاس ہے پر اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اور

قَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا

کہنے لگے، جو تو ہمارے کا ہم پاس لٹائی کہ ہم کو اس سے بھاد کرے سو ہم

نَحْنُ لَكَ يٰمُؤْمِنِينَ ﴿۱۶۲﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَ

تجھ کو نہ مائیں گے۔ پھر بھیجا ان پر طوفان اور

الْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ

مذی اور چھڑی اور لینڈک اور ہلو کتنی لٹائیاں جدی جدی

فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿۱۶۳﴾ وَلَمَّا

پھر تکبر کرتے رہے اور تھے وہ لوگ گنہ گار۔ اور جس بار

وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يٰمُوسَى اَدْعُ لَنَا رَبَّكَ

پڑا ان پر عذاب بولے اے موسیٰ پکار ہمارے واسطے اپنے

بِسْمِ عَهْدٍ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنْآ الرِّجْزَ

دہ کو بیسما سکھارکھا ہے تجھ کو اگر تو نے اٹھایا ہم سے عذاب تو

لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿۱۶۴﴾

بیشک تجھ کو مائیں گے اور رخصت کریں گے میرے ساتھ بنی اسرائیل کو۔

فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلِغُوهُ

پھر جب ہم نے اٹھایا ان سے عذاب ایک وعدے تک کہ ان کو پہنچنا

إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿۱۶۵﴾ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ

تھا جسی منکر ہو جاتے۔ پھر ہم نے بدلا یا ان سے پھر ڈوبا دیا

فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا

گہرے پانی میں اس پر کہ بھٹلا میں ہماری آیتیں اور کر رہے ان سے

غَافِلِينَ ﴿۳۱﴾ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا

تغافل - اور وارث کیسے ہم نے جو لوگ

يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي

کمزور ہو رہے تھے اس زمین کے مشرق کے اور مغرب کے جس میں

بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ

برکت رکھی ہے ہم نے اور پورا ہوا نیکی کا وعدہ تیرے رب کا

بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ يَبَا صَبْرُوا ۖ وَدَمَرْنَا مَا كَانُوا

بنی اسرائیل پر، اس پر کہ وہ ٹھہرے رہے اور خراب کیا ہم نے جو

يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿۳۲﴾

بنایا تھا فرعون اور اس کی قوم نے اور انکو چڑھاتے عرشوں پر۔

ذکر نزول مصائب عبرت برقیطیان تا آخر ہلاکت

قَالَ تَعَالَى وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ... اَللّٰہی... وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ۝

(در لفظ گزشتہ آیت میں حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کا اپنی قوم سے یہ وعدہ ذکر فرمایا، عسی ربکم عنکم اَنْ یَّهْلِكَ عَذَابُکُمْ۔ عنقریب خدا تعالیٰ تمہارے دشمن کو ہلاک کرے گا۔ اب ان آیات میں اس ہلاکت و عذاب کی تفصیل بیان کرتے ہیں کہ قوم فرعون کس طرح ہندو پنج ہلاکت کی گئی اور وقتاً فوقتاً آپر کیا کیا مصیبتیں اور کیا کیا بلائیں یکے بعد دیگرے نازل کی گئیں۔ آخر تعالیٰ نے تھوڑے تھوڑے وقفہ سے ان پر بلائیں نازل کیں تاکہ حذیب ہو جائیں اور جرات اور نصیحت پکڑ لیں کہ انبیاء کو کام کی تکذیب اور تقاضا کا انجام ایسا ہوتا ہے یہاں تک کہ جب کسی طرح متنبہ نہ ہوئے تو بالآخر غرق کر دیئے گئے۔ یہ عزرائلی اکی ہلاکت کی آخری منزل تھی۔ (تفسیر کبریا جلد ۴)

مطلب یہ ہے کہ جب فرعون اور قوم فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کی اطاعت سے انحراف کیا تو آخر تعالیٰ نے تنبیہ کے لیے تھوڑے تھوڑے وقفہ سے ہندو پنج ان پر سات بلائیں اور مصیبتیں نازل کیں

سب سے پہلے قحط سالی اور بھوک کی کمی میں مبتلا کیا۔ پھر بانی کا طوفان آیا پھر مٹی میں مسطحہ میں تاکہ کھیت تباہ ہو جائیں پھر گھنٹہ کا کڑا پیدا کر دیا کہ گھروں میں جو غلہ کا ذخیرہ تھا کھنکھنے کے کیڑوں نے اس کو ختم کر دیا پھر خشک پیدا کر دیتے ہیں لوگوں کی اس قدر کڑت ہوئی کہ تمام مکانات اس سے بھر گئے۔ پھر اندر نکالنے لے ملک کے تمام بانیوں کو بیٹھوں کے حق میں غلن کر دیا۔ چنانچہ قبیلہ جس کو یمن اور درما سے پانی بہرتے تو وہ پانی غلن ہو جاتا۔ اس طرح یکے بعد دیگرے یہ بلائیں ان پر نازل ہوئیں جب بھی کوئی بلان پر نازل ہوتا تو کھجور کو بھی علیہ السلام سے فریاد کرتے اور یہ کہتے کہ اگر آپ کی دعا سے یہ بلا دور ہو جائے تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام دعا فرماتے اور آپ کی دعا سے وہ بلا دور ہو جاتی اور جب وہ صبرت ملی عاقبت تو پھر وہ اپنی سابق سرکشی کی طرف رجوع کرتے۔ پھر یہ کہ جس کے دل پر مہر کر دیں اسے کون ہدایت کر سکتا ہے طریض یہ کہ اندر نکالنے لے انکی تفسیر کے لیے چند بار عذاب نازل کیا مگر پھر بھی انکو تفسیر نہ ہوا بلکہ سرکشی میں اور زیادتی ہوئی یہی سب اندر نکالنے لے انکو دریا میں غرق کر دیا اور ان کا کام تمام کیا۔ اور انکے تمام ملک کا بھی امرا بیل کو وارث بنا دیا اور حق تعالیٰ نے جو وعدہ کیا تھا۔ **عَلٰی رَبِّكَ كُفْرًا وَبِحُكْمِكَ يُفْلَكُ الْوَجُّ** اور **وَلَا يَخْلُقُ الْكَوْكُوتُ فِي الْاَزْمَانِ** وہ دونوں وعدے پورے کر دیئے۔

خلافہ کلام پر کہ گزشتہ آیت میں حق تعالیٰ نے دشمنوں کے جلاک کرنے کا وعدہ فرمایا تھا۔ **عَلٰی رَبِّكَ كُفْرًا وَبِحُكْمِكَ يُفْلَكُ الْوَجُّ** اب ان آیات میں ان مبینوں اور آئینوں کا بیان ہے جو ان کو آخری ہلاکت سے پہلے یکے بعد دیگرے پیش آئیں چنانچہ فرماتے ہیں اور البتہ تحقیق ہم نے قوم فرعون کو قحطوں میں اور موبوں کے نقصان میں مبتلا کر دیا کہ آسمان سے مینہ برسا بند ہو گیا اور درختوں پر پھنسیں ڈالیں کہ جن سے پھلوں کی پیداوار کم ہو گئی حتیٰ کہ کسی نخلہ میں کھجور کا ایک بی دانہ نہ ملتا مطلب یہ ہے کہ کھیتیاں بھی بر باد ہوئیں اور اوقات بھی تباہ ہوئے شاید وہ متنبہ ہو جائیں اور اپنی سرکشی سے رجوع کریں مگر ان کو کچھ تنبیہ نہ ہو بلکہ اور سختی دل ہو گئے سو جب انکو کوئی بھلائی اور خوشحالی اور فراغت اور آرزائی پہنچتی تو یہ کہتے کہ یہ تو ہمارے ہی لیے ہے یعنی ہم اس کے مستحق ہیں بجائے شکوے کے اس نعمت کو اپنی خوش بختی سمجھتے اور جب انکو کوئی برائی پہنچتی جیسے قحط اور بیماری وغیرہ تو موسیٰ علیہ السلام اور انکے ساتھ دانوں کی خوشمت بٹلاتے اور یہ خیال نہ کرتے کہ یہ سب ہمارے کفر اور بُرے اعمال کی نحوست ہے آگاہ ہو جاؤ کہ یہ نحوست ہی کی نہیں بلکہ انکی نحوست اور مشغولی قسمت کا سبب اللہ کے علم میں ہے یعنی انکو جو تکلیفیں پہنچیں یہ ان کے بُرے اعمال کی نحوست ہے موسیٰ علیہ السلام کا اس میں کوئی دخل نہیں اس لیے کہ وہ تو اللہ کے مقبول اور برگزیدہ بندے ہیں انکی طرف نحوست کی نسبت ممکن نہیں۔ تہماتی نحوست کا اصل اور واقعی سبب علم کے علم میں ہے اور وہ تمہاری سرکشی اور فسادات ہے جسکی وجہ سے دنیا میں نحوست کا کچھ حصہ واقعی طو پر بطور سزا و تنبیہ کم کو پہنچ رہا ہے کیونکہ نیکیتوں سے دل نرم ہو جاتا ہے اور سرکشی سے عاجزی کی طرف

یہی چوہا ہے باقی تہار سے کھرا اور علم کی اصل نورست خدا کے پاس محفوظ ہے وہ تم کو آخرت میں پہنچے گی لیکن ان میں سے اکثر اس بات کو چاہتے ہیں انکا لگن یہ ہے کہ یہ آیات اور عزائم سمجھیں اور یہ انکی نورست ہے اندر یہ کہتے ہیں کہ اسے دوسری طرح سمجھیں یہی برادر سے پاس کوئی نشانی دیکھ آئیگا تا کہ اس سے ہم پر جلاوہ کرے تو ہم ٹھیک سے یہ بات کہنے والے نہیں یہ لوگ حضرت موسیٰ کے معجزات کو سمجھتے تھے اور بطور شصت یہ کہتے تھے کہ ہم ان پر ایمان نہیں دیتے اس لیے انہر قتلہ نے ان پر اس کے علاوہ دوسری عزائم بھی نافذ کیں۔ ہمیں ہم نے ان پر اپنی کا طر لانا بھیجا یعنی ان پر ایک ہفتہ نزار بارش ہوئی جس سے جان اور مال اور کھیتوں کی تباہی کا اندیشہ جو گیا اور یہی ہم نے ان پر فرمایا جنہوں نے ان کے کھیتوں کو خراب کر ڈالا اور یہی ہم نے ان پر جو میں یا کھن کے کیڑے مانی جو میں پیدا ہو گئیں کہ تمام مکان اور کھلنے کی چیزوں میں بھر گئیں یا یہ سختی میں کہ انہر نے ہمیں کے کیڑے پیدا کر دیئے کہ جو خدا ان کے کھیتوں میں بھرا ہوا تھا اسے خدا کے حکم سے ہمیں کا کھا گیا جس سے سارا لہر تباہ ہو گیا اور یہی ہم نے ان پر مینک یعنی مینک اس قدر پیدا کر دیئے تھے کہ کہہ کھانے اور رتن میں مینک نظر آتا تھا ہڈیوں کی انکی حرکت ہوتی کہ کھانا اور پینا اور کھہر میں بیٹھنا مشکل ہو گیا اور خون کا خراب الہا یہ مسلط کیا یعنی انہر قتلہ نے قہلوں کے حق میں تمام حکم کے پانی کو خون بنا دیا تو ہمیں سے پانی بہرے تو وہ خون اور دیرا سے باقی بچے تو وہ خون اپنی جو باقی بچا وہ دیکھ کر میں جا کر خون ہو جاتا جیڑی یہ کہ یہ سات عذاب بہنے ان پر مسلط کیے وہاں تک کہ یہ سب باری قدرت اور کبریٰ کھلی کھلی نشانیاں تھیں جن میں سحر کا خراب بھی نہ تھا جیسا کہ وہ کہتے تھے۔ لہذا جس کو چاہا۔ یا یہ سختی میں کہ یہ نشانیاں جدا جدا تھیں یعنی ان جدا جدا نشانوں میں سے ہے۔ ایک عذاب ان پر ایک ہفتہ تک رہا۔ اور دوسرے عذابوں کے دوسری ایک ہفتہ کا وقفہ تھا مطلب یہ ہے کہ خدا کی جانب سے ان پر قہر کی یہ نعت بنایا جدا جدا آئی تاکہ ان پر اللہ کی جنت کا حکم ہو۔ میں باد جو ان واضح نشانوں کے اور مختلف قسم کے عذاب اللہ کے بھی ان کو گولہ نے ایمان لانے کے لئے کیا اور یہی جگہ یہ لوگ برائے چشمہ جرم اور سرکشی کے لوگ اور عادی ہو چکے تھے کہ باوجود سختی کے بھی جرم سے باز نہ آئے غرض یہ کہ یہ ملت بلائیں جو ملی طریقہ اسلام کے ماتحت ہجرت سے اور یہ ساتوں متنا اور دوسرا کے ساتھ ہی کہ آیات سمجھ گمانے ہیں اور ان کے حکم جو ہلنے کی دلیل ہے کہ جب بھی ان پر مذکورہ بالا عزاموں میں سے کوئی عذاب نافذ ہوتا تو اس وقت ہجرت ہو کر یہ کہتے اسے دوسری بار سے لیے اپنے رب سے اس قہر کے ٹٹنے کی دعا کیجئے جیسا کہ خدا نے تجھ سے قربت کا جھگڑا کیا ہے یعنی خدا قتلہ نے تجھ سے وعدہ کیا ہے کہ جب تیرے سے دعا کرے گا تو وہ اسے قبول فرماے گا۔ البتہ ہم تجھ سے وعدہ کرتے ہیں کہ اگر تو نے اپنی دعا سے اس عذاب کو ہم سے ہٹا دیا تو ہم ضرور کھہر پر ایمان لے آئیں گے اور یہی امرائیں کو ضرور تیرے ساتھ پیچیدہ دیں گے۔ جب بھی کوئی عذاب آتا تو موسیٰ علیہ السلام سے دعا کر دیا کہ وہ خاصیت کرتے اور ہفتہ وعدہ کو سنے کہ اگر یہ عذاب آئی گا تو ہم ضرور ایمان لے آئیں گے اور یہی امرائیں کو آپ کے پہلو کر دیں گے

پھر جب ہم رسول علیہ السلام کی دعا سے ایک خاص مدت تک کے لیے جس کو وہ پہنچنے والے تھے عذاب کو دھکیلتے تو وہ فوراً ہی اپنے چہرہ کو فوراً لٹاتے۔ اس اجل سے وہ مدت مراد ہے جو دو مہینوں کے نزدیک کے درمیان گزرتی تھی۔ اور میں میں وہ مہینہ اور اس سے دہشتے تھے۔ جب وہ وقت گزرا تو حسب سابق میرٹھی اور جعفری نے گھنٹوں میں اب تک تو ہم نے تنبیہ کے لیے وقتاً فوقتاً غصہ اور عذاب کا ذکر کیا لیکن جب وہ دوران سخت تبصرہوں کے بھی میرٹھی سے باز نہ آئے اور برابر بدعہدی کرتے رہے تو ہم نے انکے دائمی عذاب اور بڑی پاکست کھراوا کر لیا اور لایا جس میں سے انکی میرٹھی اور بدعہدی کا پورا پورا جہل مٹ گیا۔ اور ہم نے انکو دریا میں غرق کر دیا۔ اس لیے کہ انہوں نے بہری قدرت کی نشانیوں کو جھٹلایا اور ہم نے لوگ عداوتیوں سے نفرت کرنے والے کو شہر کی وجہ سے ان میں ضرورت کی بھی نہ کی اور ہم نے ان کوئی کو جھکوا کر انہوں سے جاننے تھے یعنی بنی اسرائیل کو اس زمین کے مشرق اور مغرب کا دارست بنا دیا جس میں ہم نے برکت رکھی ہے۔ مقام ہماں برکت والی سرزمین سے میرٹھی زمین ملا ہے۔ یعنی فرعونین کو غرق کر کے ہم نے بنی اسرائیل کو زمین کو اور اوست بنا دیا اور اسے بنی اسرائیل کے ہمارے ہمارے گار کا جنگ و جدال میں اس کے حق میں انکی میرٹھی اور سے چھڑا کر انہوں نے شہر سے اور میرٹھی پر میرٹھی اور میرٹھی پر اس کو بداد کر دیا اس لیے کہ انکو فرعون اور اسکی قوم بتاتی تھی اور جو بندہ دارست وہ بنا ہے اسے اسکو بھی ہم نے عیاں میں رکھا کہ یہاں انکی حکمرانی اور سلطنت سب کو ہمدم کر دیا

غلام مطلب یہ ہے کہ جب انکی میرٹھی کی کوئی تنہا نہ رہی اور باوجود قدرت متواتر تنبیہات کے بھی وہ متغیر نہ ہوئے تو ہم نے انکو دنیا میں غرق کر دیا اور انکے تمام ملک کا دارست بنی اسرائیل کو بنا دیا اور جو سجادہ چھپے ان سے کیا تھا وہ لوہا کر دیا اور بعض مفسرین یہ کہتے ہیں کہ مشرق اور وسطیٰ و مغربی سے زمین شام کے مشرقی اور مغربی حصے مراد ہیں۔ کہ اللہ اعلم۔

وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ

اور پھر انکا ہم نے بنی اسرائیل کو دیا ہے تو وہ پہنچے ایک دھوکہ پر

يَعْلَمُونَ عَلَى أَصْنَامِهِمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ

کہ یہ جانتے ہیں انکے پرستے تھے اپنے بتوں پر اے موسیٰ! بنا دے

لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالِ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَبْهَلُونَ ﴿٦٠﴾

ہم کو بھی ایک بت جیسے انکے بت ہیں کہ ان کو بت بھول کر دے ہو۔

إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّئُونَ مِمَّا فِيهِ وَبِطُلُوءِ مَا كَانُوا

یہ لوگ جو ہیں تباہ ہونا ہے انکو جس کام میں گئے ہیں اور لفظ ہے جو کر رہے

يَعْمَلُونَ ﴿۳۹﴾ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ

ہیں - کہا کیا اللہ کے سوا لادوں تم کو کوئی معبود؟ اور اس

فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿۴۰﴾ وَإِذْ أَخْبَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ

نے انکو بڑی دلی سب جہان پر - اور وہ وقت یاد کرو جب انہیں چھپایا ہم نے تم کو

فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ آبَاءَكُمْ

فرعون والوں سے دیتے تھے تم کو بری مار - مار ڈالتے تھمارے بیٹے

وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ

اور جیتی رکھتے تھاری عورتیں - اور اس میں احسان ہے تمھارے رب

عَظِيمٌ ﴿۴۱﴾

کا بڑا -

ذکر بعض جہالت بنی اسرائیل بائینہ انعام جلیل

قال الله تعالى وَيُخَوِّضُكَ فِي سُرُورٍ لِّأَسْرَارِ الْبَصَرِ... إِلَى... وَفِي لَيْلٍ كَلَّمَهُ مَلَكٌ مِّنْ رَبِّكَ وَقَالَ

(اربط) گزشتہ آیات میں بنی اسرائیل پر حق تعالیٰ کے انعامات جلیل کا ذکر تھا۔ اب ان آیتوں میں ان

کی بعض بیماہیوں کا ذکر ہے کہ بہت پرستوں کو دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام سے ویسی ہی درخواست کرنے لگے -

موسیٰ علیہ السلام نے اس جاہلانہ درخواست پر انہیں سخت مرنے لیل کی اور حق جل شاد کے انعامات اور

احسانات یاد دلانے کو باوجود ان احسانات کے تم پر چاہتے ہو کہ ایسے عظیم الشان نعم اور محسن کو چھوڑ کر

توں کو اپنا معبود بناؤ اور شھروں کے سامنے اپنا سر جھکاؤ جتنا عجیب فرماتے ہیں اور ہم نے فرعون اور اس

کی قوم کے ہلاک کرنے کے بعد بنی اسرائیل کو صحیح سالم سمندر کے پار اتار دیا پس انکا ایک ایسی قوم پر

گزر چواہو اپنے جن کی پرستش پر مجھے تھے۔ کہ اس سنگدے کے ہمارا اور محکم ہے ہوئے تھے ان بڑوں کو دیکھ کر بنی اسرائیل نے کہا اے موسیٰ ہمارے لیے بھی ایک صورت اور بت بنا دیتے جیسے اس قوم کے لیے معبود ہیں کہ انہیں یہ لوگ ہوتے ہیں یعنی جن طرح اس قوم کا معبود و معبود ہے اسی طرح بنائے لیے بھی ایک معبود بنا دیتے۔ موسیٰ علیہ السلام نے کہا تحقیق تم عجیب قوم ہو کہ وقتاً فوقتاً بنی تمہاری جہالتوں کا ارتکاب کرتے رہتے ہو تم جاہلوں کو انٹر کی عظمت اور جلال کی خبر نہیں کہ انٹر سر شہید اور مثال سے پاک اور منزہ ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں بنی اسرائیل کو بت دیتے تھے انکو توحید میں شک نہ تھا مگر اپنی جہالت سے یہ خیال کر بیٹھے کہ جب تک کوئی صورت اور مجسم نہ سامنے نہ ہو اس وقت تک خدا کی عبادت نہیں ہو سکتی اس لیے انہوں نے یہ درخواست کی کہ آپ ہمارے لیے کوئی بت یا کوئی صورت بنا دیجئے جس کو ہم اپنے آگے رکھ کر خدا کی عبادت کیا کریں اس لیے کہ انسانی طبیعت کا ماننا ہے کہ وہ ایک مجسم چیز کی طرف زیادہ مائل ہوتی ہے اور ان لوگوں نے اپنی جہالت اور حماقت سے یہ خیال کیا کہ یہ امر وراثت اور عزائت کے منافی نہیں۔ چنانچہ شاہ عبدالقادر صاحب لکھتے ہیں کہ جاہل آدمی بڑے سے صورت معبود کے علاوہ سے تسکین نہیں پاتا جب تک سامنے ایک صورت نہ ہو۔ (ان لوگوں نے) وہ قوم دیکھی کہ گائے کی صورت پر بت بنی تھی۔ انکو بھی یہ جوہر آئی آخر موسیٰ کا بچھا بنا یا اور ہو جا (موضح القرآن) بنی اسرائیل قدرت تک مصری بت پرستوں کے ساتھ رہے انکی بڑی صحبت کے اثر سے یہ جہالت خیال دل میں آیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ تم بڑے ہی محنت جاہل ہو جو اسی درخواست کرتے ہو تم نادانوں کو یہ معلوم نہیں کہ انٹر تعالیٰ کی کوئی صورت نہیں بن سکتی اور نہ اسی عبادت کے وقت کسی مجسم اور مجسم نہ کرنے کو سامنے رکھا جاسکتا ہے یہ سب مڑکا نہ اور جاہل و خیالات ہیں۔

تبلیغ

جاننا چاہیے کہ یہ بے معبود بات بنی اسرائیل کے بعض جاہلوں کے منہ سے نکلی تھی نہ کہ مصیبت کی طرف سے یہ درخواست کی گئی تھی گو بنو بنی اسرائیل میں اجمار اور بائیس بھی تھے ان کی زبان سے ایسی بے وقوفی کی بات کا لیکن ممکن نہیں تحقیق بت پرستوں کی یہ حماقت جس مذہب میں ملتی ہوئی ہے وہ نہاد اور مراد جوئے والا ہے۔ عنقریب حق تعالیٰ اس دین باطل کو حق کے غلبے سے تباہ و برباد کریں گے اور جو کام یہ کر رہے ہیں وہ بھی مرنے یا غلط اور لغو سے کہو کہو شرک کے باطل اور غلط ہونے میں کیا خیر ہے موسیٰ علیہ السلام نے کیا کیا خدا کے ساتھ ہمارے لیے کوئی اور معبود ڈھونڈا وہی حادہ گو اس سے منکر تمام جہانوں پر فیصلت دی ہے خدا تعالیٰ نے انواع و اقسام کی جو نعمیں خاص تم کو دیں وہ اہل عالم کسی اور کو نہیں دیں۔ پس ایسے محسن معبود کو چھوڑ کر دوسرے معبود تلاش کرنے کی درخواست بڑی ہی حماقت ہے اور اسے بنی اسرائیل وہ وقت یاد کرو جبکہ ہم نے منکر و عروج والوں سے نجات دی کہ وہ منکر بڑی طرح سے عذاب دیتے تھے۔ تمہارے بیٹوں کو قتل کرتے تھے اور بیٹیوں کو زندہ چھوڑتے تھے اور اس میں تمہارے پروردگار کی طرف سے بڑی آزمائش تھی۔ ان اوصاف

کی یاد دلائے سے مقصود تو رنج اور سزاؤں میں ہے کہ جس خدا نے تم پر یہ احسانات کیے اسے چھوڑ کر دوسرے مہبود کو کیوں تلاش کرتے ہو۔

وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا

اور وعدہ ٹھہرایا ہم نے موسیٰ سے تیس رات کا اور پورا کیا ان کو

بِعَشْرِ فِتْنٍ مِّمَّاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ

دس سے تب پوری ہوئی تین تیس سے دس کی چالیس رات اور کہا

مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ

موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون کو میرا خلیفہ رہ میری قوم میں اور سوار

وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۳۶﴾ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى

اور نہ چل بگاڑنے والوں کی راہ - اور جب پہنچا موسیٰ جاکے

بِإِيقَاتِنَا وَكَلِمَهُ رَبِّهِ قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ط

وقت پر اور کلام کیا اس سے اس کے رب نے بولا اسے کہ میں تجھ کو دکھاؤں

قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ

کہا تو مجھ کو ہرگز نہ دیکھے گا لیکن دیکھتا رہ پہاڑ کی طرف۔ جو وہ

اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَبَجَّلَ رَبُّهُ

ٹھہرا اپنی جگہ تو آگے تو دیکھے گا مجھ کو۔ پھر جب نمودار ہوا رب اس

لِيَجْعَلَ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ

کا پہاڑ کی طرف کیا اسکو ڈھاکر بڑا بڑا اور گر پڑا موسیٰ بے ہوش پھر جب ہونکا

قَالَ سُبْحَنكَ تَبَدُّثُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۳۷﴾

بولا تیری ذات پاک ہے میں نے تیرے ہی پاس اور میں سب سے پہلے یقین لایا۔

قَالَ يٰمُوسٰى اِنِّىْ اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِيْ

تو فرمایا: اے موسیٰ! میں نے تجھ کو انسانوں سے پسند کیا ہے میرے

وَبِكَلَامِىْ فَاخْذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ ﴿۱۵﴾

اور اپنے کلام کرنے کا سولے جو میں نے تجھ کو دیا اور مستحکم رہ۔

وَكَتَبْنَا لَهُ فِى الْاَلْوَارِىْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَ

اور ہم نے اس کے لئے ہر چیز میں سے نصیحت اور

تَقْصِيْدًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ وَّامْرُقَوْمًا

بلکہ ہر چیز کا سوا بھرا۔ ان کو زور سے اور کہ اپنی قوم کو

يَاْخُذُوْا بِاَحْسَنِهَا سَاُوْرِكُمْ دَارَ الْفٰسِقِيْنَ ﴿۱۶﴾

کہ بھلا سے لیں اسکی بہتر باتیں۔ اس میں تم کو دکھائوں گا گمراہی کے حکم و گمراہی کا۔

سَاَصْرَفُ عَنْ اٰیَتِىْ الَّذِيْنَ يَتَكَبَّرُوْنَ فِى الْاَرْضِ

میں پیغمبروں کا اپنی آیتوں سے۔ ان کو جو بڑی دھواڑ مچاتے ہیں ملک

بَغِيْرَ الْحَقِّ وَاِنْ يَّرَوْا كُلَّ اٰیَةٍ لَا يُؤْمِنُوْا بِهَا

میں ناحق اور اگر دیکھیں ساری نشانیاں بھی تو نہیں ان کو

وَاِنْ يَّرَوْا سَبِيْلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوْهُ سَبِيْلًا

اور اگر دیکھیں راہِ سنوار کی۔ وہ نہ ٹھہریں راہ۔

وَاِنْ يَّرَوْا سَبِيْلَ الْغٰیِیِ يَتَّخِذُوْهُ سَبِيْلًا ذٰلِكَ

اور اگر دیکھیں راہِ غیبی اس کو ٹھہریں راہ۔ اس

بَاٰثِمٌ كَذَّبُوْا بِاٰیَتِنَا وَكَانُوْا غٰفِلِيْنَ ﴿۱۷﴾ وَ

واپس کہ انہوں نے جھوٹ جانیں ہماری آیتیں اور جو رہے ان سے غافل۔ اور

جب موسیٰ علیہ السلام تیس روز سے دکھائے تو روزے میں غش کی وجہ سے منہ میں جو بدبو پیدا ہو جاتی ہے تو وہ ناگوار محسوس ہوتی اس کو بکے دھج کرنے کے لیے مسواک کرنی۔ فرشتوں نے کہا اسے موسیٰ! تم تمہارے منہ سے مشک کی خوشبو کو سمجھتے تھے مسواک کرنے سے وہ خوشبو جاتی رہی اور تھیلے نے حکم دیا کہ وہ روزے اور کھینے تاکہ جگہ پورا ہو جائے پس اس طرح ان کے پروردگار کا مقرر کردہ وقت چالیس رات پورا ہو گیا اور موسیٰ علیہ السلام نے کوہ طور کو جاتے وقت اپنے بھائی ہارون سے کہا کہ میں تو توریت لینے کے لیے طور سینا کی طرف جا رہا ہوں میں جب تک واپس آؤں میری قوم میں تو میرا قائم مقام رہے اور ان کی اصلاح کرتا رہے یعنی صلاح اور تقویٰ کے کاموں میں انکو لگائے رکھ اور غرضوں کی راہ پر نہ چلنا یعنی گزیرے سے بچنے یہ لوگ کسی قسم کا فتنہ و فساد برپا کریں اور شہر آکھنا نہ مانیں تو اس وقت تو ان سے علیحدہ ہو جانا اور انکی پیروی نہ کرنا۔ اور کسی بات میں انکی موافقت کرنا۔ مطلب یہ ہے کہ اگر انکی اصلاح ممکن نہ ہو تو ان سے علیحدگی اختیار کر لینا اور اسکے بعد جب موسیٰ علیہ السلام ہمارے وعدے کے مطابق وقت مقررہ پر پہنچے اور انکو پروردگار نے بلا واسطہ فرشتہ کے ان سے کلام کیا جیسا کہ وہ خداوند قدوس جبریل اور میکائیل سے بلا واسطہ کلام کرتے تو موسیٰ علیہ السلام کو غایت حلاوت کی وجہ سے اللہ کا کلام سن کر شوق پیدا ہوا کہ اس کلام کے حکم کو دیکھوں تو زیادتی شوق سے مجھ پر ہو کر بولے اسے میرے پروردگار مجھے اپنے جملے بشکل کا ایک حلوہ دکھا کر تیری طرف ایک نظر اٹھا سکوں۔ تاکہ کلام اور گفتار کے ساتھ دیکھاری نصیحت اور کرامت بھی جمع ہو جائے۔ اور تھیلے نے جواب میں کہا کہ اے موسیٰ تو مجھے اس دار فانی میں ان کمزور آنکھوں کے ساتھ ہرگز نہیں دیکھ سکے گا یعنی تجھ سے میرے جملے بے مثال کا تحمل نہیں ہو سکے گا۔ انسان ضعیف البتہاں ہے اس دار فانی میں خداوند ذوالجلال کے جلوہ کو برداشت نہیں کر سکتا اور اس کے جمال بے مثال کی تاب نہیں لاسکتا و مکیں چہداری تسلی اور قسفی کے لیے ہے کہ تاہوں کہ پہاڑ پر تھوڑی سی لمبی کرناہوں پس تم پہاڑ کی طسیر نظر کر دو کہ جو وجود جسمانی میں تم سے کہیں زیادہ قوی ہے اور تحمل کی قوت اس میں تم سے زیادہ ہے پس اگر چاہی اس جلی کے بعد یہ پہاڑ ابی جگہ پر قائم رہا تو قریب ہے جی ممکن ہے کہ تو جی بھیجے دیکھ سکے گا اور میری جلی کا تحمل کر سکے گا۔ مطلب یہ ہے کہ کسی مخلوق کا فانی اور کمزور وجود اس دار فانی میں اسکے دیدار کا تحمل نہیں کر سکتا لیکن خیر ہم تھوڑی دیر کے لیے اپنے جمال و ربانکی ایک جھلک اس پہاڑ پر ڈالتے ہیں پس اگر پہاڑ جیسی سخت اور مضبوط چیز اسکو برداشت کر سکی تو ممکن ہے کہ تم بھی اس کو برداشت کر سکو۔ جیسے انسان ضعیف البتہاں نے اس امانت کے بوجھ کو اٹھا یا جسکو آسمان اور زمین نہ اٹھا سکے۔ کما قال تعالیٰ قُلْ أَكْبَرُ مِنْكُمْ أَكْبَرُ مِنْكُمْ أَكْبَرُ مِنْكُمْ أَكْبَرُ مِنْكُمْ

حلیہ فرمود پروردگار ہرگز پیغمبر خانی مزا تو فانی دیدار کو قوائے خسری تحمل آں عار عدد و یگو
تفسیر القاری شرح بخاری ص ۳۳

فِي مَكَلِّهَا الْإِنْسَانُ - وَقَالَ لَهَايَا لِمَ أَخَذْنَا هَذَا النَّفْسَ عَلَىٰ حَتْمٍ لَّنْ أَلَيْسَ لَهَا رِجْلَانِ
مُتَصَرِّقَتَا يَمْزِنَ تَحْتِهَا بَنَاتُ الْغُلَامِ - اور اگر پہلا جیسے قوی اور مضبوط چیز جس کی شکل ذکر کر کے تو سمجھ لیجئے کہ
جس چیز کا قتل ہمارے لئے ہو سکے تو انسان ضعیف البنان سے اس کا قتل کیسے ہو سکتا ہے اس لیے کہ
دیوار کا قتل غامض تھا انھوں سے ہے اور غامضی وجود کے اعتبار سے انسان بہت کمزور ہے۔ حکما
قَالَ لَهَايَا لِمَ أَخَذْنَا هَذَا ضَبْطًا - وَقَالَ لَهَايَا لِمَ أَخَذْنَا هَذَا ضَبْطًا - وَقَالَ لَهَايَا لِمَ أَخَذْنَا
هَذَا ضَبْطًا - وَقَالَ لَهَايَا لِمَ أَخَذْنَا هَذَا ضَبْطًا - اعلیٰ یہ ہے کہ اسے وہی انسان کے
اعتبار سے نہ ادا وجود کمزور ہے تبھی اس کا قتل ہو سکے گا۔ ورنہ کے حق میں ہادی طرف سے کوئی مانع
نہیں۔ فَلَمَّا بَلَغَ مِنْ ذَلِكَ ثَمَانِينَ نَسُوا آلَ بَنِي إِسْرٰءِيلَ - یعنی جب تباہی و بربادی کے قتل سے مانع سے ہر جب ان کے
پروردگار نے اس پہاڑ پر ہی اپنی فراموشی اس پر اپنے نر کی ایک جھلک ڈالی تو اس جھلک کے سبب انہیں
فحاشے لیے پہاڑ کے اس صحنہ کو جس پر گول ہوئی ریزہ ریزہ کر دیا یعنی اس کی جھلک کی عظمت سے پہاڑ کا
ایک حصہ پارہ پارہ ہو گیا اور پہاڑ کا ایک حصہ زمین کے برابر ہو گیا اور وہی طبلہ سلام اس ہیبت ناک
منظر کو دیکھ کر بے ہوش ہو گئے بلکہ تشویر و تشویشوں سے بھر پور ہو گئے کہ جس چیز پر بجلی گر گئی ہے وہ چیز جل کر یک
آن میں خاک ہو جاتی ہے اور جو گے اسکے قریب ہو گئے ہیں کہ وہیں انکو صدمہ پہنچا ہے۔ بِهِرْجَبَ
سَوِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوْمِشْشَ أَيْ كَوْمِشْشَ - اَلْأَنْفَاقُ - وَقَالَ لَهَايَا لِمَ أَخَذْنَا
هَذَا ضَبْطًا - اے اللہ تو بیک ہے اس سے کہ دنیا میں تجھے کوئی دیکھ سکے اور دیکھے تو مر جائے دنیا کی فانی مخلوق
میں یہ وقت نہیں کہ جس سے دیوار کا قتل کر سکیں میں شرط شوق میں یہ دو خواہش کر گزرا لیکن آیتوں کے
یہ میں تو بہت کہوں کہ اس بار فانی میں آئندہ بھی دولت کا سوال نہ کروں گا اور میں مصیب سے بچنے
تیرے مصلحت اور بڑی پر تاثیر سے استاد کوئی ترانی پر ایمان لے لے دلا ہوں یا اس بات پر ایمان لے لے
وہ جو کہ راہ فانی میں کسی بشر کی یہ طاقت نہیں کہ وہ تجھے دیکھ سکے اور میں پہلا اعلان نے حال ہوں کر اور
دنیا میں قیامت تک تجھ کو کوئی نہیں دیکھ سکتا یعنی تجھ پر خودی اور عیانی طور پر یہ اسر سکتا ہوگا کہ
اس راہ فانی میں ان غامضی انھوں سے تیرا دیوار دیکھ نہیں اور میں پہلا قوس ہوں جو اس بات کا قائل ہوں
کہ اس راہ فانی میں اس حکم فانی سے کوئی غلطی بھی قیامت تک اپنے ہر د و گار کو نہیں دیکھ سکتا۔

بے غبار خود جیسر نیست ویدار است
فی فروغ خورشید اولیٰ صراطی شام

حضرات انبیاء سے اگر کوئی ذرا سی بھی لغزش اور سو سے راستے ہم غلطیاد
کوئی نہ سبزد چو جاتا ہے حضرت انبیاء اس بھی ہو کہ سے ٹکنا ہوں کی طر توبہ اور
استغفار کرتے ہیں۔ اسی طرح موسیٰ علیہ السلام نے سوال دیوار سے توبہ اور حضرت کی اور کہا کہ پہلا کے من
کے مشاہدہ سے مجھ کو اس بات کا ایمان شہودی حاصل ہو گیا کہ بشر کی جہنم عادت میں یہ قوت اور طاقت نہیں

ف

کہ وہ آپ کے جلوہ کا چھل کر کے بندھا لیکن اس دار فانی میں اپنی قسمت اور طاقت سے نہیں دیکھ سکتا البتہ جب آخرت میں آپ اسکو قدرت اور قدرت عطا کریں گے تو وہ آپ کی قدرت سے دیکھ سکے گا۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم سو۔ حدود کے قیوم ہا گوہ قیوم میں بدین خداوند قیوم کی کیا نیر اور تعزیرت کے نہیں شہرہ سکتے۔

موسیٰ علیہ السلام کی تسلی

موسیٰ علیہ السلام کو جو کہ ان تفران کے جواب سے اور پیر کی محرومی سے رنج اور غم پر اس پر یہ آیت
 آنکہ آیت میں انکی تسلی فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ موسیٰ تم پہلے سے اس جواب لن تفران سے مدد
 اور تسلی نہ پانا اگر اس وقت کے میرا دین میرے ہو سکا تو یہی کیا ہے شرف اور امتیاز کے لیے یہ کافی نہیں
 کہ تسلی میں سے تم کو اسے یہ امتیاز اور بلا واسطہ کلام کے ذریعے لوگوں پر برتری دی اور پیر کی جی تھ کہ
 اپنی موت و رسالت کا خلعت پہنایا اور بلا واسطہ تھ سے کلام کیا اور تھ کو توبت عطا کی۔ پس کیا یہ شرف
 امتیاز تھ کم ہے۔ ہیں جو شرف اور امتیاز میں نے تھ کو عطا کیا اسکو ملے اور تھ کو ملے والوں میں سے جو
 خدا یعنی خدا کے خاص اہل میں تھ کو گزرا دلی میں سے جو باوجود عباد اسکا شکر کرو اور جو نہیں دیا اسکا رنج
 و ملکہ میں نہ پڑا اور جو چیز تیری طاقت اور تحمل سے باہر ہے اسکا سوال نہ کرو اور رؤیت کے حاصل نہ ہونے
 کا طوسی نہ کر یہ نعمت صرف آخرت کے لیے مخصوص ہے۔

فی تفران فی دمد الیہ موسیٰ دا جواب

ہر چہ قل از دومت آید سرچہ گین کتاب

اور ملا و رسالت اور کلام کے پہلے یہ شرف تھا کہ ہم نے جز تھ کیوں ہر قسم کی نصیحت اور مہمیز
 کی تفصیل تھ کہ اگر کوئی یعنی دین کے بارے میں جسکی نصیحتوں کی ضرورت تھی وہ سب تھ کہ کر دی اور مہمیز میں
 انا مرا و فرمای کی تفصیل کر دی پھر ہم نے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تھ کہ دیا کہ تھ کیوں اسکو موسیٰ سے بچاؤ
 اور اپنی قوم کو تھ کہ صدق اور حیرت کے ساتھ آواز قیومیت میں جو چیز میں تھ کہ پانی ہیں ان میں سے
 بہتر چیز کہ پکڑیں یعنی جس چیز کا پیر اور نقاب دور تھ کہ سے براہ کرو اور بیشتر ہے جس کو یوں اور امتیاز
 کوئی۔ سمجھ اہل کے ایک یہ ہے کہ عزیمت اور انفس پر عمل کریں اور حق الوسیع رخصت اور
 معضول یعنی تھ کہ کو امتیاز نہ کریں۔

اور میں غفر یہ تھ کہ نامور افس کے سکانات دکھاؤں گا اور قوم قوم کی بستیاں دکھاؤں گا۔ کہ
 کیسے بدین اور تھ کہ پانی ہیں تاکہ انکو دیکھ کر جنت پکڑاؤ
 قطعہ

پہم جنت میں چرا در قصر شبلیں ننگو ۴ تاچہ سال از مہتابت دور گردن شیراز
 پرودہ داری می کند بر طاق کسی منکوت ۵ چند نوبت می زور بر قلندر اسرار یاب
 مطلب یہ ہے کہ میں مغرب تک جو کو دکھاؤں گا کہ فاسق اور فاجر، ضیق و غم جو کہ کسی بربادی اور
 تباہی کے گھر میں بستے رہا۔

اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ دار فاسقین سے فرعونوں کے مکانات ملاو ہیں اور مطلب یہ ہے کہ میں
 مغرب تک فرعون اور قبطیوں کے مکانات کا وارث بناؤں گا اور تکو یہ دکھاؤں گا کہ خدا دشمنوں کے
 مکانات کا دوستوں کو کیسے وارث بناتا ہے۔

ان آیات میں اطاعت کی ترغیب بھی اب آگئے آیات میں تکبر اور کفرتی سے ترہیب ہے چنانچہ
 فرماتے ہیں کہ مغرب تک اپنی آیتوں کے قبول کرنے اور انکے سمجھنے سے ان لوگوں کے دلوں کو پھر دوں گا اور
 اپنے احکام سے برگشتہ کر دوں گا جو زمین میں نافرمانی اور بلا وجہ کے تکبر کرتے ہیں یعنی مجاہد طریقہ یہ ہے کہ ہم
 منکروں کے دل پر مہر کر دیتے ہیں تاکہ وہ حق بات کو نہ سمجھ سکیں۔ کما قال تعالیٰ فَهَلْ أَتَى عَلَى الْآدَمِیِّ
 اللَّهُمَّ قُلُوبُ بَشَرٍ۔ اور تکبر کی وجہ سے وہ عقل اور فہم سے اس قدر دور ہو جاتے ہیں کہ اگر وہ ساری نشانیاں
 بھی آنکھوں سے دیکھ لیں تب بھی انکا یقین نہ کریں اور اگر بلاست کی راہ دیکھیں تو اس راہ کو نہ بکریں اور اگر
 یہ تکبر الٹی راہ دیکھ لیں تو اسکو بکریں۔ یہ ان کے دلوں کی کمی اور بے راہی اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے تکبر کی
 وجہ سے ہماری آیتوں کی تکذیب کی اور عباد کی وجہ سے دیدہ و دانستہ ہماری آیتوں سے غافل بن گئے
 اس لیے انکو یہ سزا دی گئی کہ انکے دل حق سے پھیر دیئے گئے اور انکی عقل الٹی ہو گئی یہ سزا تو دنیا میں ملی اور آخرت
 میں یہ سزا ملے گی کہ جنہوں نے ہماری آیتوں کو اور آخرت کی طاعات اور تبتی کو چھوڑا یعنی ہزار و سزا کے
 منکر ہو گئے ان کے وہ سب کام جن پر وہ فطری امید رکھتے بیٹھے تھے۔ سب تباہ اور فحاش ہو گئے
 نہیں بدلہ پاویں گے آخرت میں منکر جو دنیا میں کرتے تھے۔ ان آیات سے مقصود تنبیہ ہے کہ آیات
 خداوندی کے مشاہدہ کے بعد اللہ سے غفلت اور اعراض تباہی اور بربادی کا موجب ہے۔

لطائف و معارف

(۱) اس آیت (وَعَلَّمَ الْكُتُبَ) سے خداوند تعالیٰ کا مستکم ہونا ثابت ہوا مگر خدا کے کلام کی اصل
 صفت اور کیفیت سوائے اس خدا کے جس نے جس سے کلام کیا ہو اور کسی کو معلوم نہیں ہو سکتی۔ جس طرح
 طوائف ذات بلے چون و بیگون اور بے مثال ہے ہم نہ اس کی ذات کی کثرت کو پہنچ سکتے ہیں اور نہ اسکی صفات
 کی کثرت کو۔ سعدی علیہ الرحمۃ نے کیا خوب کہا ہے۔

نہ اوراک در کثرت دانش رسد ۶ نہ طورت بکثر صفاتش رسد

اس لیے وہی صفت والجاہت یہ کہتے ہیں کہ قرآن اور حدیث ہر نام کتب معاد یہ سے خزانہ اعلیٰ کا مخزن ہونا ثابت ہے اور کلام اسکی صفت قدیمہ وراثیہ ہے اور اسکی کلام میں حرف اور صوت نہیں لائق کلام انسان کے کام کے منہ پر نہیں جو حرف اور صوت کے ذریعہ سے ظاہر ہوتا ہے اور زبان اور منہ اور حلقہ سے نکلتا ہے۔ لکن کتب اللہ شنیعہ کہ حق السعیدۃ البصیرۃ اور حناطہ اور اہل حدیث کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ خدا کا کلام حروف اور الفاظ اور اصوات سے مرکب ہے اور یہ الفاظ اور اصوات سمع قدیم ہیں اور ذات باری تعالیٰ کے ساتھ قائم ہیں اور معجزہ کا مذہب یہ ہے کہ خدا کے متکلم۔۔۔ جسے کہتے ہیں معنی نہیں کہ کلام اسکی صفت ہے اور اسکی ذات کے ساتھ قائم ہے بلکہ اسکی حکمت جو نے کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنے کلام کو کسی دور سری چیز مثلاً درخت یا لوح محفوظ یا فرشتہ یا نبی میں پیدا کر دیتا ہے۔ اسی مسئلہ کی تفصیل ہم نے کلامی کی کتاب الترمذی کی شرح میں کر دی ہے اور دیکھ لی جائے۔

حضرات متکلمین اور اویھا اور فارغین فرماتے ہیں کہ کلام دراصل ان حروف اور اصوات کا نام نہیں۔ بلکہ کلام اصل میں حروف و اصوات کا نام ہے یعنی جس شے کے ذریعے سے اپنے علم میں آئی جوئی چیز کا اناوہ اور فہم کیا جائے تو اسکو کلام کہتے ہیں اور بولوی زبان سے نکلے ہوئے حرف اور اصوات یا کلام کہتے ہوئے نفوس یہ کلام خداوندی کے لیے معجزہ جاسس کے ہیں، ہادی زبان سے نکلے ہوئے حرف اور الفاظ کو اور ہمارے ہاتھ کے کلمے ہوئے نفوس کو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ عین کلام قدیم ہیں جو ذات باری تعالیٰ کے ساتھ قائم ہیں جس طرح ہماری نفس اور ہادی آواز ہمارے تصورات یا صور ذہنیہ کی ترجمان ہے ان کا عین نہیں اسی طرح ہمارے حروف اور ہادی اصوات خداوند قدوس کے کلمات قدیمہ و عیب کے ترجمان ہیں اور اس لیے انسان کے ایک قسم کے نشان ہیں اور کلام الہی کی ذرات اور عبارات ہیں۔

صحابہ کرامؓ نے قرآن کریم کے مرتب ہوجانے کے بعد ان اور انبیاء معجزہ کو جلاویا کہ جن میں آیات قرآنہ لکھی ہوئی تھیں کیا کوئی شخص یہ کہنے کی جرأت کر سکتا ہے کہ جب صحابہ نے قرآن کو ایک مصحف میں جمع کرنے کے بعد قدیم نفوس کو جلاویا تو کیا معارف انہر صحابہؓ نے عین کلام خداوندی کو جلاویا یا فنا کر دیا۔ انہر کلام قدیم اور غیر مخلوق ہے کسی مخلوق کی کیا حال کہ قدیم اور غیر مخلوق کو جلاوے کہے کیا جانیگا کہ ہادی زبان سے نکلے ہوئے حروف اور الفاظ اور ہمارے علم سے نکلے ہوئے نفوس جو اصل کلام قدیم کا معجزہ اور مظہر ہیں جنکے پردے میں کلام قدیم کا جلوہ نظر آتا ہے وہ جلاوے گئے اور کلام کے جلاوے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس چیز کا عکس آئینہ میں نظر رہا ہے وہ خفی بھی جل جائے۔

افترا حمل نشان کی ذات باریکات صورت اور شکل سے پاک اور مرتزہ جسے عزیمت کے دن لوگ

اس لیے چونکہ ہرگز نہ تھا کہ صورت کے پردہ اور لباس میں دیکھیں گے کسی طرح اللہ کا کلام ہے چونکہ دیکھتے
ہے اور حرف اور اصوات سے پاک ہے مگر سب کا قبول اور اس کا جلوہ حروف اور الفاظ کے رقبہ میں اور پردہ میں
ہوتا ہے۔ اللہ کا کلام انسان کی زبان سے سنا جانے والا مخلوقوں سے سنا جانے والا غزیر کہنا ہوا دیکھتے ہوئے
تو بقیہ کہا جائے گا کہ کلام کی حقیقت سب جگہ ایک ہے مگر ہر جگہ صورت اور لباس میں بدلنا ہوا ہے لہذا نہ تو
یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ مختلف ہوتی ہیں۔ درحقیقت قسم کے لباس اس اصل صفت کا بالکل عین ہیں اور یہ نہ کہا
جاسکتا ہے کہ اس کے غیر میں تمام شک ہیں اور صرف اہل عین کو اس پر ایمان ہے کہ اللہ کا کلام انسان کی
زبان سے سنا جاتا ہے اس کے متعلق یہ کہہ دیا کہ یہ اللہ کا کلام نہیں دیکھا گیا مگر ہرگز نہ کہنا نہیں۔ یہ جو کچھ
سنا جا رہا ہے وہ بالمشہد اللہ کا کلام ہے جو انسانی صورت اور اصوات کے پردہ میں ظاہر ہو رہا ہے
دم مرن چوں در عبادت لایست نہ آں گو چوں در اشارت لایست

عارف جاں قدس مرغہ السانی فرماتے ہیں۔

نشیم آنکہ کلام سے آواز نہ ملے در معانی ناز در راز

نہ پہلای نہ پہلای نہ پہلای

۲۱۔ اہلسنت و جماعت کا یہ اجماعی عقیدہ ہے کہ آخرت میں نور میں جن تاملے کو ہر ایک اور کلمہ
کے دیکھیں گے اور جن تاملے کے نہیں دیکھیں گے اس پر ایمان کو درکار کی نعمت نصیب ہوتی۔ چنانچہ اس عقیدہ پر
کہ اب اور منت اور اجماع امت سے کافی دلائل بیان کیے گئے ہیں جو عقل کے ساتھ علم کلام کی کتاب
میں مذکور ہیں اور مختصر عقیدہ صورت ہم بیت لا یشک کہ لا یضار کی تعبیر میں ان کا ذکر کر
چکے ہیں اور معتدل اور ان کے پیروندت میں ہیں دیوارا بن کے منکر ہیں اور اس کو محال قرار دیتے ہیں اور اس
آیت (من توفی من بعد دنیا اور آخرت میں نفی روزنہ براسند فل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نفی تا بعد
کے لیے وضع کیا گیا ہے اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ یہ غلط ہے حقیقت یہ ہے کہ لفظ میں کلام عرب
میں نفی تکبیر کے لیے وضع کیا گیا ہے نہ کہ نفی تا بعد کے لیے اور اگر بالفرض یہ لفظ نفی تا بعد کے لیے بھی ہو تو
نفی تا بعد باعتبار دنیا کے ہے نہ باعتبار آخرت کے اس لیے کہ آخرت میں مومنین کا خدا تعالیٰ سے کو دیکھنا
آیات کریمہ اور احادیث متواترہ اور اجماع صحابہ و تابعین سے ثابت ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ
نے یہود کے حق میں فرمایا ہے کہ کن یشکون فی آیتنا یہ لوگ بھی موت کی دوزخ نہ کریں گے
حالانکہ وہ قیامت کے دن موت کی تائید کریں گے۔ کہ تال فتلے و کاذبی یلھلون لیقض حکما
و یتلک۔ و قال تعالیٰ یلھلون لکامت القاضینہ۔ و یخبر ذالک من الآیات
معلوم ہوا کہ یہ دعویٰ کرنا کہ حرف نفی آخرت میں تا بعد اور وہم کے لیے ہے غلط ہے۔ لہذا منت
والجماعت اس آیت سے روایت باقی قانع کا جواز اور امکان ثابت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ آیت
یعنی آیت ازلہ انفس الایک انہا منہ کے اپنی ذات ہر کانت دھندلے ہو گئے ایک نظر دیکھ

سکون، محترمہ پر محبت ہے اس لیے کہ اگر خدا تعالیٰ کی رویت، ناممکن اور محال ہوتی تو موسیٰ علیہ السلام بھی اولوالعزم اسکا سوال ہی کیوں کرتے یہ بات کیسے قیاس میں آسکتی ہے کہ نبی معصوم خدا تعالیٰ سے ناممکن اور محال کی درخواست کرے۔

اس موقع پر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ جب حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے بوزر بیٹے کی بتائے کیسے دعا کی تو خدا تعالیٰ نے اکی نسبت یہ الفاظ ارشاد فرمائے۔ اِنِّیْ اَعْلَمُ بِکُمْ بِمَا تَکْفُرُوْنَ (۱) سے نوح میں تمکو نصیحت کرتا ہوں کہ تم نادانوں جیسی بات نہ کرو، بخلاف اس کے کہ موسیٰ علیہ السلام نے جب خدا تعالیٰ سے رویت کی درخواست کی تو خدا نے انکو کسی قسم کا عتاب نہیں فرمایا بلکہ انکو تسلی دی اور یہ فرمایا کہ تو مجھ کو برگزیدہ سمجھ سکے گا یعنی میری رویت مراد علمت و بصیرت کا اس دار فانی میں جسے تو سمجھ سکتا ہو نہ ہو سکے گا، اور بعد ازاں رویت کو ایک ام جائزہ اور توحید پر معلق کیا اور تسلی کے لیے یہ فرمایا کہ تیری پہلائی طرف نظر کر اگر میری پہلی کے بعد وہ اپنی جگہ پر قائم رہا تو ممکن ہے کہ تیری دیکھ سکے اور ظاہر ہے کہ یہاں اپنی جگہ پر قائم رہنا ممکن ہے اور جو چیز ممکن پر موقوف اور معلق ہو گی وہ بھی ممکن ہو گی معلوم ہوا کہ سن ترائی سے مراد یہ ہے کہ اس دار فانی میں تو مجھے نہیں دیکھ سکے گا، اسس دار فانی میں چشم فانی سے کوئی بشر مجھ کو دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتا بلکہ آخرت میں چشم باقی سے میرے دیدار کا تحمل کر سکے گا۔

کیا محترمہ اپنی عقل کو موسیٰ علیہ السلام کی عقل سے زائد جانتے ہیں کہ محترمہ کو تو خدا تعالیٰ کے معلق ممکن اور محال کا علم ہو اور موسیٰ علیہ السلام کو اس کا علم نہ ہو، اگر رویت باری فی نفسہ محال ہی تو موسیٰ علیہ السلام نے اس کا سوال کیوں کیا محترمہ کے پاس یہ تصور اسکے کوئی جواب نہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کو خدا کی رویت کا محال ہونا معلوم نہ تھا لیکن ان زندگان خدا سے کوئی پرچھے کہ جب موسیٰ علیہ السلام کو باوجود رسول اور کلیم ہونے کے رویت خداوندی کا محال ہونا معلوم نہ ہوا تو ہم کو کس طرح معلوم ہو گیا، آخر ہم نے اس بات کو اپنی عقل ہی سے معلوم کیا، کیا اس خدا کے دس برگزیدہ ہی کی عقل تمہاری عقل سے کم تھی پس موسیٰ علیہ السلام کے رسولی سے معلوم ہوا کہ دنیا میں رویت باری عقلاً ممکن ہے اور امتہ تعالیٰ کے جواب فی ترائی سے معلوم ہوا کہ شرعاً ممتنع الوقوع ہے۔

نیز سن ترائی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں کسی بشر میں یہ قابلیت اور صلاحیت نہیں کہ دنیا میں خدا کو دیکھ سکے ہاں اگر فنِ آرائی بصیرت مہجول ہوتا تو ممکن تھا کہ یہ خیال کیا جاسکے کہ خدا کی رویت نہیں ہو سکتی اور آیت لَا تَدْرِکُہُ الْاَبْصَارُ یعنی آنکھیں اس کا ادراک نہیں کر سکتیں، میں ادراک کی نفی کی گئی ہے جس کے معنی دریا نہایت کرنے کے ہیں رویت کی نفی نہیں کی گئی ادراک کسی چیز کو پالینا اور چیز ہے اور رویت کسی چیز کو دیکھ لینا، اور چیز سے اگر بالعرض ادراک سے رویت ہی کے معنی مراد لیے جائیں تو اس سے باری اور عادی طریقہ ہے دیکھنے کی نفی مراد ہو گی اور مطلب یہ ہو گا کہ ظاہری طور پر اور طریقہ عادت کوئی خدا کو نہیں دیکھ سکتا جب تک خدا تعالیٰ اپنے آپکو ظاہر نہ کرے کوئی اس کو نہیں دیکھ

سکتا جیسا کہ اِنَّہٗ یُرَاکُمْ ہُوَ وَ قَبِیْلُہٗ مِنْ حَیْثُ لَا تَرَوْنٰہُمْ سَیَاطِیْنِ اَوْرَثَاتِ کے دیکھنے کی نفی کی گئی ہے جو اس کا مطلب یہی ہے کہ عادی طریقہ اور عام ہی طور پر کوئی شخص شیطان اور جنات کو نہیں دیکھ سکتا جب تک کہ اُنہوں نے بطور غرقِ عادت اپنے کسی رُگزیرِ مذہب اور قبولِ مذہب کو نہ دکھائے تو حجت اور شایطین اور شوق کو کوئی شخص خود بخود ظاہری طور پر نہیں دیکھ سکتا مگر بطور غرقِ عادت اہلِ اہوار اور بعض اولیاء کے لیے شیاطین اور ملائکہ کا دیدار بچشمِ شہر ثابت ہے اور مرتے وقت تو کافر بھی فرشتہ اور شیطان کو دیکھ لیتا ہے۔

(۳۱) بعض مفسرین یہ کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کو جو افواج یعنی تختیاں عطا کی گئیں وہی تورات پرچہ تھا جس میں یہی موسیٰ تورات میں بھی ہوئی تھی کیا قال تعالیٰ وَ تَقَدَّسَتْ اَنْبِیَاؤُہِیْ بِالْحَقِّ وَ مَا یُعَذِّبُہٗ اِلَّا الَّذِیْنَ اَلْفَضَلْنَا لَافْوَہِیْ وَ صَاحِبِہِیْ لَیْسَ اَوْ بِمَنْ یَّکْتُمُہِیْنَ کہتے ہیں کہ تختیاں تورات کے علاوہ تھیں جو تورات سے جدا تھیں۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۲۲۴) ان افواج (تختیوں) کی تعداد کے بارے میں بھی اختلاف ہے بعض یہ کہتے ہیں کہ وہ دس تھیں اور بعض کہتے ہیں سات تھیں اور بعض کہتے ہیں دو تھیں اور افواج جو عیسٰی صلی علیہ وسلم کا ہے اس سے فوقی الودع مراد ہے۔ (تفسیر روح المعانی ج ۱۱) نیز اس میں اختلاف ہے کہ وہ تختیاں کس چیز کی تھیں بعض کہتے ہیں کہ ہنرِ مہر کی تھیں اور بعض کہتے ہیں کہ ٹھوس چھر کی تھیں اور بعض کہتے ہیں کہ ہنر کی تھیں مگر یہی کی تھیں جیسا کہ بعض ضعیف روایات سے معلوم ہوتا ہے۔ علامہ آلوسی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے کہ وہ ہنر کی تھیں۔ (روح المعانی ج ۱۱) بہر حال جس چیز کی میں ہوں وہ آسمان سے ہی بھیجی ہوئی نازل ہوئی تھیں جیسا کہ وَ کُنْزُہَا لَکُمْ سے ظہر ہوتا ہے رہا یہ ہر کہ انہی کتابت خود دست قدرت نے کی تھی یا محکمِ خداوندی کسی فرشتے نے کی تھی اس بارے میں سند صحیح سے کوئی بات ثابت نہیں اس بارے میں قدر روایتیں کتبِ تفسیر میں مذکور ہیں وہ اسرائیلیات ہیں اور حدیث میں ہے کہ بنی اسرائیل کی روایتوں کی نہ تم تصدیق کرو اور نہ تکذیب کرو لہذا آج کل کے مصنفین نے جو تادمہ بنایا ہے کہ جو اسرائیلی روایت جو وہ بالکل غلط اور ناقابلِ اعتبار ہے یہ ان کا بنایا ہوا قاعدہ غلط ہے جو احادیث صحیحہ کے خلاف ہے حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بنی اسرائیل سے روایت نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ ہاں اگر کوئی اسرائیلی روایت قرآن اور حدیث کے مطابق ہوگی تو اس کی تصدیق کی جائیگی اور جو قرآن اور حدیث اور اصول اسلام کے خلاف ہوگی اس کی تکذیب کی جائیگی اور جو اسرائیلی روایت قرآن اور حدیث کے متعلق ہوگی جس کے بیان سے کتاب و سنت مانت ہیں تو ایسی اسرائیلی روایت کی بات نہیں حدیث نبوی میں یہ حکم آیا ہے کہ ایسی روایت کی نہ تصدیق کرو اور نہ تکذیب کرو بلکہ سکوت کرو لہذا افواج تورات کے بارے میں جب اسرائیلی روایات شیخ جمال الدین سیوطی نے تفسیر و شرط میں ذکر کی ہیں وہ حسبِ حسبِ ارشادِ نبوی حدیث میں ہی اسرائیلی و لاحقہ ذکر کی ہیں اور ان کا حکم یہ ہے کہ تصدیق و اہلِ الکتاب ولا تکذبوا جو بھی ان پر سکوت واجب ہے اور زبانِ ملعونہ شیعہ کا دہرا کرنا ناجائز ہے۔

چوں خدا خواہد کہ پردہ کس درو ÷ میسں اندر طلعہ پا کساں برد

وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا

اور بنایا موسیٰ کی قوم نے اس کے پیچھے اپنے زبور سے بھڑکا

جَسَدًا اِلٰهَ خَوَارٍ اَلَمْ يَرَوْا اَنَّهُ لَا يَكِلُهُمْ وَلَا

ایک دھڑا زمین گانے کی آواز۔ یہ نہ دیکھا انہوں نے کہ وہ ان سے بات نہیں کر سکتا

يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ۚ اتَّخَذُوْهُ وَكَانُوا ظَالِمِيْنَ ﴿۳۷﴾ وَ

نہ دکھا دے راہ۔ اس کو بھڑایا (بھڑکا) اور وہ تھے بے ایمان۔ اور

لَمَّا سَقَطَ فِيْ اَيْدِيْهِمْ وَرَاَوْا اَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوْا

جب پھٹ گئے اور سمجھے کہ ہم بھٹکے۔ کہتے

قَالُوْا لَیْنٌ لَّمْ يَّرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُوْنَنَّ

تھے اگر نہ رحم کرے ہم کو رب ہمارا اور نہ بخشنے تو بیشک ہم

مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ﴿۳۸﴾ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسٰی اِلٰی قَوْمِهٖ

خواب ہو چکے۔ اور جب پھر آیا موسیٰ اپنی قوم میں

غَضَبًا نَّ اَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُوْنِیْ مِنْ بَعْدِیْ

غصے بھرا اور افسوس بولا کیا بُری جگہ رکھی تم نے میری میرے بعد

اَيُّجَلْتُمْ اَمْرًا رَّيْبُكُمْ ۚ وَ اَلْقٰی الْاَلْوَا حَ وَاَخَذَ بِرَاسِ

کیوں جلدی کی اپنے رب کے کہے اور ڈال دیں وہ تختیاں اور پھٹا سر اپنے

اَخِيْهِ يَجْرُهُ اِلَيْهِ ۚ قَالَ ابْنَ اَمْرٍ اِنَّ الْقَوْمَ

بھائی کا لگا کھینچنے اپنی طرف وہ بولا کہ اے میرے ماں کے جتنے لوگوں نے

اَسْتَضْعَفُوْنِیْ وَكَادُوْا يَقْتُلُوْنِیْ ۚ فَلَا تُشْمِتُ

مجھے بھرا سمجھا اور نزدیک تھے کہ مجھ کو مار ڈالیں سو مت ہنسنا مجھ پر

بِی الْأَعْدَاءِ وَلَا تَجْعَلْنِی مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ﴿۱۵﴾

دشمنوں کو اور نہ ملا مجھ کو گنہگار لوگوں میں ۔

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِیْ وَلِإِخْوِیْ وَأَدْخِلْنَا فِی رَحْمَتِكَ

بولا اے رب! معاف کر مجھ کو اور میرے بھائی کو اور ہم کو داخل کر اپنی رحمت

وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِیْمِیْنَ ﴿۱۶﴾ إِنَّ الَّذِیْنَ اتَّخَذُوا

میں اور تو ہے سب سے زیادہ رحم کرنے والا ۔ البتہ جنہوں نے بچھا بنا لیا

الْعِجْلُ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِی

ان کو پہنچے گا غصہ ان کے رب کا اور ذلت دنیا

الْحَیْوةِ الدُّنْیَا وَكَذٰلِكَ نَجْزِی الْمُفْسِدِیْنَ ﴿۱۷﴾

کی زندگی میں ۔ اور ۔ یہی سزا دیتے ہیں ہم جو برباد کرنے والوں کو ۔

وَالَّذِیْنَ عَمِلُوا السَّیِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْۢ بَعْدِهَا

اور جنہوں نے کیے بُرے کام پھر بعد اس کے توبہ کی اور

وَامْنُوا اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ﴿۱۸﴾

لیکن اے تیرے رب اس کے پیچھے بخشتا ہے مبراہان ۔

وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُّوْسٰی الْغَضَبُ أَخَذَ الْاِلٰهُ اَوَاحٍ

اور جب چُپ ہوا موسیٰ سے فخر، اٹھائیں تختیاں اللہ

وَفِیْ نَسْخَتِهَا هُدًی وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِیْنَ هُمْ لِرَبِّهِمْ

انکی نقل جو کبھی اسیں راہ کی سوجھ ہے اور مہر ان کے واسطے جو اپنے رب

یَرْهَبُوْنَ ﴿۱۹﴾

سے ڈرتے ہیں ۔

قصہ اتحاذِ عمل و انجامِ آن

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَخَذَ قَوْمٌ مُوسَىٰ مِنْ كِبَرِهِ مِنْ حِلْيَتِهِمْ حِجْلًا ۖ وَالَّذِينَ هُمْ يُرِيدُونَ يَكْفُرُوا
(رُط) گزشتہ رکوع میں بنی اسرائیل کی ایک جہالت کا بیان تھا کہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام سے راجحاً
لَتَأْتِيَ الْهَيْهَاتَ مِنْهُ الْهَيْهَاتَ کی بات مان کر غرور و غرور سے کہیں اب ان آیات میں انکی ایک اور حماقت
اور سفاقت کو بیان کرتے ہیں کہ یہ نادان اپنے ایک خود ساختہ ڈھانچہ کی آواز پر ایسے مضمون ہونے کے لئے
غلامی بیٹھے۔

(رُط) دیگر گزشتہ آیت یعنی وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَرَفَعُوا الْخَصِرَ حِجْلًا
أَعْمَاءُ ۖ میں اس امر کا بیان تھا کہ تکذیبِ آیات کی وجہ سے انکے اعمال جط ہو گئے اب ان آیات
میں جط اعمال کے ایک اور سبب کا بیان ہے وہ یہ کہ اتحاذِ عمل بھی جط اعمال کا سبب سے جتنا چھ
فرماتے ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے موسیٰ سامری اور اسکے خبیثین نے موسیٰ علیہ السلام کے کوہِ طور پر
جائیکے بعد اپنے ان زبوروں سے جو انہوں نے مصر سے نکلنے وقت جیٹوں سے عید یا شادی کے بہانہ سے
مستعار لیے تھے۔ پھوٹے کی پیدائش پر ایک بدن بلا روح کی بنا کو کھڑا کیا جس میں سے گائے کی سی
آواز نکلتی تھی یعنی جس کی حیثیت صرف اتنی تھی کہ ایک قاتل بلا روح تھا جس سے کچھ بڑے کی مانند آواز
نکلتی تھی جو ان میں نہ تھا بلکہ جو ان کے مشابہ تھا، ان نادانوں نے اسکو مڑا بنا دیا۔ بنی اسرائیل کی ایک عید
تھی انہوں نے جیٹوں سے چاندی اور سونے کے بہت سے زیورات مستعار مانگ لیے تھے مگر جب زور
اور اسکی قوم فرق ہو گئی تو جہاں بنی اسرائیل ان کی دیگر اطاک کے وارث ہوتے تو ان کے زبوروں کے بھی وہی
مالک اور وارث ہوتے بنی اسرائیل میں سامری نامی ایک شخص بڑا کاریگر تھا اس نے بنی اسرائیل سے وہ
زیورات میکر کچھ بڑے کا بہت ڈھال دیا اور حضرت جبریلؑ کے گھوڑے کے قدم کی خاک اس کو مل گئی تھی وہ
اس نے اس کے شکم میں ڈال دی اس لیے اس میں رسل کی آواز پیدا ہو گئی اور بنی اسرائیل سے کہا کہ تمہارا اور
موسیٰ کا مہود یہ ہے کہ تم اسکو پوچھنا چھو سب اسکی پرستش کرنے لگے اس پھوٹے کے بدن کے
بارے میں مفسرین کے دو قول ہیں ایک قول تو یہ ہے کہ وہ حقیقتہً کچھ نہیں کیا تھا اور اس کا دھڑ
گوشت اور پوست والا ہو گیا تھا۔ اور اصل حکا کے کی طرح وہ جاندار بن گیا تھا۔ اور دوسرا قول یہ ہے
کہ اسکا جسم تو مرنے اور چاندی کا تھا لیکن اس میں روح وغیرہ کچھ نہ تھی اسکے منہ میں ہوا کی آمد و رفت
سے گائے کی سی آواز نکلتی تھی۔ (دیکھو تفسیر قرطبی صفحہ ۲۸۴ جلد ۷ و تفسیر ابن کثیر صفحہ ۲۴۴)

(۲۴)

اور دونوں صورتوں میں اللہ تعالیٰ کی قدرت میں داخل ہیں، وَهُوَ عَلَىٰ مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ۔

اب انھوں نے یہ بتایا کہ جہنم اور عاقبت کو بلا تھے جس کی ان لوگوں نے یہ نہیں دیکھا کہ تحقیق یہ
 بھڑکنا اس سے بات بھی نہیں کرنا اور نہ دیکھنا کہ وہ کدو کی جگہ پر تھیں جس سے بے مثل ہیں کہ ایک
 مصنوعی دھوکہ فضا بنا لیا اور اس سے یہ ظالم تھے کہ اپنی عبادت کو بے عمل رکھ دیا جس جگہ بے خوف
 یہ ظالم تھے بلکہ جہنم خود جہنم کے بھڑکے ہوئے اور اپنی جہنم کو دیکھ کر اس سے بڑھ کر اور کلام ہو گا اور کہ وہ
 پرش میں آئے اور اپنی طاقت پر متکبر ہوئے اور اپنی اس حرکت پر دوسرے پریشان ہوئے کہ کیا کدو کی طاقت اور
 پشمالی تھے انھوں میں اگر اس طرح گری کر جیتے کوئی چیز مانتے ہو اور سمجھتے کہ انھیں وہ اس حرکت سے
 گماہ ہو گئے تو انھوں نے ظہر سے ملے کہ کیا کہ انہوں پر ہمارے پروردگار نے ذمہ لیا اور ہم کو نہ بخشا
 تو ہم ضرور گماہ آجائے وہوں میں سے جو جائیں گے اور یہ تو انہوں نے اس وقت کہا کہ جب موسیٰ
 علیہ السلام کو طور سے واپس آئے وہ اس جہنم اور طاقت پر ٹھوٹا حرکت کی تو عقل اور ہوش ٹھکانے
 آئے اور گہر کر کہنے لگے کہ اگر خدا نے یہ پرہیز کیا تو ہم ابھی ضرور اپنی طاقت میں جا رہے تھے چنانچہ
 آخر وہ آیت میں موسیٰ علیہ السلام کی یہ تہنید اور قریح اور غصہ کا ذکر فرماتے ہیں اور جب موسیٰ علیہ السلام
 کو طور سے اپنی قوم کی طرف واپس آئے تو غصہ اور افسوس میں بھرے ہوئے تھے۔ وہ یہ بھی کہ خود غصے
 نے موسیٰ علیہ السلام کو کہہ دیا کہ یہ یہ خبر دے دی تھی کہ ہم نے تیرے پیچھے تیری قوم کو فتنہ میں مبتلا کر دیا ہے
 اور ہم ہی نے انکو ہلکا کر گزارا کر دیا ہے اس لیے اس خبر کو سن کر غصہ میں بدبے ہوئے اور انہوں نے کہنے
 لگے کہ میری قوم فتنہ میں مبتلا ہو گئی یہ منظر دیکھ کر جو سن رہے تھے کہیسے بے عقل ہیں ایک میل کو خدا
 بنا بیٹھے سناؤ اللہ سناؤ اللہ خدا تو بے عقل نہیں ہو سکتا۔ یہی میل ہی گئے ہیں تو فتنہ سے کہا کہ تم میرے
 بعد میری قریح جائے جہنم کی کہ قوم کو بھڑک کر گمراہ پرستی میں پڑ گئے کیا تم نے جسے پروردگار کے
 حکم سے جلدی کی میں نے یہ کام تم جو میں ہمارے پاس نہ لے ڈالا تھا اسکا انتظار نہ کیا اور اس سے پہلے
 ہی گو سناؤ کہ ایسا محمود بنا بیٹھے اور دیکھ غصہ کے ستم جو ہے اور یہ کہہ کر جو غی غصہ میں وہ کہتے ہیں
 ہیں میں اسکا کام انھیں کہے ہوئے تھے ایک طرف انھیں اور یہ فتنہ بھی خدا کے لیے تھا۔ جب کہ قوم
 کو فتنہ میں مبتلا دیکھا تو دینی ہیبت اور عزت جڑ میں آگئی اور جلدی میں زور سے وہ تھپان ایک
 طرف ڈال دیں ایک طرف دھک دیں جس سے دیکھنے والے یہ کہے کری ڈال رہا ہے وہ نہ دینی ہیبت وہ
 تھپان میں ہیبت نہ فتنہ نہ ہیبت میں ایک طرف نہ کہہ دیں۔ طرح یہ کہ موسیٰ علیہ السلام نے قوم پر فتنہ جو منے کے
 بعد تھپان ایک طرف نہ کہہ دیں اور اس کے بعد اپنے بھائی ہارون علیہ السلام کی طرف متوجہ ہوئے تاکہ ان کے
 وارثہ کریں کہ یہ جو سناؤ پرستی کیسے بعد میں آئی۔ موسیٰ علیہ السلام کو گنہگار نہ ہو کہ ہارون علیہ السلام سے
 اس سے پہلے میں کوئی تقیید یا تساہل ہوا اس لیے انکی طرف متوجہ ہوئے اور اپنے بھائی کا سر پرکا کر اپنی طرف
 تھپانے لگے موسیٰ علیہ السلام پر کوئی فتنہ تو میرے سر نہ لگے اس لیے نہ سے یہ فتنہ کا متوجہ نہ داشت نہ ہوا
 اور اچھا یہ کہ ہارون علیہ السلام نے بھی منہ نہ لگے کہ تاہی کی اس لیے یہ درو گہر میں ملتی کی اور یہ بھی

بظور اہانت نہ تھی بلکہ اس گمان اور خیال کی بنا پر تھی کہ ہارون علیہ السلام نے انکو بھڑے کے بھڑے سے کیوں نہیں روکا۔

ہارون علیہ السلام نے کہا میری مال کے بیٹے تم یہ خیال نہ کرو کہ میں نے وعظ اور نصیحت میں کوئی کمی کی میں نے انکو سمجھائے میں کوئی ذقیقت اٹھا نہیں رکھا مگر کچھ کا گزند ہوا وجہ اسکی یہ ہوئی کہ تحقیق ان لوگوں نے مجھے کمزور سمجھا ان لوگوں کی نظر میں یہ کہ وہ وقعت اور نصیحت نہ تھی جو آپکی تھی اور نہ آپ جیسا ان پر عجب تھا اور جب میں نے ان پر سختی کی تو قریب تھے کہ وہ مجھے ماری ڈالیں یونہی میں نے انکو گوسالہ پرستی سے منع کرنے میں اس قدر مصافحہ اور ہزار کیا کہ وہ میرے قتل کے درپے ہو گئے اگر زیادہ سختی کرتا تو بالکل ہی مار ڈالتے یہ حال میں نے اپنی جانب سے کوئی کوتاہی نہیں کی ان لوگوں کو روکنے میں اپنی بڑی طاقت خرچ کر دی یہاں تک کہ میں مقبور اور مجبور ہو گیا پس اسے میرے بھائی مجھ پر سختی کر کے دشمنوں کو بیٹے کا ساتھ نہ دو اور مجھ کو ان ظالموں کے ساتھ شافی نہ کرو مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ پہلے ہی سے میری تذلیل اور اہانت جانتے تھے بلکہ میرے قتل کے درپے تھے لہذا آپ میرے ساتھ ایسی سختی کا معاملہ نہ کیجئے کہ جس سے انکی آرزو پوری ہو اور مجھے ان ظالموں کے زمرہ میں شمار نہ کیجئے میں ان سے بڑی اور بڑا ہوں یہ سن کر موسیٰ علیہ السلام سمجھ گئے کہ ہارون علیہ السلام معذور اور بالکل بے قصور ہیں اور مجھ سے اپنے بھائی کو بچ کر کھینچنے میں اور اہانت قرابت کو ڈال دینے میں کوتاہی ہوئی اس لیے موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہِ خداوندی میں کہا اسے میرے پروردگار مجھ سے جو جھول ہو گئی اور جو جس اہانت میں بھائی کے معاملہ میں یا قوریت کے ادب اور احترام میں جو بے اعتدالی یا کوئی کوتاہی یا غفلت ہو گئی وہ مجھے معاف فرما اور میرے بھائی کو بھی معاف فرما اگر اس سے امر بالمعروف اور نہی منکر میں کسی قسم کی کوتاہی اور کمی ہوئی ہے اور ہم دونوں کو اپنی رحمت میں داخل فرما کہ آخر وہ کو سو اور غفلت سے اور امر بالمعروف اور نہی منکر میں قصور اور کوتاہی سے محفوظ ہو جائیں اور اپنی غفلت اور کوتاہی کی وجہ سے ہم کو تیرا غضب اور عتاب نہ پہنچے اور کو سب سے زیادہ دم کرنے والا ہے۔ دنیا میں جو بھی رحم ہے وہ تیری ہی رحمت کا اثر ہے۔

قطعہ

تو بر اہل صحاح الخام کر دی
کہ بر بیچارگان اکرام کر دند
ہر جا جوئے از رحمت رانی است
نہ دریا پاسے جودت دام کر دند

بھائی کو خوش کرنے کے لیے بھائی کو بھی دعا کے مغفرت و رحمت میں شریک کیا تحقیق میں لوگوں نے مجھ سے کہنا معذور بنایا اور کسی محبت انکے دلوں میں پلا دی گئی اور وہ ہزار برس کی عبادت پر قائم ہیں اور گوسالہ پرستی سے تو یہ نہیں کی مگر قریب انکو پہنچے گا انکے رب کا غضب اور دنیا میں عظیم ذلت یعنی دنیا

تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيِّنَا فَاغْفِرْ لَنَا

جسکو چاہے اور راہ دے جس کو چاہے تو ہی ہے ہمارا تھامنے والا سو بخش ہم کو

وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ۝۱۰۰ وَكَتَبْنَا فِي

اور مہر کر ہم پر اور تو سب سے بہتر بخشنے والا - اور لکھ دے ہمارے واسطے

هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدُّنَا إِلَيْكَ

اس دنیا میں یہی اور آخرت میں ہم دوجہ ہوئے تیری طرف

قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ

فرمایا میرا عذاب جو ہے سو ڈالتا ہوں جس پر چاہوں اور میری مہر شامل ہے

كُلِّ شَيْءٍ ۖ فَسَا كُتِبَ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ

ہر چیز کو سو وہ لکھ دوں گا انکو جو ڈر رکھتے ہیں اور دیتے ہیں

الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ۝۱۰۱ الَّذِينَ

زکوٰۃ اور جو ہماری باتیں یقین کرتے ہیں - وہ جو

يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ

تابع ہوتے ہیں اس رسول کے جو بی ہے ان میں کو پاتے ہیں

مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ

لکھا ہوا اپنے پاس توریت اور انجیل میں بتاتا ہے ان

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ

کو نیک کام اور منع کرتا ہے بُرے کام سے اور حلال کرتا ہے

الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ

انکے واسطے سب پاک چیزیں اور حرام کرتا ہے ان پر ناپاک اور اکارتا ہے ان سے

إِصْرَهُمْ وَالْأَقْلَلِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ قَالِ الَّذِينَ آمَنُوا

یہ لوگ ان کے اور ہانپن جو ان پر ہیں ۔ سرجو اس پر یقین رکھو

بِهِ وَعَزْرُوهُ وَنَصْرُوهُ وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ

لوہر اسکی نفاقت کی اور مدد کی اور تابع ہوئے اس نور کے جو اسکے ساتھ

مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۷﴾

انرا سے وہی پہنچے مراد کو۔

ذکر میقات توبہ معذرت از عبادت غل

قال الله تعالى وَخَلَقْنَا إِبْرَاهِيمَ نَبِيًّا تَزَكَّى... أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
(ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں میقات مناجات کو تکبیر کا ذکر کیا اور اسکے بعد گوسلم پرستی کا فقہ ذکر کیا ہے
ان آیات میں میقات توبہ و معذرت کا ذکر ہے کہ جو کسی طریقہ اسلام نے مقرر کیا ہے اس کو اختیار کیا کہ وہ کہہ طور
پر حاضر ہوں اور جلالتِ جل سے معذرت کریں جب یہ ملک کوہ طور پر پہنچے تو ایک اور دن اور سو اس نے
سارے پہاڑ کو گھانا لیا۔ مسجد سے پہلے اس میں کوئی طریقہ اسلام داخل کرنے اور قوم سے
کہا کہ تم توبہ آ جاؤ۔ اس وقت انہوں نے اس نے کوئی طریقہ اسلام سے کلام کیا جب کوئی طریقہ اسلام
نے ان کے کلام اور پیغام سے انکو خبردار کیا تو یہ پہلے گئے کہ اسے کوئی قوم کو تو نہیں نہیں آنا کہ واقعی میں
خدا تم سے باتیں کر رہا ہے۔ اس کی کتنی برائی پر ایک کبھی گری میں سے مسجد پر کر رہ گئے۔ کوئی طریقہ اسلام
سے جب یہ دیکھا کہ یہ مسجد خالص اہل میں پکڑے گئے تو نہایت عاجزی سے ان کی رہائی کی درخواست
کی اس پر انہوں نے انکو دوبارہ زندہ کی عطا فرمائی۔ (تفسیر کبیر)

ظاہر کلام یہ کہ یہ میقات اس میقات کے علاوہ ہے جو من جانب اللہ عطا فرمیت کے لیے
مقرر ہوا تھا۔ اور آیات حاضرہ کی توبہ سے بظاہر ہی منہم پر توجہ ہے کہ یہ واقعہ گو سال پرستی کے بعد
پیش آیا اور یہ میقات۔ گو سال پرستی سے معذرت کے لیے مقرر ہوا۔ اس لیے فقہ قاضی نے اہل ایمان
کام کا ذکر فرمایا پھر اسکے بعد فقہ اختلاف میں ذکر کیا اور پھر گو سال پرستی کے واقعہ کے بعد یہ فقہ ذکر کیا
معلوم ہوا کہ یہ فقہ گزشتہ فقہ کے مخالف ہے لہذا اسی ترتیب کے ساتھ یہ فقہ اور سورتوں میں بھی مذکور
ہوا ہے اور اکثر پیشتر ترتیب ذکر و بیان میں با حجاب و قورح کے ترتیب ذکر میں بھی غونا ہوتی ہے۔

نے کیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ بے وقوف اور نادان ہیں انکی خطا معاف فرما دیجئے۔ نہیں ہے یہ واقعہ
مگر انکا آزاد گیس اور امتحان۔ کہ آپ نے انکو اپنا کلام سنایا جس سے وہ ہمارے قلع میں بڑے اور دائرۃ
اوپ سے باہر نکل گئے یا یہ مطلب ہے کہ آپ نے اپنی قدرت سے انکے ایک خود ساختہ پچھڑے میں
آواز پیدا کر دی جس سے یہ بے وقوف فتنہ میں مبتلا ہو گئے یہ آپ ہی کی طرف سے فتنہ اور امتحان تھا، اس
قسم کے فتنہ اور امتحان سے آپ بچو چاہتے ہیں مگر اہل کرتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں ہدایت کرتے ہیں آپ
کی مشیت اور حکمت کا کسی کو علم نہیں تو تو ہمارا آقا ہے پس تو ہماری خطا کو معاف کر اور ہم پر ہر بات کر اور
تو سب معاف کر کے دلوں سے بہتر معاف کرنے والا ہے تو بغیر کسی طعن اور تفع کے محض اپنے فضل و
کرم سے معاف کرنا ہے۔

موسیٰ علیہ السلام کی دوسری دعا

وَكَتَبْنَا لَهُ فِي هَذِهِ التَّوْحِيدِ حَسَنَةً قَرْنِي الْأَخِيرَةِ إِنَّا هَذَا نَالِكُو
یہ موسیٰ علیہ السلام کی دوسری دعا کا ذکر ہے پہلی دعا وضع حضرت اور رب تعالیٰ معیت کے لیے تھی اور یہ
دعا تفصیل شفقت کے لیے ہے جس میں دنیا اور آخرت کی بھلائی کی درخواست ہے اور اسے اللہ اس دعا
کے ساتھ ایک دعا یہ ہے کہ کعبہ سے تو ہمارے لیے اس دنیا میں بھلائی اور آخرت میں بھی بھلائی دنیا اور
آخرت کی بھلائی کی دستاویز اور قیام میری امت کے لیے کعبہ دیجئے۔ مطلب یہ تھا کہ میری امت سب
امتوں پر فائق رہے اسی لیے کہ ہم تیری طرف رجوع ہو گئے ہیں تجھ سے ہر شے کے امیدوار ہیں۔

جواب خداوندی

حق تعالیٰ نے جواب میں فرمایا میرا عذاب جو ہے اسکو میں جس پر چاہتا ہوں نازل کرتا ہوں کوئی
مجھ پر اعتراض نہیں کر سکتا سب میری ملک اور سب میرے غلام ہیں اور ملک کو اپنے ملک پر ہر قسم
کے تصرف کا اختیار ہے اور میری رحمت اور ہر باتی ہر چیز کو اپنے اندر سما گئے ہو گئے ہے اللہ کی رحمت
دنیا میں مومن اور کافر کو شامل ہے اگر اللہ کی رحمت عامہ نہ ہو تو کوئی کافر و فاجر اور کوئی نافرمان و فاجر
دستاورد نہ ہوتا تو لَوْ لَوْ اِخْتَرْتُ الْاَلٰهَ الْاَسَاوِیَہُ بِحَاکِیْہِمْ ہَا قَوْلُہُ عَلٰی
ظَنِّہِ ہَا مِنْ حَاقِیْہِ۔ اللہ کی اس رحمت عامہ سے مومن و کافر سب کو حصہ مل رہا ہے اور اس
رحمت عامہ کا دروازہ سب کے لیے کھلا ہوا ہے اور اس رحمت عامہ میں سے آپ کی امت کو بھی حصہ مل
چکا ہے یہ رحمت عامہ ہر سوال کے اور ہر استغاثہ کے سب کو پہنچ رہی ہے۔

اسے براہ ناینگاں حد چشم دگوش : نے نہ شوت بخش کرے مثل دہر مش
در عدم ماستقناں کے بریم : کہ بدیں بلان و بدیں دلفن شریہ
نہویم و نقاضا مسعود : لطف تو ناگدہ مای مشہور

اور اس رحمت خاصہ کے علاوہ حق تعالیٰ کی ایک رحمت خاصہ بھی ہے جسکا خاصان خاص پر بڑی ہوتا ہے اس رحمت خاصہ کے حصول کے لیے تین شرطیں ہیں تقویٰ اور اتقا و زکوٰۃ اور ایقان بالآیات یعنی ائمہ کے تمام احکام کو ماننا جس میں یہوصاف مذکورہ پاسے جائیں گے وہ اس رحمت خاصہ کا حق ہو گا۔ حاصل کلام یہ کہ اسے موزنی کبریٰ ایک رحمت تمام ہے جس میں کوئی قید و شرط نہیں اس میں سے آجی قسم کو بھی مستعمل رہا ہے اور میری ایک رحمت خاصہ میں ہے جو چند شرطوں کے ساتھ شرط ہے جس میں اللہ میں اس رحمت خاصہ کو جو دین اور نہادوں کی صفائی کو حاجت ہو۔ جس کا آپ کوئی کہہ سکتے ہیں ان لوگوں کے لیے کھدوں کو جو خدا تعالیٰ سے دوستی رکھتے ہیں یعنی اپنے قلب خدا کی عظمت اور جلال سے بھر پور ہیں اور ۲۰ زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں یعنی اپنے فکرمس مال کی محبت سے پاک اور محاف ہو چکے ہیں اور جاری تمام آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں البتہ ان میں سے جو کہ بعض آیتوں کو مانیں اور بعض کو نہ مانیں۔ جس میں رحمت خاصہ اور خاص میں سے ہی اصل علی میں سے جس شخص کو حق تعالیٰ کا جو جتنی اور بڑی عطا ہو اور زکوٰۃ گزار ہو اور ایمان کامل رکھتا ہو یعنی ائمہ کے تمام احکام کو مانا ہو ان لوگوں میں سے نہ جو بیکے باو سے یہ آکٹھن و مشن کی یقیناً الکسب و تحقیق و تحقیق۔ نازل ہوئی رحمت خاصہ کے یہ شرط و ان لوگوں کے لیے ہیں جو غامض الہی کی محبت سے بچنے والے اور خالق و غایہ کی محبت کے بعد یہ رحمت خاصہ ان لوگوں کے لیے ہے جو کئی جو تو ریت اور ان میں کی بعض کو توں کے مطابق میں نہی آخر زمان پر ایمان لائیں گے۔ اور اس کی مدد کریں گے انکو اس رحمت خاصہ میں سے حق تعالیٰ کا (دیکھو) بحر محیط ص ۳۰۳ ۳۰۴ چنانچہ فرماتے ہیں کہ رحمت خاصہ اور کامل جسکا آپ نے سوال کیا ہے میں اس رحمت خاصہ کو خاص شخصوں اور مومنین کے لیے کھدوں کا اور اخیر زمانہ میں اسکا معذوق وہ لوگ جو بچے جو حدیثی دل سے ایمان لائیں یہ وہی کریں گے جو نبی آئی ہے یعنی وہ نبی نہ کھتا جاتا ہے اور نہ بڑھا جاتا ہے اور باوجود سب بڑھے کھتے ہوئے کے علم و حکمت کے چھٹے اسکی زبان سے جاری ہو چکے اور یہ اسکی نبوت و رسالت کی دلیل ہو گی۔ حافظ عزیز کی یہ کیا خوب کہا۔

نگار من کہ بہ کتب زینت و فخر نزلت : انجمن مسئلہ آموز صدر مدرس قد
جس کو وہ پناہ تو ریت اور بچل میں کھتا جا یا بچل گئے مطلب یہ ہے کہ اسے سوز میں رحمت خاصہ اور نبی اور نبوی کمالی کا توفیق اسکا رہے۔ اخیر زمانہ میں اس رحمت خاصہ میں سے ان لوگوں کو حق تعالیٰ کا جو ریت اور بچل کے پیش گوئیوں کے مطابق اس نبی الہی کا انکار کریں گے جس کے اوصاف وہ پیشہ بریل اور ریت اور بچل میں کھتے ہوئے پائیں گے وہ انکی رحمت تک انبیل نازل نہیں ہوئی تھی انکار

اس طرف تھا کہ جب انھیں مارتے تو میں نہ بھی اچکاؤ کہ ہوا کہ چاند در زمین نکلے اور چاند زمین سے دور
 ہو گیا اور پھر یہ سب اور شعور راجع ہو کر پانچ خاندانوں میں تقسیم ہو کر یہاں یہ سب اپنی ابتداء کی بنا
 پر مسلمان ہو گئے اور صفی طور پر انہی نسب و ہم آں حضرت سے شریعت و احکام کی تعلیم دی گئی کہ ہوا کہ یہ کہ
 کہ حضرت آدم سے ہوا کہ میری بی بی خولہ زماں میں ہو چکی تو میری بی بی خولہ زماں میں ابتداء دی گئی و مگر وہ میری سے
 اسکو حیدر کر دیا یہ خولہ زماں سے آدم نے بھی اسکی تعلیم کی مگر مصلحت کی خاطر اسکو مقرر نہیں کیا۔ سورۃ نساء
مصرعہ میں ہے کہ اگر تم کیا اسکو تو نہیں لا سکتے مگر اگر یہ تفسیر و تفسیر بھیجے درود نبوی الی انکو پسندیدہ
 کام کا حکم کر دیا اور یہاں پسندیدہ کام سے انکو منع کر دیا۔ اور تمام دیگر چیزوں کو ان سے منع کر دیا
 و بجا مراد و پاکیزہ چیزیں ہیں جو بنی عذریہ کی توفیقوں کی سنت میں تو میری بی بی خولہ زماں میں ہو چکی تھیں جسے اولاد
 کا گوشت اور جگر اور کھجور اور گائے کی جڑی اور تمام ناپاک اور گندمی چیزوں کو ان پر حرام کر دیا۔
 جسے حج و عمرہ اور قربان گوشت اور جیسے نعمت اور سود اور ان سے ۵۰ و نحو اور خفتوں کے طوق
 دور کر دیئے کہ جو کسی عذر اسلام کے وقت میں ان پر گئے جیسے کہ میں جان کا بار اور نصاب کا واجب
 ہو تا وہ بیت کو موقوف کر دیا اور مال و نعمت کا جز و ریا مطلب جیسے کہ اعلیٰ شرفوں میں جو حقیقت میں
 انہیں مدد کر دیا گیا۔ اور شریعت کو ان پر آسان اور ہلکا کر دیا گیا کہ جو لوگ کسی ایسی حالت میں جو صرف سعادت
 ہو کہ وہ برائیوں میں گئے و یا کسی عقیم کریں گے اور اس کے دشمنوں کے متناہ پر اسکی مدد کریں گے اور
 اس کو ہر سبب سے کلام نبوی کی پیروی کریں گے جو جسکے ساتھ دشمنان سے رہیں پر دانا جیسے کہ اسے کوئی
 تہہ نہ پائے والے ہیں اور دالے میں وین و دہ و دونوں کی جھلکی ایسے ہی لوگوں کو ملے گی۔ یہ صحابہ کرام اور
 خلفاء راشدین کا خرد و جسے میں کہیے و یا در آخرت کے بعد ہی پہلے ہی سے مقدم ہو چکی تھی و یا
 میں نفع و نجات حاصل ہوئی اور شام و ایران کی مصلحتوں پر جانفش ہوئے اور آخرت میں نجات اور
 منفعت اور درجات عالیہ کی سادوں سے سرفراز کیے گئے۔ خدا یلک لفضلہ اللہ یؤثرہ
حق یکتا

لطائف و معارف

۱۔ حضرت شاہ عبدالقادر نے فرماتے ہیں کہ شاہ حضرت موسیٰ نے اپنی امت کے حق میں دنیا اور آخرت
 کی جھلکی جو مانگی تھی مراد یہ تھی کہ میری امت سب حقوں پر مقدم اور قافی رہے دنیا اور آخرت میں
 اعلیٰ والے نے جواب میں فرمایا کہ میرا جواب اور میری نعمت کسی فرقہ پر منحصر نہیں بلکہ سب کو ہے
 جسکو اللہ پارسے اور نعمت عام سب مخلوق کو شامل ہے۔ میں ۵۰ نعمت خواہ جو تم حسب کردہ ہے
 جو وہ ال لوگوں کے نصیب میں کہی ہے جو امت کا دور رکھتے ہیں اور جسے مال کی کفالت دیکھتے ہیں یا اپنے

پر ایمان لائیں تاکہ ان کو رحمت خاصہ میں سے بقدر ایمان اور تقویٰ کے حصہ مل جائے۔

(۳) اس آیت میں اس نبی آخر الزمان کے توصف تو صراحتاً ذکر کیے اور ایک وصف ضمناً ذکر فرمایا یعنی اس نبی الہی پر ایک کتاب نازل ہوگی جو فوراً ہیایت ہوگی اور رہبرِ انِ آخرت کے لیے مشعل ہوگی، خلب یہ ہے کہ اس نبی الہی پر آسمان سے ایک کتاب نازل ہوگی جسے وہ پڑھ کر سناے گا تو ریت کی طرح نکلی ہوئی کتاب اسکو ملے گی۔ اور وہ نورعلین یہ ہیں۔

۱۔ وہ رسول ہوگا (۲) وہ نبی ہوگا (۳) وہ الہی ہوگا یعنی لوشنت و خواہر سے ناواقف ہوگا مگر علماء و مکت کا چشمہ اس کی زبان سے جاری ہوگا۔ اور یہ اسکی نبوت کی بڑی دلیل ہوگی ورنہ مخالفین کو یہ کئی کئی ہوئی کہ وہ یہ کہتے کہ آپ کتب سابقہ کو دیکھ کر اگلے زمانے کے حالات بیان کرتے ہیں اور انبیاء سابقین کے حیلوں کی مدد سے آپ اپنے دین کے قواعد اور احکام مرتب کرتے ہیں سو سزاوار رحمت خاصہ و ہی لوگ ہونگے جو اس نبی الہی کا اتباع کریں گے (۴) علماء یہود اور نصاریٰ اس نبی الہی کو توریت اور انجیل میں لکھا ہوا پائیں گے۔ توریت اور انجیل میں آپ کی بالتفصیل صفات نہ کو رضیں اور اس وقت کے یہود اور نصاریٰ ان مضامین سے واقف تھے اور اگر یہ مضامین توریت و انجیل میں موجود نہ ہوتے تو تمام یہود اور نصاریٰ شرمیاتے اور قرآن کریم کی اس قسم کی آیتوں کی تکذیب کرتے اور یہ کہتے کہ یہ سراسر افتراء ہے اور جنس کذاب اور مخری ہے توریت و انجیل میں کہیں بھی آپ کا ذکر نہیں اور جن مجلسوں میں الانجیل الہی تجھ فرستہ، مکتفیٰ ثا عندک ہشہ فی التورۃ والانجیل جیسی آیتوں کی تلاوت کی جاتی ہے۔ وہاں جا کر علماء اہل کتاب کھل کھلا یہ کہتے۔ کہ یہ سب غلط ہے اور تمام یہود و نصاریٰ مشرکین مکہ کو آچکے دشمن خاص تھے اس سے آگاہ کرتے نیز آپ کا علماء یہود و نصاریٰ کے مدارس میں جا کر تھوڑی کے ساتھ یہ بیان کرنا کہ میں وہی نبی ہوں جس کی توریت اور انجیل میں خبر دی گئی یہ اس امر کی قطعی دلیل ہے کہ آپ کو ان اشارتوں کا جزم اور یقین تھا چنانچہ بہت سے علماء یہود اور علماء نصاریٰ اور بہت سے داعیہ اور مابعد و زائد اس بنا پر ایمان لائے جیسے شاہ حبشہ اور جو ایمان نہیں لائے جیسے ہر قل شاہ روم وغیرہ ہوا انہوں نے اس بات کی تصدیق کی کہ آپ وہی نبی ہیں جسکی توریت اور انجیل میں خبر دی گئی ہے۔

حق یہ ہے کہ کتب سابقہ میں آپ کا ذکر موجود تھا مگر معاندین نے ان میں جو کجیت کر دی اور اس قسم کی تمام عبارات میں توریت اور انجیل سے نکال دیں اگرچہ اب بھی بعض اناجیل قدیمہ میں قاریتھ کا لفظ موجود ہے جو لفظ اعد کا ترجمہ ہے اور انبیاء سابقین کی ایادات کے متعلق اس ناچیز نے ایک مستقل رسالہ بھی لکھ دیا ہے اہل علم اسکو دیکھیں۔ جو چھپ چکا ہے۔

چنانچہ عارفِ رمی قدس سرہ الشاہی فرماتے ہیں۔

یہود و انجیل لام مصطفیٰ = وال سہر ہتہراں بحسہ صفا

ہو ذکر علیہا و شکل او • ہو ذکر عذو صوم و اکل او
 خائفہ نصائیاں ہمسہ ثواب • ہوں رسیدند سے ہاں نام و خطاب
 ہوسہ داوند سے ہاں نام شریف • روہنا دند سے ہاں وصف لطیف

(۵۱) پانچویں صفت آپ کی یہ بیان کی کہ آپ لوگوں کو تمام نیک باتوں کا حکم دیں گے۔
 (۵۲) چھٹی صفت آپ کی یہ بیان فرمائی کہ آپ لوگوں کو تمام بُری باتوں سے منع کریں گے۔ یہ دونوں صفتیں اگرچہ تمام انبیاء میں مشترک ہیں مگر علی وجہ الکمال آپ میں پائی جائیں گی۔ آپ کی تعلیم امر بالمعروف اور نہی منکر کی تمام جزئیات کو عادی ہوئی۔

(۵۳) ساتویں صفت آپ کی یہ بیان کی کہ آپ لوگوں کے لیے پاکیزہ اور ستھری چیزوں کو حلال کریں گے جس سے انسانی طبیعت کو اہستہ اور لغت نہیں کرئی بلکہ انسان کے لیے موجب لذت اور منفعت ہے اگرچہ مشترکین نے اپنی جہالت سے ان پاکیزہ چیزوں کو اپنے اوپر حرام کر رکھا ہے۔

(۵۴) اور آٹھویں صفت آپ کی یہ فرمائی کہ وہ نبی گندی اور ناپاک چیزوں کو حرام کرے گا۔ جن کے استعمال میں سراسر مضریت اور نقصان ہے جیسے شراب اور خمر اور قمار اور طراب و غیرہ اگرچہ مشرکوں نے اپنی جہالت سے ان چیزوں کو اپنے اوپر حلال کر رکھا ہے۔

(۵۵) اور نویں صفت آپ کی یہ بیان فرمائی کہ آپ یہودیوں پر سے ان کے بوجھ و آزاریں گے اور ان کے حقوق کو رد کریں گے یعنی اسی شریعت میں جو صحت اسلام جو انکی بیٹھوں پر بستر نہ ہماری بوجھوں کے تھے اور ان میں بستر نہ حقوق اور بھندوں کے تھے۔ انکو مٹ کر کے انکی جگہ سہل احکام دیں گے یعنی اس کی شریعت سہل اور آسان ہوگی۔

مثلاً تورات میں بنی اسرائیل کو یہ حکم دیا گیا تھا کہ اگر تم سے گناہ ہو جائے تو اسکی توبہ قتل ہے کہ تم اپنے آپکو قتل کر ڈالو اسلام میں یہ حکم مٹوٹ ہو گیا اور یہ حکم دیا گیا کہ توبہ کے لیے گڑبستہ گناہ پر نہ اہستہ اور نہ ساری اور آئندہ کے لیے یہ عزم کہ اب یہ کام نہیں کروں گا۔ توبہ کے لیے فقط آسان کاری ہے۔

توریت میں یہ حکم تھا کہ اگر کیرا ناپاک ہو جائے تو بھتا ناپاک ہو جائے اسنے کو قہقہے سے کاٹ ڈالا جائے یہ حکم اسلام میں مٹوٹ ہو گیا اور کپڑے کا پانی سے دھونا کافی قرار دیا گیا۔

توریت میں قصاص فرض تھا اور میت حرام تھی اسلام نے اسکی جگہ یہ حکم دیا کہ اگر درندہ قصاص معاف کر دیں اور اسکی جگہ دیت پر راضی ہو جائیں تو پھر قصاص ضروری نہیں۔

توریت میں حکم تھا کہ ہفتہ کے دن دنیا کا کوئی کام دوبارہ نہ کرو۔ اسلام نے اسن کو مٹوٹ کر دیا۔

توریت میں حکم تھا کہ کنایس (یعنی مسجد اور مسجد) سے باہر نماز نہ پڑھو اسلام نے اسکی جگہ حکم دیا کہ نماز ہر جگہ صحیح ہے۔

۱۱) دوسری صفت اس نبی اُنّی کی یہ بیان کی کہ اس نبی پہ ایک نور جلیست یعنی قرآن نازل ہوگا جو اس کا اجماع کرے گا وہ فلاں پاسے گا اور وَاسْتَبْشِرُوا الْبُشْرَى الَّذِي هُوَ اَمْرٌ لِي مَعَهُ میں اسی صفت کے ساتھ اشارہ ہے اور قرأت مطہرہ باب ۱۸ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کو یہ خبر دی کہ میں نبی اسرائیل کے بھائیوں میں جو جیسا ایک نبی برآ کر دوں گا اور اپنا کلام اسکے منہ میں ڈالوں اس آخری جلد میں قرآن کریم کے نزول کی طرف اشارہ ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ ان آیات کا مطلب بلا اختصار یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے بارگاہِ الہی میں دعا کی کہ اے پروردگار ملاء امم سے میری امت کے لیے دنیا اور آخرت کی نیکی مقدور کر دے۔ رب اللہ باب سے جواب ملا ہر دو ایک عالم پر نہ رہیں گے بلکہ ان میں سے بعض کو میرا غراب پیچھے گا۔ اور یہ وہ لوگ تھے جنکی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ وَفَقَصْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِیْلَ فِی الْكِتَابِ نَقُصُّهُمْ ذٰلِكَ فِی الْاَرْضِ مَرَّکَیْنِ اور بعض رحمت الہی کے مورد ہو گئے اور یہ وہ لوگ ہیں جنکی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کَذٰلِكَ وَفَا یُعَمِّمُ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ اِذْ جَعَلْ فِیْکُمْ اَنْبِیَآءَ وَجَعَلَکُمْ مَّلَکًا فِی الْاَنْکَاکُمْ مَّا کُنْتُمْ یَکْفُرُوْنَ۔ پھر فرمایا فَا کُتِبَ عَلَیْہِمْ الَّذِیْنَ

یعنی پس ان لوگوں کے لیے میں دنیا اور آخرت کی نیکی لکھ دوں گا جنکی صفت یہ ہے کہ وہ متقی ہونگے ذکوۃ دیں گے اور اسکی نشانیاں پر ایمان رکھیں گے۔

پس ان آیات سے ظہور ہوا کہ یہ لوگ جو مذکورہ بالا ادھان سے موصوف ہوں ذکاۃ اُنّہ میں پیدا ہونے والے تھے دنیا میں فقیع و نصرت حاصل ہو اور دیگر ملتیں انکی مطیع اور باجگزار ہوں اور آخرت میں نجات اور حضرت حاصل ہو اور درجات اور ماصب عالیہ انکو حاصل ہوں بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ خصوصاً یہ وہ لوگ ہونگے جو نبی الہی کے تابع ہونگے جنکی تعریف و توصیف کتاب الہیہ میں پائی گئی اور انبیاء سابقین نے اُنکی بعثت کی خبر دی جس سے کائنات نام پر رحمت پوری ہوئی اور منکرینِ خدا اللہ معذور نہ رہے اور کتب الہیہ میں اللہ نے جو انصاف علیہ السلام و تابعہ وسلم کی تعریف کی وہ یہ ہے کہ وہ نبی اُنّی نیکی کا حکم کرے گا اور برائی سے منع کرے گا۔ تمام پاک چیزیں حلال کرے گا اور خبیثات حرام کرے گا اور ان کے سر سے بازگراں اور گردن سے انکے طوق اتار دے گا یعنی شرع شادہ کو مسخ کر دے گا اور ملت حنیفہ اور شریعت مہملہ کو جاری کرے گا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کمالِ رافت و رحمت الہیہ ہے۔

ان آیات میں ضمناً اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرنے والوں کی اور آپ کے احوال و انصار کی مرث فرمائی اور ان کی صلاح کو تین اور فلاں ذرائع کی خبر دی ہے اور شک نہیں کہ مطلقاً

راشدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور جان و مال سے آپ کی مدد کی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد تازہ نیست اسی طرح سامی اور کوشاں رہے اس سے زیادہ اور کیا فضیلت ہو سکتی ہے۔ و
یٰٰذَا ہُوَ الْمَقْصُودُ ۱۱ زلزالہ الخوار

خلافہ کلام یہ کہ اس دعا و موعودی کا ظہور خلفاء راشدین کے ہاتھوں پر ہوا اور صحابہ کرام اس رحمت خاصہ کے موروثیے اور یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ کتب الجہد میں اس نبی امی کے تابعداروں اور مددگاروں کی جو تولیعت و توصیف کی گئی اسکا مصداق صحابہ کرام اور خلفائے راشدین ہیں۔ جن کو دنیا کی نیکی تو یہ علی کہ فتح و نصرت ہوئی اور دنیا کی مصلحتیں اور ریاستیں انکی ہانگہ آرائیں اور آخرت کی نیکی یہ علی کہ خوشنودی اور رضا و خدادادی اور جنت اور عذبت اور قسم قسم کی عزت و کرامت کا پر واز انکو دنیا ہی میں مل گیا اور اخیر آیات میں مہاجرین اور انصار کی خاص طور پر طرح فرمائی۔ قَالَ لَیْسَ بَیْنَ اَعْمَلٰی یٰہِم وَ عَزَّ وَ جَلَّ وَ تَقْصُرُ فِیْہِ وَ تَتَّبِعُوْنَ النُّجُوْمَ الَّذِیْ حَسِبْنَا اَنْزَلْنَا مَعَنَا وَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ اور انکے مصلحت اور نجات واریں کی خبر دی۔ وانشاء ربانہ و تعالیٰ اعلم۔



قُلْ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَیْكُمْ جَمِیْعًا

تو کہہ دو جو ا میں رسول ہوں اللہ کا تم سب کی طرف

اَلَّذِیْ لَہٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ لَا اِلٰهَ اِلَّا ہُوَ

جس کی حکومت ہے آسمان اور زمین میں کسی کی ہندگی نہیں سوائے

یٰحٰی وَ یٰمِیْتُ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِہِ النَّبِیِّ

اے حیات و موتی امن کر اللہ پر اور اس کے پیچھے نبی امی

اَلَّذِیْ یُّؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ کَلِمٰتِہٖ وَ اتَّبِعُوْہُ لَعَلَّکُمْ

کو جو یقین کرتا ہے اللہ پر اور اس کے سب کلام پر اور اس کے تابع ہو

تَهْتَدُوْنَ ﴿۱۵﴾

شاہد تم راہ پاؤ۔

- ۴۔ میرے لیے بیعتیں حلال کر دی گئیں مجھ سے پہلے کسی نبی کے لیے حلال نہیں کی گئیں۔
- ۵۔ تمام روئے زمین میں پھیلے پاک اور مومن صلاۃ قرار دے دی گئی میری امت کو جہاں نماز کا وقت ہو چلتے وہیں نماز پڑھ لے۔
- ۶۔ ایک پہاڑ کے راہ کے قاصد پر میرے دشمنوں کے دلوں میں میل رعب ڈال دیا گیا۔
- ۷۔ اور مجھ کو جو اجماع الکلام عطا کیے گئے یعنی ایسے جاذب کلمات کہ جن کے لفظ تو بہت تھوڑے اور معنی بہت یقینوں بخاری اور مسلم کی روایتوں سے ثابت ہے، مگر میری بعثت تمام جہاں کے لیے ہے جس میں سب کی طرف اس خدا کے برحق کی طرف سے رسول مقرر کیا ہوں۔ جس کے لیے آسمان اور زمین کی بادشاہی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہی ہلانا اور مارنا ہے پس اسے لوگو! ایمان لاؤ اس مذاہر جس کی صفت تم کے سن لی اور نیز ایمان لاؤ اس کے اس رسول پر جو نبی آئی ہے یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جو اللہ پر اور اسکی تمام کتابوں پر ایمان رکھتا ہے اور بے چون و چرا اس نبی کی پیروی اور فرمانبرداری کرنا تم پر جاہلیت کا جاکو معلوم ہوا کہ جو نبی آئی کا اتباع نہ کرے وہ گمراہ ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے جاہلیت اور فساد کو آپ کے اتباع میں مختصر فرما دیا ہے۔
- ظہر کلام یہ کہ گزشتہ آیات میں اسی نبی کی اوصاف بیان کیے تھے اب ان آیات میں اسی نبی کے اتباع اور پیروی کا حکم دیا کہ بغیر اسکے اتباع کے جاہلیت حاصل نہیں ہو سکتی۔

وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ

اور موسیٰ کی قوم میں ایک فرقہ راہ بتاتے ہیں حق کی

وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۝ وَقَطَّعْنَهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ

اور اسی پر انصاف کرتے ہیں اور بانٹ کر انکو ہم نے کیا کئی فرقے، بارہ

أَسْبَاطًا أُمَمًا ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذْ

دادوں کے پوتے اور حکم بھیجا ہم نے موسیٰ کو جب

اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ ۚ إِنَّ أَضْرَبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ

پانی مانگا اس سے اسکی قوم نے کہ مار اپنی لاٹھی سے اس چھتر کو

فَأَنْجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۚ قَدْ عَلِمَ كُلُّ

تو چھوٹ نکلے اس سے بارہ چشمے، پہچان لیا ہر ایک

أَنَا سِمْشَرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا

لوگوں نے اپنا گھاٹ اور سایہ کیا ہم نے ان پر ابر کا اور آٹا ان

عَلَيْهِمُ الْمَنِّ وَالسَّلَوى كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ

پر من اور سلوی کھاؤ سفیری چیزیں جو ہم نے داری

وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۱۰﴾

دی تمکو اور ہمارا کچھ نہ لگاؤ۔ یہی اپنا بُرا کرتے رہے۔ اور

إِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ

جب حکم ہوا انکو کہ بسو اس شہر میں اور کھاؤ اس میں

شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ

جہاں سے چاہو اور کہو گناہ اتر سے اور شیئو (داخل ہو) دروازے میں سجدہ کرتے تو

لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ سَنُرِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۱﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ

بخشیں ہم تمہاری تقصیر کی آگے اور بہت، دیں گے نیکی والوں کو۔ سو بدل لیا ہے انصاف

ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا

نے ان میں سے اور لفظ ہوا اسکے جو کہہ دیا تھا پھر بھیجا ہم نے

عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿۱۲﴾

ان پر عذاب آسمان سے بدلہ ان کی ظلمات کا۔

ذکر احوال بنی اسرائیل

قال الله تعالى وَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى اُمَّةٍ يَنْهَدُونَ بِالْحَقِّ .. الخ .. بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ .
(ربط) اوپر سے سلسلہ کلام موسی علیہ السلام کے بارے میں چلا آ رہا ہے اب یہ بتاتے ہیں کہ

بنی اسرائیل میں اب بھی بعضے لوگ خدا پرست اور انصاف دوست ہیں جو لوگوں کو راہِ راست کی ہدایت کرتے ہیں، جیسے بعد از نبی اسلام وغیرہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور اس بات کی شہادت دی کہ یہ وہی نبی ہی ہیں جن کی توحید اور انبیل میں خبر دی گئی ہے اور ایسے ہی جن پرست اس رحمت خاصہ میں داخل ہوئے جن کی موسیٰ علیہ السلام نے **وَأَكْتُبُ لَكَ فِي هَذَا مِنَ الْكِتَابِ حَسَنَةً قَدْ فِي الْكِتَابِ** میں **وَمَا** کی تھی اور انہی اہل کتاب میں سے کچھ لوگ ظالم اور مرکش بھی ہیں یا جو دیکھ ان پر اللہ کے بڑے بڑے انعامات ہوئے مگر پھر بھی دن بدن نافرمانیاں اور مرکشیائی کرتے رہے چنانچہ فرماتے ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کی قوم میں سے ایک گروہ ایسا بھی ہے جو حق کی راہ نہاتا ہے اور اسی حق کے ساتھ انصاف کرتا ہے جیسے عبداللہ بن سلام وغیرہ اور جو نے بنی اسرائیل کو بارہ قبیلوں پر بانٹ دیا گروہ گروہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹے تھے ہر بیٹے کی نسل کو سبط کہتے تھے مطلب یہ ہے کہ ہم نے بنی اسرائیل کو ایک داہی اور دایر تقسیم کر دیا جس سے دیکھ بارہ گروہ ہو گئے۔ اور کچھ جیسا ہم نے موسیٰ علیہ السلام کی طرف جب انکی قوم نے ہرجل میں ان سے پانی مانگا کر اسے موسیٰ تو اپنی لاٹھی کو پیچر پر مارا میں ان کے مارتے ہی اس پیچر سے بارہ چشمے جاری ہو گئے کہ ایک بارہی سبط تھے اس لیے بارہ چشمے جاری ہو گئے ہر سبط کے لیے علیحدہ علیحدہ چشمے بن گئے۔ سب آدمیوں نے اپنی ہر سبط نے اپنا کھانا جدا لکھاٹ معلوم کر لیا۔ ایک سبط دوسرے سبط کے لکھاٹ سے پانی نہیں لےتا تھا اور ایک انعام ہم نے ان پر یہ کیا کہ جنگل میں اگر کو ان پر سائبان بنا دیا تو بنی اسرائیل کو آفتاب کی گرمی کی تکلیف نہ ہو۔ اور ایک انعام ان پر یہ کیا کہ خزانہ قلب سے ان پر امن و سلامتی آتا رہے۔ "میں" تمہیں کے مانند ایک میٹھی چیز تھی اور سلامتی مرغ اور میرے مانند کوئی جانور تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اُن کے لیے یہ کھانا آمارا جن میں سے ایک خیر میں اور دوسرا ممکن تھا اور اُن سے یہ کہہ دیا کہ جو کالیزہ روزی ہم نے تمہیں اپنی حمایت سے بلا سب ظاہری کے تم کو دی ہے اس میں سے کھاؤ اور شکر کرو اور ذخیرہ نہ کرو اور ان لوگوں نے ذخیرہ کر کے کھا کر کوئی نقصان نہیں کیا لیکن ذخیرہ کر کے وہ خودی اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے نافرمانی کر کے اپنا ہی نقصان کیا اور یاد کرو اس وقت کو کہ جب بنی اسرائیل کو یہ حکم دیا گیا کہ اس بستی یعنی بیت المقدس یا اربھاہ میں جا کر رہو اور اس کے چیلوں اور کھیتی اور میدانوں کو کھاؤ جہاں سے چاہو حتیٰ رحمت ہو کھاؤ کوئی پابندی نہیں اور یہ بھی حکم دیا گیا کہ جب اس خبر میں جانے لگو تو زبان سے لفظ **حطہ** کہو یعنی اسے اللہ جاری در خواست حطہ ذنوب اور قطع معاصی سے یعنی اسے اللہ ہمارے کاندھوں سے گناہوں کا بوجھ اتار دے اور اس جہر کے دروازے میں تو اذیت اور عاجزی کے ساتھ جھکے جھکے داخل ہونا تو ہم تمہاری اس توبہ اور نیاز مندی کی بنا پر تمہاری خطائیں بخش دیں گے اور جو تم میں سے نیکو کار اور نیک ہیں انکو مزید انعام اور ثواب سے نوازیں گے پس جو ان میں سے ظالم اور مرکش تھے وہاں پیچ کر مرکشی کرنے لگے اور جو قول اور لفظ انکو بتلایا اسکو دوسرے

قول سے بدل دیا۔ جو اسکے بالکل برعکس تھا یعنی انہوں نے بجائے حفظ کے انحطاط فی شرع کہا جس کے معنی ہیں کہ بائیں میں جیہوں دے اور بجائے سجدہ کرنے کے سر کی گھٹنے ہوئے داخل ہوئے پس اس سرگشی کی سزا میں ہم نے ان پر آسمان سے عذاب بھیجا یعنی طاعون آیا یا کوئی اور عذاب آیا جس سے ایک وقت میں ستر ہزار آدمی مر گئے اس لیے کہ وہ قلب ظلم کرتے تھے یعنی انکا قول اور فعل سب بے عمل تھا اس لیے آسمان سے ان پر بلا نازل ہوئی اور برہمن نازل ہوئی۔ واقعہ سورۃ بقرہ میں گزر چکا ہے۔

وَسَأَلْتُهُم عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ

اور پوچھ ان سے احوال اس بستی کا کہ جہی کنارے دریا کے اُجب

يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ

حد سے بڑھنے تلے پہنچنے کے حکم میں، جب آنے لگیں ان یاس بھلیاں

سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسِيْتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ

پہنچنے کے دن پانی کے اوپر جس دن ہم نہ ہو نہ آویں۔ یوں ہم آواز سے

نَبَلُّوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۹۲﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ

تگے ان کو اس واسطے کہ بے حکم تھے۔ اور جب بولا ایک فرقہ

مِّنْهُمْ يَم تَعْظُونَ قَوْمًا لَا إِلَهَ مِثْلُكُمْ أَوْ

ان میں کیوں نصیحت کرتے ہو ایک لوگوں کو کہ انہر چاہتا ہے انکو پاک کرے

مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعِذْرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُم

یا انکو عذاب کرنے سخت ہے، بولے، الزام اتارنے کو تمہارے رب کے

وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿۹۳﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ

آگے اور شاید وہ ڈریں۔ پھر جب بھول گئے جو ان کو سمجھا یا تھا۔

أَبْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ

بھا گیا ہم نے جو منع کرتے تھے بڑے کام سے اور پھڑا گندھکاروں کو

ظَلَمُوا بَعْدَ آيِ بَيْبِيسَ يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۱۵﴾ فَلَمَّا

برسے عذاب میں بدلہ ان کی بے حکمی کا۔ پھر جب

عَتَوْا عَنْ مَّا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً

بڑھنے لگے جس کام سے منع ہوا تھا، ہم نے حکم کیا کہ ہو جاؤ بندر

خُشْيٰن ﴿۱۶﴾

پھٹکارے۔

قصۂ اصحاب بکبت

قال الله تعالى وَسَلِّطْهُمْ عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً لِّلْجَحِيمِ... اَلِی... كُونُوا قِرَدَةً خَاسِیْنَ.

(رابطہ گزشتہ آیات میں بنی اسرائیل کے حالات اور واقعات کو بیان کیا اب ان آیات میں بنی اسرائیل کے آباء و اجداد کی کڑاں اعلیٰ اور ناجائز رکشی اور قہر کا ایک قصہ ذکر کرتے ہیں جو یہود کو کوئی معلوم ہے جس سے عرض یہ بتلانا ہے کہ احکام خداوندی سے وہہ و دانستہ انحراف انکی جنلی اور آباءنی تعلست جسے جس کی پیشہ انکو سزا تھی رہی اور اسی وجہ سے انکو بندر بنایا گیا اور انسانی صورت سے حیوانی صورت میں متح کیے گئے جو انسانی قہمت سے اور عبرت انگ مناسبت سے اور یہ قصہ داؤد علیہ السلام کے زمانے میں پیش آیا جیسا کہ سورۃ بقرہ میں گزرا یہود پر ہمت کے دن شکار کرنا منع تھا اس وقت ان میں مین قسم کے لوگ تھے ایک وہ جو نافرمانی کرتے تھے دوسرے وہ جو خود نافرمانی نہیں کرتے تھے مگر دوسروں کو منع بھی نہ کرتے تھے۔ تیسرے وہ لوگ جو خود بھی نافرمانی نہیں کرتے تھے اور دوسروں کو نافرمانی کرنے سے منع کرتے تھے حتیٰ کہ منع کرنے والوں نے شکار کرنے والوں سے ملنا بھی چھوڑ دیا تھا اور بستی کے درمیان ایک دیوار بھی قائم کر لی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں ان بستی والوں کے حال سے خبر دی کہ کس گروہ پر عذاب آیا اور کس گروہ نے عذاب الہی سے حیات پائی چنانچہ فرماتے ہیں اور اسے بنی آپ ان ظالم یہودوں سے جو اپنے ظلم اور فسق کے منکر ہیں بطور تہدید و تنوید اس خبر کا حال پوچھیے کہ جو دریا کے دہرہ تھا اس شہر کا نام انیکر تھا جو بھر تلزم کے کنارہ پر واقع تھا ان پر ہمت کے دن کی تلخیر فرض تھی اور اس دن پھیلوں کا شکار ان پر حرام تھا۔ انکو یہ حکم تھا کہ اس دن دنیا کے کاموں میں مشغول نہ رہیں۔ مگر ان لوگوں نے حکم کی خلاف ورزی کی اور داؤد علیہ السلام کی زبان پر ملعون اور بندر اور تنگور بننے اور قَسَبُ شَلِیْطَہ میں جو استہدام کا حکم

دیا گیا وہ بعضی حصول علم نہیں بلکہ اس سے قصود ہی وہ دلوں کو ملامت اور سرزنش کرنا ہے۔ اور ان کے تہم اور سرکشی کے ایک واقعہ کو یاد دلانا ہے۔ اور غلبہ یہ ہے کہ اسے نبی کریم آپ ان یہودیہ پیروں سے دین میں علم اور فنی پشت پائنت سے جلا آرہا ہے۔

اس بستی والوں کا حال پوچھیے جو کہ سمندر کے کنارہ پر تھی کہ جب وہ ہفتہ کے بارہ میں عرصے کے چھاؤں کرنے لگے تھے انکو ہفتہ کے دن شکار کرنے کی ممانعت تھی ان لوگوں نے اسکی حرمت کو توڑ ڈالا۔ جبکہ آئی تھیں ان کے پاس انکی پھیلیاں انکے ہفتہ کے دن میں دن انہیں پھیلی کا شکار منع تھا۔ اسی دن پھیلیاں آئیں غائب ہو کر کہ پانی کے اور اینا سارا خائے ہوئے۔ تاکہ وہ ان کو دیکھ کر لچکائیں اور جس دن ہفتہ نہ ہو اس دن نہیں آئی تھیں جن ہی ہم انکا امتحان لینے لگے کہ جب ہفتہ کا دن ہو تا تو پھیلیاں آئیں اور جب ہفتہ کا دن نہ ہو تا تو پھیلیاں کی صورت ہی نظر نہ آتی اس لیے یہ لوگ نافرمان تھے۔ یعنی چونکہ یہ لوگ نافرمانی کے عادی ہو گئے تھے اس لیے ہم نے انکا امتحان لیا۔ تاکہ حجت پوری ہو جائے۔ جس کی صورت یہ ہوتی کہ جب ہفتہ کا دن ہو تا تو پھیلیاں بکرت پانی پر ظاہر ہوتیں اور ہفتہ کے بعد غائب ہو جاتیں یہ دیکھ کر صبر کرنا مشکل ہوا اور سوچا کہ ہفتہ کے دن کو جب پھیلیاں پانی پر ظاہر ہو جاتی ہیں اس دن شکار کرنا ممنوع ہے اس لیے متردد ہوئے اور حیران ہو کر یہ حیلہ نکالا کہ سمندر کے کنارے سے حوض بنا دیئے اور سمندر سے حوضوں میں پانی آنے کے لیے چھوٹی چھوٹی نالیوں بنا دیں جب ہفتہ کی صبح ہوتی چھوٹی چھوٹی نالیوں کے ذریعہ سمندر کا پانی ان حوضوں میں بھر لیتے پانی کے ساتھ بے شمار پھیلیاں بھی ان حوضوں میں جمع ہو جاتیں تمام حوضوں کا منہ بند کر کے نالیوں کا سلسلہ ان سے متعلق کر دیتے تاکہ پھیلیاں پھر نہ سمندر میں جل جائیں۔ دوسرے دن جب آوار آتا تو ان پھیلیوں کو پکڑا لیتے اور تادیل یہ کرتے کہ ہم نے ہفتہ کے دن شکار نہیں کیا۔

قاعدہ ہے کہ بستی کے تمام آدمی یکساں نہیں ہوتے۔ اس بستی کے آدمی بھی تین فریق ہو گئے ایک فریق تو وہ کہ جو ہفتہ کے دن شکار کرتا تھا۔ دوسرا فریق وہ کہ جو انکو اس بڑے عمل سے منع کرتا تھا حتیٰ کہ جب وہ نہ ملے تو شہر کے اندر دیوار قائم کر کے اپنا شکار اٹک کر لیا۔ تیسرا فریق وہ کہ جو نہ شکار کرتا تھا اور نہ شکار کرنے والوں کو منع کرتا تھا۔ جبکہ کہہ دیتے ہیں اور یاد کرو اس وقت کہ کہ جب بستی والوں کے ایک گروہ نے جو نہ شکار کرتا تھا اور نہ شکار کرنے والوں کو منع کرتا تھا۔ اسی گروہ سے جو اوروں کو شکار کرنے سے منع کرتا تھا ناامید ہو کر یہ کہا کہ تم ان لوگوں کو نصیحت کرتے ہو جن پر تمہاری نصیحت کو کوئی اثر نہیں ہوتا اور بلا برایا معلوم ہوتا ہے کہ انہں نے انکو جاک کر جو ایسا یا انکو بالکلہاں کچھ جاک نہ کیا تو ان کو سخت عذاب دینے والا ہے۔ ایسے لوگوں کو نصیحت کرنے سے کیا فائدہ؟ تو منع کرنے والے گروہ نے کہا کہ ہماری نصیحت کو نہ بددوگار کے سامنے ملدہ کرنے کے لیے ہے کہ پروردگار نے ہم پر امر بالمعروف اور نہی منکر فرض کیا ہے سو ہم اس لیے نصیحت کرتے ہیں کہ ہم انہں کے ردو بدو یہ کہہ سکیں کہ اسے

برور و گاردیم معذرت ہیں اور شاید وہ کسی وقت اس فعل سے باز آجائیں اور ہماری نصیحت کا اثر آئندہ کسی وقت میں ظاہر ہو کر وہ خدا سے ڈر جائیں اور گناہ کو چھوڑ دیں مگر وہ کب باز آئے والے تھے پس بالآخر حسب انہوں نے اس نصیحت کو بھلا دیا جو انکو کی گئی تھی تو ہم نے ان لوگوں کو نجات دی جو انکو گمراہی کا مہر سے منع کرتے تھے اور ظالموں کو سخت عذاب میں پکڑ لیا۔ مصعب انکے گروہ نافرمانی کرتے تھے پس جب انہوں نے سرکشی کی اور حسب بات کی انکو عداوت کی گئی تھی اس میں حد سے بڑھ گئے۔ یعنی پھیل کے شکار کو نہ چھوڑا تو ہم نے الزام تو منصب انکے لیے مکر و مے و باکرم ہاؤ بندہ ذلیل چنانچہ وہ بندہ اور سنگور بن گئے۔

اور سچا مثال الدین سلطانی نے درختور میں روایتیں نقل کی ہیں کہ تین دن کے بعد یہ مصعب بندہ مر گئے اور انکی نسل نہیں ملی۔ ان آیات کے ظاہری سیاق سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر خدا نے ان لالوں اور فاسقوں کو اولاً کسی عذاب نہیں (عذاب شدید) میں پکڑا تا کہ مستبد ہو جائیں اور باز آجائیں مگر حسب یہ دلیل ہو گئے اور سرکشی میں حد سے نکل گئے تو ان کو بندہ بنا دیا گیا۔ سو یہ عذاب سچ اس عذاب پیش کے علاوہ ہے جس کا پہلی آیت میں ذکر ہے۔

اور بعض علماء تفسیر یہ کہتے ہیں کہ یہ دوسری آیت پہلی آیت کی تفسیر اور تفصیل ہے اور اگر شیعہ آیت میں جو عذاب پیش کیا ذکر تھا اس سے بھی عذاب مستحق ٹرا رہے۔

لطائف معارف

۱۔ آیت سے معلوم ہوا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرض ہے البتہ اگر ناسخ بالکحل یا یوں ہو جائے اور اسکو نصیحت کے اثر کی امید نہ رہے تو پھر نصیحت واجب نہیں رہتی مگر عزیمت اور فضیلت اسی میں ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو جاری رکھا جائے اس زمانے میں جو لوگ پہلے پاک لوگوں اور آزاد غنوں کے ساتھ فلاح رکھتے ہیں انکو اس سے عبرت بکرائی جاتی ہے۔

۲۔ جو لوگ داروں کی قیود پر پر بلا دلیل ایمان رکھتے ہیں کہ انسان اصل میں بندہ تھا ترقی کر کے انسان بن گیا انکے سامنے جب خدا کے نافرمانوں اور سرکشوں کے بندہ بنائے جانے کی خبر دی جاتی ہے تو ان کی تیور یوں پر مل پڑ جاتے ہیں۔ کہ یہ کونسا مصعب آپکے نزدیک حسب بندہ ترقی کر کے انسان بن سکتا ہے تو انسان ترقی کر کے بندہ بھی بن سکتا ہے خاص کر آپکے نزدیک کہ حسب انسان کی اصل ہی بندہ رہے تو حقی کا اپنی اصل کی طرف لوٹ جانا کیوں محال ہے۔ جس دلیل سے حیوان کا انسان بننا ممکن ہے اسی دلیل سے انسان کا حیوان بننا بھی ممکن ہے دلیل یہاں کیجئے کہ کس دلیل سے انسان کا بندہ بن جانا محال ہے۔ کوئی عقلی دلیل پیش کیجئے یا کسی زمانہ کا تجربہ اور مشاہدہ پیش کیجئے کہ فلاں زمانے میں اتنے بندگان تھے۔

کو برہاں قوی بابر و معنوی
زر گہائے گردن نہ نجات قوی

اور مسیح کی تین سو بارہ کے اس آیت کی تفسیر میں بنی قلمنا لہو حکو لہو فوہدہ حاشین
کی تفسیر میں لکھی ہے۔

۳۔ اس آیت میں حق جل شانہ نے ظالمین کے عذاب اور مظلوم اور مہجور کی نجات کا ذکر فرمایا مگر
جو لوگ اراذل کا آخر مملکت رہے حق تعالیٰ نے انہیں ذکر سے سکوت فرمایا نہ ان کے عذاب کا ذکر کیا نہ ان
کی نجات کا ذکر کیا اس لیے کہ جزاء جنس عمل سے ہوتی ہے یہ سائلین کا گروہ نہ مستحق مدح کا ہر اک ان کی
مدح کی جاتی اور نہ مذمت کی جاتی۔ اس لیے علما نے اختلاف کیا کہ سائلین کا
گروہ ناجہیں نجات پائے والوں میں رہا یا ظالمین اور مظلومین میں رہا۔ اس لیے اب کا مستفاد یہ ہے کہ
جسے ذکر سے حق تعالیٰ نے سکوت کیا ہم بھی اسکے ذکر سے سکوت کریں۔ (۱ دیکھو تفسیر ابن کثیر
ص ۲۵۹ ج ۲)

۴۔ واعظین نے اپنے اور کشتوں کے درمیان شہر میں ایک دیوار قائم کر لی تھی جس سے شہر اس طرح
تقسیم ہو گیا تھا کہ اس درمیانی دیوار میں آمد و رفت کے لیے ایک دروازہ کھول لیا تھا۔ ہر رات کے وقت
بند کر دیا جاتا تھا جس رات کو نافرمان لوگ ذلیل و خوار بندر بنا دیتے تھے تو وہ دروازہ بند تھا صبح ہوئی
تو دوسری جانب سے کوئی آواز نہ آئی صالحین نے ایک شخص کو دیوار پر چڑھایا تو وہ دروازہ بند رہے ہوئے
جس میں سب یہ لوگ اندر داخل ہوئے تو یہ لوگ تو اپنے کسی لشکر کو نہیں پہچانتے تھے مگر وہ بندر اپنے
اہل قرامت کو پہچان کر آئے اور ان کے پیچھے سو نکلتے اور روئے اور یہ لوگ کہتے کہ کیا ہم نے تمکو منع نہیں
کیا تھا تو مر ملائے کہ ہاں بیشک تم نے منع کیا تھا۔ بالآخر تین روز کے بعد سب ہلاک ہو گئے
(دیکھو تفسیر قرطبی ص ۳۰۷ ج ۲)

۵۔ چہرہ سفید کہتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں تین فرقے تھے ایک ظالمین اور فاسقین کا یعنی نافرمانوں
کے دوسرا مظلومین اور مہجورین کا اور تیسرا سائلین کا، ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ جو فرقہ مملکت
رہا اس کے ساتھ کیا معاملہ ہوا۔ مگر وہی اللہ عز نے کہا کہ وہ ہلاک نہیں ہوا کہو اس نے ان نافرمانوں کے
حق اور مصیبت کو بڑا جانا اور انکی مخالفت کی اور اسی وجہ سے یہ کہا کہ لیسر لعظون قوما الخ بنی ہانہ
کو مکرہ ہے کہ یہ قول پسند آیا اور خوشن ہو کر انکو ایک غفلت پہنایا۔ امام قرطبی فرماتے ہیں
کہ قَوَّاحَدْنَا الْاَذْيَارَ فَلَمَّشُوا سے اور قَوَّاحَدْنَا عَلَیْشَمُ الْاَذْيَارَ فَاعْتَدُوا
ہم کو قوی بنائے اور قوی نہیں معلوم ہوتا ہے کہ صرف فرقہ عسادیہ
اور عاصیہ ہلاک ہوا۔ باقی دو فرقے ہلاک نہیں ہوئے۔ واللہ اعلم (۱ دیکھو
تفسیر قرطبی ص ۳۰۷ ج ۲)

وَاِذْ تَاٰذَنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ اِلٰى يَوْمٍ

اور وہ وقت یاد کر کہ خبر دی تیرے رب سے، البتہ کھڑا رکھے گا یہود پر قیامت کے دن تک

الْقِيَمَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ اِنَّ رَبَّكَ

کوئی شخص کر دیا کرے انکو بُری مار - تیرا رب کتاب

لَسَرِيْعِ الْعِقَابِ ۝ وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَقَطَّعْنَهُمْ

سزا دیتا ہے اور وہ بخشتا بھی ہے مہربان - اور متفرق کیا ہم

فِي الْاَرْضِ اُمَمًا مِّنْهُمْ الصّٰلِحُوْنَ وَمِنْهُمْ دُوْنُ

انکو تک میں ملتے فرتے بنے ان میں نیک اور بعضے اور طرح

ذٰلِكَ ۙ وَبَلَوْنَهُمْ بِالْحَسَنٰتِ وَالسَّيِّاٰتِ لَعَلَّهُمْ

کے اور آزمایا انکو خوبیوں میں اور برائیوں میں شاید وہ

يَرْجِعُوْنَ ۝ فَخَلَفَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوْا

پھر آویں - پھر ان کے پیچھے آئے خلف وارث

اَلِكِتٰبِ يٰۤاٰخِذُوْنَ عَرَضَ هٰذَا الْاَدْنٰى وَيَقُولُوْنَ

کتاب کے لیے اسباب ادنیٰ زندگی کا اور کہتے ہیں

سَيَغْفِرُنَا ۙ وَاِنْ يَّاْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهٗ يٰۤاٰخِذُوْهُ

کہ ہم کو معاف ہوگا اور اگر ایسا کہ اسباب پھر آوے تو لے لیں۔

اَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ مِّمَّا قَدْ اَلِكِتٰبِ اَنْ لَا يَقُوْلُوْا

کیا ان پر عہد نہیں لیا؟ کتاب کے حق میں کہ نہ بولیں

عَلٰی اللّٰهِ اِلَّا الْحَقُّ وَدَرَسُوْا مَا فِیْهِ وَالذَّارُ الْاٰخِرَةُ

اللہ پر سوا سچے کئے، اور پڑھا انہوں نے جو لکھا ہے اس میں اور اچھا گھر بہتر

خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٩﴾ وَالَّذِينَ

ہے ڈر والوں کو کیا تم کو بوجھ نہیں۔ اور جو لوگ

يَسْكُنُونَ يَأْتِيكُمُ الْغَيْثُ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ

بجڑ رہے ہیں کتاب اور قائم رکھتے ہیں نماز ہم ضائع نہ

أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿٢٠﴾ وَإِذْ تَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ

کریں گے ثواب نیکی والوں کا۔ اور جس وقت اٹھایا ہم نے پہاڑ انکے اوپر جیسے

ظِلَّةٌ وَظَنُوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَكُمُ

سایہ بان اور ڈرے کہ وہ گرے گا ان پر پکڑو جو ہم نے دیا ہے

بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾

ذور سے اور یاد کر لے جو اس میں ہے۔ شاید تم کو ڈر ہو۔

ذکر تسلیط عذاب ذلت بر یہود تا روز قیامت

قَالَ اللَّهُ تَتَالَى قَدْ أَتَىكَ الْفَرَقُ فَذَرْهُمْ عَلَىٰ مَا هُمْ عَلَىٰهَا يُفْسِدُونَ ۚ
(ربط گزشتہ آیات میں یہود کے بعض مشائخ اور قباچ کا بیان تھا اور یہودی کی ایک خاص حالت کی ایک وقتی ذلت کا ذکر تھا کہ ذلیل و حقیر بنندہ اور شکوہ بنا دیتے تھے اب ان آیات میں تمام یہود کی دائمی ذلت کا بیان ہے کہ قرد اور سرکشی کی وجہ سے قیامت تک ان پر ذلت اور حقارت کی ہر رنگ دی گئی۔ قیامت تک دوسرے لوگ ان پر مسلط رہیں گے اور انکی کہیں حکومت نہ ہوگی۔ دوسروں کی حکومتوں میں رہیں گے اور طرح طرح کی ذلتیں سہتے رہیں گے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ ان کو بکتوں سے یہ جلد لیا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ پر افراتہ کرنا اور یہ جلد انکی کتاب میں موجود ہے اور انکو خوب معلوم ہے مگر باوجود اسکے اس جلد کو توڑا اور محض دنیاوی فتن کی وجہ سے احکام میں تحریف کی اور خدا کی طرف جھوٹی باتیں منسوب کیں اور دن رات اسی میں مشغول رہے اس لیے یہود پر یہ عذاب مسلط کیا گیا کہ وہ ہمیشہ مغلوب اور مغلوب اور محکوم رہیں گے چنانچہ ابتداء میں یہود یونانی اور کلدانی بادشاہوں کے محکوم رہے

اور بعد میں تختِ نصر کے مظالم کا تختہ مشق بنے، انہوں میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد تک جو رسول کے باجگزار رہے پھر اللہ تعالیٰ نے انکو مسلمانوں کا محکوم بنادیا اور لقمہِ جاودہ سوسال تک مسلمان حکومتوں کے باجگزار رہے اور اب میں سال سے جو فلسطین میں برائے نام اسرائیل کے نام سے حکومت قائم ہوئی ہے وہ یہودیوں کی حکومت نہیں بلکہ امریکہ اور برطانیہ کی ایک چھاؤنی ہے اور اس مختصر دورِ قہر کے یہودی باشندے امریکہ اور برطانیہ کے مہار سے زندہ ہیں، اور امریکی حکومت کے ظلم ہیں۔ اور عجب نہیں کہ فلسطین میں یہودیوں کا یہ احتیاجِ خروج و جہال اور نزولِ عیسیٰ بن مریمؑ کا پیش خیمہ ہو۔ کیونکہ احادیثِ صحیحہ سے ثابت ہے کہ وہ قبلِ قومِ یہود کے ہوگا اور جب وہ ظاہر ہوگا تو یہودی اسکے مددگار ہونگے۔ اس وقت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام آسمان سے نازل ہونگے اور جہال کو تسلی کریں گے اور تمام یہود۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے مسلمان رفقاء کے ہاتھوں قہرِ شیعہ کے مابین گئے جیسا کہ یہ مضمون احادیثِ متواترہ سے ثابت ہے جس میں یہ کسی تک اور کسی کی تمنا نہیں ہے اور نہ کسی تاویل کی گنجائش ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور اسے نبی کریمؐ وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے کہ تیرے برادرِ دگوار سے اہلبیار بنی اسرائیل کی معرفت اس بات سے آگاہ کرو با کہ ان یہودیوں پر انکی نافرمانیوں اور سرکشوں کی سزا میں قیامت تک ایسے لوگوں کو مسقطِ کمرے گا جو انکو بڑی طرح کا عذاب پہنچائے رہیں یعنی انکی شرافت اور خفاشت کی وجہ سے ہم نے یہ کھد باسے کہ وہ ہمیشہ ذلیل اور دوسروں کے محکوم رہیں گے بحث سے یہاں مسقط کے معنی مراد ہیں گناہِ اللہ تعالیٰ عَلَيْنَا عَلَيْنَا جَعَلْنَا لَنَا اَوْلَیًّا بَاسِی شَدِیدٌ یُّدِیْہُ فَمَا شَوْءُ یُحْطَلِی الدِّیَالِ چنانچہ انتظار سے لیکر اب تک یہودی کسی رسمی سلطنت کے محکوم اور قبور ہی چلے آتے ہیں بیشک تیار یہ در و در گاہ جب چاہے صلہ سزا دینے والا ہے کہ جب گناہی اور سرکش میں حد سے گزر گئے تو دم کے دم میں بند اور لٹکڑ بنادیا اور بیشک وہ قہر کرنے والوں کے لیے جتنے والا ہر ہاں ہے کہ مغفرت کے بعد مہربانی سے فرماتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کفار پر دنیا میں عذاب نازل کرنا ہے اور اہل ایمان کو اپنی مغفرت اور رحمت سے نوازا ہے اور ہم نے نبی اسرائیل کو دنیا میں متفرق اور پرانہ کر دیا فرشتے فرستے تاکہ انکی شوکت باقی نہ رہے دیا میں متفرق ہو گئے کوئی کسی طرف چل گیا اور کوئی کسی طرف کوئی اجتماعی قوت اور شوکت نہ رہی اور مختلف جماعتیں اور مختلف مذاہب بن گئے بعضے ان میں سے شائستہ اور نیکیاں رکھتے جنہوں نے دین میں کوئی تحریف و تبدیلی نہیں کی تھی یہ لوگ زیادہ تر حضرت عیسیٰ کے زمانے سے پہلے تھے اور بعض ان میں سے اس کے بعد تھے اور یہاں تک کہ جنہوں نے دینِ موسوی کو بدل دیا تھا اور تنبیہ کے لیے ہم نے انکو لاحقوں اور تکلیفوں سے آرمایا تاکہ وہ ہماری طرف رجوع کریں۔ راحت اور نصیحت و دہل میں انسان کی آغوش ہے نعمت اور راحت کی حالت میں اللہ کا شکر کرنا چاہیے اور نصیحت کے وقت میں اللہ سے ڈرنا چاہیے یہ حال تو ان کے صلیف کا ہوا پھر ان کے بعد جسے جانشین آئے جو قوریت کے وارث ہوئے یعنی قوریت کے عالمِ کائنات میں حالت یہ ہوئی کہ علم انکو راحت کرنے لگے تاکہ ان میں اور حیرت بنا کا حال متعادل کر دے ہیں انکی گناہوں سے ثبوتِ کبر کی خاطر انکا ہم انہی میں تبدیل کر دے یہاں اس

سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے احبار یہود و مراد ہیں اور اس درجہ بے باک ہو گئے ہیں کہ جرہ کرتے جاتے ہیں اور ساتھ ساتھ یہ کہتے ہیں کہ ہماری مطہرت ہو جائے گی اور ہمارے گناہ معاف ہو جائیں گے ان کا گمان یہ تھا کہ ہم اہل بیت اور اہل بیت کے ساتھ ہیں اور اس کے مقبول شدہ ہیں ہمارے دن کے گناہ رات کو اور رات کے گناہ دن کو معاف ہو جاتے ہیں۔ غرض یہ کہ رشوت لینے کو گناہ جلتے تھے اور حال یہ تھا کہ اگر ان کے پاس بھرا سی قسم کا حرام مال آجائے تو اس کو بھی بے وجہ و کالے میں گنہ گار کہتے تھے اور حال یہ کہ ہم جو گناہ کر رہے تھے وہ معاف ہو جائیں گے۔ کیا ان رشوت لینے والوں سے کتاب (توریت) میں یہ عہد نہیں لیا گیا کہ اللہ کی طرف سوائے حق کے کوئی بات منسوب نہ کریں اور یہ لوگ دن رات اللہ کے کلام میں تحریف کرتے ہیں اور اس کلام کو اللہ کی طرف منسوب کرتے ہیں حالانکہ وہ اللہ کا کلام نہیں۔ نیز یہ لوگ اللہ پر یہ بتانا بنا رہے تھے کہ وہ ان بدکاروں کو بخش دینگے اور حالانکہ ان لوگوں نے اس مضمون کو پڑھا بھی ہے جو اس کتاب میں لکھا ہوا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انکو اس امر کا بخوبی علم ہے کہ اللہ کے کلام میں تحریف کفر ہے اور مصیبت خداوندی کو ضعیف اور حقیر سمجھنا اور بے وجہ و کالے اس کو کیسے چلے جانا کفر ہے اور یہ کہنا کہ اللہ ہمارے ان جرائم کو بخش دینگے۔ یہ اللہ پر بتانا بنا رہا ہے یہ سب بائیں انکو معلوم ہیں اور خوب متحضر ہیں۔ جاہل اور بے خبر نہیں اس لیے کہ اللہ کی کتاب یعنی توریت کو پڑھتے اور پڑھاتے رہتے ہیں اگر باوجود اس علم کے بدوہ و دانستہ جرائم پر دلیر اور بے باک بنے ہوئے ہیں صرف دنیاوی دنیا ان کے پیش نظر ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ دار آخرت کا ثواب ان لوگوں کے لیے جو اس سے بچتے ہیں دینے والے نفی کے مال و متاع کے ہیں بہتر ہے اسے ہووے یہود کیا تم اس بات کو نہیں سمجھتے کہ دار بقا کا ثواب اس دار لائی کے مال و متاع سے بدرجہا بہتر ہے جسے تم خدا کی نافرمانی کر کے حاصل کرتے ہو بڑے ہی نادان ہیں کہ انعام پر نظر نہیں۔ اور اس کتاب کا بھی یہ حضرت کی امید لگاتے تھے ہیں۔

وانیجکے پندارو آن تاویک رائے

غوابد آمر زہشش آخر خدائے

اور ان میں سے جو لوگ کتاب توریت کو مضمونی کے ساتھ پکڑاے ہوئے ہیں یعنی اس میں تحریف نہیں کرتے اور اس کی حدیث کے مطابق ہی آخر الزمان پر ایمان لیتے ہیں اور نماز کو قائم رکھتے ہیں جیسے خدا نے ان میں اسلام دیا وہ تو ہم ایسے نیکو کاروں کا ثواب ضائع نہ کریں گے بلکہ ان کو ہم مزید انعام دیں گے مگر مشیت آیات میں عہد اور میثاق کا ذکر کیا تھا اب آئندہ آیت میں انکی کیفیت بیان کرتے ہیں کہ اس شخص نے اللہ سے لیا گیا تھا کہ ان کے مردوں پر بہادر مثل سائبان کے اٹھایا گیا اور یہ سمجھے کہ اب پہلا آدم پرگرا اسی وقت ان سے عہد لیا گیا مگر انہوں نے اس عہد کو بھی توڑ ڈالا۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور وہ وقت قابل ذکر ہے کہ جب ان لوگوں نے توریت کے عہد اور میثاق کو پس پشت ڈال دیا تو اس وقت ہم نے پہلا آدم کو اکھاڑ کر

ان کے سروں پر ایسا معلق کرو یا کہ گویا وہ ایک سائبان تھا اور انہوں نے گمان کیا کہ اگر انہوں نے تورات کے حکم کو نہ مانا تو وہ پہاڑ ان کے سروں پر گر پڑے گا اس وقت پہلے ان سے کہا کہ جو کتاب یعنی تورت ہم نے تم کو ملی ہے اس کو مضبوطی کے ساتھ چکڑو اور جو اس میں لکھا ہے اس پر عمل کرو تا کہ تم پر ہمیز کا ر ہو جاؤ اور گناہوں اور عیادوں کی قبرست سے تیار انا تم کٹ جائے مطلب یہ ہے کہ یہ بڑے سرکش لوگ ہیں جب تک خدا کا قہر نازل نہیں ہوتا موت تک سیدھے نہیں ہوتے اور یہ حق بیل کا واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد مبارک کہ ہے جس کی تفصیل سورۃ لقہ میں گزر چکی ہے۔

جاننا چاہیے کہ پہاڑ کو کسی کے سر پر معلق کھڑا کر دینا عقلاً محال نہیں جو خدا آسمان جیسے عظیم جسم کو سارے عالم کے سر پر معلق کر سکتا ہے اسے کسی پہاڑ کا معلق کر دینا کیا محال ہے پہاڑ خود کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو مگر آسمان سے تو بڑا نہیں نیز موسم ہر سات میں بسا اوقات ایسا کھرا اور غلیظ بادلوں سر پر معلق ہوتا ہے جو صیول تک دکھائی دیتا ہے اور اتنا کثیر پانی بادلوں میں بھرا ہوتا ہے جس کا اندازہ اندر لگائے کے سوا کسی کو نہیں ہے اور ایک ایک ہفتہ تک لوگوں پر برساتا رہتا ہے۔ بسا اوقات بلندی کی شکنی ٹوٹ کر گر جاتی ہے مگر کیا حال کہ کوئی بادلوں اوپر سے نیچے گر پڑے حالانکہ ایک بادلوں میں جو پانی بھرا ہوا ہے وہ ہزار ہا ہزار ٹنکیوں سے کہیں زیادہ ہے مگر قدرت قدرت اسکو تھامے ہوئے ہے۔ سب کو سنبھالے ہوئے ہے کہ جو بادلوں ہزار ہا جگہ کھوکھائیوں پانی سے بھرا ہوا ہے اور زمین زمین اور چار چار میل تک پھیلا ہوا ہے وہ غبار میں لوگوں کے سروں پر معلق ہے کیا اتنا طویل علین پانی ہواڑے سے کم ہے۔



وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ

اور جس وقت نکالی تیرے رب نے آدم کے پیٹوں سے ان کی پیٹھ میں سے ان

ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ۖ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ۖ

کی اولاد اور اقرار کروایا ان سے انکی جان پر کیا میں انہیں ہوں رب پہاڑ

قَالُوا بَلَىٰ ۖ شَهِدْنَا ۚ إِنَّ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا

ہوئے البتہ! ہم تمہاری جہن میں کہیں کہو قیامت کے دن ہم کو

كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا

اس کی خبر نہ تھی۔ یا کہو کہ شریک

أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ

تو کیا ہمارے باپ دادوں نے پہلے اور ہم ہوئے اولاد ان کے

بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿۱۵۶﴾

پچھلے تو ہم کو کیوں ہلاک کرتا ہے ایک کام پر کہ کیا ہے خطا والوں نے۔

وَكَذَلِكَ نَقُصُّكَ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۱۵۷﴾

اور یوں ہم کہوتے ہیں باتیں شاید وہ لوگ پھر آویں۔

عہدِ السّمت

قال الله تعالى وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَيِّ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ۖ أَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ

در بطم گزشتہ آیات میں حق تعالیٰ نے اس عہد کا ذکر فرمایا تھا جو ناس بنی ابراہیم سے لیا گیا تھا اور جس

کی صفات و رزق سے وہ عذاب الہی کے سزا ہوئے کائناتِ عالم کے بچے بچے اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ

الْكَفِبِ أَنِّي لَا يَفْقَهُونَ وَعَلَىٰ لِلَّهِ الْأَلْحَقُ ۖ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَرَأَىٰ

وَرَأَىٰ أَخَذْنَا مِنْهُمَا مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَرَأَىٰ فَوْفَكَهُ الطُّغْيَانُ ۖ

اب ان آیات میں اُس عہد کا ذکر فرماتے ہیں جو عالمِ ابرار میں تمام بنی آدم سے لیا گیا تھا کہ حق تعالیٰ

نے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے انکی تمام اولاد کو جو تا قیام قیامت پیدا ہوئے والی ہے نکالا اور

انہیں عقیق اور پتھر کی قوت حمایت فرمائی اور ان سے پوچھا اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ کیا میں تمہارا پروردگار

نہیں۔ قَالُوا بَلَىٰ۔ سب نے کہا کیوں نہیں بیشک آپ ہمارے پروردگار ہیں جس سے مقصود یہ بتلانا

ہے کہ توحید امر فطری ہے ہر فرد بشر کی فطرت اور جبلت میں داخل ہے اللہ تعالیٰ نے ذریت کو پشت

آدم سے نکالا اور ان سے اپنی خالقیت اور ربوبیت کا قول و قرار لیا اور خدا کی جانوں کو اس قول و قرار

پر گواہ قرار دیا کہ ان کا رب وہی اللہ ہے جسے سوا کوئی معبود نہیں چونکہ یہ عہد عالمِ ابرار میں لیا گیا تھا۔ وار

وینا میں آنے کے بعد اور عرصہ دیر گزر جائے گی وجہ سے اکثر کو اس عہد سے ذہول ہو گیا اس لیے اللہ تعالیٰ

نے ابراہیم و کرام کو اس عہدِ قدیم کی تذکرہ اور یاد دہانی کے لیے مبعوث فرمایا تاکہ قیامت کے دن۔ ذہول

اور غفلت کا مدد نہ کر سکیں۔ اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ

عَلَيْهِمْ ۖ اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ

عَلَيْهِمْ ۖ اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ اَلَيْسَ لِي بِمَا عَمِلُوا مِنْ جُنُودٍ

لیگا کہ اسے داخلہ اگر تم اس جہد کو قبول گئے تھے تو کیا بہنے اس جہد کی یاد دہانی کے لیے مغربوں کو نہیں بھیجا اور علاوہ انہیں کائنات کا چہرہ درجہ ہماری عزت اور وحدانیت کی گواہی دے رہا تھا اور تم کو یہ بھولا ہوا سبق یاد دلارہا تھا پھر بھی تم نے کوئی توجہ نہ کی نہ انبیاء کرام کی کسی اور نہ دلائل اور براہین کی طرف التفات کیا۔ غرض یہ کہ یہ آیت غافلوں کو جہدِ اہلِ حق کا بھولا ہوا سبق یاد دلانے کے لیے نازل ہوئی۔ باقی جو بڑے برہمن اور بیدار ولی تھے وہ دنیا میں آنے کے بعد اس جہد سے غافل نہیں ہوئے۔

اَنسَتِ الْاَزَلِ بِمِثْلِشْ بَکْشِشْ

بھری یاد ازل کا تو ازل ہی در خودش

عالمِ دنیا میں انسان پرسیکھوں حالات اور واقعات گزرتے ہیں اور انسان انکو بھول جاتا ہے۔ انسان نے اوقات کوئی دستاویز رکھتا ہے اور عدالت میں اسکی جڑی بھی کرا لیتا ہے مگر بعض اوقات مرور زمانہ کی وجہ سے بالکل بھول جاتا ہے اور بعد میں جب عدالت میں مقدمہ پیش ہوتا ہے اور گواہ گواہی دیتے ہیں تو اس وقت یہ مذکورہ نہیں ہوتا کہ میں بھولی گیا تھا اور مجھ کو یہ بات یاد نہ رہی تھی۔ انسان کو اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہونا بھی یاد نہیں تو کون کے کہنے سے ماں کو ماں سمجھتا ہے اگر کوئی شخص ماں کا حق ادا نہ کرے اور مذکر یہ کرے کہ مجھے اپنا پیدا ہونا یاد نہیں تو میں اسکو کیسے ماں جانوں تو سب اسکو حق کہیں گے۔

اسی طرح جہدِ اہلِ حق کو سمجھو کہ انسان سے عالمِ ارواح میں جو جہد لگایا تھا وہ اس نفسِ غصہ میں آنے کے بعد اسے بھول گیا اور جب اس نفسِ غصہ سے رہا ہو گا اور یہ حجابات جہانی مرتفع ہو جائیں گے تو وہ بھولا ہوا سبق اسکو یاد آ جائے گا اور یادداشت اور سپردِ نسیان اور بھول چوک مسبب اللہ کے ارادے اور مشیت سے ہے اور اسکی حکمت سے ہے وہ اپنی حکمت سے ہزاروں چیزیں ہمارے حافظے سے نکال دیتا ہے اسی طرح اگر وہی خدا اپنی کسی حکمت سے جہدِ اہلِ حق کو بھلا دے اور پھر اس پر باز پرس کرے تو اسے حق ہے جہدِ اہلِ حق کا یہ مضمون احادیثِ صحیحہ اور متواترہ سے ثابت ہے اور یہی جہدِ اہلِ حق و اہلِ حق کا مذہب ہے معتزلہ جو عقل کو عقل پر ترجیح دیتے ہیں وہ اس واقعہ کو جہدِ اہلِ حق سمجھتے ہیں اور آیت میں نہایت رک رک کر تاویل کرتے ہیں جو حق حجابات کے تفسیر کے ہیں۔ اہلِ علم تفسیر کی مراجعت کریں۔

معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ انسان سے عالمِ ارواح میں کوئی جہد نہیں لگایا اور اس آیت کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ

عہدِ اَنسَتِ کے بارے میں معتزلہ کا مذہب

آیت کا مطلب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے انسان کی فطرت میں توحید اور ربوبیت کا اقرار و رویت رکھا ہے اور اپنی ربوبیت اور وحدانیت پر ہیشمار دلائل قائم کر دیئے ہیں تو گویا کہ یہ مسبب دلائل خدا تعالیٰ کی طرف

سے انکی ربوبیت کے لیے بمنزلہ محمد کے ہیں۔ خدا تعالیٰ کا ان دلائل کو تمہارے افسوس اور آفاق میں پیدا کرنا گویا کہ تم سے اسکا جہد لینا اور تم کو اس پر گواہ بنانا ہے۔

اہلسنت والجماعت کا مذہب

اہلسنت والجماعت یہ کہتے ہیں کہ معتزلہ کی یہ تاویل احادیث صحیحہ اور صحیحہ کے مروج خلاف ہے اور جامع صحابہ و تابعین کے خلاف ہے اس لیے کہ صحابہ و تابعین سے بالاتر اعلیٰ عالم ارجاع میں جہد لینا ثابت ہے لہذا معتزلہ کی یہ تاویل کسی طرح بھی قابل التفات نہیں۔

نیز یشاق حالی، یشاق قالی اور ازلی کے منافی نہیں۔ یشاق حالی اور عقلی دلائل عقیدہ اور فطریہ سے معلوم ہو سکتا ہے۔ مگر یشاق قالی اور ازلی طور عقل سے بالا اور برتر ہے جہاں عقل کی رسائی نہیں اس قسم کی چیز انبیاء کرام ہی کی تعلیم اور بیان سے معلوم ہو سکتی ہے اس لیے احادیث میں اسی یشاق قالی اور ازلی کو بیان کیا گیا جو عقل سے معلوم نہیں ہو سکتا تھا۔ معتزلہ یشاق حالی اور عقلی کے تو قائل ہیں مگر کتاب و سنت نے جس یشاق کی خبر دی ہے وہ یشاق قالی ہے اور دلائل ربوبیت کا یشاق۔ یشاق حالی اور عقلی ہے جو اس یشاق قالی اور ازلی کا توہید اور مذکر ہے۔ اور کتاب و سنت نے اس یشاق قدیم کی خبر دی ہے کہ جہاں عقل کی رسائی نہیں اور معتزلہ کے نزدیک اگر یشاق قالی اور ازلی کے انکار کی وجہ یہ ہے کہ وہ یاد نہیں رہا تو بہت سے لوگوں کو یشاق عقلی اور مالی بھی یاد نہیں۔ یشاق حالی کے دلائل عقلی یعنی دلائل آفاقیہ اور دلائل الغیرہ انکی نظر کوں کے سامنے ہیں مگر وہ ان کو نظر نہیں آتے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور اے نبیؐ آپ لوگوں کو وہ واقعہ یاد دلائیے کہ جب تیرے ہمورد گار نے آدمؑ کی پشت سے انکی دزیت کو نکالا اور پھر اولاد آدمؑ کی پشتوں سے انکو نوالہ اور تسامیل کی ترتیب کے مطابق نکالا یعنی جس ترتیب سے دنیا میں انسان بعد نسل پیدا ہوئے اسی ترتیب سے انکی پیشوں سے انکی نسل کو نکالا اور انکو عقل و شعور عطا کیا اور جس قدر ملائکہ اور مخلوقات اس وقت موجود تھے سب کے سامنے یہ جہد لینا تاکہ سب گواہ رہیں اور محبت قائم کر کے لیے خود انہی کو انکی ذات پر گواہ بنایا اور ان سے پوچھا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں انہوں نے کہا یوں نہیں بیشک تو ہمارا رب ہے اور ہم فقط حق اور معترف نہیں بلکہ ہم اپنے اسی اقرار کے خود ہی گواہ بھی ہیں اور نبی آدمؑ سے یہ اقرار اور شہادت ہم سے اس لیے لیا کہ ایسا نہ ہو کہ قیامت کے دن یہ کہنے لگو کہ تحقیق ہم تیری ربوبیت اور الوہیت اور وحدانیت سے بے خبر تھے یا یہ کہنے لگو کہ شریک تو ہم سے پہلے ہمارے تبارہ واجداد نے کیا اور ہم انکے بعد انکی تسلی تھے جیسا ہم نے انکو کرتے دیکھا ویسا ہی ہم نے بھی کیا ہمیں کیا معلوم تھا کہ تو رب العالمین اور وحدہ لا شریک ہے پس کیا تو ہم کو روزِ حق میں ان کو اس جرم کی پاداش میں ہلاک کرتا ہے جو ہم سے اگلے ناسخ پرستوں نے کیا سو اس جہد اور اقرار اور ذاتی شہادت کے بعد تمہارا یہ عذر ختم ہوا۔ اب قیامت کے دن تم یہ عذر نہیں کر سکتے کہ ہم سے غفلت ہوئی اس لیے کہ جب خدا تعالیٰ نے یہ خبروں کی زبانی اس جہد کو یاد دلا دیا تو پھر

عزلی گنجائش باقی نہیں رہی کیونکہ جب دلائل قطعیہ سے یاد دہانی کرا دی گئی تو بے نزاع شدت کر ہی کہے ہیں اذیاء کلام کی یاد دہانی کے بعد نہ انکار کی مجال ہے اور نہ شک و شبہ کی گنجائش ہے اور جس طرح ہم نے عہد امت کو بیان کیا اسی طرح ہم کھول کھول کر اپنی ربوبیت اور الوہیت کی نشانیاں بیان کرتے ہیں تاکہ ان میں غور و فکر کریں اور تاکہ معلوم ہو جائے کہ بعد ہماری ربوبیت اور الوہیت کے اقرار کی طرف رجوع کریں اور فکر و شکر سے باز آجائیں اور فطرت سابقہ کی طرف لوٹ جائیں۔

لطائف و معارف

۱۔ یہ آیت عام اصطلاح میں آیت مثانی کہلاتی ہے اور جس عہد کا اس میں ذکر ہے اسکو عہد النبت کہتے ہیں۔

۲۔ جہود مفسرین اور محدثین اسی آیت کی تفسیر یوں بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ازل میں حضرت آدم کی تمام اولاد کو جو قیامت تک پیدا ہونے والی تھی انکی پشت سے نکالا اور ان سے پوچھا کہ کیا میں تمہارا پروردگار نہیں۔ سب نے قرار کیا اور جی کہا کہ بے شک تو ہمارا پروردگار ہے پھر انکو آدم کی پشت میں واپس کر دیا اور یہی مضمون پیشمارا حادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور یہی اہلسنت والجماعت کا مذہب ہے اور مقصود یہ ہے کہ اللہ کی نعمت اور اس کی معرفت انسان کی فطرت میں داخل ہے۔

مخبرہ اور مدعیان عقل اسی آیت کی تفسیر دوسری طرح کرتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ ہم نے آدم کی پشت سے انکی ذریت کو نکالا بلکہ یہ فرمایا ہے کہ ہم نے بنی آدم کی پشت سے انکی ذریت کو نکالا۔ پس آیت کا صاف مطلب یہ ہے کہ ہم نے بنی آدم کی پشتوں سے توالد اور تناسل کے طریقہ انکی اولاد کو نکالا اس طرح ہر کھینچے نطفے عورتوں کے رحم میں واقع ہوئے پھر وہ خون نے پھر گوشت کا لوتھڑا پھر اور کئی تغیرات کے بعد وہ انسانی صورت میں رحم مادر سے باہر آئے پھر جب وہ سن تیز کر پہنچے تو خدا تعالیٰ نے ان میں عقل پیدا کی جس سے وہ نیک و بد میں تمیز کرنے لگے اور اللہ تعالیٰ کے دلائل ربوبیت اور وحدانیت کو پہچانتے لگے اور انکے دل نے اس بات کی شہادت دی کہ بے شک کوئی انکا خالق اور پروردگار ہے گویا خدا تعالیٰ نے ہر واسطہ ان دلائل قدرت کے جو ان کی نظروں کے سامنے تھے ان سے یہ سوال کیا کہ میں تمہارا پروردگار نہیں۔ سب نے بربان حال اسکا جواب دیا کہ جی بے شک تو ہمارا پروردگار ہے اور ہم اپنے اس اقرار پر گواہ ہیں پس ان لوگوں کے نزدیک اس آیت کا تمام مضمون بطور تمثیل ہے نہ بطور حقیقت اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے انسانی فطرت ایسی بنائی ہے کہ اگر وہ اپنی طاقت کے مجاہد اور اپنی صفت کے غائب پر نظر کرے جو خود اس

کے اندر موجود ہیں تو اس کو معلوم ہو جائیگا کہ یہ سب چیزیں خدا تعالیٰ کی رزقیت اور وحدانیت پر گواہ ہیں۔ اہل سنت والجماعت یہ کہتے ہیں کہ حضرت لکے تمام تاویلات نہایت لکے اور بے معنی ہیں۔ جن کی احادیث صحیحہ اور مسند صحیحہ اور اجماع صحابہ و تابعین کے مقابلہ میں کوئی حقیقت نہیں جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

۴۰۔ اس آیت میں بنی آدم کے پشتوں سے انکی اولاد اور ذریت کا نکالنا ذکر کیا ہے اور آدم علیہ السلام کا ذکر نہیں کیا اس لیے کہ سب کو معلوم ہے کہ آدم علیہ السلام سب کے باپ ہیں اور سب انہی کی پشت سے نکلے ہیں اور مسند احمد اور نسائی اور مستدرک حاکم میں یاسنا و صحیح عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی پشت سے ان کی ذریت کو نکالا اور اسے بھیر دیا جیسے چوٹیاں اور پھر ان سے بائنا کلام کیا اللہ عز و جل سب سے جواب میں ہی کہا۔ اے آخر الایہ! دیکھو تفسیر ابن کثیر ص ۲۱۷ ج ۲ اور یہی مضمون حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی احادیث میں آیا ہے۔ دیکھو تفسیر قرطبی ص ۲۱۵ ج ۷

اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی پشت پر ہاتھ پیرا تو قیامت تک پیدا ہونے والی ذریت ان کی پشت سے نکل پڑی اور ہر شخص کی دو آنکھوں کے درمیان نور کی ایک چمک رہی پھر سب کو آدم علیہ السلام پر پیش کیا گیا آدم نے عرض کیا کہ اے رب! کون میں فرمایا یہ تیری ذریت ہے پھر آدم علیہ السلام کی ایک آنکھ پر نظر پڑی جس کی آنکھوں کے درمیان کا نور بہت چمک رہا تھا پوچھا کہ اسے پروردگار پر کون ہے فرمایا کہ اے ایک آدمی ہے۔ جو تیری ذریت کے پھلی امتوں میں ہوگا اسکا نام داؤد ہے عرض کیا کہ اے پروردگار اس کی حرکتی مقرر کی ہے فرمایا ساتھ ساتھ سال عرض کیا اے پروردگار میری عمر میں سے اسکو چالیس سال دے دیجئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی درخواست قبول کی۔ اے آخر العرین! رواہ الترمذی و تالمی و ابن حجر عسکری ص ۱۰۰

حضرت آدم نے حضرت داؤد کی پیشانی میں جو نور دیکھا شاید وہ نور خلافت الہیہ کا ہوگا۔ جو حضرت آدم کے نور خلافت سے عطا ہوتا ہوگا۔ واللہ اعلم۔

بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے ان ادراج کو اصلا ب آیہ میں لوٹا دیا جیسا کہ ابن عباس سے مروی ہے تھو دھو فی اصلا ب آیہ دھو حتیٰ اخ جہم قونا بعد قرن اخس جہ ابو الشیخ۔

۴۱۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت آدم کے دائیں جانب سے جو ذریت نکالی گئی وہ سفید اور نورانی تھی اور بائیں جانب سے جو ذریت نکالی گئی وہ سیاہ اور ظلمانی تھی اور آیت یٰقہر

تَبَيَّنَ صُجُوءٌ وَلَشَوْجُوَةٌ وَجُحُوءٌ میں اسی طرف اشارہ ہے وائیں جانب سے جو نکالے گئے وہ اصحاب یسین میں اور بائیں جانب سے جو نکالے گئے وہ اصحاب الشمال میں۔ ابو طاہر ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اصحاب یسین پر سحلی رحمت تھی انہوں نے شوق اور رغبت سے ملی کیا اور اصحاب شمال پر سحلی ہیبت و ترہتی اس لیے انہوں نے جبر و قہراً ملی کیا اس لیے دنیا میں اگر دوسری راہ پر چلے گئے۔

۵۔ جمہور مطہرین اس طرف گئے ہیں کہ یہ عہد حضرت آدمؑ کے پیدا ہونے کے بعد اور جنت میں داخل ہونے سے پہلے یا گیا اور بعض کہتے ہیں کہ جنت میں داخل ہونے کے بعد ہبوط میں آسمان سے پہلے لیا گیا اور بعض کہتے ہیں کہ ہبوط یعنی آسمان سے اترنے کے بعد زمین پر لیا گیا۔ علامہ آلوسیؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات میں تطبیق و توفیق مشکل ہے حضرات ہوفیا کے کرام یہ فرماتے ہیں کہ مختلف مواضع میں مختلف قسم کے عہد اور مشاق لیے گئے (واللہ اعلم)۔ (دیلمدارح المعانی ص ۹۷ ج ۹)

۶۔ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ وہ عہد تو یاد نہیں رہا تو پھر کیا حاصل تو اس کو یوں سمجھئے کہ وہ عہد اگرچہ یا وہیں رہا مگر اس کا نشان تو ہر ایک دل میں موجود ہے انسان کے دل میں قدرتی طور پر حق تعالیٰ کے طرف ایک میلان پایا جاتا ہے جب کبھی کوئی پریشانی پیش آتی ہے تو دل خدا کی طرف دوڑتا ہے اور اس سے اس مصیبت کے دغیر کا حل طلب کر اور امیدوار ہوتا ہے پس انسان کا دل خود اندر سے گواہی دیتا ہے کہ کوئی میز پر در و گار ضرور ہے جہاں یہ میلان تمام طبیعتوں میں پایا جاتا ہے کسی میں کم اور کسی میں زیادہ خواہ وہ اس میلان کے متعارف ہو سکے یا نہ سکے اور اس کے مقتضایہ عمل کرنے کو آمادہ ہو یا نہ ہو آب رہا یہ امر کہ اس طبعی اور فطری میلان کا متعارف کیا ہے سو معلوم ہوں جو اسے کس پیدا کنش سے پہلے انسان کو جناب باری تعالیٰ کی کسی قسم کی جہی ضرورت میرا پائی ہے جسکے سبب اسکے دل میں خدا کی محبت اس قدر عم گئی ہے کہ بعد کا تکالیف اٹھاتا ہے اور پھر بھی خدا ہی کی طرف جھکتا ہے ورنہ کسی چیز کی محبت بے دیکھے اور بے توجہ پیدا نہیں ہو سکتی پس یہ طبعی میلان روزِ آفتاب یا یومِ شائق کا ایک نشان ہے کس وقت اپنے پروردگار کو دیکھا ہے اور اسی ایک ملاحظے سے کس پروردگار کا عاشق بنا و لیے تمام افراد بشر کا اقرار بربوبیت پر متفق ہو نا اور یقین کے ساتھ اقرار کرنا کہ کوئی بہاد پروردگار ہے سو یہ طبعی میلان اور فطری اذعان اسی پرانے عہدِ شائق کا دھندلا سا نشان ہے کہ جو ایک لمحہ دو لمحہ یا ایک گھڑی دو گھڑی کے لیے پیش آیا ہو نا ہر جے کہ ایک گھڑی یا دو گھڑی کے وقفہ کو مرور زمانہ اور انتقال مکانی سے بھول بنا کوئی مستعد نہیں گھڑی دیر کے لیے عہدِ امت کے وقت صوبے اپنے خدا سے پروردگار کے ممالک سے مثال کو دیکھا ہے اکیسے خدا کی محبت فطری طور پر دلوں میں ایسی راسخ اور پختہ ہو گئی کہ کسی طرح نکلے نہیں نکلی اور اگر کسی شخص میں یہ دیکھو کہ اس میں خدا کا میلان بالکل نہیں تو سمجھو کہ اس کی انسانی فطرت بالکل مسخ ہو چکی ہے اور خدا ہی اثرات کو جو سے انسانی خصلتیں سلب اور نابود ہو جاتی ہیں جیسے بعض اوقات خارجی اثرات سے

خدا کا میلان طبیعت سے بالکل نکل جاتا ہے جو اس بات کی نشانی ہے کہ اس منکر لڑکے قدرت الہی کی تسبیح ہو چکی ہے اکثر عالم جگہ تمام عالم کا اس میلان پر متفق ہو جاتا اس امر کی نشانی ہے کہ کبھی نہ کبھی یہ بات کان میں پڑی ہے۔ جو ہر ایک کی زبان پر آتی ہے مگر یہ امر کہ یہ بات کسی موقعہ اور محل پر کان میں پڑی ہے وہ یاد نہیں رہا مکان اور زمان اگرچہ یاد نہیں رہا مگر اسکا نشان تو موجود ہے سرور زمانہ کی وجہ سے یہ عہد یاد نہیں رہا جس وقت عہد لایا گیا تھا اس وقت زمین چھوٹے چھوٹے ذرات کی مقدار میں تھی اس وقت سے نیکو نگہ اور متاثر نیک ایک طویل عرصہ گزرا اور ذرات مختلف الطوار اور ادوار سے گزرتے رہے یہاں تک کہ اس عالم فانی میں داخل ہوئے تو مدت مدیدہ کا یہ عہد بھولی گئے۔ (ادبجو ایوانیست و الجواہر صفحہ ۱۶)

اور حق جل شانہ کا یہ ارشاد: **وَقَدْ كُنُوا يَٰۤاٰدُ الْاٰدَمٰیۤا تَنۢفَعُ الْاُنۡفُسَ بَیۡنَہُمۡ ۚ فَذَکِّرُوۡا** اِنَّمَا اَنْتُمْ مُّحَدِّثُوۡنَ اسی طرف مشہور معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کی باتوں میں تذکرہ کا حکم دیا گیا ہے اور تذکرہ کے اصل معنی گفت میں بھولی ہوئی بات کو یاد دلانے کے ہیں اسی طرح سمجھو کہ عہد امت کے بھولے ہوئے سبق کو ایسا یاد کرانے کا یاد دلانا اس وجہ سے علماء کی ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ کافر کا جو بیکہ شعور اور ادراک سے پہلے مر جائے وہ جنت میں جائیگا اس لیے کہ اس کے عہد اور حیات کی کوئی تعمیر نہیں آیا البتہ کارکنی جو اولاد مانے ہو کر یہودی یا نصرانی ہو جائے اور اسی پر وہ مرحلے تو وہ جہنم میں جائے گی اس لیے کہ اس سے روز اقل کے حیات کی کوئی توجہ نہ دیا۔

۷۔ اور عہد امت میں سب سے پہلا خطاب حق تعالیٰ کی طرف سے یہ تھا: **اَکْثَرُ بَیۡتِکُمۡ** و ہر بیت کے متعلق سوال تھا اسی طرح مرنے کے بعد قبر میں پہلا سوال اللہ تعالیٰ کی ہر بیت کی متعلق ہوتا ہے قبر میں منکر کبر سب سے پہلے یہی سوال کرتے ہیں **مَنْ رَبُّکَ تَیۡرَابُ کُن** ہے ازل میں بھی **اَکْثَرُ بَیۡتِکُمۡ** فرمایا اور قبر میں بھی یہی سوال کے متعلق سوال ہوا۔

۸۔ لغات میں مذکور ہے کہ علی ہین اصفہانی قدس سرہ سے لوگوں نے پوچھا کہ ایک روز علی یاد ہے تو فرمایا کیوں نہیں مجھے روز جلی ایسا یاد ہے جیسے کل گزشتہ کسی نے یہ کلام شیخ الاسلام خواجہ عبداللہ انصاریؒ سے ذکر کیا تو فرمایا کہ اس جواب میں نقصان ہے جو کل گزر گئی یا جو کل آئے گی اس سے صوفی اور درویش کو کیا مطلب اس روز کی تو ابھی شام ہی نہیں ہوئی اور صوفی اور درویش تو ابھی اسی دن میں ہے۔

روزِ امروز است اسے صوفی و شائ : کے بعد ازوی و از فردا نشان
آنکہ از حق نیست غافل یک نفس : ماضی و مستقبل حال است و ہین

۹۔ شیخ عبدلولہ باب شوالیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان سب کو آدم علیہ السلام کی پشت کی بالوں کی مسامات کی راہ سے نکال پھر ان سے کہا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں انہوں نے گویا کہی کے ذریعے سے جواب دیا اور علیؑ کہا اور وہ اسی حالت میں زندہ اور صاحب عقل تھے اور غفلت یہ امر محال نہیں کہ اللہ تعالیٰ

انہیں باوجود اس قدر تجربے ہونے کے حیات اور عقل وید سے۔ آخر وہ جو امانت جو ہدیہ خود بین نظر آتے ہیں کس قدر اہم و اہلک اور شور و ان کو بھی حاصل ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے رزق حاصل کرنے کی سعی کرتے ہیں اور ان میں تولد اور تسلسل بھی ہے اور وہ ایذا رساں چیزیں سے بچتے بھی ہیں اور اگر کوئی ان کی راہ میں آ جاتا ہے تو اس سے کڑا جاتے ہیں تو جبکہ باتیں اہل سائنس کے نزدیک بھی مسلم ہیں تو ہدیہ نعمت کے واقعہ سے کیوں تعجب کرتے ہیں۔ خدا کی قدرت کے لحاظ سے اس میں کوئی استعجاب و اہمیت اور نظا ہر ہے کہ وہ ذرات انسان کی صورت پر ہونگے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے قدرت کا لفظ استعمال فرمایا ہے۔ ذرات کا لفظ نہیں فرمایا اور قدرت میں قدرت کا اطلاق اسی چیز پر آتا ہے جن کی صورت میں جنی جو باہمی اعتبار کا ذریعہ ہیں صورت اور شکل ہے۔

۱۰۔ امام رازیؒ فرماتے ہیں کہ بدن انسانی میں دو قسم کے اجزاء ہوتے ہیں کیونکہ یہ امر مشاہدہ اور بات سے ثابت ہے کہ ابتداء و ولادت سے بیکر اخیر تک بدن کے اجزاء میں کمی اور زیادتی ہوتی رہتی ہے ابتداء ولادت کے وقت بدن دو باشت تھا اور اخیر عمر میں سات آٹھ باشت کا ہو گیا۔ بدن بھی فریب ہوتا ہے اور کبھی لغز مگر بر حال میں یہ نقص و کمی کہلاتا ہے کہ جو ابتداء و ولادت کے وقت تھا پس جو اجزاء اول سے آخر تک تک باقی رہتے ہیں وہ اجزاء اصلہ ہیں اور جن اجزاء بدن میں کمی اور زیادتی ہوتی رہتی ہے وہ اجزاء ناموہ ہیں پس اس آیت اور جن اماریت میں بنی آدم کی پشتوں سے انکی اولاد کا نکالنا آیا ہے سو وہ اجزاء اصلہ کا نکالنا سو وہ اصلہ اور بنی انسان ہیں اجزاء اصلہ ہیں اور روح کا تعلق انہی اجزاء اصلہ کے ساتھ ہوتا ہے پس حقیقی انسان جو احکام شریعہ کا مخاطب اور مکلف ہے وہ یہی ذلت ہیں جن کے ساتھ روح متعلق ہے اور قیامت کے دن در حقیقت انہی اجزاء اصلہ کو دوبارہ زندہ کیا جائے گا اور انہی اجزاء اصلہ کے ساتھ روح متعلق کر کے حساب و کتاب و عذاب و ثواب دیا جائے گا جس طرح و بناوی زندگی میں روح کا اصلی حق انہی اجزاء اصلہ کے ساتھ تھا اسی طرح بعد الموت کے وقت بھی زائد اجزاء ان کے ساتھ جائیں گے (امام رازیؒ کا کلام ختم ہوا)

۱۱۔ حکمت جدیدہ نے کلاں مینوں اور مائیکرو میٹر سے جو باریک اجسام کی مقدار معلوم کرنے کا آلہ ہے یہ دریافت کیا ہے کہ پانی کے ایک چھوٹے قطرہ میں اسٹھ حیوانات ہوتے ہیں کہ تمام روئے زمین پر پائے آدی نہیں ہوتے اور ان میں تولد اور تسلسل بھی جاری ہے اور باوجود اس کثرت کے نہ ان میں از حطام معلوم ہوتا ہے اور نہ کوئی کسی سے نکلتا ہے حالانکہ انکی حرکت نہایت سریع ہے اور یہ وہ حیوانات ہیں جو موجودہ کلاں مینوں سے نظر آتے ہیں اگر ان کلاں مینوں سے زیادہ قوت والی کلاں مینوں جو تو معلوم نہیں کہ اور کتنے محسوس ہونگے (دیکھو) معاصداً اسلام حسنہ سوم ص ۳۳ ج ۳ و حصہ ہفتم ص ۳۳ ج ۳۔ مصنفہ مولانا انوار اللہ خان صاحب حیدر آبادی۔)

نیز حکمت جدیدہ کی روش سے ایک نظم میں کہو کہ اگر درمناہیز اجزاء موجود ہوتے ہیں جو آئندہ درختوں

کاظم بنتے ہیں اور ایک قطرونی میں کروڑ کروڑ ایسے ستارے اجزاء موجود ہوتے ہیں جو صد ہا سال کی آٹے والی لسلول
 کا مادہ ملتے ہیں۔ دلدراؤ کان مغربیت۔ صوبہ کچھ بلا دلیں ماننے کے لیے تیار ہیں مگر خدا تعالیٰ نے جو حضرت
 آدم کی پشت سے ذریت نکالنے کی خبر دی ہے اس کے ماننے کے لیے تیار نہیں۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا

اور سننا ان کو انجیل اس شخص کا کہ ہم نے اسکو دی ہیں

فَأَنسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ

اپنی آئینیں پھر انکو چھوڑ نکلا پھر پیچھے لگا اسکو شیطان، تو وہ ہوا

الْغَوَّيِّنَ ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَ

گمراہوں میں۔ اور ہم چاہتے تو اسکو اٹھا لینے ان آیتوں سے

لَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ

لیکن وہ حیرا پڑ سے ابھک پڑا زمین پر اور چلا اپنی جاؤ پر۔ تو اس کا

كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلُ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرَكَهٗ

حال جیسے کتا۔ اس پر تو لاوے تو باجھے اور چھوڑ دے

يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

تو ہا ہے۔ یہ مثال ہے ان لوگوں کی کہ جھٹلا میں ہماری آئینیں

فَاقْصُصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ سَاءَ مَثَلًا

سو تو بیان کر احوال شاید وہ دھیان کریں۔ بُری کہاوت ان

بِالْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا

لوگوں کی کہ جھٹلا میں ہماری آئینیں اور اپنا ہی نقصان

يُظْلِمُونَ ۝ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ

گمراہ رہے۔ جس کو اللہ راہ دے وہی پاوے راہ۔ اور جس کو

يُضِلُّ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا

وہ بھٹکا دے سو وہی ہیں زیان میں۔ اور ہم نے پھیلا رکھے

كِبْهَنَهُمْ كَثِيرًا مِّنَ الرِّجِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ

دور کے واسطے بہت حق اور آدمی، جن کو دل ہیں ان سے

لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا

سمجھتے نہیں اور آنکھیں ہیں ان سے دیکھتے نہیں

وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ۚ أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ

اور کمان ہیں ان سے سنتے نہیں وہ جیسے چوپائے بلکہ

بَلْ هُمْ أَضَلُّ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۝ وَلِلَّهِ

اُن سے زیادہ جہ راہ۔ وہی لوگ ہیں غافل۔ اور اللہ کے

الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ

ہیں سب نام خالصے سو انکو پکارو وہ کہہ کر، اور چھوڑ دو جن

يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

کو جو کجی راہ ملتے ہیں اسکے ناموں میں وہ بدلہ پا رہیں گے اپنے کئے کا۔

وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَّهْدُونَا بِالْحَقِّ وَابِهِ

اور ہماری پیدائش میں سے ایک لوگ ہیں کہ راہ پاتے ہیں سچی اور اسی پر

يَعْدِلُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم

الغافل کرتے ہیں۔ اور جنہوں نے جھٹلایں ہماری آیتیں انکو ہجے ہجے پھولیں گے



مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي

جہاں سے وہ نہ جانتے تھے۔ اور ان کو فریفتہ و ننگار ہے جس کی خبر نہ

مَتِّينٌ ۙ

پکا ہے۔

دیدہ و دانستہ حق سے انحراف اور ہوا پرستی کا حال اور مالِ اس کی مثال

قال اللہ تعالیٰ و اقل علیہم نبیاً الذی انزلناہ اٰیۃنا۔ اے... و اقلیٰ لہم ان الذی کیدی متین
اور اگر خدا ان جنس و طبع کا حال اور انجام اور مثال بیان کرتے ہیں جو حق کو قبول کر گئے اور پوری طرح سمجھ لے گئے بعد
محض دنیوی طبع کی بنا پر احکامِ خداوندی سے خوف پر جاتے اور شیطان کے اشاروں پر چلنے لگیں اور خدا کے جہاد
میں ان کی پرواہ نہ کریں رسول کا کلام بہت بڑا ہوتا ہے اس لیے بطور تذکرہ اس سلسلہ میں ایک واقعہ ذکر فرمایا۔

اس آیت کے شانِ نزول میں مفسرین نے مختلف روایتیں نقل کی ہیں اکثر مفسرین
شانِ نزول کے نزدیک اس آیت میں دینی امر و نہی کے ایک شخص کا حال مذکور ہے جس کا نام

بعض بن باحوار تھا۔ انہر قتلے اسے بہت کچھ علم و باطن تھا اور سحابِ المدح و ثناء بھی بنا یا تھا آخر میں اس
نے ایک ثورت کے اغوا سے اور مال و دولت کی تلاش سے حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرگئی کی جس سے
وہ مردود ہو گیا ساری کرامتیں اسکی چھین گئیں اور اسکی زبان کٹنے کی طرح باہر نکل آئی اور دنیا میں ذلیل اور ذلت
میں عذابِ ظہیم کا شفع ہو ا۔ ایک دوسری روایت میں یہ ہے کہ اس آیت میں اُمیتہ بن ابی الصلت کی طرف
اشارہ ہے یہ شخص قورینہ اور انجیل کا زبردست عالم تھا اور صاحبِ شعر و حکمت تھا اور اسکو معلوم تھا کہ
آخر زمانہ میں قاریط کا ظہور ہو گا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور دعوات کو بوجہ جانتا تھا اور
لوگوں میں یہ وعظ کہتا تھا کہ جس نبی آخر الزمان کی پہچان کی ایسا ذکر سابقین نے فرمادی ہے اس کے ظہور کا
زمانہ قریب آگیا ہے مگر جب حضور پر نور کا ظہور ہوا تو اندازہ حسدِ آپ سے برگشتہ ہو گیا اور کفار کا
ظہور بن گیا حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اُمیتہ کا شعر تو مسلمان ہے مگر اس کا
دل کافر ہے۔

اور بعض کہتے ہیں کہ اس آیت میں ابو عامر رابع کی طرف اشارہ ہے جو ایک نصرانی عالم تھا اس
نے منافقوں کے بہکانے سے مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنے کی غرض سے مسجدِ نبویؐ کو ماری۔ حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر

میں یہ تمام روایتیں اسکے شان نزول کے متعلق نقل کی ہیں اور لکھا ہے کہ مشہور یہی ہے کہ یہ آیت بلعم بن باعور کے بارے میں نازل ہوئی اور یہی مناسب ہے کہ چونکہ اس سے متعلق وہی اسرائیل کو سنا ہے کہ ایک ایسا عالم اور صاحب تصرف و درویش رہی کی مخالفت سے مراد وہ ہو گیا پس تم ہی کی مخالفت نہ کرو ورنہ تمہارا بھی یہی حال ہو گا۔ ہر حال میں شان نزول جو بھی ہو اس قدر میں علماء کے لیے خاص تنبیہ ہے کہ اس کو خدا تعالیٰ کے علم اور ہدایت سے لوانے لے چاہیے کہ لسانی خواہش کا ہر گز اتباع نہ کرے اور یہ آیت اپنے قوم کے لیے لفظ سے ہر مایہ رست عالم کو شامل ہے ہر عالم کو اس سے سبق لینا چاہیے اور خدا سے پناہ مانگی چاہیے **لَا يُلَهِمْ أَحَدٌ مِّنْهُمْ مِّنْ عِلْمٍ وَلَا يَنْفَعُ مَن قَلْبٌ لَا يَخْشَعُ وَ مَن لَّفَسَ لَا تَشْبَعُ وَ مَن دَعَا لَا يَسْمَعُ** **أَعُوذُ بِكَ مِّن شَيْءٍ هَؤُلَاءِ إِلَّا رِيحَ عَجِينِ** اور اسے نبی۔ آپ ان لوگوں کو نصیحت اور محبت کے لیے اسی شخص کا حال اور قصہ سنائیے جسے ہم نے اپنی آیتوں کا طوطا دیکھا پس وہ ان آیات کے علم سے ایسا باہر نکل گیا۔ جس طرح صاحب اپنی کھجلی سے باہر نکل آتا ہے اور کھجلی سے اسکو کوئی تعلق نہیں رہتا پس شیطان اس کے پیچھے لگ گیا کہ وہ اس کو چھوڑنا ہی نہیں سو وہ آجوں کا عالم ایسے کم آجوں میں سے ہو گیا جس کی ہدایت کی کوئی توقع نہیں رہی مشہور قول کی بنا پر ان آیات میں بلعم بن باعور کا ذکر ہے جو نبی اسرائیل میں ایک دروہ رست مستجاب الدعوات اور صاحب کرامات شخص تھا اس نے بعض شرطوں کے پیکارنے سے رحمت بیکر حضرت موسیٰ پر بددعا کی کہ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ اسکی کرامت چھن گئی اور راند کا درگاہ ہو گیا اور کہنے کی طرح اسکی زبان باہر نکل گئی اور دنیا میں ذلیل اور خست میں عذاب عظیم کا سزا ہوا اور اگر ہم چاہتے تو ان آیتوں کے سبب اسکو رفعت اور ملذذی مرتبہ عطا کر دیتے یعنی اگر وہ ان آیتوں پر عمل کرتا تو اسکا مرتبہ اور ملذذ ہوتا اور اتنا بلند نہ تھا کہ شیطان وہاں تک نہ پہنچ سکتا۔ وہ جسکے ملذذی کے پستی کی طرف یعنی دنیا کی طرف داخل ہو گیا اور لسانی خواہش کا ہر وہن گیا اس لیے ہم نے اسکو توبیخ اور عنایت کے ملذذ مقام سے دناوت اور خست کی طرف پھینک دیا۔ پس خست اور ذالت میں اسکی مثال کہنے کی سی مثال ہے اگر تو اس پر عمل کرے یا اس پر کوئی بوجھ اور مشقت ڈالے تو وہ زبان باہر نکال دیتا ہے یا تو اسکو اسکے حال پر چھوڑ دے تو بھی زبان باہر نکال دیتا ہے اور باہر نکال دیتا ہے مطلب یہ ہے کہ نہ تو وہ لوگوں حالتوں میں جہاں سے کسی حال میں اپنی عادت نہیں چھوڑتا تمام جہانات کا قاعدہ ہے کہ جب اللہ پر کوئی مشقت پڑتی ہے یا یا اس اور شعلی انکو لاحق ہوتی ہے تو اپنی زبان باہر نکال دیتے ہیں ورنہ جب سکون اور تمام کی حالت میں ہوتے ہیں تو نہیں نکالتے بلکہ ان کے خلاف کہتے کہ اس پر مشقت پڑے یا نہ پڑے وہ ہر حال میں اپنی زبان باہر نکال دیتا ہے جو اسکی خست اور دناوت کی لسانی ہے اور یہ اسکا طبعی خاصہ ہے کہ نہ زبان کو نکالنا اور باہر نکالتے رہنا یہ اسکی اندرونی حرص اور طبع کی ظاہری نشانی ہے جو کسی وقت اس سے طبعہ نہیں ہوتی یا سا جافہ تو فقط یا اس کے وقت زبان نکالنا ہے مگر کہ ہر وقت زبان کو نکال دیتا ہے اور حرص اور طبع اور اضطراب کسی حال میں اس سے

جدا نہیں ہوتا۔ اسی طرح ہوا پرست عالم کی زبان حرص و طمع کی وجہ سے ہر وقت ٹکی پڑتی رہتی ہے اور بدحواسی اور پریشانی سے ہر وقت ہانپتا رہتا ہے اور یہ قلق اور اضطراب اور بے آرامی کبھی اس سے جدا نہیں ہوتی یا آیت ہوا پرست عالم کے لیے غایت و درجہ کی حیرت ہے کہ حق تعالیٰ نے اس کو ایک نہایت خمیس اور ذلیل و حقیر حیوان کے ساتھ شبیر دی ہے کہ جو عالم علم اور ہدایت سے باہر کل کر لسانی شدہ لوگوں کی طرف متوجہ ہوا وہ کہتے کے مشابہ ہے جو خمیس ترین اور عریض ترین جانور ہے جسے نجاست اور مردار و اہللو سے زیادہ لذیذ ہے۔ (اسے اللہ تبارک و تعالیٰ پرست)

کسی عارف باللہ کا قول ہے کہ ہوا، آئندہ کا حجب حال کے کسی کو معلوم نہیں کہ کدھر سے جلتی ہے اور کس تناظر دکھائی ہے اگر فضل کی طرف سے جلتی ہے تو ہم اگر کسی زندہ کو متعلق خداوندی کا کمر بند کر رہے ہیں تو ہم کی طرف آتی ہے تو ہم کی رسم توحید کو اڑا کر کھینچنے کے برابر کر دیتی ہے کسی نے کیا خوب کہا ہے۔ رباعی

آئنا بری از صومعه در دیر گبران افکنی ۱ ویں دکشی از سیکدہ سر حلقہ مردان کنی
چون و چرا در کار تو عقل زلوں داسکے دسد ۲ فرمان دہ مطلق توئی کھنکے کر غواہی آن کنی

یہی حال اور مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں کے دیدہ و دانستہ ازراہ عجز و عناد ہماری آیتوں کو چھٹلایا یعنی کچھ علماء ہی کی خصوصیت نہیں یہ مثال تمام کفار، منافقین اور مکذبین پر صادق آتی ہے جو حق واضح ہو جائے کہ بعد بھی کتنے کی طرح دنیا کی حرص اور طمع میں پڑے رہے اور ہوا پرستی کا شکار بنے رہے ہیں اسے نبی آپ انکو یہ نقشے سنائیے شاید وہ کچھ طور و فکر کریں اور ٹرے انجام سے ڈریں۔ مگر یہ مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے جان بوجھ کر ہماری آیتوں کو چھٹلایا اور یہ لوگ تکذیب کہہ کے اپنی ہی جانوں پر ظلم کر رہے ہیں ہمارا کوئی نقصان نہیں ہوا پرستی کی بنا پر یہ لوگ دنیا میں کتوں کے مشابہ بنے اور آخرت میں بھی کتوں جیسا معاملہ ہو گا۔ آگے یہ بتلاتے ہیں کہ آیات اگرچہ ہدایت کا سبب اور ذریعہ ہیں۔ مگر جب تک توفیق بزدوانی اور عنایت ربانی دستیگیری نہ کرے اس وقت تک ہدایت نہیں ہوتی۔

چنانچہ فرماتے ہیں جسکو اللہ توفیق دیتا ہے وہی آیات خداوندی سے راہ یاب ہوتا ہے اور جس کو وہ اپنی توفیق سے محروم کر دے سو ایسے ہی لوگ ابدی خسارہ میں پڑ جائے ہیں اور باوجود علم و فضل کے ان کو ہدایت نہیں ہوتی اور آیات خداوندی ہدایت ہی کے لیے اناری لکھیں اور مظاہر ہدایت کا سبب ہیں لیکن ہدایت اور گمراہی کا پس منظر قضا و قدر ہے اس لیے کہ تحقیق ہم نے دوزخ کے لیے ہمت سے بچن اور انسان پیدا کیے ہیں تاکہ وہ خدا کے نور (دورخ) کا ایندھن بنیں جس طرح ہم جہنت کے رزاق ہیں اسی طرح ہم جہنم کے بھی رازق ہیں ہم نے ہمت سے بچن اور انسانوں کو جہنم کے رزق کے لیے پیدا کیا ہے ہم نے ملک مطلق اور خالق مطلق ہیں جو چاہیں کریں بندہ کا فرض بندگی اور بے حول و چراغ ہدایت ہے بندہ کو چاہیے کہ اسکو جو حکم دیا گیا ہے وہ بجالائے قضا و قدر کے ارادہ کو خدا کے پروردگار سے ان

منکر ہیں اور جانہیں گے بے دل ہیں مگر ان دلوں سے حق کو نہیں سمجھتے اور ان کے واسطے آنکھیں ہیں مگر ان سے آیاتِ قدرت اور وہاں کی نبوت کو نہیں دیکھتے اور ان کے کان ہیں مگر ان سے کوئی حق بات سننا نہیں چاہتے دلی بھی ہے اور آنکھ بھی ہے اور کان بھی ہے مگر توفیق نہ ہونے کی وجہ سے جانت گئے ایسے لوگ جو جو اس اور قرآن اور کتبِ کو دیکھتے تو ان کی نگاہوں اور سمجھتوں کی طرف متوجہ رکھتے ہیں۔ مانند چو پاؤں کے ہیں۔ جسکا مقصود زندگی ہی کھانا اور پینا اور سونا ہے جگہ یہ لوگ ان سے بھی زیادہ بے راہ ہیں چہ بانیسے اپنے مالک کو اور اپنے نفع اور ضرر کو تو پہچانتے ہیں اور یہ لوگ باوجود انسان ہونے کے آخرت کے نفع اور ضرر کو نہیں سمجھتے یہ لوگ وہ ہیں کہ جو باوجود توجہ دلاتے کے آخرت سے باطل غافل ہیں اس لیے کہ ان کی نبوت الٰہی عقل پر غالب ہے ایسے ہی لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے دوزخ کے لیے ہی بنا دیا ہے جن کی یہ صفات مذکور جو میں ان کے دوزخی ہونے کا سبب یہ صفات ہیں قضاء و قدر اثر کا فعل ہے وہ جو چاہے مفید کرے وہ مالک مختار ہے اسکی تقدیر کا کسی کو علم نہیں کہ اس نے تقدیر میں کیا لکھا اس نے انسان کو پیدا کیا اور اپنی عنایت سے اسکو عقل اور قدرت اور ادا دہ عطا فرمایا انسان دنیا کے مشکل سے مشکل کام اسی تعداد عقل اور قدرت سے کرتا ہے اور دنیا کے کاموں میں دوزخ کا پھر تاج ہے مگر جب آخرت کے کام کا ذکر آتا ہے تو پھر برہن ہوتا ہے اور تقدیر کا حوالہ دینے لگتا ہے کہ میری تقدیر میں بول ہی کھلبے یہ سب بہانے ہیں قابلِ مشغول نہیں مسئلہ قضاء و قدر کی تحقیق بعد از قدرت حَسْبُكَ اللَّهُ عَلٰی قُلُوبٍ مَّيْتَةٍ کی تفسیر میں گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیجائے۔

اہل ایمان کو نصیحت اور توحید اور دعا کی ترغیب

مذکورہ آیت میں غافلوں کا ذکر کیا اب اس آیت میں مومنوں کو ذکرِ الٰہی کی ترغیب دیتے ہیں اور متذکر کرتے ہیں کہ تم غفلت نہ اختیار کرو تا اور حکم دیتے ہیں کہ غفلت سے دور رہنے کا طریقہ یہ ہے کہ یاو الٰہی میں گھر دو اور اللہ ہی کے لیے ہیں۔ سب اچھے نام جو اسکی صفات کا لہر پر دلالت کرتے ہیں کوئی نام اس کی عظمت و جلالت شان پر دلالت کرتا ہے اور کوئی اسکے تجود و عطا پر اور کوئی اسکی تسبیح و تہلیل پر پس اسے سنانا تم کو الٰہی اسما حسنہ کے ساتھ پکارا کرو اور اسکے ہر نام سے وہ حاجت طلب کرو جو اس کے مناسب ہو مثلاً یا رحمن الرحیم۔ یا دالّیٰ ذی الرزق۔ یا ہادی الہدیٰ۔ یا فتاح القصر۔ یا ثواب تلعب علی یعنی اسے دینی بھونچ رہا ہے اور اسے دالّیٰ کچھ کو دالّیٰ عطا فرما اس طرح اسما حسنہ کے ذریعہ سے دعائیں اور حاجتیں مانگو اور ان لوگوں کے طریقہ کو چھوڑ دو جو اللہ کے ناموں میں کی راہی کرتے ہیں یعنی ٹیڑھے چلتے ہیں اسما الٰہیہ میں الحاد و تجرد کی کئی صورتیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کے اسما و صفات کا طرہ پر اطلاق کیا جائے جیسا کہ مشرکین۔ غیر اللہ کو الٰہ اور معبود سمجھتے ہیں۔ اور الٰہ سے لات اور عزیز سے

عزیز و عزیز بنا کر توح کے نام رکھتے ہیں وہم یہ کہ اندر کو غیر مناسب اہمار وصفات کے ساتھ موسوم کیا جائے جیسا کہ نصاریٰ خدا تعالیٰ کے کو اب معنی باپ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کو ایسے نام اور وصف سے پکارا جائے جو خلاف ادب جو بیسے یوں کہہ کر پکارا سے ضرر رساں سے محروم کر دے لے اسے اللہ کے عارف اسے کہوں کہ پیدا کرنے والے اگر حق تعالیٰ سب چیزوں کے پیدا کرنے والے ہیں مگر وہاں اس طرح کے الفاظ کا استعمال کرنا خلاف ادب سے اور معنی بڑا جو نام اور صفت شریعت سے ثابت ہیں یا نامعلوم المعنی ہیں ایسے ناموں کا اطلاق بھی کر دی میں داخل ہے مثلاً خدا تعالیٰ کو یا کریم کہنا تو صحیح ہے اور یا علی کہنا صحیح نہیں اور خدا تعالیٰ کو عالم اور خیر کہنا صحیح ہے مگر عاقل اور طیب کہنا صحیح نہیں شریعت میں خدا تعالیٰ پر ان ناموں کا اطلاق وارد نہیں ہوا عنقریب ان محدثین کو اپنے کیے کی سزا ملے گی کہ انہ کے اہمار وصفات میں کون کجاری کرتے تھے مشرکین حب اند پاک کو یا اہلکارم اور یا اہلین الوجہ کہہ کر پکارتے تھے اور نصاریٰ یا ابا المسیح اور یا ابا اللہ لکھتے تھے اور سکھار غلامت علیٰ اولے ہوتے تھے حق تعالیٰ نے اس قسم کے ناموں کے اطلاق کی ممانعت میں یہ آیت نازل فرمائی اور میں بعد ان لوگوں کے جن کو ہم نے جنت کے لیے پیدا کیا ہے ایک جماعت ایسی بھی ہے جو لوگوں کو حق کی راہ بتاتی ہے اور حق کے ساتھ لوگوں کا اعدا کرتی ہے یہ مہاجرین اور انصار کی جماعت ہے اور جو لوگ قیامت تک ان کے لعن قدم پر چلیں گے۔ یہ آیت امت شریفہ کے حق میں ایسی ہے جیسا کہ ق من ظہر مونسئی أمۃ ۱۰ یفلدونی بالحق ۱۱ یؤدی ثونی۔ امت موسویہ کے حق میں ہے اور جن لوگوں سے ہماری آیتوں کو چھٹا یا ہم انکو درجہ بدرجہ یعنی آہستہ آہستہ اور بتدریج ہلاکت کے مقام تک پہنچا دیں گے اس طرح سے کہ ان کو تخریب و بربادی کو جب کوئی معصیت کریں گے تو انکے واسطے دنیاوی نعمت اور کرامت اور زیادہ کر دیں گے جس سے وہ بھیجیں گے کہ خدا تعالیٰ ہم سے خوش ہے اور یہ نعمتیں کبھی ہم سے زائل نہ ہونگی پھر جب یہ نعمتوں میں خوب نعمت ہو جائیں گے تب تک نعمت انکو پکڑا لیں گے اور غفلت کی حالت میں انکو ہلاک کر دیں گے۔ اسناد آج کے معنی تو یہ کہ یعنی درجہ بدرجہ اور آہستہ آہستہ پکڑا لے کے ہیں کہ بتدریج انکو ہلاکت کی طرف لے جایا جائے۔ اہم تشریف فرماتے ہیں کہ نعمت عطا کرنا اور شکر کا بھلا دینا یہ اسناد آج ہے اور میں ان لوگوں کو ڈھیل بھی دوں گا یعنی اُنکی شرارتوں پر فوراً نہیں پکڑوں گا بلکہ ہمدست دوں گا کہ دل کھول کر دنیا کے مہرے اڑا لیں اور جرم کا پیمانہ بھر نہ پھیلے۔ تحقیق میری تدبیر بڑی حکم اور مضبوط ہے۔ مگر اس تدبیر کو کہتے ہیں جو پوشیدہ ہو اسناد آج کو کیرا لیے فرمایا کہ کاپر میں انعام اور کرامت ہے اور یا میں میں تذلیل و تخریب ہے یعنی ناکامی اور رسوائی ہے۔

ترجمہ آیت یعنی سَنُجِزُ قَ مَا کَانُوا یَعْمَلُونَ۔ میں محدثین کی سزا کا ذکر نقاب

ف ان آیات میں یہ بتلایا کہ جو لوگ حق جل شانہ کے نزدیک مغفوس ہوں۔ یہ ضرر دہی نہیں کرا نہیں فوراً عذاب دیا جائے بلکہ بطور استدراج انکو ہلاکت ملتی ہے۔

ایک شبہ اشرے سے کہ اس بگڑائی تو یہ فرمایا وَلَقَدْ خَلَقْنَاكَ جَنَّاتٍ مِّنْ ثَمَرٍ فَتَنَّاكَ وَفَاخًا ۚ وَالْأَشْرَءُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ جس نے بہت سے جن اور انس کو دوزخ کے لیے پیر کیا اور دوسری جگہ یہ ارشاد فرمایا۔ وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُنِي۔ کہ جن اور انس سب کو صرف عبادت کے لیے پیدا کیا۔

یہ ہے کہ اس بگڑائی قدر اور بخون کو بیان فرمایا کہ بخون اور تقدیری طور پر بہت کم کو اس لیے پیدا کیا کہ وہ جہنم کا ایسا حصہ بنیں اور دوسری جگہ اپنی تشریع اور تکلیف کو بیان فرمایا کہ بخون کو اس لیے پیدا کیا کہ وہ اپنے ظہور برحق کی عبادت اور اطاعت کریں اور خداوند تقدوس نے جو ان کو مخلوق اور قوم اور قدرت اور اختیار دیا ہے اس کو اس کی عبادت اور اطاعت میں خرچ کریں خدا اور کائنات کے تقاضوں میں اسکو استعمال نہ کریں وہ قول آیتوں کی کوئی تعارض نہیں ایک جگہ عبادت تشریح کا بیان ہے اور ایک جگہ عبادت بخون اور تقدیری کا بیان ہے۔

أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا مَّا يَصَاحِبُهُمْ مِّنْ جَنَّةٍ

کی دھیان نہیں کیا انہوں نے اے ان کے رفیق کو کچھ جنوں نہیں

إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝۱۰۱ أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي

وہ تو ڈرالے والا ہے صاف - کیا تنگہ نہیں کی

مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ ٱللَّهُ

سلطنت میں آسمان اور زمین کے اور جو اللہ نے بنائی

مِّنْ شَيْءٍ ۚ وَأَنۢ عَسَىٰٓ أَن يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ

ہے کوئی چیز اور یہ کہ شاید نزدیک پہنچا ہو اُن کا

أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍۭ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ۝۱۰۲ مَن

وعدہ سو ان کے پیچھے کس بات پر یقین لادیں گے ؟ جس کو

يُضِلُّ ٱللَّهُ فَلَآ هَادِيَ لَهُ ۚ وَيَذَرُهُمْ فِي

اللہ بھٹکا دے اسے کوئی نہیں راہ دینے والا۔ اور انکو چھوڑ رکھتا ہے

طُغْيَانُهُمْ يَعْصِمُ عَنْهُمْ

ان کی شرارت میں بچتے۔

تہدید بر عدم نظر و فکر و تذکیر موت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حَكِيمَةٍ ۖ أَلَمْ يُدْرِكُوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۚ

دلچسپ گزشتہ آیات میں گمراہوں اور آخرت سے غافلوں کی تہدید و تذکیر کا ذکر تھا اب ان آیات میں انکی غفلت اور گمراہی کے سبب کا ذکر ہے وہ یہ ہے کہ غور و فکر سے کام نہیں لیتے اس لیے کبھی موت و رسالت کے بارے میں انکو شبہ لاحق نہ ہوتا ہے اور کبھی خداوند ذوالجلال کی الوہیت اور ربوبیت میں شک و شبہ نہ ہوتا ہے اگر یہ لوگ حضور پرور صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور معجزات میں غور کرتے تو آپ کی نبوت و رسالت میں انکو شبہ نہ ہوتا اور اگر آسمان و زمین کی خلقت میں غور کرتے تو خدا کی وحدانیت میں کوئی خبیہ نہ رہتا انکو چاہیے کہ اس بات میں غور کریں کہ شاید انکی موت اور جلالت کا وقت قریب آگیا ہے اس لیے انکو چاہیے کہ موت آنے سے پہلے سنبھل جائیں اور مبالغہ الموت کی تیاری کریں۔

معرشہ آیات میں انکے قصور کا بیان تھا اب ان آیات میں انکے بہودہ جہالت کا جواب ہے۔ ایک جہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات کے متعلق کرتے تھے کہ یہ دعویٰ موت کوئی دلوایہ شخص معلوم ہوتا ہے اور دوسرا خبر خدا تعالیٰ کی وحدانیت کے متعلق تھا۔ اب ان آیات میں انکے بہودہ جہالت کا جواب دیتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کیا یہ نادان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جنون کی نسبت کرتے ہیں اور انہوں نے اس بات میں غور نہیں کیا کہ ان کے رفیق مہر صلی اللہ علیہ وسلم کو جنون سے ذرہ برابر کوئی مس بھی نہیں بچتا ہے آپ کے ساتھ رہے اور یہ لوگ آپ کے حال سے بخوبی واقف ہیں دنیاوی لذات سے گمراہ گش اور ہمہ تن آخرت کی طرف متوجہ ہیں دن و رات حکمت و معرفت کی باتیں سنتا رہے ہیں آپ تو صرف صاف طور پر آئندہ کے عذاب سے ڈرتے دلتے ہیں اور ایسی علم و حکمت کی باتیں ایک جنون سے مرزا نہیں ہو سکتیں جس کو یہ جنون کہتے ہیں دل سے انکو بھی یقین ہے کہ جنون کی باتیں ایسی نہیں ہوتیں کیا ان لوگوں نے ویدہ عقل سے امثال اور ان کے ملک عظیم میں نظر نہیں کیا یہی قوم اور کواکب اور شمس و قمر اور کواکب و دریا میں نظر نہیں کیا اور انکے ملاؤ خدا تعالیٰ نے قسم قسم کی چیزیں پیدا کر دی ہیں انکو نہیں دیکھا جس سے مصالح کی کمال قدرت اور شہد ع کی بحال و وحدت ان پر ظاہر ہو جاتی کیونکہ عالم کا ذرہ ذرہ اسکی وحدانیت کی گواہی دے رہا ہے اور نہ ان

لوگوں نے اس بات کا خیال کیا کہ شاید انکی موت قریب آگئی ہو اور اس ڈر سے توبہ کر لیں کہ کہیں کوئی حالت میں نہ رہ جائیں پس اس قرآن کے لوہ کو ان ہی بات پر ایمان لائیں گے اس کے بعد قریباً مت تک کوئی کتاب نازل ہوئی ہی نہیں مگر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم انبیاء ہیں اور آپ کی کتاب آخری کتاب ہے جس سے تمام پہلی کتابیں منسوخ ہو گئیں جسکو ان کو آکر کرے اور توفیق سے اسکو قوم کرے پس اسکو کوئی راہ دکھائے والا نہیں اور ان معاندین کو خدا تعالیٰ گمراہی سے نکالتا نہیں بلکہ انکو انکی گمراہی اور سرکشئی میں چھوڑ دیتا ہے کہ کسی میں دلیر نہ کر دے اور حیران پھرتے رہیں اور راہ راست پر قیام اور آخرت پر ایمان نہ لائیں ان آیتوں میں استیلاج کو بیان کیا جس کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دشمنوں پر لعنتوں کے دروازے کھول دیتا ہے یہاں تک کہ وہ فیض وحشت میں ایسے صدمت ہو جاتے ہیں کہ دل کے اندر سے جو جاتے ہیں اور جس منہ جیتی لے رہتے ہیں وہی ہیں اس سے انھیں پھر بے ہیں بھلا اسکو بھلا دیتے ہیں جب غفلت کی اس منزل میں پہنچ جاتے ہیں تو بکرا سے جاتے ہیں اور انکو یہ معلوم نہیں کہ یہ سارا ماجرا از اول تا آخر قضاء و قدر میں طے ہو چکا ہے۔ اب آئندہ آیت میں مشرکین کے ایک اعتقاد سوال کو ذکر کر کے اس کا جواب دیتے ہیں ۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِمُهَا قُلْ

تجھ سے پوچھتے ہیں قیامت کی بابت کہیں وقت ہے اسکا مقرر تو کہہ

إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا يُوقِيتُهَا

اس کی خبر تو ہے میرے رب ہی پاس وہی کھول دکھاوے گا اسکو اپنے

إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوتِ وَالْأَرْضِ لَا

وقت ، بھاری بات ہے آسمان و زمین میں تم

تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا

پر آتی ہے تو بغیر آواز کی تجھ سے بد چھنے لگتے ہیں کہ تو اسکا تلاشی ہے

قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

تو کہہ اسکی خبر ہے غناس اللہ پاس لیکن اکثر لوگ سمجھ

لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٨﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا

نہیں رکھتے۔ تو کہ میں داک نہیں اپنی جان کے بھلے کا نہ

حَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ

بڑے کا مگر جو اللہ چاہے، اور اگر میں جانا کرتا طیب کی بات

لَا تُكْثِرُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنَّ

توبہ سے خوبیاں لیتا ۔ اور مجھ کو بڑائی سمجھی رہے ہیں ۔ میں تو

أَنَا الْغَايَةُ وَبَشِيرُ الْقَوْمِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾

یہی ہوں ڈر اور خوشی سنا لے والا، ماننے لوگوں کو۔

تذکرہ آخرت و ذکر قیمت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيَسْئَلُوكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا... إِنَّ آتَانَائِذُكَ وَتُشِيرُ يَقُولُ
فَأَعْمَدُكَ

۱۔ **مِلْطُہ** اگر شدتِ عتسائی اُن یکتوں قِیدِ اقبوبِ اِکْلُفُو میں الزامی قیامت کا ذکر تھا اس لیے کہ حدیث میں ہے۔ **ہن حالت فقد قامت قیامتہ** جو شخص مر گیا اس کی قیامت تو قائم ہو گئی اب ان آیات میں مجموعہ عالم کی قیامت کا ذکر ہے پس جس طرح کسی شخص کو اپنی شخصی قیامت یعنی اہل اور موت کا علم نہیں اسی طرح کچھ تو کہ پوری دنیا کی اہل یعنی موت کا علم بھی کسی کو نہیں کون بتا سکتا ہے کہ قیامت کس تاریخ میں اور کس دن میں اور کس وقت میں آئے گی۔ اس کا علم سوائے خداوندِ مطلق العبوب کے کسی کو نہیں قریش کے ایک گروہ نے آپ سے سوال کیا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ بتلاؤ کہ قیامت کب آئے گی اس پر یہ آئیں نازل ہوئیں۔ **مشرکین قیامت کو یعنی دوبارہ زندہ ہونے کو خیال سمجھتے تھے۔** یہ ان کا خیال غلامِ تھاہر کا تو کوئی خیال چیز نہیں رہا مگر کہ زندہ ہو سوا میں اگر کوئی اشکال ہو سکتا ہے تو صرف یہ ہے کہ نصرت سے محبت ہو یا نہ ہو ممکن ہے سو یہ بھی دن و رات مشاہد ہے اس میں بھی کوئی قابل اعتراض بات نہیں خداوندِ قدوس کی قدرت میں ذرا غور کریں تو سارے شبہات دور ہو جائیں چنانچہ فرماتے ہیں۔ **لوگ آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ قیامت کس وقت قائم ہوگی تاکہ قیامت قائم ہونے**

سے کچھ ورہیلے ایمان لے آئیں آپ جواب میں کہہ دیجئے کہ جہاں بہت کثافت کا علم صرف میرے پڑاؤ کا ہی کے پاس ہے جن کی خبر کسی ملک مغرب کو ہے اور نہ فیہ مسلکی کو میں ظاہر کر چکا اس کے وقت پر مگر وہی جو اسے جانتے قیامت کا ماحول آسمانوں اور زمین میں بڑا بھاری اور گراں عداوت ہے جس میں آسمان اور زمین سب کی فناء سے اس لیے حکمت کا تقاضا یہ ہے کہ اسکو کبھی دکھا جائے نہیں آئے گی تو پر قیامت مگر ناگہاں اس لیے مگر اس سے ڈرتے رہنا چاہیے اور اگلے سے پہلے اسکی تیاری کر لینی چاہیے اور پہلے سے تیار رہنے میں یہ بات نہ رہے گی یہ لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے متعلق اس طرح سے سوال کرتے ہیں کہ تو یا آپ اس سے فوراً باخبر اور واقف ہیں آپ کہہ دیجئے کہ اس کا علم تو انہی کے پاس ہے اللہ تعالیٰ نے کسی حکمت اور مصلحت سے اسکے علم کو اپنے ساتھ قلموں کر لیا ہے جس میں ایک مصلحت یہ بھی ہے کہ مگر ان قیامت کو آخر وقت تک قیامت کی آمد کا پتہ نہ پتہ چلے انسان کو آخر وقت تک موت کا علم نہیں کو کتب آئے فی اسی طرح کسی کو قیامت کے آنے کا وقت بھی معلوم نہیں لیکن اکثر لوگ ہیں جانتے کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ جبکہ علم حق قیامت کے شانہ کے ساتھ مخصوص ہے کسی حکمت اور مصلحت کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے اسکا علم انبیاء اور خاص سے ہی روک لیا ہے مثلاً انکے آپ قیامت سے جس کا علم صرف اللہ ہی کو ہے اسکے سوا اور کسی کو نہیں مگر اکثر آدمی ایسی کثرت اپنی بے علمی کے سبب سمجھتے ہیں کہ انہوں کو قیامت کا علم ہی ضروری ہے اور اگر کوئی نادان کہے کہ فی کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ غیب والں جو تو اسے ہی آپ اس سے کہہ دیجئے کہ میں تو اپنی ذات کے لیے علم نہیں دوںوں کے لیے کسی طبع اور مزاج کا مالک نہیں مگر شنا اللہ تعالیٰ چاہے قطعاً حقى مقدار مجھے انبیاء رحا مل ہو جائے میں نہ اعتقاد مستقل رکھتا ہوں اور نہ علم محیط اور اگر میں غیب والں ہوتا تو میں اپنے لیے بہت سی بھلائی جمع کر لیتا اور کچھ لوگوں کی رہائی نہ دیتا جتنی بھی اگر میں غیب والں ہوتا تو بہت سی بھلائیوں اور کامیابیوں حاصل کر لیتا جو علم غیب نہ چونے کی وجہ سے مجھ سے فوت ہو جاتی ہیں۔ بشرط اوقات لاعلمی کی وجہ سے مجھ کو ناگوار حالت بھی پائیں آتی ہے اگر پہلے ہی مجھے علم ہوتا تو یہ اضطراب اور پریشانی کھو کر واقعہ ہوئی انسان کو اگر پہلے سے علم ہو جائے تو نہایت آسانی کے ساتھ بہت سی مشکلات کی روک تھام ممکن ہے میں نہ تو جنوں ہوں اور نہ غیب والں ہوں میں تو صرف عذاب الہی سے ڈرتے والا اور ایمان والوں کو کتاب کی بشارت دیتے والا ہوں یعنی میری قوت کی حقیقت صرف اس قدر ہے کہ میں احکام خداوندی کا پیشہ اور مذہبوں کے لیے علم غیب ہے اور نہ میں کسی طبع اور مزاج کا مالک ہوں مگر میں عرب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت میں جہاں اور شہادت نکالتے تھے وہاں یہ بھی کہا کرتے تھے کہ اگر آپ سچے ہیں تو ہمیں نہ زیادتی حضرتوں سے کہانے کے لیے نہیں چرب کی خبر لیں بتلائیے اور آئینہ الی مصائب سے ہمیں آگاہ کیجئے تاکہ ان سے بچنے کی تدبیر کر سکیں ان سب مضرعات کے جواب میں یہ ثابت نازل ہوئی کہ تم ہی آپ ان سے یہ کہہ دیجئے کہ میں خود اپنے ہی طبع اور مزاج کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ میں عالم غیب ہوں جو میں غیب کی باتوں -

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا

وہی ہے جس نے تم کو بنایا ایک جان سے اور اسی سے بنایا اس کا

زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا

بڈا کہ اس پاس آرام پکڑے پھر جب مرد نے عورت کو گھسکا عمل رہا ہلکا

خَفِيفًا فَهَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا

ساحل، پھر چلتی گئی اس سے پھر جب بوجھل ہوئی دونوں نے پکارا اٹھا اپنے رب کو

لَيْنِ آيْتِنَا صَالِحًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا

اگر تو ہم کو بخشے چنگا بھلا تو ہم جیسا شکریں کریں۔ پھر جب

اَتْنَاهُمْ صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَلَّى

دیا ان کو چنگا بھلا ٹھہرانے لگے اس کے شریک اس کی بعض چیز میں سو اللہ

اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ اَيُّشْرِكُونَ ۚ اَلَا يَخْلُقُ شَيْئًا

اور ہے انکے شریک بنانے سے کہن کو شریک بناتے ہیں جو پیدا نہ کریں ایک چیز

وَهُمْ يَخْلُقُونَ ۝ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا

اور آپ پیدا ہوتے ہیں ؟ اور نہ کر سکتے ہیں انکو مدد اور نہ اپنی

وَلَا اَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ۝ وَاِنْ تَدْعُوهُمْ اِلَى

مدد کریں۔ اور اگر ان کو پکارو براہ

الْهُدٰى لَا يَتَّبِعُوْكُمْ طَسَوَاءٌ عَلَيْكُمْ اَدْعَوْهُمْ اَوْ لَا

پیر، نہ چلیں تمہاری پکار پر۔ برابر ہے تم کو کہ انکو پکارو یا

اَمْ اَنْتُمْ صٰمِتُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ

سکے رہو۔ جن کو تم پکارتے ہو

دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلَيْسَ تَجِيبُوا

اللہ کے سوا بندے ہیں تم سے۔ بھلا پکارو ان کو تو چاہئے قبول کریں

لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۹۶﴾ اَلْهَمُّ اَرْجُلُ يَمْشُونَ

تہارا پکارنا، اگر تم سچے ہو۔ کیا ان کو پاؤں ہیں جن سے چلتے

يَهَا اَمْلَهُمْ اَيْدِي يَبْطِشُونَ يَهَا اَمْلَهُمْ اَعْيُنُ

ہیں یا انکو ہاتھ ہیں جن سے پکڑتے ہیں یا انکو آنکھیں ہیں

يُبْصِرُونَ يَهَا اَمْلَهُمْ اِذَا نِ يَسْمَعُونَ يَهَا

جن سے دیکھتے ہیں۔ یا ان کو کان ہیں جن سے سنتے ہیں۔

قُلْ اَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوْنَ فَلَا تَنْظُرُوْنَ ﴿۹۷﴾

تو کہہ پکارو اپنے شریکوں کو پھر کڑا کرو اور نہ دیکھو۔

إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى

میرا حمایتی اللہ ہے۔ جس نے کتاب اتاری کتاب اور وہ حمایت کرتا

الصَّالِحِينَ ﴿۹۸﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِهِ لَا

ہے نیک بندوں کی۔ اور جن کو تم پکارتے ہو اس کے سوا نہیں

يَسْتَطِيعُوْنَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُوْنَ ﴿۹۹﴾

کر سکتے تہااری مدد اور نہ اپنی جان بچا سکیں۔

وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَ

اور اگر ان کو پکارو راہ کی طرف کچھ نہ سنیں اور

تَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿۱۰۰﴾

تو دیکھتے کر دیکھتے ہیں تیری طرف اور کچھ نہیں دیکھتے۔

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ

خوب کر معاف کرنا اور کچھ نیک کام کو اور گناہ کو

الْجَاهِلِينَ ﴿۱۹﴾ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ

جاہلوں سے - اور کبھی ابھار دے تجھ کو شیطان کی بھیڑ

فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۲۰﴾ إِنَّ الَّذِينَ

تو پناہ پکڑ اللہ کی - وہی ہے سنا جانتا - جو لوگ

اتَّقُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا

ڈر رکھتے ہیں جہاں پڑ گیا ان پر شیطان کا گزر چونک گئے

فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿۲۱﴾ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي

پھر نبھی ان کو سمجھ آگئی - اور جو شیطانوں کے بھائی ہیں وہ انکو کھینچتے

الْفِتْنَى ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿۲۲﴾

جاتے ہیں غلطی میں پھر وہ کمی نہیں کرتے -

اثبات توحید و ابطال شرک

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ... اَللّٰہی... ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ۝

۱۔ لفظ (گزشتہ آیات میں اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت اور کمال علم و حکمت کا ذکر تھا کہ وہ ہی ہر شے اور ہر فرد کا مالک ہے اور وہی عالم الغیب ہے اور شروع صورت میں حضرت آدم علیہ السلام اور حوا علیہا السلام کا قتلہ ذکر فرمایا اب صورتِ قریب الختم ہے اسی لیے حضرت آدم اور حوا کا قتلہ انہی طور پر دوبارہ ذکر فرمایا ہے جس سے متعجب و حیران نہ ہو جائیں اور شرک کا ابطال ہے اگرچہ گزشتہ آیات میں بھی توحید خداوندی کا مختصر سا ذکر ہوا ہے لیکن ان آیات میں اس مضمون کو قدرے تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں وہی اللہ ہے جس نے تم سب انسانوں کو ایک ذات یعنی آدم علیہ السلام سے پیدا کیا اور پھر اسی ایک ذات سے اسکا جوڑا پیدا کیا۔

صیغہ تنفیہ کا نہیں لایا گیا معلوم ہوا کہ خود حضرت آدم اور حوا مراد نہیں بلکہ یہ شرک کسی جماعت سے صادر ہوا ہے جو اولاد آدم سے ہے اور مسلسل شرک میں گرفتار ہیں کہ کوئی علمائے کون مصادر کا صیغہ ہے جو اسماء کے بعد آتی ہے لے لایا گیا ہے معاذ اللہ جسکا حضرت آدم اور حوا کے بارے میں تصور صحیح نہیں ہو سکتا معاذ اللہ اگر آیت میں حضرت آدم اور حوا کا شرک مراد ہوتا تو قطعاً عیالیش کاں بصیغہ تنفیہ آتا معلوم ہوا کہ جملہ شرکاء کی ضمیر تنفیہ - دو بلسین یا لوعین متغلیب کی طرف راجع ہے نہ کہ آدم اور حوا کی طرف۔

خرص یہ کہ ان آیات میں خاص آدم اور حوا کا حال بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ عام آدمیوں کے مرد اور عورت کا حال بیان کرنا مقصود ہے بلکہ شک الیادار کلام یعنی هُوَ الَّذِي خَلَقَكَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا میں بطور تہید آدم اور حوا کا ذکر تھا مگر اس کے بعد مطلق مرد اور عورت کے ذکر کی طرف منتقل ہو گئے اور قرآن کریم میں بیکثرت ایسا ہے کہ شخص کے ذکر سے جنس کے ذکر کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں جیسے وَلَقَدْ كَرَّمْنَا الشَّعْبَ الَّذِي يَأْتِيهِمْ بِالْحَبْلِ وَيَجْعَلُ لَهُمَا مَرْجُوًّا مَا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِبَا فِيهَا لَآتِيَا مِنْهُمَا نَمْرًا وَيَعْلَنَآ رَجُفًا۔ میں انہی کی طرف ضمیر راجع کی گئی ہے حالانکہ جن سببوں کو مصابیح فرمایا ہے وہ ٹوٹنے والے نہیں جن سے شیاطین کا دم ہوتا ہے مگر شخص مصابیح سے جس مصابیح کی طرف راجع کی گئی۔ ابد بحدہ تعالیٰ وَخَلَقَ لَكُمْ مِنْهَا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْغَبُونَ اس طرف گئے ہیں کہ اس آیت میں روئے سخن آدم اور حوا کی طرف ہے اس لیے کہ بعض رواہوں میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ حضرت آدم اور حوا علیہما السلام کا حال ہے حضرت حوا کے کئی بچے مر چکے تھے اس کے بعد وہ حاملہ ہوئیں تو شیطان نے ان سے آکر کہا کہ اگر اسکا نام عبدالحارث رکھو تو یہ زندہ رہے گا۔ حضرت حوا شیطان کے قریب میں آگئیں اور اس نام کو کہنے کا وعدہ کر لیا۔ پھر حوا نے حضرت آدم کو بھی راضی کر لیا اور جب بچہ پیدا ہوا تو دونوں نے اسکا نام عبدالحارث رکھا اور حارث ابلیس کا نام تھا اور نظام حضرت حوا کو اسکی عبرت تھی کہ حارث شیطان کا نام ہے اور نہ یہ خبر تھی کہ یہ شعور و دینے والا شیطان سے یا بلیس بدل کر آیا ہو گا اور حضرت حوا نے پہچان نہ ہو گا۔ اور اس قسم کا مکر حضرت آدم اور حوا نے نہ سمجھی سنا تھا اور نہ دیکھا تھا یہ پہلا موقع تھا جسے خبری سے دھوکا میں آگئے سو یہ روایت اگرچہ ترمذی میں مذکور ہے مگر مستند و درجہ سے معلول ہے اور حضرات محدثین نے اسکی تضعیف کی ہے علاوہ ازیں اسماء اعلام میں لغوی معنی کا لحاظ اور اعتبار نہیں ہوتا اور اگر بالفرض کوئی لحاظ ہو بھی تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس کی طرف لفظ عبد کو مصفا کیا جائے اسکو معبود سمجھ لیا جائے کہ عرب کا محاورہ ہے کہ میزان کو عبد الیف کہتے ہیں یعنی میزان کا عظام اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ وہ میزان اسکا معبود ہے اور یہ اسکی پوجا کرتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا میں کا نام عبد المطلب تھا کوئی شخص اسکا مطلب نہیں سمجھتا تھا کہ وہ مطلب کے بندہ ہیں اور مطلب ان کا معبود ہے پس اگر عبد الحارث نام رکھنے کا واقعہ صحیح ہو تو اس سے شرک کی تشبیہ مراد ہو گا۔ معاذ اللہ ممکن نہیں کہ حقیقہ شرک کا ارتکاب کرے لیکن ایسا نام رکھنا اس سے شرک کی روائی ہو یہ بھی کی شان نہیں

کے مناسب نہیں اور قرآن کریم کی حالت ہے کہ انبیاء اور مقررین کی جیوں میں جھوٹی باتوں اور لغو باتوں اور بھول
جو کہ کوئی سخت فتوان سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ لوگوں علیہ السلام کے قلعہ میں ہے۔ وَقُلْنَا اَنْتُمْ
لَقَدْ كُنْتُمْ عَلَيْنَا اَوْدُورِي جگہ جسے کہتے اِذَا الشَّائِطَانُ الْمُرْسَلُ وَظَنُّوا أَنَّهُم قَدْ كُفِّرُوا
اسی طرح یہاں بھی جیسے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے رقبہ کے لحاظ سے اسی تسمیہ کہ میں شرک کا ایہام تھا اَللّٰهُمَّ
اِنَّ الْعَادَمِیْنَ اَوْرَاہِمَا۔ وَحَقَّ عَلَیْہِمْ شَرٌّ کَافٍ۔ آخوردست سے کچھ کھائینا وہ بلاشبہ سہو اور سیان سے
تھا اور یہو سیان غلام و اطفال قابل مؤاخرہ نہیں مگر حضرت آدمؑ نے جو جوتے سے کھانیا اس پر قرآن کریم
میں کس قدر عتاب آیا۔۔۔ عتاب الہی شانِ رفع کے لحاظ سے تھا۔

ابطال شرک و بت پرستی

گزشتہ آیات میں حق تعالیٰ کی صفات کا ذکر کیا جا چکا اس کے استحقاق معبودیت کی دلیل تھیں اب آگے آکر وہ بالکل کے نفس ان کا ذکر ہے جو ان کی عدم موجودیت کی دلیل ہیں بلکہ وہ تو اپنے پرستاروں سے بھی مدد کر رہے ہیں ان کے ہاتھ میں نہ ان کے پیارے ان کے آنکھوں سے نہ ان کے کان وہ اپنے پرستاروں کی آواز بھی نہیں سن سکتے چہ بول ان کی مستقل کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کیا یہ لوگ ناطق کائنات کے ساتھ انیسویں کوڑھ ایک تھہراتے ہیں جو کہ علیٰ ہر پیدائش کر سکتے اور بلکہ وہ خود مخلوق ہیں اور خالق کے ساتھ شریک کرنا کمال ہے عقلی ہے اور اپنے ہاتھ کی ترانہ ہے چہ کہ اپنا معبود بنانا کمال الہی ہے اور کسی چہ کا پیدائش تو بڑی بات ہے تو اپنے پرستش کرے ان کی کسی شے کی مدد بھی نہیں کر سکتے کہ انکی مصیبت اور تکلیف ہی کو دور کر دی اور ذاتی ہی مدد کر سکتے ہیں کہ کوئی انکو کوڑھ سے چھوڑے تھے تو اپنے آپکو توڑ چھوڑ رہی سے بچا لیں یا کوئی ان پر سیل یا گندمی لگا دے تھے تو اسی سے اپنے آپ کو دور کر سکیں ان سے بہتر تو انسان ہی ہے کہ دوسرے کی ہی مدد کر سکتا ہے اور اپنا بھی بچاؤ کر سکتا حالانکہ فعل کا افتادہ ہے کہ معبود عابد سے بہتر ہو نا چاہیے یہاں ماہر برعکس ہے اور اس سے بھی بڑھ کر سلو وہ یہ کہ اگر تم ان کو کسی بات کے بتائے گے بے پکار وہ کو وہ تمہاری پیروی نہ کریں تمہارا بکار اور خاموش رہنا سب برابر ہے پس ایسوں کو کیوں جانتے ہو پس جو ذات اس درجہ عاجز ہو کہ بکار کو بھی نہ سنے وہ کیسے معبود ہو سکتی ہے حالانکہ بکار کو سن لینا نہایت سہل ہے اور کسی کی مدد کرنا یا ہی محنت کرنا یہ اس سے مشکل ہے پس جو ذات ایسی آسان چیزوں سے عاجز ہوگی وہ ہمد کرے سے بدرجہ اولیٰ عاجز ہوگی تحقیق جبکہ تم سوائے اللہ کے بتاتے ہو وہ تمہاری ہی مانند عاجز بندہ سے بھی بدرجہ سے مراد یہ ہے کہ وہ تمہاری طرح خدا کے مخلوق اور مملوک ہیں اور ایک معاصی اور مساوی دوسرے عالمی اور مساوی کے حق میں معبود نہیں ہو سکتا اور اگر تمہارا یہ گمان ہے کہ وہ تم سے افضل اور کامل ہیں تو ان معبودوں کو بکار تو کسی میں انکو کام سے کہ تمہاری بیکار کا جواب دینا اور تمہاری

عرضِ محرومی کو قبول کریں اگر تم اس بات میں پہنچے ہو کہ وہ تمہارے معبودِ ربّی ہیں اس لیے کہ معبودِ ربّیٰ پر لازم ہے کہ وہ اپنے بندہ کی دعا کو قبول کرے اور اس کی نوا اور دعا کا جواب دے وہ تمہاری باتوں کا کیا جواب دے سکتے ہیں وہ تو ان کمالات سے بھی عاری ہیں جو ایک تعالیٰ انسان کو حاصل ہو سکے میں کیا ان کے لیے یہ ہیں کہ وہ اپنی سبکیں اور کسی قسم کی حرکت کر سکیں یا ان کے لیے ہاتھ ہیں جن سے وہ کوئی چیز چیکو سکیں یا ان کے لیے آنکھیں ہیں جن سے وہ دیکھ سکیں یا ان کے لیے کان ہیں جن سے وہ سنی سکیں پس ایسے تو نول اور لنگڑوں اور اندھوں اور بہروں کو نڈا بنا کر اعلیٰ درجہ کی حماقت ہے مطلب یہ ہے کہ تم خود قائل ہو کہ انکے نہ پاؤں ہیں اور نہ ہاتھ ہیں اور نہ انکی آنکھیں ہیں مینا اور نہ کان ہیں لہذا اور تمہیں یہ مسبب چیزیں حاصل ہیں تو تم ان سے افضل اور مزین ہو لہذا تمہارا قبول کے آگے جھکنا بوقرے سے بہت کمزور اور عاجز ہیں کمال درجہ کی بے وقوفی ہے آپ ان سے کہہ دیجئے کہ تم اپنے بوز کروہ شریکوں کو ملاؤ پھر سب معبود میری عزتِ ربّانی کی تدبیر کرو پھر تجھے مہمنت بھی نہ دوں مجھے تمہارے معبودوں کی ذرہ برابر پرواہ نہیں اس لیے کہ تحقیق میں کارِ ماز وہ اللہ ہے جس نے یہ مبارک کتاب مجھ پر نازل کی وہ خاص طور پر میرا کارِ ماز اور معین اور مددگار ہے اور وہ تو عام طور پر مسببِ نیکو کا دل کا کارِ ماز ہے اور میں تو خدا تعالیٰ کا خاص الخاص پیغمبر ہوں وہ میری توفیق پر ہی مدد کرے گا پھر مجھے کہاں کا ڈبے اور نہیں تم اللہ کے ہوا بیکار تھے ہو اور پوچھتے ہو یعنی تو ان کو کہہ دو تمہاری مدد کر سکتے ہیں اور زبانی ہی مدد کر سکتے ہیں جب کوئی ایسے تڑپنے اور خواب کرنے کا قصد کرے تو وہ اپنی مخالفت نہیں کر سکتے اور مدد کرنا تو بڑی بات ہے انکو تو اگر کسی بات بتلائے کہ لیے بیکار تو وہ نہیں گئے ہیں نہیں کہ ان کے کان ہی نہیں اسے ہی آپ ان تو ان کو دیکھیں گے کہ گواہی نہ ہی طرف دیکھ رہے ہیں۔ کیونکہ ان پر آنکھوں کی شکل مبنی ہوئی ہے حالانکہ وہ واقع میں کھڑے نہیں دیکھتے کیونکہ وہ حقیقت میں آنکھ نہیں دیکھتے اور اگر بالعرض والقدیر اس بیانِ واضح اور برہانِ ماطع کے بعد بھی آپ سے اپنے شرکار کے بارہ میں مجادلہ کریں تو اسے ہی آپ ان عداوتیں اور محالیتیں سے بھلے قطرے کے درگزر کو اختیار کرو شاید نصیحت قبول کریں اور انکو نیک کام کا حکم دیجئے اگر ذرا بھی عقل ہوگی تو قبول کریں گے اور عاجزوں سے اعراض اور کراہ کشی کر لیمنی وہ لوگ اگر جمالت سے پیش آئیں تو آپ ان سے اعراض کریں نہ ان پر نصیحت کریں اور نہ ان کے درپے ہوں اور اگر انکا فاسق وقت انکی جمالت پر شیطان کی طرف سے کوئی دوسرا آپ کو غصہ پر آمادہ کرے تو آپ اسے شر سے پہننے کے لیے مذا سے باہر مانگتے بے شک اللہ تعالیٰ زبان کی بات کو سننے والا اور دل کی بات کو ماننے والا ہے جو جس اور غصہ کے وقت اعوذ باللہ السمیع العلیم من الشیطان الرجیم اور خدا ترانِ محراب سے محبت ہو لوگ خدا ترس ہیں جب انکو شیطان کی طرف سے کوئی ایسا خیال آئے ہے جو ان کے دل کے گرد گھومتا ہے اور انکو غصہ پر آمادہ کرے تو وہ جو کلمہ جاتے

علیٰ اس ترجمہ میں لفظ ظائف کے اصل معنی کی طرف اشارہ ہے۔ ۱۴ منہ عا لہ عز۔

میں پھر ناگہان اسی دم وہ جینا جو چلتے ہیں اور راہ صواب انکو نظر آجاتی ہے اور اس مہمانی کے ذریعہ دوسرے شیطان کی غفلت اور کمزورت کو اپنے دل سے دور کرتے ہیں اور راہ صواب پر آجاتے ہیں اور اس سے دوسرے کا اثر انکے دل سے جاتا رہتا ہے اور انکے برعکس برادران کفار یعنی مشایخین منکرین کو گمراہی میں گھسیٹتے چلتے ہیں پھر گمراہ کرنے میں کچھ کر نہیں چھوڑتے مطلب یہ ہے کہ تمہیں کو گمراہ کا خیال آتا ہے تو نہ اذکویاد کر کے اس خیال سے باز آجاتا ہے اور شیطان و منکر انکے دل سے نکل جاتا ہے بخلاف کفار کے کہ ان کے برادران میں مشایخین جب انکے ساتھ لگ جاتے ہیں تو انکو خوب اپنے قابو میں کر لیتے ہیں اور ہمیشہ انکو معصیت میں مبتلا رکھتے ہیں۔

ملاحظہ فرمائیے کہ مستحقین کو دوسرے شیطان سے اگر غفلت لاقی ہوئی ہے تو فوراً چونک پڑتے ہیں اور توبہ کر گئے ہیں یا سبیل جاتے ہیں اور غفلت کا پردہ فوراً انکی آنکھوں سے اُٹھ جاتا ہے بخلاف شیطان برادری کے کہ اسکی غفلت اور معصیت میں برابر زیادتی ہوتی رہتی ہے۔

یہاں کرم صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام اعیاد کرام صغائر اور کبار سے معصوم ہیں اور شیطان کی مجال نہیں کہ ان پر اپنا کوئی دانا چلا سکے اور اس آیت یعنی **وَإِنَّمَا يَسْتَرْغَبُونَ مِنَ الشَّيْطَانِ لُزْجًا** کا مضمون نصرت نبوی کے منافی نہیں اس لیے کہ اگر کسی آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اور درگزر کرنے کا حکم ہوا تھا اب اس آیت میں یہ ارشاد فرمایا کہ اگر کسی وقت مقتصدائے بشریت مہاجروں کی حالت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف خیال آپکے دل میں گزرے تو فوراً اللہ پاک سے پناہ مانگیں اور **أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ** پڑھیں اور ظاہر ہے کہ ایسا خیال خالی صحت کے ذرہ برابر منافی نہیں۔

وَإِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بآيَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا

اور جب تو سے کر نہ جاوے اُن یاں کوئی آیت کہیں کچھ چھافت کیوں نہ لایا؟

قُلْ إِنَّمَا آتَيْتُم مَّا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا

تو کہ میں چلتا ہوں اسی پر جو حکم آوے مجھ کو میرے رب سے یہ سوچو

بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ

کی باتیں ہیں تمہارے رب کی طرف سے اور راہ اور مہر ہے ان لوگوں کو۔

يُؤْمِنُونَ ۝۲۲

یہ یقین لاتے ہیں۔

جواب شبہ کفار دربارہ رسالت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا كُنْهَاتِهِمْ بِآيَةٍ... اَلْطَّب... لَقَوْمٍ يُفْسِدُونَ
 (ابط) گزشتہ آیات میں توحید کے ساتھ رسالت کا بھی ذکر تھا اب اس آیت میں کفار کے ایک بڑے
 جواب دیتے ہیں، بعض لوگ کج معنی اور خرافات کی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص معجزات
 طلب کرتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے فراموشی معجزات میں سے
 کوئی خاص فراموشی معجزہ ان کے سامنے ظاہر نہیں کرتے تو یہ کہتے ہیں کہ آپ نے اس معجزہ کو کیوں نہیں نیا لیا
 طرح آپ اور طرح طرح کی نشانیاں بنا کر لیتے ہیں اسی طرح ہماری فراموشی کے مطابق بھی ایک نشان بنا کر دکھا
 دیجئے آپ ان کے جواب میں کہہ دیجئے کہ معجزہ دکھانا میرا کام نہیں۔ یہ سب اللہ کے اختیار میں ہے جزا میں
 نسبت میرا اصلی کام یہ ہے کہ میں صرف اس چیز کی پیروی کروں جو میرے پروردگار کی طرف سے مجھ پر وحی
 کی جاتی ہے آیتوں کا انکار نا اور معجزات کا انکار کرنا میرے اختیار میں نہیں وہ جب چاہتا ہے اتنا کہتا ہے اور
 ظاہر کرتا ہے اور جب چاہتا ہے تو نہیں اتارنا اور نہیں ظاہر کرتا ہاں البتہ یہ قرآن جو بدلیلہ وحی مجھ پر نازل
 ہو رہا ہے یہ میرا سب سے بڑا معجزہ ہے یہ قرآن تمہارے پروردگار کی طرف سے روشن دلیلیں ہیں
 جن سے راہ حق نظر آتی ہے اور خدا تک پہنچنے کا راستہ دکھائی دیتا ہے اور اہل ایمان کے لیے مشعل
 ہدایت اور مژدہ رحمت ہے کہ ان کے اتباع سے گمراہی سے نجات ملتی ہے اور خدا کی رحمت اور عنایت
 حاصل ہوتی ہے مگر انہیں ہے ان لوگوں پر جو اس ہدایت اور رحمت سے غور نہیں۔

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا

اور جب قرآن پڑھا جادے تو اس طرف کان رکھو اور چپ رہو

لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴿۲۶﴾

شاید تم پر رحم ہو۔

تعلیم ادب قرآن

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ۝

اور ربط اگر مشنہ آیت میں حق جلی شانہ نے قرآن مجید کو بصیرت اور رحمت اور ہدایت فرمایا اب اس آیت میں اس کے ادب کی تعلیم دیتے ہیں کہ قرآن کا ادب اور اس کا حق یہ ہے کہ جب وہ پڑھا جائے تو ہم بحرین گوشین جاؤ اور جب تک وہ پڑھا جائے اس وقت تک تم بالکل خاموش رہو تاکہ تم نہ اس کی رحمت اور عنایت کے مورد بن سکو۔ قرآن جو اللہ کا کلام ہے اس کا حق یہ ہے کہ کافوں سے اس کا اصرار ہو اور زبان سے انصاف یعنی خاموشی ہو تاکہ تم اس کی رحمت اور ہدایت مانا اس کے بشنہ بن سکو اس لیے کہ اَعْلَمُكُمْ نَوْحًا مِّنْ مِّنْ رَّحْمَتِ غَاسِرٍ كَاوِدَ مَسْمُوعِينَ اَوْ مُنْقَلَبِينَ كَيْسٍ يَّسَّ بَنِي دَاوُدَ عِيسَىٰ وَنَحْنُ اَعْلَمُكُمْ

اور ربط و مگر نیز فروع و سورت میں اتباع قرآن کا حکم دیا تھا۔ کما قال تعالیٰ اَسْمِعُوا لِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ قِيَمًا وَتَرْتِيبًا اب سورت کے ختم پر قرآن کریم کے ایک خاص ادب کی تعلیم دی جاتی ہے کہ وہ ادب بھی سجدہ اتباع کے ہے کیونکہ اس آیت میں قرآن کا حق اور ادب اس کا اور انصاف بتلایا گیا ہے اور قرآن کا احترام اور انصاف ہی قرآن کا اتباع ہے۔ کما قال تعالیٰ فَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْهُ اِنَّہٗ یَاْکُوْنُ لَکُمْ فِیْہٖ حُکْمٌ وَّذِکْرٌ وَّخَبْرٌ جب ہم آپ کے سامنے جوامط یا بالوامط قرآن پڑھیں تو آپ اس کا اتباع کیجیے صحیح بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ فاتحہ قرآن کے معنی فاستمعوا لہ و انصت کے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مطلب یہ ہے کہ اس آیت میں فاتحہ سے سنا اور خاموش رہنا مراد ہے۔

اس آیت کے شان نزول میں مختلف اقوال آئے ہیں اس لیے سارے مفسرین مضمون پر تامل ہے کہ اولاً تمام اقوال ذکر کر دیئے جائیں تاکہ پوری حقیقت سامنے آجائے اور ترجیح اور

بیضی میں بہرست ہو۔

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت نماز میں پائیں کرنے کے متعلق نازل ہوئی تو گناہ نماز میں پائیں کیا کرتے تھے اس پر سخت اور خاموشی کا حکم ہوا کہ نماز میں امام کی قرائت سنا اور خاموش رہو پائیں نہ کرو۔ مگر یہ قول صحیح نہیں اس لیے کہ یہ آیت مکی ہے اور نماز میں کلام کرنے کا نسخہ مدینہ منورہ میں ہجرت کے بعد ہوا اور جس آیت سے نماز میں سلام و کلام مسوخ ہوا وہ یہ آیت ہے۔ وَتَوَفَّوْا لَیْلَہٗ قَیِّمَتِمْ۔ جیسا کہ کتب حدیث و تفسیر میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ بعض مسلمان انہما نماز میں ایک اور صبر کو سلام کرتے تھے اس کی ممانعت کے لیے یہ آیت نازل ہوئی مگر یہ قول بھی ضعیف ہے اور اس قول کا تالی قول اول کی طرف ہے طریقی کہ شان نزول کے بارہ میں یہ دونوں قول نہایت ضعیف ہیں۔

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت جمعہ کے خطبہ کے بارہ میں نازل ہوئی تو گناہ خطبہ میں پائیں کیا کرتے تھے اس پر حکم ہوا کہ خاموشی نہ پائیں نہ کرو (مگر) یہ قول بھی صحیح نہیں اس لیے کہ یہ آیت مکی ہے اور مدینہ منورہ میں ہجرت کے بعد فرض ہوا کیونکہ سورہ بقرہ بلا اتفاق مدنی ہے۔ نیز خطبہ و خطیب کا کلام ہے جب اس کے سنا اور اس کے لیے خاموش رہنا واجب ہوا تو کلام خداوندی کا سنا اولیٰ

خاص کر نماز کی حالت میں مقتدری پر انصاف یعنی غاموشی رہنا، فرض اور نہایت ضروری ہے۔ جیسا کہ صحیح مسلم میں ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

النَّاسُ جَعَلَ الْإِمَامَ لِيُقَيِّدَهُ	جز ایں ہیئت کہ امام اسی سے بایا گیا ہے
فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا	کہ اسکی اقتدار کی باتیں ہیں جب وہ اذکار
قُرْأَافَاتُصَلُّوا	کہے تو تم بھی اذکار کہو اور جب امام قزوات
بَنَ حَبِلٌ مِّنْهُنَّ	کرے تو تم بالکل غاموش رہو۔
إِذَا حَمَلَ إِلَى الصَّلَاةِ	(دیکھو لغز ابن کثیر ص ۲۸۰ ج ۲)
فَلْيُسْكِرْكُمْ أَحَدُكُمْ	(و تفسیر ابن جریر ص ۹۶ ج ۱)
قُرْأَافَاتُصَلُّوا	
مُسْلِمٌ ۴۳	

ابو موسیٰ اشعریؓ کی اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد و اذا قرا فانصتوا میں انصاف کا حکم مقتدری ہی کو ہے اور حدیث میں جو انصاف کا حکم آیا ہے وہ وہی حکم ہے جو قرآن کریم کے اس آیت میں آیا ہے۔ فَاسْتَمِعُوا لِلَّهِ وَانصتوا قرآن اور حدیث دونوں کے الفاظ ایک ہیں آیت کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم بے شک بصیرت اور ہدایت ہے مگر اس کے دوسرے ہر قول یہ کہ تم خود اس قرآن کو پڑھو اور اس کے معانی اور معانی میں غور و فکر کرو اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ جب اس قرآن کو کوئی دوسرا پڑھے تو تم اسکو کمال توجہ اور کمال ادب اور کمال احترام کے ساتھ غاموشی کے ساتھ سناؤ تاکہ تم پر اللہ کی رحمتیں نازل ہوں۔ خاص کر نماز کی حالت میں جو کہ مناجات خداوندی کی حالت ہے اس وقت تو اسماع اور انصاف کا لازم اور بھی ہوگا جو جانتا ہے پہلی آیت میں پہلے طریقہ کا ذکر تھا اور اس آیت یعنی وَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لِلَّهِ وَانصتوا میں دوسرے طریقہ کا ذکر ہے امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ تمام لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی۔ (دیکھو ملہ معنی ابن قدامہ ص ۵۲ ج ۱) اور فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۲۴ ج ۲ اور عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مغلل اور سعید بن

عَلَيْهِ قَالَ ابْنُ قَدَامَةَ فِي الْمَغْنِيِّ قَالَ اَحْمَدُ اَجْمَعَ النَّاسُ عَلَى اَنَّ هَذِهِ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ اَحْمَدُ فِي رِوَايَةِ ابْنِ دَاوُدَ اَجْمَعَ النَّاسُ عَلَى اَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ فِي الصَّلَاةِ ۱۰۱ ص ۲۱۱ اور طحاویؒ نے فرمایا ہے سن ۲۰۰ میں کہنے میں وَقَالَ تَعَالَى وَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لِلَّهِ وَانصتوا فَاسْتَمِعُوا لِلَّهِ وَانصتوا وَقَدْ مَنَّافَا عَنْ السَّلَفِ اَلِهَافَاتُ لَزَلَتْ فِي الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ فِي الْخُطْبَةِ وَ ذَكَرَ اَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ الْاِجْمَاعَ عَلَى اَلِهَافَاتُ لَزَلَتْ فِي ذَلِكَ وَ ذَكَرَ الْاِجْمَاعَ عَلَى اَنَّهُ لَا يَجِبُ الْقُرْآنُ عَلَى الْمَامُ مَحَلِّ الْعِيْرِ - اَنْتَلِي

المسیب اور ابو العالیہ اور زہری اور زید بن کلمہ اور شعبی اور یزید بن عیینہ اور حماد بن عمار اور شاک اور قتادہ اور سعدی وغیرہم رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ یہ آیت نماز کے بارہ میں نازل ہوئی تھیں اور تحریر کے لیے تفسیر ابن کثیر اور تفسیر دارقطنی درمیان میں۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور اے مسلمانو جب تمہارے سامنے قرآن پڑھا جائے تو اسکو کان لگا کر پڑھو اور انصاف سے سنو اور امام کے پیچھے کچھ نہ پڑھو بالکل خاموش کھڑے رہو اور اپنے گوشہ سر اور گوشہ پیر یعنی گوشہ دل کو قرآن کے سننے کے لیے متوجہ کر دو اور زبان سے خاموش رہو اس لیے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے امام کا کلام نہیں۔ امام تو محض قاری ہے یعنی کلام خداوندی کا پڑھنے والا ہے پس جب امام قرأت قرآن کرتا ہے تو درپردہ حکم اللہ تعالیٰ ہے نہ کہ امام بلاشبہ کے یوں سمجھو کہ نازل میں اللہ کا کلام۔ بجائے کہ طور کے درخت کے امام کی زبان سے جلوہ افروز ہو رہا ہے اور ظاہر ہے کہ جب کلام خداوندی جلوہ افروز ہو تو جہل و مہذوبی نہیں کالوں سے سنو اور زبان سے خاموش رہو۔ کما قال تعالیٰ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا۔ اُمید ہے کہ اس استماع اور انصاف کی برکت سے تم پر اللہ کی خاص رحمت نازل ہوگی اور کلام خداوندی کے افکار و تجلیات کی وجہ سے تمکو جاہلیت اور بصیرت بھی حاصل ہوگی اور نزائت نبیطانی سے بھی محفوظ رہو گے اور عقل اور فطرت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ جب کلام خداوندی پڑھا جائے تو کوئی آواز اور سانس نہ نکلتے کما قال تعالیٰ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا۔ چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے۔

من قرأ خلف الامام فقل
اخطأ الخطیۃ

(رواہ ابن الجب شیلیہ)

کسی نے کیا خوب کہا۔

عجب اہمست کہ بوجہ وجود و وجودی مانند ۱۰ تو بگفتن اللہ آتی و مارا سخن ہماند
شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ۱۱
ہر چہ فرماید مطیع امر باش ۱۲ غویلائے دیدہ کن از خاک باش

۱۰۔ ہر چہ تو یہ لام اختصاص کا ہے کیونکہ فاستمعوا لہ میں جو لہ آیا ہے وہ عام اختصاص کے لیے ہے یہی اپنے استماع کو قرآن کے لیے ایسا مخصوص کر دو کہ کسی دوسری وجہ باقی نہ رہے نہ خدا ۱۱۔ اس لفظ سے گزشتہ آیت وَ اَمَّا یَسْمَعُ عَنْکَ مِنَ الشَّیْطَانِ فَذَرْهُ عَنِ عَرَف اشارہ ہے تاکہ ما قبل سے مزید ربط ظاہر ہو جائے۔

اوجہ می گوید سخن تو گوشش پیش : تا بگوید اورنگو خاموشش پیش

استماع اور انصات میں فرق

اس آیت میں حق تعالیٰ نے مختصری کو دو حکم دیئے ہیں ایک استماع کا دوسرا انصات کا اس لیے یہ فرمایا ہے کہ استماع اور انصات کے فرق کو واضح کیا جائے تاکہ آیت کا صحیح مفہوم اور بدعقول معلوم ہو سکے سو چاہتا ہوں کہ کلام عرب میں مطلق سننے کو استماع کہتے ہیں خواہ وہ بالقصد والا ارادہ ہو یا بظنہ و بلا ارادہ کے ہو۔

اور استماع اس سننے اور کان لگانے کو کہتے ہیں کہ جو بالقصد والا ارادہ ہو اور پوری توجہ کے ساتھ ہو اور جب استماع کا مصلح لام لایا جائے تو فائدہ اختصاص کا دیتا ہے۔ جیسا کہ

حق تعالیٰ کا ارشاد ہے **فَاسْمِعْ لِمَا يُقَالُ** (اسے سنو کسی چیز کے سلام اس وحی کو پوری توجہ کے ساتھ سناؤ جو تمہاری طرف بھیجی جا رہی ہے) اور **اسْمِعُوا** (اسے سنو کسی چیز کے سلام اس وحی کو پوری توجہ کے ساتھ سناؤ) کو اپنی توجہ اور انصات کو چاہی وحی اور ہمارے کلام کے سننے کے لیے مخصوص کر دو کہ جب تک وحی کا نزول ہو تا رہے اس وقت تک توجہ اور انصات کسی دوسری جانب مبذول نہ ہو۔

اسی طرح **وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ لَهُ** (اگرچہ تم اس کلام کو پوری توجہ کے ساتھ سناؤ) کی قرأت کرتا رہے تو مختصری کو چاہیے کہ پوری توجہ اور انصات کے ساتھ کلام خداوندی کو سنے اور اپنی توجہ اور انصات کو قرآن کے سننے کے لیے مخصوص کر دے۔

اور انصات کے معنی سکوت اور خاموشی کے ہیں مگر انصات کے معنی مطلق سکوت

انصات اور خاموشی کے نہیں بلکہ کسی منکلم کے ادب اور احترام کی بنا پر خاموش رہنے کا نام انصات ہے خواہ وہ کلام سننا ہی دے یا نہ دے۔ مثلاً کوئی شخص اپنی خلوت اور تنہائی میں خاموش بیٹھا ہے تو لغت میں اسکو سکوت اور صمت کہیں گے مگر انصات نہ کہیں گے۔ انصات لغت میں اس سکوت اور خاموشی کو کہتے ہیں کہ جو کسی منکلم کے کلام کے ادب اور احترام میں خاموشی اختیار کی جائے عام اس سے کہ منکلم کا کلام سن رہا ہو یا نہ سن رہا ہو جیسا کہ حدیث میں ہے۔ **اقبلوا الصفوف وحاذوا بالمناكب والصلوات فان اجز المنصت الذي لا يسم كما يرنصت للذي يصبره جيل الزقاق من سلا**

(قبض القوم لهذا في صف ج ۲۔ ولسراج الخیر صفحہ ۳۶۹ ج ۱)

یعنی صفوں کو جمید جاکر اور سوز پڑھوں کو برابر رکھو اور غار میں خاموش رہو اگرچہ تم کو امام کی قرأت سنائی دے اس لیے کہ جو منصت (خاموشی) امام کی قرأت کو نہیں سنا اس کا اجر اس منصت (خاموشی) کے برابر ہے کہ جو امام کی قرأت سن رہا ہے) اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ انصات کے معنی مطلق

عاموشی رہنے کے ہیں کہ خود امام کی قرارت سنائی دے یا نہ سنائی دے اس لیے فقہاء وغیرہ کہتے ہیں کہ مستراح خاص ہے اور انصاف عام ہے۔ اور اس تیرت میں اوقت قرارت امام متعلق کہے لیے دو حکم ذکر ہوئے ہیں یکہ استراح کا حکم چری نماز کے ساتھ مخصوص ہے۔

اور دوسرے حکم انصاف کا ہے جو چہری اور دوسری دونوں کو شامل ہے اور انصاف کا مطلب یہ ہے کہ امام قرارت کرے تو عاموشی گھر سے نہ ہو خواہ وہ امام کی قرارت سنائی دے یا نہ دے دونوں صورتوں میں انصاف کا اجر یہ ہے کہ اور یہ صورت انصاف واجب ہے قرآن اور حدیث دونوں میں انصاف کا حکم آیا ہے۔ اس لیے امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ مقتدی نہ چری نماز میں قرارت کرے بلکہ دوسری نماز میں قرارت کرے خاصۃً عاموشی چری نماز سے متعلق ہے اور انصاف کا حکم چری اور دوسری دونوں نمازوں کے متعلق ہے اور انھوں احکام القرآن مجلہ ص ۳۳۳

جیسا کہ حدیث میں خطبہ کے لیے انصاف کا حکم آیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جب خطیب خطبہ دے رہا ہو تو اس وقت انصاف (عاموشی) چاہیے خواہ خطیب کی نماز سنائی دیتی ہو یا نہ دیتی ہو تمام اگر مقتدی کا اس پر اجماع ہے کہ ہر شخص خطیب کا خطبہ نہ سن رہا ہو اور خطیب سے دور ہو تو اس پر بھی انصاف (عاموشی) واجب و مستحب ہے اور ہر قسم کا کلام حاجت خطبہ میں مشروع ہے معلوم ہوا کہ لغو انصاف مسوئیت کے نہ تو مخصوص نہیں بلکہ شروع اور خیر سمرتا دونوں کو عام ہے۔ مگر یہ کہ لفظ انصاف بقیہ رحمت کے برابر دوسرے دونوں کو شامل ہے۔

حق بل خائفانے آیت میں: قول خاص چری نماز کا حکم ذکر فرمایا خاصۃً عمل یعنی جب امام قرارت کرے تو حضور اور اس کے بعد حکم عام ذکر فرمایا یعنی انفسہن فرمایا یعنی قرارت امام کے وقت عاموشی رہو اور حکم عام ہے جو چری اور دوسری دونوں کو شامل ہے تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ شعبہ کی حاجت میں سامعین اور حاضرین کو ایستہ ایستہ ذکر و تسبیح کی بھی اجازت نہیں اگرچہ حاضرین خطبہ کی آواز نہ سن رہے ہوں۔ نیز بیکنہ شعبہ کی حاجت میں ہر شہر کا شروع ہے تو نماز میں ہر قرارت بدرجہ اولیٰ مشروع ہوگی معلوم ہوا کہ لفظ انصاف عام ہے چری اور دوسری دونوں کو شامل ہے۔

در کثیر اور حاکم پر کہتے ہیں کہ مستراح اور انصاف دونوں کے ایک معنی ہیں اور مجازاً نیز یعنی وانصوا جمع دہے یعنی خاصۃً جموع کی تاکید ہے اور استراح اور انصاف کا حکم چری نمازوں کے ساتھ مخصوص ہے استراح کے معنی کھینے کے ہیں اور انصاف کے معنی سکوت مع الاستراح کے ہیں اور استراح اور انصاف کا کلی ایک ہے۔ اور دونوں حکم چری نماز کے ساتھ مخصوص ہیں۔ فقہاء و حنفیہ کہتے ہیں کہ خاصۃً جموع کا حکم چری نماز کے نہ تو مخصوص ہے اور انصاف کا حکم چری اور دوسری دونوں کو شامل ہے۔ پس جب استراح اور انصاف کے معنی ایک ہیں تو مجازاً وانصوا تاکیدیں یعنی جمع کے معنی کے لیے ہو۔ اور تمام و سہرہ حاجت کو اس پر اجماع ہے کہ تاکید سے بہتر ہے۔ و تاکید کو چہر ذکر و تاکید کو انصاف کہنا بالجامع

مکروہ ہے۔

اور اسی وجہ سے کہ لفظ انصاف بہ نسبت لفظ استماع کے عام ہے اور میری اور میرے دونوں کو شامل ہے سو جن امارت میں مقتدی کے احکام بیان کیے گئے ہیں ان امارت میں انذا قرأ فانصتوا کا لفظ آیا ہے اور انذا قرأ فاستمعوا کا لفظ نہیں آیا تاکہ واذنا قرأ فانصتوا کا حکم جبر اور میرے دونوں نمازوں کو شامل ہو جائے اور محمول ہو جائے کہ مقتدی پر ہر حال میں انصاف یعنی نماز میں رہنا واجب ہے خواہ امام کی قرات اس کے سنائی دے یا نہ سنائی دے۔

نحمدہ تعالیٰ ہمارے اسی بیان سے استماع اور انصاف کا فرق خوب واضح ہو گیا۔

شیخ بلال الدین میمنی فرماتے ہیں انصاف باللسان والاستماع بالذہن۔ التعمیر و التثبوت ص ۳۱۴ مطلب یہ ہے کہ انصاف کا تعلق زبان سے ہے اور استماع کا تعلق کانوں سے ہے اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب نماز میں قرآن پڑھا جائے تو کانوں سے سنو اور زبان سے غاروش رہو خواہ امام کی آواز نہیں سنائی دے یا نہ سنائی دے قال تعالیٰ وَ اِذَا حَضَرَ نَفَاتُ الْاِيْتِ كَلِمَةً فَحَتَّىٰ يَسْمَعُوا الْقُرْآنَ فَكَلِمَةً حَتَّىٰ يَسْمَعُوا الْقُرْآنَ فَكَلِمَةً حَتَّىٰ يَسْمَعُوا الْقُرْآنَ فَكَلِمَةً حَتَّىٰ يَسْمَعُوا الْقُرْآنَ۔ اسی آیت میں الصلوٰۃ کے معنی یہ ہیں کہ جب قرآن پڑھا جائے تو بالکل غاروش رہو اور کوئی حرف زبان سے نہ نکالو اس لیے امام پڑھنا فرماتے ہیں کہ جبر اور میری دونوں نماز میں امام کے پیچھے مقتدی کے لیے قرات ممنوع ہے اس لیے کہ سورۃ اعراف کی اس آیت سے واضح ہو گیا کہ مقتدی پر استماع اور انصاف واجب اور لازم ہے اور اس کے خلاف ممنوع ہے اس لیے کہ یہ باطنی چیز میں صدقہ کو متعلق ہے پس جب حکم مذکور مقتدی پر استماع اور انصاف واجب ہو گیا تو امام مقتدی کے لیے قرات کرنا مطلقاً ممنوع اور بھی حرج ہے۔ اور تاکثر یہ حکم ناگوار اور اس کے بعد کوئی آیت اسکی ناسخ نازل نہیں ہوئی اور ذریعہ حدیث میں ایک حدیث بھی ایسی موجود نہیں کہ جس میں صراحۃً آپ نے مقتدی کو امام کے پیچھے پڑھنے کا حکم دیا ہو (بلکہ اسی کو گول لے آپ کے پیچھے قرات کی آپ نے ان سے بلا پرس کی اور بطور خطاب یہ فرمایا۔ اے اراکھو تفرقون وراہو امامکم اور ایک روایت میں ہے هل تفرقون وراہو امامکم۔ اور ایک روایت میں ہے تفرقوا تفرقون ان سب کا مطلب یہ ہے کہ میں تم کو دیکھتا ہوں کہ تم اپنے امام کے پیچھے قرات کرتے ہو جو منصب اقتداء کے منافی ہے مقتدی کا فرض تو یہ ہے کہ امام کی قرات سے اور غاروش رہے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ صبح کی نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا ہل قرأ بھی ہنکم احد الفنا کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ کچھ پڑھا ہے ساری جماعت میں سے صرف ایک شخص نے کہا ہاں یا رسول اللہ میں نے پڑھا ہے آپ نے فرمایا حالی انما راع القرآن میں بھی تو کہتا ہوں کہ میرے ساتھ نماز میں قرات قرآن کے بارے میں منازعت کی جاتی ہے اور منازعت کے معنی کھٹکھٹاؤ اور جھگڑنے کے ہیں مطلب یہ ہے کہ نماز میں قرات قرآن تو حق امام کا ہے۔ تم میرے پیچھے قرات کر کے میرے

اس جن کو چھیننا چاہتے ہو لہذا مقتدی کو چاہیے کہ قرارت خلف الامام کر کے امام کے ساتھ منازعت نہ کرے اور میری یا زہریٰ فرماتے ہیں کہ آپ کے اس خطاب صرا یا عقاب کے منہ کے بعد چہری نماز میں قرارت کرنے سے سب لوگ باز آ گئے فانتہی الناس عن القراءة فیما جہل فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالقراءة حین سمعوا ذلک من الرسول صلی اللہ علیہ وسلم یہ ترجمہ نماز کا واقعہ ہوا۔ کہ لوگ چہری نماز میں قرارت خلف الامام سے باز آ گئے۔

اسی طرح کا واقعہ ظہر کی نماز میں پیش آیا جو سری نماز ہے کہ ایک شخص نے ظہر کی نماز میں آپ کے پیچھے قرارت کی تو آپ نے نماز سے فارغ ہو کر بطور عقاب فرمایا۔ ایک سو خالی چھینا کس نے مجھ کو چھینا میں ٹال دیا اور ایک روایت میں ہے لقد ظننت ان یعضکوا خالی چھینا اس وجہ سے اس حدیث کو حدیث مخالفت کہتے ہیں جیسا کہ پہلی حدیث کو حدیث منازعت کہتے ہیں اور دونوں عقول سے مقتدی کو قرارت سے مخالفت مفسود ہے حدیث منازعت ظہر کی نماز کا واقعہ ہے۔ اور حدیث مخالفت ظہر کی نماز کا واقعہ ہے معلوم ہوا کہ چہری اور سری دونوں ہی نمازوں میں مقتدی کے لیے قرارت خلف الامام منسوخ ہے۔

پس جن لوگوں نے آپ کے پیچھے چہری یا سری کسی نماز میں قرارت کی آپ نے اس قرارت کو منازعت اور مخالفت قرار دیا جو قرارت اور مخالفت کی صریح دلیل ہے پس ان روایات سے صاف ظاہر ہے کہ کسی مقتدی کی قرارت خلف الامام آپ کے حکم اور آپ کی اجازت سے ہو کر نہ تھی اور نہ آپ کو اس کی خبر تھی ورنہ آپ اللہ کے فرمائے اور مقتدی کے بڑھنے کو آپ منازعت اور مخالفت قرار دیتے یہی وجہ ہے کہ صحابہ نے آپ کی اس باز پرس کو بھی اور مخالفت سمجھا اسی بنا پر ابوہریرہؓ یا زہریؓ یہ فرماتے ہیں فانتہی الناس عن القراءة فیما جہل فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس لیے کہ لفظ انتہاء یعنی باز آ جانا، اسی موقع پر استعمال کیا جاتا ہے۔ جہاں پہنچے نہیں اور مخالفت آپ کی ہر جیسے غم اور صبر کے بارہ میں قلیل الشکوہ غلبت۔ لفظ ایسے جو اس امر کی دلیل ہے کہ ماہل کا حکم نبی اور مخالفت کے لیے تھا اس وجہ سے اس آیت کو میکوس کر حضرت عمرؓ نے عرض کیا۔ انتہینا انتہینا ہم باز آ گئے آئندہ کبھی قراب نہ ہیں گے۔ اسی طرح فانتہی الناس عن القرارت کے معنی یہ ہوں گے کہ آپ کے اس خطاب صرا یا عقاب کے بعد تمام صحابہ قرارت خلف الامام سے باز آ گئے اور آئندہ کے لیے ہمد کر لیا کہ اب کبھی قرارت خلف الامام نہیں کریں گے

ذکر مذاہب فقہاء کرام در بارہ قرارت خلف الامام

مجموعہ تعالیٰ سورۃ اعراف کی اس آیت سے امام ابوحنیفہؒ کا مسلک خوب واضح ہو گیا کہ مقتدی کو امام کے

جیسے جہری اور ستری دونوں نمازوں میں قرائت کرنا منوع ہے اور بقدر ضرورت اجمالاً ان احادیث کو بھی ذکر کر دیا گیا جن سے مقتدی کو امام کے پیچھے پڑھنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ اب مذاہب معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں دیگر ائمہ مجتہدین کے مذاہب بھی ذکر کر دیئے جائیں تاکہ مسئلہ کے تمام اطراف و جوانب اہمالی طور پر نظروں کے سامنے آجائیں۔ فاقول وباللہ التوفیق وبیدۃ الزحۃ التحقیق

امام شافعیؒ یہ فرماتے ہیں کہ جہری اور ستری دونوں قسم کی نمازوں میں

مذہب امام شافعیؒ

مقتدی پر امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کا پڑھنا فرض اور واجب ہے اس لیے کہ حدیث میں آیا ہے لَا صَلَاةَ لِمَنْ يَقْرَأَ بِغَيْرِ الْكُتُبِ یعنی جس نے نماز میں فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی اور اسی کو امام بخاریؒ نے اپنی مانع صحیح میں اختیار فرمایا اور اس بارہ میں یک رسالہ تحریر فرمایا جو کلام قراءۃ خلف الامام کے نام سے مشہور ہے۔

امام مالکؒ اور امام احمدؒ

امام مالکؒ اور امام احمد رحمہما اللہ کے کا مذہب

مقتدی کو امام کے پیچھے قرائت کرنا قطعاً منوع ہے البتہ ستری نماز میں قرائت خلف الامام جائز یا مستحب ہے اور یہی امام شافعیؒ کا قول قدیم ہے۔

حافظ ابن تیمیہؒ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں کہ جہری نماز میں قرائت خلف الامام کے متعلق امام احمدؒ کے دو قول ہیں ایک قول تو یہ ہے کہ جہری نماز میں قرائت خلف الامام حرام ہے اور اُس سے مقتدی کی نماز بھی باطل ہو جاتی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جہری نماز میں مقتدی کے لیے قرائت خلف الامام ناجائز تو ہے مگر اس سے مقتدی کی نماز باطل نہیں ہوتی اور امام احمدؒ کا یہی قول مذہب جنسلی میں زیادہ مشہور ہے۔ ادیکو فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۱۱ ج ۲ خاص کو حنفیات وغیرہ مقلدین الزور دیکھیں۔

بعد ازاں حافظ ابن تیمیہؒ نے اس پر طویل کلام فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اہمیت اعراف اور امارت بویہ سے یہ ثابت ہے کہ جہری نماز میں مقتدی پر استماع اور انصاف واجب ہے اور مقتدی کو امام کے پیچھے پڑھنا قطعاً منوع ہے پھر آخر میں فرماتے ہیں۔

وایضاً فالمقصود بالجمع اسفاد ۶ جہری نماز میں چہر قرائت سے مقصود یہ

لے اصل عبارت یہ ہے والقراءة اذا سمع قراءة الامام هل هي صحيحة او مكروهة وهل تبطل الصلاة اذا قرأ على قولين في مذہب احمد وغيره الحدیث ان القراءۃ جنبتا محرمۃ و اذا قرأ بطلت صلاته وهذا احد الوجهین فی مذہب احمد (والشأنی) ان الصلاة لا یبطل وهذا قول الا کثرین وهذا هو المشہور من مذہب احمد (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۱۱ ج ۲)

ہے کہ مقتدی۔ امام کی قزانت کو نہیں اس
وجہ سے مقتدی جبری نماز میں امام کے
ناتقد ختم ہونے پر آمین کہتے ہیں۔ مگر امام
میں آمین نہیں کہتے۔ پس اگر مقتدی جبری
نماز میں امام کی قزانت کو نہ میں دیکھ کر اپنی
قزانت میں مشغول رہیں تو اذکار آئے گا کہ سزا
خدا قلم سے جبری نماز میں ایسی قوم کے
سلسلے امام کو جبراً قزانت کا حکم دیا ہے
جو انہر کے کلام کو سمجھنا نہیں چاہتے
اور جسے اللہ کا کلام سننے کے اپنی قزانت
میں مشغول ہیں۔ تو لیکن اس لیے کہ کوئی
شخص ایسی قوم سے بائیں کرنا ہے جو

الماہرین ولعلہ یؤمنون حتی
قرآنہ الامام فی الجہر دون
الس قاندا کلمۃ مقتدی عنہ
بالقرآنہ فخذ امران یقرأ
حتى قمر لا یستعملون لقولہ
وہو یستعمل من یحد وث
من لا یستعمل یحد یحد و یخطب
من لا یستعمل یخطب و ہذا
صفہ تفرق عنہ الشریعۃ
ولہذا ردی فی الحدیث
مثل لایکمل ولا ماہر یخطب
کمثل الحمار یحمل اسناداً فہلکنا
الذ کان یقر ولا ماہر یقر علیہ
(فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲)

اکہ امت کی طرف کان نہیں لگاتے یا کوئی شخص ایسے لوگوں کے سامنے خطبہ پڑھتا ہے جو اس کے خطبہ کی طرف
کان لگا کر نہیں چاہتے تو اس پر سزا ہے اور اسی سے خود سے شریعت منزع ہے اور اس وجہ سے حجت
میں آیا ہے کہ اس شخص کی مثال جو کہ خطبہ کی حالت میں کام کرنا جو غیب تو غیب دے رہا ہو اور یہ شخص اپنی باتوں
میں مشغول ہو کر ہر کسی کی مثال ہے جو اپنی اوپر گناہوں کو دے کر کہتے ہیں کہ میں اللہ سے اس شخص کی جہاد نہیں کرتے
میں مشغول ہو رہا ہوں کہ امام جبراً اس کے سامنے قزانت کر رہا ہو (حافظ ابن تیمیہ کے کلام کا ترجمہ
عقلم ہوا۔)

حاصل کلام یہ کہ اگر جبری نماز میں مقتدی امام کی قزانت کو نہ سمجھے اور خود اپنی قزانت میں مشغول رہے تو
آغا سکون ہو جا جائے کہ امام جو قزانت کر رہا ہے وہ کسی کے سلسلے کے لیے کر رہا ہے اور کیا سزا اللہ خدا
تعالیٰ نے ایسی قوم کے سامنے جو کہ حکم دیا ہے جو اس کا کلام سمجھنا نہیں چاہتے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جب کہ جبری اور نہری دونوں قسم کی
نمازوں کا حکم کہاں ہے مقتدی کہے کہ کسی نماز میں
میں قزانت چاہتا ہوں امام کا حکم اور امام کا حکم ہے جو جبری اور نہری نمازوں کے حکم میں تفریق کی وہ نہ لگا سکتا ہے
باقی آیت قرآنیہ کو اذکر فی القرآن کلمۃ حقاً للہ و انہ یستعملون۔ جبراً اور نہری دونوں کو شامل
ہے جبکہ اگر امام جو کہ حکم دے اور صلی پڑا احادیث میں بھی قرآن کی طرح ہی سبب بلکہ اسناد اور انصاف کا

لِیُحْیِیَہُ ۖ ہرے جو ابے معلوم ہوا کہ آیت قرآنی وَ اِذَا قُرِیَئَتْ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَہٗ
وَ اَنْصِتُوا سے مقتدی کا حکم بیان کر رہے کہ امام کے دیکھے مقتدی پر مطلقاً استماع اور انصات واجب
اور لازم ہے مقتدی کو امام کے پیچھے اپنی قناعت جائز نہیں اور یہ حکم عام ہے صورت کے ساتھ مقتدی نہیں۔

آیت اعراف اور حدیث انصات میں ایک لطیف فرق ہے وہ یہ ہے کہ حدیث انصات
میں مقصود فقط امامت اور اقتدار کے حکم کو بتلا رہے۔ اور آیت اعراف میں اصل مقصود

نکتہ

قناعت قرآن کے حکم کو بتلا رہے اس لیے آیت اعراف میں دو حکم ذکر فرمائے ایک استماع کا اور ایک انصات
کا اس لیے کہ قناعت قرآن کہی جہاں ہوتی ہے اور کہی جہاں اس لیے جہری قناعت کے متعلق استماع کا حکم دیا گیا اور
جہری قناعت کے متعلق انصات کا حکم دیا گیا کہ اگر امام جہاں قناعت کر رہا ہو اور تم اس کی قناعت کو سن رہے ہو تو
اس وقت تم تمہارے لیے حکم ہے کہ فَاسْتَمِعُوا لَہٗ یعنی امام کی قناعت کو سنی اور انصات کے
معنی اور اگر امام جہاں قناعت کر رہا ہو اور تمہیں اس کی قناعت سنائی نہ دے رہی ہو تو اس وقت تمہارے لیے
اَنْصِتُوا کا حکم ہے یعنی خاموش رہو غرض یہ کہ آیت میں قناعت قرآن کا ثمر بیان کرنا مقصود ہے اس لیے اس کے متعلق
دو حکم بیان فرمائے جہاں امام کی قناعت کا علم ہو جائے حکم استماع لکھے اور جہاں امام کی قناعت کا علم نہ ہو
وہاں حکم انصات لکھا ہے۔

اور حدیث مذکور میں اصل مقصود امام اور مقتدی کا حکم بیان کر رہے اس لیے مقتدی کے متعلق صرف
ایک حکم انصات یعنی سکوت کا ذکر فرمایا کہ مقتدی پر مقتدی ہونے کی حیثیت سے ہر حال میں انصات یعنی سکوت
واجب ہے اور اس میں امام کے جہاں یا عدم جہاں اور مقتدی کے استماع یا عدم استماع کو کوئی دخل نہیں اس لیے حدیث
میں صرف ایک حکم یعنی انصات و سکوت پر لکھا فرمایا استماع کا حکم ذکر نہیں فرمایا اس لیے کہ حدیث میں مقصود قناعت
کا حکم بیان کرنا نہیں بلکہ فقط مقتدی کا فرض بتلا مقصود ہے کہ مقتدی کا فرض یہ ہے کہ امام کے دیکھے بالکل
خاموشی کر رہے اسی بار میں قدر حدیث اقتدار کے احکام کے بارہ میں آتی ہیں۔ سب جگہ صرف خالصتاً
ہی کا لفظ آیا ہے جہری اور جہری دونوں نمازوں کو شامل ہے۔ اور ابتداء و شروعات امامت سے لیکر وفات
نبوی تک کسی وقت بھی مقتدی پر قناعت فرض نہیں ہوتی بلکہ مغفرت یہ رہی کہ امام قناعت کرتا اور مقتدی سنتے
اور خاموش رہتے۔ بلکہ الامارہ میثاقی اگر ہم سے اندر علیہ و علیہ سب مسجد اقصیٰ پہنچے تو معجزات انبیاء و مرسلین اور
عالمیکہ و غیرہ میں علیہ السلام آپ کی انتہاء میں مسجد اقصیٰ میں جمع تھے جہریہ کے حکم سے آپ امامت کے لیے
آگے بڑھے آپ نے امامت فرمائی اور قناعت قرآن کی اور انبیاء و کرام اور عالمک و عظام نے آپ کی اقتدار کی۔
سب نے آپ کی قناعت کو سنا کسی ایک نبی یا مرسل نے آپ کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی۔ سب عالم
میں پانچ نمازی فرض ہوئیں اسکے بعد سے امامت اور اقتدار کے سلسلہ کا آغاز ہوا۔ ہمیشہ بھی طریقہ رہا کہ امام
پڑھتا اور مقتدی سنتے یہاں تک کہ جب بعض لوگوں نے انعاماً بعض ایسی رائے سے آپ کے پیچھے قناعت
کر دئی تو اس پر سورۃ اعراف کی یہ آیت وَ اِذَا قُرِیَئَتْ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَہٗ وَ اَنْصِتُوا

کرنے والا ایک وقت خدا اور رسول کے حکم کے خلاف کر رہا ہے خوب سمجھ لو کہ یہ کجائے امتناع و انصاف کے امام کی سازش اور مخالفت میں مشغول ہے جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ اگر آپ نے کسی وقت مقتدی کو قزاق کاٹ کر دیا ہو تا تو آپ بھی میں باز پرس نہ فرمائے۔

نکتہ دیگر

امام میں قزاق قزاقانہ سے مقصود یا تو حکام خداوندی کا منہا ہے یا مہاجرات خداوندی مقصود ہے اگر اقول مقصود سے تو امام حق تعالیٰ کی طرف سے غلطی ہے کہ وہ حکام خداوندی کو پیچھا کرے اور اگر مقصود مہاجرات اور سربدارانہا ہے تو امام قوم کی طرف سے وکیل ہے کہ سب مقتدیوں کی طرف سے بارگاہ خداوندی میں اسلحہ مار نیا ز پیش کر رہا ہے۔

اور عاقبت کے مظلوفات اور وکالت کا ریفہ ایک ہی شخص ادا کر سکتا ہے اس لیے قزاق کا ریفہ ایک امام ہی ادا کرے گا اور مقتدی اسکی قزاق پر آئیں کہیں گے باقی رہی آداب عبودیت جو وہ سب پر لازم ہونگے مثلاً رکوع اور سجود اور تسبیح و تحمید یہ سب بارگاہ خداوندی اور عبادت کے آداب ہیں یہ سب کو کجا لانے کو چکے اس میں وکالت اور نہایت جاری نہیں ہو سکتی اس لیے کہ ان آداب سے مقصود تعظیم خداوندی ہے اور تعظیم خداوندی سب پر لازم ہے سورۃ فاتحہ جو کہ ایک علیحدہ نماز ہے جو عمل کا مستقیم جاریت کے اندر جاری رکھنا ہے اور عرض طلب میں تو وکیل جاری ہو سکتی ہے کیونکہ علیحدہ نماز سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ مقصود اور مراءو مخاطب کے مابین پیش کر دیا جائے اور ایک جماعت کی طرف سے عرض دعا کے لیے ایک شخص کافی ہے اور وہ امام ہے۔

نکتہ دیگر

لعمریہ شریعت میں طور و نکر سے یہ لفظ آتا ہے کہ نماز جماعت اور حقیقت ایک ہی نماز ہے جس کے ساتھ امام موصوف بالذات ہے اور مقتدی موصوف بالعرض ہیں جیسا کہ حدیث الامام رضاؑ اس پر شاہد ہے کہ امام کی نماز مقتدیوں کی نمازوں کو متضمن اور شامل ہے اسی وجہ سے اگر امام کی نماز قاصر ہو جائے تو مقتدیوں کی بھی نماز قاصر ہو جاتی ہے اور مقتدی کی نماز کے قاصر ہونے سے امام کی نماز قاصر نہیں ہوتی امام کو سترہ مقتدیوں کے لیے کافی ہے رکوع و سجود میں مقتدیوں کے لیے امام سے تقدیم و تاخیر ممنوع ہے یہ تمام احکام اس امر کے شاہد ہیں کہ اصل متصل امام ہے اور مقتدی امام سے مستفیض اور مستفید ہیں اصل عبادت یعنی نماز ایک ہے جسے ساتھ امام موصوف بالذات ہے اور مقتدی موصوف بالعرض ہیں۔

اور قرآن اور احادیث میں جماعت کی نماز کو ایک ہی نماز قرار دیا گیا ہے۔ کہا قال تعالیٰ اِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ فَامْلُوا كَسَالِيْ اُور صدیث میں ہے اِذَا التَّيْتَمُ الصَّلَاةَ فَلَا تَأْتُوْهَا و انتہو تسعون۔ سب جگہ لفظ صلا مفرد لایا گیا ہے معلوم ہو کہ صلا جماعت و نماز ہے اور مقتدی اس قسمی واحد پر حاضر ہونے والے ہیں۔

پس اگر مقتدی نماز میں اپنی اپنی قزاق کرے تو صلا جماعت صلا قزاق کر رہے گی کہ صلا

[illegible]

صحیح بخاری میں عبداللہ بن عباس سے روایاً جیسے کہ اَصْلَاتُکَ وَلَا تُخَالِفَتْ بِهَا رَأِیَہُ
جس کی حدیث صحیحہ ہے۔ تفسیر اور شان نزول میں مرقی ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو بھی
ہوئے تھے یعنی وہ قیود و طویر تبلیغ کرتے تھے ترجمہ یہ ہے کہ صحابہ کو ناز پڑھانے و بعد ازاں اسے تجویز
قرآن کرتے تو زمین قرآن کو شکر اُڑانے کو اور ناز کر کے دینے لگتے تھے۔ اسی پر یہ آیت نازل ہوئی
اور اللہ تعالیٰ نے اسے بھی کہ یہ حکم دیا کہ آپ اپنی قرأت میں اتنا جوہر کیجیے کہ زمین شکر اُڑے کہیں اور ناز کرے
آپ سر پڑھنے کو اپنے ساتھیوں کو بھی نہ سنا سکیں انکے اور میان کا راستہ انھیں کیجیے یعنی حق آواز سے قرأت
کرنے کو احتیاج نہ تھی مکیں معلوم ہو کہ امام کا لام مقصور وں کو اس لئے کہ ہے اور مقتدر وں کا کہ امام کی قرأت
سننے کا ہے نہ کہ خود پڑھنے کا۔

حدیث عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جواب

اہم مسائل کی سب سے ترقی یافتہ دین، عدوتِ عداوت ہے جس کے افکار یہ ہیں۔ فلاسفۃ
لعن لعل بقا؟ فالتاحلۃ، التکلیف، البخاری و المسلمو۔ جو شخص نماز میں غارتہ پڑھے
اسکی نماز نہیں برکت۔

۱۱۴ دفعہ کے ای استقلال کا امام ابوحنیفہؒ کی طرف سے جواب یہ ہے کہ اس

جواب

حدیث میں امر مستحکم کا کوئی ذکر نہیں، بعض تفسیرین کے علوم سے استدلال ہے اور سوا حرافہ کی نسبت کہ: **كَرِهَا قُلُوبُ الْعَالَمِ فَاسْتَبْرَأَ لَهُ وَافْتَتَى** عالم مستحکم کے حق میں نازل ہیں جن مستدلوں نے آپ کے پیغمبر و علی اور علیہ نبی سے فاحشہ زمرہ کا طعن کیا ہے کہ برابر تنبیہ کیے۔ یہ آیت نازل ہوئی اور وہ مضافی تمکے نزدیک کتاب اللہ کے علم کی تخصیص خبر واحد سے بہتر ہے تاہم یہ تو خبر واحد کے قوم کی تخصیص کی کتاب اللہ کے خصوص کے ذریعہ بدلہ اونی جزیرہ کی اور احادیث صحیحہ میں جو احادیث مستحکم کے حق میں وارد ہوئیں ان میں سے ایک حدیث بہرہ زمرہ سے ہے من کان ادا احد غفلة الامم فله قسوة لعمق جوفه ام کے پیغمبر نازل ہو و اجہ قرآن کی قرأت ہی باس کی قدرت ہے مستحکم کی طہرہ قرأت کی قدرت نہیں قدر بہرہ زمرہ خطا امام ہر میں جو مفسرین سے مروی ہے ایک سند میں خود امام ابو حنیفہ کے راوی ہیں اور حافظ عینی اور شیخ ابن ماجہ نے نہایت مفصل طریقہ سے اس حدیث کا ترجمہ بخاری و مسلم پر صحیح بنانا ثابت کر دیا ہے جسکو حدیث الغاری اور تفسیر الغدیر میں دیکھ لیا جائے

پس معلوم ہوا کہ حدیث جوادہ مقتدی کے حق میں نہیں بلکہ امام اور مسند کے حق میں ہے۔ امام ابو داؤد و ترمذی سنن میں امام شافعی کے استاد علی بن حمزہ سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں لعن لعنی وحده۔ یعنی یہ حدیث اس شخص کے حق میں ہے جو ایک نماز پڑھا جو مقتدی کے حق میں نہیں اور علی بن امام ترمذی حضرت جابر سے نقل ہیں کہ جو شخص سورۃ فاتحہ پڑھے اسی نماز نہ ہوگی مگر یہ کہ وہ امام کے پیچھے جو امام ترمذی اس حدیث کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل (جو امام بخاری کے استاد ہیں) یہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مقتدی کے حق میں نہیں بلکہ اس شخص کے حق میں ہے جو غور نماز پڑھ رہا ہو ۱ یا دوسروں کو پڑھا رہا ہو (اور امام احمد نے اپنے)۔ اس قول پر حدیث جابر سے استدلال کیا اور یہ فرمایا کہ دیکھو جابر ایک مرتبہ ہیں اصحاب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سے ابول کے اس حدیث کا یہ مطلب بیان کیا کہ اگر امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو تو سورۃ فاتحہ پڑھنے کی ضرورت نہیں۔

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ ہم نے اہل اسلام میں سے کسی کو یہ کہتے نہیں سنا کہ جب امام قرات کرے تو مقتدیوں کی نماز بغیر قرات صحیح نہ ہوگی۔ جیسا بخاری و مسلم و ابوداؤد آپکے صحابہ اور تابعین اور اہل حجاز میں امام مالک اور اہل عراق میں سفیان ثوری اور اہل شام میں اورانی اور اہل مصر میں یسٹ بن سعد رحمۃ اللہ علیہم جمعین ان امام دین میں سے کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ جب امام قرات کر رہا ہو مقتدی اس کے پیچھے قرات نہ کرے تو اس کی نماز باطل ہے (دیکھو بخاری ابن قدامہ ص ۲۰۷ ج ۱) حضرات اہل علم اس مقام کی تحقیق کے لیے فتاویٰ ابن تیمیہ (الصلۃ ج ۲ تا ص ۱۵۰ ج ۲) دیکھیں۔

معلوم ہوا کہ جبری نماز میں مقتدی پر قرات خلف الامام کے وجوب کا صحابہ اور تابعین اور سلف الصالحین میں سے کوئی قائل نہیں اس لیے امام ترمذی فرماتے ہیں کہ امام شافعی نے قرات خلف الامام کے بارے میں تشدد کیا کہ مقتدی پر قرات کو واجب قرار دیا حالانکہ سلف میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں کہ مقتدی پر قرات فرض ہے۔

اور حافظ ابن تیمیہ نے نہایت شروہ سے جبری نماز میں قرات خلف الامام کا ناجائز اور حرام ہونا دلائل فقہ اور تقلید سے بیان کیا ہے خاص کر اس زمانہ کے عربی اہل بالحدیث پر لازم ہے فتاویٰ ابن تیمیہ کو کھڑا دیکھیں کہ جو حنفیہ و مالکیہ اور حنابلہ کی نمازوں کے داخل ہونے کا جہاں دوسرا فتویٰ دیتے ہیں۔

بکہ امام ابو یوسف کا مذہب غایت درجہ قوی ہے جو آیات قرآن اور ان احادیث صحیحہ اور صحیحہ سے ثابت ہے کہ جو خاص مقتدی کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔ حضرت خلاصہ کلام

اہل علم اور دین میں شریعت چلیہ اور شرح بخاری کی مراجعت کریں اور اس نامیہ کی شرح مشکوٰۃ اور شرح بخاری کو دیکھیں انشاء اللہ تم ان شاء اللہ قلب کو سکون اور اطمینان جو مانے گا اور اباب ذوق پر یہ بات واضح ہو جائے گی کہ امام اعظم کا مسک میں قتل اور غفلت کے معاقبہ ہے۔

خاتمہ کلام

تو ان حق اور قرابت قرآن زبان حکیم کا فعل ہے اور سنا سامع کے کان کا فعل ہے اور خاموش رہنا یہ زبان سامع کا فعل ہے حق تعالیٰ نے اس آیت میں یہ دونوں سکے بیان فرمائے: **إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَذَكَرْ رَبَّكَ**۔ زبان حکیم کے متعلق ہے اور قاشدہ معلو سامع کے کان کے متعلق ہے اور **وَأَنْصِتْ** زبان سامع کے متعلق ہے جیسا کہ طرف دہی فرماتے ہیں۔

تو جو گوش اور زبان نے جس کو **ذَكَرَ** گوش ہا را حق بفرمود **أَنْصِتُوا**
الْقُرْآنَ لا گوش کن خاموش باش **وَ** جو زبان حق نگفتی گوش باش
الْقُرْآنَ بپذیر تا برجسان تو **+** آید از جانان جزا کے الصفا
(ای نیکو تر معین)

یعنی رحمت خاصہ خداوندی جزا کے انصاف و استماع و امت بر مازعت و مخالفت یا امام این نعمت رحمت میری باید اذاعات الشرط فانت للشرط لئلا حکم استماع و انصاف را بدل و جان قبول باید کرد و از مازعت و مخالفت امام احترامی باید و انظر اعلم۔

ایں سخن را رحمت ہرگز اہتمام
 ختم کن واللہ اعلم بالسلام

وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ

اور یاد کرتا رہ اپنے رب کو دل میں گواہ گواتا اور ڈرتا اور پکار سے

الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا

گم آواز بولنے میں، صبح اور شام کے وقتوں اور صمت

تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ۝۵۰ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ

رہ جے غبر۔ جو لوگ پاس ہیں تیرے رب کے

لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ

بڑائی نہیں رکھتے اسکی بندگی سے اور یاد کرتے ہیں اسکی پاک ذات کو اور



العبد من ربه وهو مساجد۔ چنانچہ اس آیت پر عمل سجدہ کرنا چاہیئے۔
 شراب نہیں پیو، است و کرامت پیو یا ہرگز اس دوا دار و دوش بہ روجود
 یہ آیت سجدہ کی ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک لڑنے والے اور لڑنے والے دونوں پر سجدہ واجب
ف ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے۔

وَمَا آخِرُ نَصْرٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ الْفِتَنِ وَقَدْ فَتَنَّاكَ بِهَذِهِ الْأَعْيُنِ وَمَا تُبْصِرُ
 خَلْقَهُ سَتِ لَدُنَّا الْفِتْنَةُ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ الْفِتَنِ وَقَدْ فَتَنَّاكَ بِهَذِهِ الْأَعْيُنِ وَمَا تُبْصِرُ
 الرِّجْعَيْنِ۔

اللہ نہ آج بروز بخشنہ۔ بوقت بجے دن کے۔ ایشمان العلم ۳۴۳ سورہ اعراف کی تفسیر لافقت
 نصیب ہوئی۔

واللہ الحمد اولاد آخر و الحمد للہ الذی بنعمہ تتم الصالحات
 والصلاة والسلام علی سیدنا و مولانا محمد اشرف البریات و علی الہ
 و اصحابہ اولی الفضائل والدرجات



خروج کرنا ہوں میں ساتھ نام اللہ کے جلیل کر پڑے ہر ماں کے۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ

جمع سے پوچھتے ہیں حکم قیمت کا۔ تو کہہ مال قیمت اللہ کا ہے اور رسول کا

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ

سو ڈرو اللہ سے اور صلح کرو آپس میں اور حکم میں چلو اللہ کے

وَرَسُولَهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ

اور انکے رسول کے اگر ایمان رکھتے ہو۔ ایمان والے وہی ہیں کہ

الَّذِينَ إِذَا دُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلِيَتْ

جب نام آوے اللہ کا اور جاویں دل ان کے اور جب پڑے

عَلَيْهِمْ آيَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿۲﴾

ان پر اس کے کلام زیادہ آوے انکو ایمان اور اپنے رب پر جمو سارے ہوئے۔

الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُمَارِزْنَهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۳﴾

جو گھڑی رکھتے ہیں نماز، اور پلار دیا کچھ خرچ کرتے ہیں۔

أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ

ربی میں ہے ایمان والے۔ ان کو درجے ہیں اپنے رب

رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿۴﴾

پاسی اور معافی اور روزی آبرو کی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تفسیر سورۃ انفال

قَالَ تَعَالَىٰ يُشْكُرُونَ لَكَ هَٰذَا الْأَنْفَالُ الخ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ
سورۃ انفال کی مدنی ہے جنگ بدر کے بعد نازل ہوئی اسی وجہ سے اس سورت کو سورۃ بدر بھی کہتے ہیں
اس میں کچھ پانچ سو یا ستر آیتیں اور دس رکعات ہیں۔

انفال، نفل بالفتح کی جمع ہے جس سے مراد مال غنیمت ہے، نفل دراصل یعنی زیادہ ہے
فائدہ اور نفل کو نفل اس لیے کہتے ہیں کہ وہ اصل فرض سے زائد ہے اور غنیمت کو نفل اس لیے
کہ کیا کہ وہ اللہ کی طرف سے نفل اور عطیہ ہے مال غنیمت پہلی امتوں پر حلال تھا اس امت پر بطور نفل و
زیادت حلال گردیا گیا اور غنیمت اس مال کو کہتے ہیں جو جہاد میں کافروں سے حاصل ہو اور فقہاء کی اصطلاح میں
نفل کا حلق اس مال پر ہوتا ہے جو مسلمانوں کا امیر کسی غازی کو اس کا فرزند یا گھوڑا یا چھبیا دے دے
جس کا ذکر کو اس غازی نے قتل کیا ہے چنگیز مال غازی کو اس کے اصل حق سے زائد دیا ہے اس لیے اس زائد
کو نفل کہا جاتا ہے اور اس آیت میں سے انفال سے غنائم کے معنی مراد ہیں۔

اوسط اور مشتمل سورت میں الفیہ کلام کا اپنی اپنی قوموں اور امتوں کے مقابلہ میں علیا و کرمیا کی یاد دہانی کا ذکر تھا
اب اس سورت میں زیادہ تر طرہ بدر کا بیان ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے غنیمت یعنی اللہ علیہ وسلم کو بخش

تائید یسٰی سے فوج و نصرت اور غلبہ عطا کر کیا ظاہری اسباب اور ظاہری ماز و سامان کے لحاظ سے صحابہ بالکل بے مروت و سامان تھے حق تعالیٰ نے ان بے مروت سامانوں سے مردانِ قریش کے غرور اور تکبر کو خاک میں ملا دیا۔ اور صحابہ کرام کی ایک ٹھنی بصرِ حماقت ہو چکا کہ وہ طائفہ میں نہ کہ ملت کے بڑوں کی عین عیادت تھے کہ وہ کہتے تھے کہ لا یسجدون لنا۔ کاغذ بھی مستحکم ان کے لشکرِ جزاء پر غالب آئی اور یہ کامزائی اور کامیابی تقویٰ اور توکل کی برکت تھی اس لیے اس سورت کو تقویٰ اور خوف اور خشیت اور توکل سے شروع فرمایا۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ دنیا اور آخرت کی کامیابی کا دار و مدار اخلاص اور تقویٰ اور توکل اور اطاعتِ خدا و رسول پر ہے۔

شان نزول | سورۃ الغالب مدنی ہے ہجرت کے بعد ایام جنگِ بدر میں نازل ہوئی جب مسلمانوں کو جنگِ بدر میں بے ناریت، اپنی تلخ نصیب ہوئی اور کافروں کا بہت سا مال قبضہ میں آیا تو اس مال کی تقسیم میں لوگوں نے کچھ اختلاف کیا حوالوں کا گروہ یہ کہنا تھا کہ غنیمت کے زیادہ حصہ دار ہم ہیں تو کوئی ہم نے دشمن کو قتل کیا ہے اور ہم آگے بڑھ کر لڑے ہیں اور ہم نے انکو شکست دی ہے اور بڑے بے گنتے تھے کہ ہم زیادہ حصہ دار ہیں اس لیے کہ ہم تہذیبی پشت دہانی پر تھے۔ اور تم ہلکی قوت سے لڑے ہو اگر خدا کا ارادہ شکست ہوتی تو تم ہجرت کر جاؤ کہ ہمارے پاس اگر وہم بیٹے نیریک کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کر رہے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ کسی کو بھی حق نہیں فتح غرض اللہ کی مدد سے ہوئی اس فتح کو تم اپنی قوتِ بازو کا ثمر نہ سمجھو۔ انہوں نے مال کا مالک ہے اور رسولی اس کا نائب ہے جیسا آپ مناسب سمجھیں غلے تقسیم کر دی گئے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ مال سب کے برابر تقسیم کر دیا اور اندھ کے لیے نصیحت کر دی کہ جو بچے مسلمان ہیں انکو چاہیے کہ ہم معاملہ میں خدا سے ڈریں اور آپ میں صلح اور آشتی سے وہیں عرض اور طبع کو دل سے نکال دیں اور خدا کا رسول جو حکم دے اس پر جلد پہنچیں و جسر حمل کریں اور نظر انداز نہ کریں حضرت اور درجاتِ عالیہ اپنی لوگوں کو ملنے ہیں جن کی نظر صرف اللہ پر ہوتی ہے چنانچہ فرماتے ہیں اے نبی! یہ تو آپ سے غنیمتوں کا حکم پوچھتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ تو آپ کے اصحاب اور احباب ہیں ان کا طبع نظر تو فقط اجراءِ خردی ہونا چاہیے تھا۔ مال غنیمت اگرچہ بلاشبہ حلال ہے مگر آپ کے جہانِ باخلاص اور بارانِ با اعتدال میں کے مناسب نہ تھا کہ اس بارہ میں نزاع کرتے اور آپ سے اس کا حکم دریافت کرتے۔ اور حرفِ استحقاق زبان پر لاتے۔ آپ انکے جواب میں کہہ دیجئے کہ مال غنیمت جہاد اور جدوجہد کا اجراء و معاوضہ نہیں جہاد کا اجر آخرت میں ملے گا اور یہ تمام اعمال غنیمتِ خالص اللہ کی ملک ہیں بشرطیکہ ان کی ملک سے نکلی کر اللہ کی ملک میں داخل ہوئے ہیں تم پر دستورِ اعلیٰ تقسیم کیے جاسکتے گے ورنہ بطور معاوضہ و استحقاق اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتہم لے کے کا حلیہ اور نائب ہے۔ پس یہ تمام اموال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ تصرف میں ہیں جسے چاہتا ہے حکمِ خداوندی

لے گا سورتِ سورت کے خاتمہ کے ساتھ رابطہ کی طرف اشارہ ہے۔

وینا اور تقسیم کرتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ان لوگ نصرت سب اللہ کا مال ہیں اور اس کا رسول اس کا نائب ہے وہ اپنے امتیاز سے بھی کوہستانا چاہتے دسے نہیں اس کے حکم پر چلنا چاہیے اور آپس میں نزاع نہیں کرنا چاہیے۔ میں اللہ سے ڈرو اور اللہ کی راہ اختیار کرو اگر اس کی ملک میں بڑا سنی اجازت کے تصرف کرو اور اپنے آپس کے معاملہ کو مصلحت اور درست کرو اور باہمی اختلاف کو باری اور تمنا رسی سے بدل ڈالو۔ ایسا معلوم ہو تا ہے کہ اختلاف کچھ حد اختلاف سے آگے چل گیا تھا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس پر تنبیہ فرمادی اور انکا فیصلہ اپنے رسول کے ہر و فرما چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال مسلمانوں پر درست طریقے سے تقسیم کرو یا اور اختلاف کرنے والوں نے اپنے اختلاف کی اصلاح کر لی اور رہا بے باری کو خدا اور اس کے رسول کی اگرم ایمان والے جو اس لیے کہ ایمان طاقت اور تقویٰ کو مقتضی ہے۔ اس آیت یعنی اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا رَسُولَهُ فَسَبَّحْ لِلَّهِ فِي كُلِّ حَرْفٍ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ کے لیے نہیں بلکہ جو شخص دلہنے اور برا بھلا کرتے کے لیے ہے کہ جب تم مومن ہو تو تقویٰ کی راہ اختیار کرو اور رسول کی اطاعت کرو جزا میں نصرت کہ مومن کا طین جو ایمان کے مقتضی پر چلتے ہیں وہ وہی لوگ ہیں کہ جب ان کے سامنے اللہ کا ذکر کیا جائے تو اس کی عظمت اور ہیبت سے ان کے دل لرز جاتے ہیں اور ان کے دلوں پر اللہ کی عظمت اور ہیبت چھا جاتی ہے اور جب ان کے سامنے ہمارے کلام کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو یہ آیتیں ان کے ایمان کو اور دنیا وہ مضبوط کر دیتی ہیں مطلب یہ ہے کہ جب کوئی آیت مآذی ہوتی ہے تو اس پر ایمان لاتے ہیں اور پہلی آزل ہوئی آیتوں کا ایمان جب اس آیت کے ایمان کے ساتھ مل جاتا ہے تو ایمان اور زیادہ ہو جاتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ تلاوت کے الفاظ و برکات سے ان کے باطن میں نور یقین زیادہ ہو جاتا ہے اور ظاہر میں طاعت اور اعمال صالحہ کی زیادتی ہو جاتی ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ جو اہل دل میں جب ان کے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے تو ان کے دل کا دارن اور زیادہ وسیع اور فراخ ہو جاتا ہے اور عالم خیب کا نور اس میں چمکنے لگتا ہے اور غیر اللہ سے نظر اٹھ جاتی ہے۔ اس لیے یہ لوگ صرف اپنے پروردگار پر بھروسہ کرتے ہیں اور انکو ماموی اللہ کی پر دانہ نہیں۔ یعنی ایسے ہیں کہ خدایک شہکار ادا کرتے ہیں۔ یعنی آداب محروبت کا اور پورا لحاظ رکھتے ہیں اور جو روزی جہت نکرونی ہے اس میں سے کچھ ہماری راہ میں خرچ کرتے ہیں ایسے ہی لوگ جو صفات مذکورہ کے ساتھ موصوف ہوں ہیں اور ان کے مومن ہیں جن کے مومن ہونے میں کسی قوم کا ننگ اور سبب نہیں ہو سکتا ایسے لوگوں کے لیے ان کے پروردگار کے پاس ٹرس ور ہے اور سب سے ہیں اور انکی نصیحت کی کشفش ہے اور عمدہ روزی سے جو سخت اور مشقت سے جبر اور زوال اور حساب کے خوف سے خالی ہے۔ امام تفسیری فرماتے ہیں کہ روزی کریم وہ ہے جو مردن کو رازق کے مشابہ سے مانع نہ ہو۔

مَنْ اٰمَانَ كِيْ لَا يَدُوْا اَوْ لِقَاصًا كِيْ يَحْتَقِرَ اَنْ يُّعْرَانَ زِيْرَتِ اِيَّاهِ النَّاسُ قَدْ جَعَلَ

لَكُمْ فَاَحْسَبُوْهُمْ فَرَادُهُمُ اِلَعَالًا مِّنْ كُوْنِكُمْ ۔

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے مومنین کو طہین کی پانچ صفیں ذکر فرمائیں۔ (۱) اولیٰ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور
 عظمت سے قلوب کا غور ہونا۔ (دوم) تلاوت قرآن اور سنا کلام الہی سے ایمان میں لیاوتی کا ہونا (سوم) اللہ
 پر توکل اور تھوڑا چہاں ہم آدابِ مہربانی کی بجا آوری (چہم) غلبہ کا حرص اور طبع اور بکلی سے پاک ہونا۔ پانچ
 غصائیں ایمان کے طہیم شعبے ہیں جس میں یہ پانچ صفیں ہیں جو ایمان کی ثابت اور مضبوطی ہو گیا۔ گو کہ
 مُحَمَّدٌ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا۔ ایسے بچے اور بچے مومنوں کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا۔ ایسے مومن مومنوں کا
 تو ہیں لاکھ کا فرق بھی مقابلہ نہیں کر سکتے۔

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ

جیسے حالاً تجھ کو تیرے رب نے تیرے گھر سے درست کام پر اور ایک

فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكِرْهُوْنَ ۖ يَجَادِلُونَكَ فِي

جماعت ایمان والی نہ راضی تھی۔ تجھ سے جھگڑتے تھے

الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى

درست بات میں راضی ہو چکے تھے گویا انکو ایٹھتے ہیں موت کی

الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۖ

طرف آنکھوں دیکھتے۔

ذکر انعامات خداوندی در واقعہ بد بہ برکت ایسان و تقویٰ و توکل

قال تعالیٰ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ... إلخ... وَهُمْ يَنْظُرُونَ۔

(ترجمہ) اس صہبت میں قرآنِ عزوۃ بدر کی کامیابی کے واقعات کا ذکر ہے اور اس ضمن میں جو انعامات
 خداوندی میزول ہو گئے انکی تذکر اور یاد دہانی مقصود ہے اور یہ بتلانا ہے کہ دیکھو تو بھی کہ باوجود یہ
 سرد سالانہ کے جنگ بدر میں کس طرح از اوقان تا آخر تا سید ظہری تمہاری معین اور مددگار رہی یہ سب ایمان
 اور تقویٰ اور توکل اور اطاعت خدا و رسول کی برکت تھی۔ شروع صورت میں اجمالی طور پر عزوۃ بدر میں

مسلمانوں کی کامیابی کا ذکر تھا۔ اب آئندہ آیات میں اس میں کمی کا سیاسی کے کچھ واقعات ذکر کرتے ہیں تاکہ ان میں انعامات اور آسمانی لٹانات کو یاد کر کے دل میں جہم جنتی کی محنت اور عظمت کا جذبہ جو جس میں آجائے اور اسباب ظاہری سے بالکل غلط فہم نہ رہے۔

شان نزول

چنانچہ پہلا واقعہ جو پیش آیا وہ یہ تھا کہ کفار قریش کا تجارتی قافلہ جس کا سردار ابوہریرہؓ تھا، شام سے مال تجارت لیکر مکہ واپس آ رہا تھا، اب جو اس قافلہ کی آمد کی خبر ملی تو آپؐ نے صحابہ سے اسکا ذکر کیا اور حال بیان کیا کہ اس قافلہ میں مال تجارت ہے اور آدمی قہور ہے جس سے مسلمانوں کو اس قافلہ کی طرف توجہ کر دے شاید انہوں نے مکہ یا مہاجرین کے لئے اس قافلہ کے ارادے سے صحابہ کی ایک جمعیت کے ساتھ مدینہ سے خرچ فرمایا۔ اور یہاں جب حجاز کے قریب پہنچا تو اس نے جابوس چھوڑ کے کچھ غزوہ بدر سے پہلے ہی آنحضرتؐ کے لئے علیہ السلام کی طرف سے سرمایہ کا مسئلہ جاری ہو چکا تھا۔ کچھ قریش کے تجارتی قافلوں پر حملہ آور ہوئے تھے اسی حدیث کی بناء پر اہل ایمان نے مختلف طرف جاسوس روانہ کیے اور راست میں جو قافلہ ملتا اس سے حال پوچھتا کہ مسلمانوں اس کے قافلہ پر حملہ کریں۔ یہاں تک کہ ایک کس قافلہ کے ذریعہ خبر ملی کہ آنحضرتؐ کے لئے علیہ السلام سے قافلہ پر حملہ کرنے کے لئے صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ مدینہ روانہ ہو گئے ہیں۔ اہل ایمان نے اسی وقت غنیمت میں غزوہ بدر کی اجازت دیکر مکہ کی طرف دوڑا۔ اور یہ پیغام دیا کہ مکہ میں جا کر یہ اطلاع کر دے کہ اسے قریش جلد پر حملہ کر لے قافلہ کے پہلے کے لئے کھوجا۔ اہل مکہ کو یہ خبر پہنچی تو ابوہریرہؓ ایک بڑا لشکر اپنے ساتھ لیکر قافلہ وادوں کی مدد کے لئے روانہ ہوا مگر ابوہریرہؓ دو میلانہ اختیار کر کے قافلہ کو مسلمانوں کی زد سے بچا کر نکل گیا۔ لیکن ابوہریرہؓ روانی کے ارادے سے مقام بدر پر پہنچا اور آنحضرتؐ سے اند علیہ السلام و آلہ وسلم اس وقت وادئی و فرائی میں تشریف فرما تھے کہ جبریل امینؑ بھی لیکر آئے اور ابوبکرؓ اور جبریلؓ کے لشکر کے لئے کی ساری اطلاع دینی۔ آنحضرتؐ سے اند علیہ السلام و آلہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ حال یہ ہے کہ اوپر سے تو قافلہ آ رہا ہے اور اوپر سے لشکر۔ تم قافلہ سے مقابلہ پسند کرتے ہو۔ یا لشکر کھانے سے متاثر اور ہمارے پسند کرتے ہو یہ مسکرمسلمانوں میں کچھ اختلاف برپا ہوا۔ بعض نے آنحضرتؐ سے اند علیہ السلام و آلہ وسلم پر چھوڑ دیا۔ اور جوش نے یہ کہا کہ ہم روانی کے ارادے سے نہیں نکلے تھے اور نہ اس کے لیے ہم نے کوئی تیاری کی بلکہ ہم تو قافلہ کے پوٹھنے کے لیے نکلے تھے تو ہم کہ قافلہ ہی کا تعاقب کرنا چاہتے آپؐ اس بات سے رنجیدہ ہوئے تو اس وقت حضرت ابوبکرؓ اور جبریلؓ اور حضرت مقدادؓ اور سعد بن معاذؓ نے اطلاع تائید اور یہاں نماز تقریریں کیں اور دل و جان سے روانی پر آدمی ظاہر کیا اور سعد بن معاذؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ ہم آپؐ کے مشیت اور فرمانبردار ہیں۔ اللہ سے آنچه جو حکم دیا ہے وہی اس کی کیسے خدا کی قسم اگر آپؐ ہم کو دریا میں گھس جائے گا ہم دیکھیں گے تو ہم دریا میں گھس پڑیں گے اور ایک آدمی میں ہم میں سے پیچھے نہ رہے گا اور ہم دشمن کے مقابلے سے ذرہ برابر ناخوش نہیں۔ ہم روانی کے وقت بڑے صابر اور ثابت قدم ہیں اور دشمن کے مقابلے میں ہم صدیقی اور

کچھ ہیں کیا عجیب ہے کہ انہی تین آیت کو ہم سے وہ بات دکھلائے جس سے انکی آنکھیں ٹھنڈی ہوں۔ آپ اللہ کے نام اور اسکی برکت پر چھپے آپ یہ غلطی کہ بہت خوش ہوئے اور فرمایا۔ چلو انہی کی برکت پر اور اشارت ہو سکتی۔ انہی تین آیت کے بعد سے دو گروہوں میں سے ایک گروہ کا وعدہ کیا ہے ایک ابوسنیان کے قافلہ کا گروہ اور دوسرا ابو جہل کے لشکر کا گروہ مجھ سے انہی نے وعدہ کیا ہے کہ ان دو گروہوں میں سے ایک گروہ تمہارے لیے سکھ ہو جائیگا اور تم اس پر غائب ہو گے مفسل قعقہ کتب میر میں مذکور ہے غرض یہ کہ بعض مسلمانوں کو جو بے سرو سامانی کے اور بوجہ آسانی کے یہ خیال تھا کہ وہ اپنی نہ ہو اور قافلہ کا مال بیڑا لے جائے اور انہی اور اسکے رسول کو یہ منظور تھا کہ کفر کا دھڑ ٹوٹ جائے اور مسلمانوں کی دھماک کا فروں کے دل میں بیٹھ جائے کیونکہ اگر قافلہ پر حملہ کیا گیا تو صرف مال تو ہاتھ آجائے گا مگر کفر کی کمر نہیں لڑے گی، اس لیے آپ نے ابوجہل کے مقابلہ کو ترجیح دی۔ اُنہی آیت میں اسی بات کا ذکر ہے۔

گزشتہ آیت میں تقسیم غنائم کے بارہ میں اختلاف اور نزاع پر تنبیہ فرمائی تھی اب ان آیت میں دوسرے اختلاف پر علامت اور تنبیہ فرماتے ہیں جو ابتداء سفر میں پیش آیا اور چونکہ اس اختلاف کا منشا محض اسباب ظاہری پر نظر تھی اس لیے گزشتہ آیت وَتَلٰی اَزْیَیْطُ یَسْکُوْهُنَّ میں اس پر ایک لطیف تعلیل بھی ہے کہ اسے اسباب ظہار بھلا تھا اسباب ظاہری پر نظر کر کے جہاد و قتال سے گریز کرنا اور قافلہ تجارت کے مال و دولت کی طرف نظر اٹھانا شان و کمال کے شیان شان نہیں چاہتا جو اس غزوہ میں جو من جانب انہی مسلمانوں پر انعامات مہزول ہوئے انکو ذکر فرماتے ہیں۔

انعام اول

اسے جس میں فرما تو گئی تھی اس تقسیم غنائم میں اختلاف کیا اور بعضوں کو یہ تقسیم بیٹھا گراں گزری اور بعض اس سے ناخوش تھے مگر بوجہ مساعیہ کثیرہ خیر اسی میں تھی کہ انہی کے رسول نے انہی کے حکم سے تم میں مال برابر تقسیم کر دیا اور تمہاری ناگواری کا لحاظ نہیں کیا۔ عَسٰی اَنْ تَكْرَهُواْ شَيْئًا وَّ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَّ عَسٰی اَنْ تُحِبُّوْاْ شَيْئًا وَّ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ اسی طرح جب تر سے پردہ دگار کے بچہ کو بہتہ گھر سے یعنی تیری بستی سے محبت اور مصلحت کے ساتھ بدر کی طرف نکالا تو مسلمانوں نے خروج کے بارے میں اختلاف کیا اور صحیحین اہل ایمان کی ایک جماعت پر جبر ہے سرور سامانی اور پہلے سے تیاری نہ ہونے کی وجہ سے آپ کے اس خروج کو محبت و پاسندہ گرتی تھی یعنی یہ گراہت اور ناگواری بوجہ مخالفت حکم نہ تھی۔ بلکہ بے سرو سامانی کے نہیب سے وہ طبیعت کی گراہت تھی جو طبیعت بشریہ کے لازم میں سے ہے اور نہ لوگ آپ سے اس حق کے بارہ میں جھگڑتے ہیں بعد اسی کے کہ حق ظاہر ہو گیا کہ کافروں سے جہاد اور قتال اور انکی سرکوبی اور گردن کشی ہی بہتر ہے اور عجیب آپ

کی لٹا بست سے انکو یہ معلوم ہو گیا کہ ہر حال میں دشمن پر فتح پائیں گے تو پھر اس طمع کے بعد جنگ سے گریز اور پہلوئی
 گئیں اور کلاہری اسباب کی بنا پر خوف و ہراس کیسا۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان لوگوں نے باوجود علم اور یقین
 کے آپ سے مجاہدہ اور امر میں اس قدر مبالغہ کیا کہ گویا اگر یہ لوگ موت کی طرف ہٹکے نہ جا رہے ہیں اور
 گویا وہ موت کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ مگر بالآخر انہما اسی کا بہتر جواب دیا کہ وہ نابینہ نہ تھے اور
 اسی میں خیر ہوئی۔ لشکر کفار سے مقابلہ کا انجام یہ ہوا کہ اسلام غالب ہوا اور کفر مغلوب ہوا اور یہ بات قائل
 تجارت کے مقابلہ سے حاصل نہ ہوئی حال تو مل گیا مگر کفر ذلیل اور غرار نہ ہوا تاہم جس چیز کو تم نابینہ نہ تھے
 تھے اسی میں تمہاری عیاد و بھلائی ہوئی کہ بلا تعداد اور بلا ارادہ اور بلا تیاری کے تم کو تباہ سے دشمن سے بھڑا دیا اور
 ہر جس کو غیاب میں کر دیا اسی طرح تباہ سے غلاف مشار اور غلاف طبع۔ الغالب کی نصرت میں تھیں اور اہل
 میں خاصہ طلب آیت کا یہ ہوا کہ اسے نبی ہونے کی قیمتوں میں مسلمانوں کا اختلاف کرنا ایسا ہی خطا ہے
 جیسا کہ جنگ بدر کے لیے خروج کرتے میں مسلمانوں کا اختلاف خطا تھا جو لوگ اہل بیت کے مسلمان
 دشمنوں کی کثرت تعداد و کثرت اطراف سے ڈر جائیں اور انکی یہ اختلاف الرج بطور مشورہ تھا مگر کسی پر
 اصرار مناسب نہ تھا۔ اور ایسے پاکبازوں کے شایان شان نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے انکی یہ دونوں غلطیاں معاف
 کیں۔ پہلی غلطی کا مشار یہ تھا کہ یہ لوگ اپنی قلت تعداد اور قلت اسلحہ اور دشمنوں کی کثرت تعداد اور کثرت
 اسلحہ کی بنا پر غافل تھے مگر چونکہ یہ خوف طبع تھا اور علیٰ ہر اسباب کی بنا پر تھا اسی لیے اللہ تعالیٰ
 نے معاف کیا اور دوسری غلطی کا مشار یہ تھا کہ وہ غیبت کا مستحق اسی کو سمجھتے تھے کہ جو دشمن کو فتح کرے
 اللہ تعالیٰ نے انکی اس غلطی کا ازالہ فرمایا کہ تم اس مال کے مستحق نہیں۔ فتح و نصرت بعض اللہ کی نہیں خود سے
 ہوئی ہے تمہاری طاقت اور زور سے یہ فتح نہیں ہوئی سو یہ مال اللہ تعالیٰ کا ہے اور تمہاری اس کے نائب ہیں اسی کے
 حکم کے مطابق نصیب کر دیں گے یہ مال تمہاری سمجھنا کہ مال غنیمت کے ہم مستحق ہیں یہ تمہاری غلطی تھی جو اللہ تعالیٰ
 نے معاف کر دی ہے اور پچے مؤمنین کی شان کے مناسب نہیں کہ انکے دل مال ملل (مال غنیمت) کی طرف
 مائل ہوں اور علیٰ ہر اسباب پر نظر کر کے اپنی قلت سے اور کافروں کی کثرت سے ڈر لے لیں یہ تو حق کے
 سفاکی ہے۔

نکتہ

آیت مذکورہ بالا۔ یُجَادُّ لَكُمْ فِي الْحَقِّ میں جن میں بعض صحابہ کے مجاہدہ اور اصرار کی طرف
 اشارہ ہے۔ سو وہ مجاہدہ محمد اور طاہرہ اور عاتقہ اور نیاز مندانہ تھا بطور ناز تھا۔ جو محبت سے
 پیدا ہوا تھا۔ محاذ انصار اللہ اور غاصبانہ تھا۔ جیسے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کا قوم لوط کے
 بارہ میں اللہ سے مجاہدہ اور لڑاؤ غلبت و اطمینان تھا کہ اللہ تعالیٰ مجاہدین کو فوج لوط اسی وجہ سے نصرت
 لے اس طرح کہ کفر لقا میں المؤمنین تہنیر کیا کہ یہ مجاہدہ ایمان کے سفاکی نہ تھا۔

وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ

اور جس وقت وعدہ دیتا ہے اللہ تم کو ان دو جماعت میں سے ایک کو تم

وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَ

کو ہاتھ لگے گی اور تم چاہتے تھے کہ جس میں کانٹا نہ لگے وہ ملے تم کو

يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ أَحَقَّ بِكُمْ لِتَهِيَ وَيَقْطَعُ دَابِرَ

اور اللہ چاہتا تھا کہ سچا کرے سچ کو اپنے کاموں سے اور کانٹے بیچا

الْكُفْرَيْنِ ۚ لِيُخَيِّقَ أَحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ

کافروں کا۔ تاکہ سچا کرے سچ کو اور جھوٹا کرے جھوٹ کو اور اگرچہ نہ

كِرَهُ الْمُجْرِمُونَ ۝

لائی ہو ان مجنوں کا۔

ذکر انعام دوم

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ... الخ ... وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ

(دریاض) ان آیات میں غزوہ بدر کے متعلق دومرے انعام کا ذکر فرماتے ہیں اور یہ بتلاتے ہیں کہ تم

تو غیر ذی شوکت جماعت یعنی قافلہ اہل ایمان کے لشکر کا رہو اور خدا تعالیٰ کو امتحان علی اور ابطلی باطل مقصود

ہے اور یہ بات ذی شوکت جماعت یعنی اہل جہل کے لشکر ہزار کے مقابلہ اور جنگ سے حاصل ہوتی ہے۔

دین حق کا غلبہ اور باطل کی سرکوبی خونریز جنگ سے ہوتی ہے نہ کہ تجارتی قافلہ سے چٹا پتھر فرماتے ہیں اور یاد

کردہ تم اس وقت کو کہ جب اللہ تم سے وعدہ کرتا تھا کہ دو جماعتوں میں سے یعنی اہل جہل کے لشکر اور اہل ایمان

کے قافلہ نجات میں سے ایک گروہ تمہارے لیے مسخر اور مقدر ہے۔ دو فریق میں سے ایک فریق ضرور

تمہارے ہاتھ لگے گا یا قافلہ نور ہو گے۔ یا لشکر کماؤ کو قتل کرو گے اور تم یہ چاہتے تھے کہ غیر ذی شوکت جماعت

تمہارے ہاتھ لگے یعنی تم قافلہ کو لوٹنا چاہتے تھے جسکے پاس جنگی قوت و حکومت نہ تھی اور اہل جہل کی جماعت

جو ہتھیار بند تھی اور کھیل کانٹے سے پس پھی تم اس سے مقابلہ کرنا نہیں چاہتے تھے اور اللہ یہ چاہتا تھا

کہ اپنی باتوں سے حق کو ثابت کر دکھائے اور کافروں کی جڑ کاٹ ڈالے تاکہ کافروں کی اسس وکسٹ ہمیشہ قتل سے دین اسلام کا حق ہو نا اور کفر کا باطل ہو نا ظاہر کر کے اگرچہ جرموں کو یہ ناگوار گزرے اب تم کو اظہار ہے کہ ان دونوں میں سے جس بات کو چاہو اختیار کرو یا پھر سب نے کفار سے ملنے کو اختیار کیا اور ابو جہل کے مقابلہ کے لیے روانہ ہوئے مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت یہ چاہتی تھی کہ تمہاری قافلہ پر حملہ ہو کہ کائنات جلی نہ جیسے اور بہت سماں ہاتھ آجائے اور اللہ تعالیٰ یہ چاہتا تھا کہ مسلمانوں کی ایک بے سر و سامان ٹھنی بھر جماعت کفار کے لشکر جبار پر غالب آئے تاکہ خدا کے وعدوں کی سچائی اور اسلام کا معجزہ ظاہر ہو اور کفر ایسا ذلیل و خوار ہو کہ دنیا اسکی دولت و ثناری کا متاثر دیکھے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ جنگ بدر میں قریش کے سردار مارے گئے جن میں ابو جہل بھی تھا جو اس امت کا فرعون تھا اور سرسری قید ہوئے اس طرح کفر کی گرفت کٹی۔

إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ

جب تم نے رب سے توجہنا تمہاری بگاد کو کہ میں مدد بھیجوں گا

يَا أَلْفَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ۝ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ

تمہاری ہزار فرشتے جنگی پیچھے آویں - اور وہ تو دی اللہ نے

إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا

قطع خوشخبری اور تاکہ چین پکڑیں دل تمہارے اور

النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ

مدد نہیں مگر اللہ سے - اللہ زور آور ہے

حَكِيمٌ ۝

حکمت والا -

العام سوم

قال الله تعالى إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ رَبَّكُمْ اَللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ

یاد کرو تم اس وقت کو کہ جب تم اپنے پروردگار سے فریاد کرو گے کہ اے اللہ! ہم کو اپنے بھیج دے، اور نصرت ملے اللہ علیم و حکیم نے یہ دعا فرمائی کہ اے اللہ اگر دشمنوں کی یہ جماعت ہلاک ہو گئی تو کوئی تیری عبادت کرنے والا نہ رہے گا کیونکہ یہ امت آخری امت ہے اور یہی آخری نبی ہے سوائے تجھ کے۔ تمہاری فریاد سن لی اور تمہاری دعا قبول کی۔ اور وعدہ فرمایا کہ میں ایک ہزار فرشتوں سے تمہاری مدد کروں گا جو تمہارے بعد دیگرے آئے ولسے ہونگے، ایک جماعت کے بعد دوسری جماعت آئے گی، چنانچہ اذان ایک ہزار فرشتوں سے شروع ہوا کہ وعدہ فرمایا پھر مین ہزار ہو گئے اور پھر پانچ ہزار ہو گئے، اس آیت میں پہلے مرتبہ کے ہزار کا ذکر ہے اور آل عمران کی آیت میں دوسری بار اور تیسری بار کے مین ہزار اور پانچ ہزار کا ذکر ہے اس بات پر تو تمام مفسرین اور محدثین کا اتفاق ہے کہ جنگ بدر کے دن فرشتے مسلح ہو کر مسلمانوں کی مدد کے لیے نازل ہوئے جو بعض اوقات مسلمانوں کو دکھائی دیتے ہیں مگر اس میں اختلاف ہے کہ انہوں نے جنگ میں کیا نہیں۔ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ فرشتوں کا نزول محض مسلمانوں کی شہر پر اٹھانے اور انکی تسلی کے لیے تھا۔ مگر یہ قول صحیح نہیں۔ صحیح یہ ہے کہ فرشتوں نے جنگ میں کبھی کبھار غائبانہ بات فرمائی اور احادیث صحیحہ اور کثیرہ سے ثابت ہے اور آئے وَاللّٰی آیت قَاصِمٌ لِّمَآ لَمْ يَكُنْ لَکُمْ مِنْ شَيْءٍ مِّنْکُمْ لَکُمْ بِئَکْبَکِ۔ اس بارہ میں نص صریح ہے اور نہیں بایا اللہ نے فرشتوں کی اس امداد کو مگر فتح کی خوشخبری کو تم خوش ہو جاؤ کہ آسمانی امداد ہمارے ساتھ ہے اور تاکہ اس سے تمہارے دل مطمئن ہو جائیں۔ اور قلمت اور ذلت کا خوف تمہارے دلوں سے دور ہو جائے اور تمہیں ہے فتح اور نصرت مگر صرف اللہ کی طرف سے فرشتوں کے نازل کو فتح و نصرت کی علت نہ بناؤ کہ اس میں جانب اللہ محض بشارت جالوہ بغیر فرشتوں کے بھی فتح اور نصرت دے سکتا ہے۔ بیشک اللہ ہی غالب ہے وہی اپنے دشمنوں کو فتح اور غلبہ دیتا ہے۔ حکمت والا ہے۔ اپنی حکمت سے تھوڑی جماعت کو کثیر جماعت پر فتح دیدی لہذا تمکو چاہیئے کہ نظر انداز نہ کرکو ذکر فرشتوں پر۔

اِذْ يَغْشِيَكُمُ النَّعَاسُ اَمْنَةً مِّنْهُ وَ يُنْزِلُ

جس وقت ڈال دی تم پر اونگو اپنی طرف سے تسکین کو اور آقا

عَلَيْكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً يَّطَهِّرُكُمْ عَنْ رِّبِّهِ وَيُذْهِبُ

تم پر آسمان سے پانی کہ اس سے تم کو پاک کرے اور دور کرے

عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطٰنِ وَلِيَرْبِطَ عَلَىٰ قُلُوْبِكُمْ وَ

تم سے شیطان کی نجاست اور تمکو گرہ دے تمہارے دل پر اور

يُثَبِّتُ بِهِ الْاَقْدَامَ ۝

ثابت کرے تمہارے قدم ۔

انعام چہارم

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اِذْ يُغَشِّيكُمُ اللَّعَاسُ اَمْنَةً ۝ اِلَى ۝ يُثَبِّتُ بِهِ الْاَقْدَامَ ۝
 (ربط) ان آیات میں بھی ایک خاص انعام کا ذکر ہے وہ یہ کہ جنگ بدر میں مسلمانوں کے دل
 کچھ افسردہ ہو رہے تھے اور کوفوں نہ ہوتے کافروں کی فوج مسلمانوں سے دو چند جگہ سرچند سے بھی زیادہ
 تھی ۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے دل مضبوط کرنے کے لیے عذابِ حیات ان پر عینہ طاری کر دی جس
 سے ان کا تکان دور ہو گیا اور دلوں سے سارا خوف و ہراس کا فور ہوا عین جنگ کے وقت اونگھ اور بلند کا
 آنا ایک خارقِ عادت امر ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے معجزہ تھا اور صحابہ کرام کے
 اعتبار سے کرامت تھی ۔ اس لیے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جنگ کے وقت اور خاص کر جب کہ دشمن کی
 کثرت ہو اہل کوفینہ نہیں آتی ۔ دل مضطرب رہتا ہے اہل بدر پر خدا تعالیٰ نے یہ احسان کیا کہ ان پر
 عین حالت قتال میں اونگھ کو مستحکم کر دیا جس سے ان کو دشمن کا ذرا اندیشہ نہ رہا ۔ اور چنانچہ ہم غلیف
 تھی اس لیے جب دشمن ان پر وار کرتا تھا تو فوراً مستحکم ہو جاتے تھے پس وہ اونگھ ان پر اللہ جلے کا انعام تھا ۔
 جدائیں سوؤ فرشتے ہیں کہ قتال کی حالت میں اونگھ کا آنا اللہ کی طرف سے امن ہے اور نماز میں شیطان کی
 طرف سے ہے اس آیت میں اسی انعام کا ذکر ہے چنانچہ فرماتے ہیں یاد کرو اس وقت کو کہ جب اللہ جلے
 تم کو غلیف سے ڈھانک رہا تھا جو اسی طرف سے تم کو چین اور امن دیتے کے لیے طاری کی گئی ۔ جس طرح فرشتے ہمارے
 اطمینان کے لیے آسمان سے اسی طرح تمہاری چین اور امن کے لیے بھی عینہ تم پر طاری کر دی گئی اور ایسا ہی
 اونگھ کے طاری ہونے کا واقعہ جنگِ اُحد میں پیش آیا کہ قتال تھا تو شَعْرُ اَنْوَلٍ عَلَیْكُمْ ۝ قَدْ
 بَعَثَ الْعَصَا اَمْنَةً لِّعَصَا اَبْنِ عَبَّاسٍ ۝ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ وَ طَائِفَةٌ لَّدِ
 اَهْلِ الْبَيْتِ ۝ اَلَمْ تَرَ اِذْ اَنْزَلْنَا مِنْكُمْ رُوحًا ۝ (دیکھو قرآن مجید ص ۲۰)

عزیز ہے کہ اونگھ کا واقعہ دوبار ایک ہند میں اور ایک اُحد میں اس آیت میں اللہ جلے نے اپنا انعام
 یاد دلایا کہ دیکھ ہم نے تم کو اسی طرح تم پر اونگھ ڈال دی جس کی وجہ سے تمہارا وہ تمام خوف جاتا رہا جو دشمن کی کثرت سے
 تم پر طاری تھا اور اسی میدانِ قتال میں اللہ جلے نے تم پر یہ انعام کیا کہ وہ تم پر آسمان سے پانی برس رہا تھا
 تاکہ اس کے ذریعے تم کو حدیثِ انصاف اور کبر سے پاک کر دے اور تم سے شیطان کی گندگی اور ناپاکی کو دور کر
 دے اور تاکہ تمہارے دونوں پر صبر اور اطمینان کی گرہ لگا دے کہ خدا کی عطایت سے دل ایسے مضبوط ہو جائیں

کو تزلزل اور اضطراب کا نام نہ رہے اس لیے کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے کہہ کر دل مضبوط ہو جاتا ہے اور تاکہ ظاہر میں اس بات کی خبر نہ لے اس درجہ میں تمہارے قدم چھوڑے کہ ریت میں دھنسنے نہ پائیں یا یہ مطلب ہے کہ تمہارے پائے استقلال اور قدم ثبات میں تزلزل نہ کہے ہائے حیدر دوڑی چکا اور شاہ ہے۔ **اَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَ ثَبِّثْ اَقْدَامَنَا وَ الصِّرَاطَ عَلَيَّ الْفُكْرَ الْكَلْبُ**۔

ہر میں مشرکین پیچھے جا پیچھے تھے اور پانی پر قبضہ کر لیا تھا اور مسلمان بعد میں پیچھے اور ایک ریت کے پٹیلے کے پاس آئے جس میں پاؤں دھنسنے تھے اور بعض ان میں سے بلے وضو تھے اور بعض کو نہالے کی حاجت ہو گئی تھی جب مسلمانوں کو پیاس لے سٹایا اور غار کے وقت وضو اور غسل سے عاجز ہوئے تو شیطان نے انکے دل میں دوسرے ذائقہ اگر تم حق پر ہوئے اور خدا کے قبول ہوتے تو میں پریشانی میں نہ پھنستے خدا تعالیٰ نے ان کے اس دوسرے کو مٹانے کے لیے باران رحمت لپٹ لیا جس سے وہاں کے تمام نالے بہہ نکلے مسلمانوں نے اس سے پانی پیا اور اپنی سواروں کو چلایا۔ اور وضو اور غسل کیا اور اپنی مشکوں کو بھر لیا۔ اور اتنی بارش ہوئی کہ اس سے تمام ریت جم گیا اور پھسل جاتی رہی اور مسلمانوں کے پاؤں اس جگہ پر جم گئے اور ان کے دل سے شیطان دوسرے دوسرے دور ہوا۔ اور اس غیبی امداد سے انکو لطیف خداوندی کا جلوہ دکھائی دیا اور یقین ہو گیا کہ ہم ضرور اپنے دشمنوں پر فتح پائیں گے۔ بر خلاف کافروں کے کہ جس زمین میں وہ تھے وہ نرم تھی بارش کی وجہ سے اس میں جھپٹا اور پھسل ہو گئی اور کافروں کو چلنا و خوار ہو گیا الحاصل اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے اس ریت پر میدان میں آسمان سے پانی برسایا جس سے انہوں نے حدیث اصغر اور بکبر سے باکی مامل کی یہ ظاہر کی تعبیر ہوئی اور انکے دل مضبوط ہو گئے۔ اور قدم جم گئے اور دل شیطان کے دوسروں سے پاک ہوا۔ یہ باطن کی تعبیر ہوئی۔

خلاصہ کلام یہ کہ جب اہل ایمان پر کوئی خوف اور اضطراب طاری ہو تبسے تو فی ظہر برین مراتب اللہ انکی مدد ہوتی ہے تاکہ انکے دل مطمئن ہو جائیں کبھی باران رحمت کا نزول ہو تبسے اور کبھی ان پر لعاس (یعنی طاری ہوتی ہے اور لعاس اس مینہ کو کہتے ہیں جو سر میں ہوتی ہے جس سے سر نیچے کو جھکنے لگتا ہے) ایک قسم کا غیر شعری جود ہے اور بدر کے روز جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدین (مچھیر) میں تھے تو آنحضرت پر لعاس (اونگھ) کے مانند ایک غلیظ مینہ طاری ہو گئی تو آپ مسکراتے ہوئے باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ اسے البرکۃ منکون لشارت جو کہ جہنم آئے اور انکے دانتوں پر جہار تھا پھر آپ عیش کے دروازے سے یہ آیت پڑھتے ہوئے نکلے۔

سُبْحٰنَکَ اٰلَہُمَّ وَ یُوْثُوْکَ الدُّنْیَۃَ۔ مغرب کاروں کی۔ حاجت نکست کلمات کی اور پشت پیر کر چلے جائیں گے۔

لے کا ذکرہ الامام الرازی فی تفسیرہ ص ۵۲۵ ج ۴

إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْ يَمَعَكُمْ فَثَبَّتُوا

جب حکم بھیجا تب سے رب نے فرشتوں کو کہ میں ساتھ ہوں تمہارے سو

الَّذِينَ آمَنُوا سَأُنْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ

تمہاری ثابت کرو مسلمانوں کے میں قلوب دو تلخ دل میں کافروں کے

كَفَرُوا الرَّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا

دہشت - سو مارو اوپر گردنوں کے اور مارو ان کے

مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۝

ہر ہر - ہر ہر

انعام پنجم

قَالَ تَعَالَى إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ... إِلَى... وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۝

(الربط) یہ بھی اسی جگہ ہر کا ایک واقعہ ہے جو حق جل شانہ کے ایک خاص الخاص انعام پر مشتمل ہے حق تعالیٰ نے جنگ بدر میں فرشتوں کو حکم دیا کہ مسلمانوں کے ہر ہر اور انعام کے ذریعہ ان کے دلوں کو مضبوط اور قوی کر دے جس طرح سپاہین کو دونوں میں دوسرے قتلے کی قدرت اور اختیار ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو دوسرے دفع کرینی اور قلب میں خیر کے انعام اور اللہ کی قدرت حمایت فرمائی ہے جیسا کہ روح المعانی میں زجاج سے منقول ہے اور فرشتہ جرنیل خیال دل میں انعام کرتا ہے اس کو ہر اور انعام کہتے ہیں۔ قَالَ الرَّجُلُ كَانَ يَأْتِيهِمْ يَلْقَوْنَهَا فِي قُلُوبِهِمْ تَصْحُوتُ بِهَا عَزَائِمُهُمْ وَيُنَادُّهُمْ جُدُّهُمْ وَ لِلطَّلَاقِ قُوَّةُ الْقَاءِ الْخَيْرِ فِي الْقَلْبِ وَ يُقَالُ لَهُ الْإِنْعَامُ كَمَا أَنَّ الشَّيْطَانَ قُوَّةُ الْقَاءِ الشَّرِّ يُقَالُ لَهُ وَصُورَةٌ (روح المعانی صفحہ ۹)

چنانچہ فرماتے ہیں کہ یاد کرو اس وقت کو جب تیرا ہر ہر ان فرشتوں کو جو مسلمانوں کی امداد کے لیے نازل ہوئے تھے، یہ حکم دے رہا تھا کہ تمہیں جن مسلمانوں کی امانت اور حرا میں تمہارا سامنی اور مددگار ہیں

سورہ دھن ۵۱ ج ۴

سورۃ ایمان والوں کو مضبوط اور استوار کر دینی انکے دلوں میں یہ القاء کرو کہ تم ضرور فتح پاؤ گے جس طرح شیطان آدمی کے دل میں بڑا خیال ڈال دیتے اسی طرح فرشتے دل میں ایسا خیال ڈالتے ہیں اذل کو دوسرے کہتے ہیں اور دوسرے کو لہوۃ الہام کہتے ہیں جس طرح شیطان کو دوسرے ڈالتے کی قوت ہے اسی طرح فرشتوں کو الہام اور القاء کی قوت ہے سو اسے فرشتہ، قدام اس طرح کے القاء اور الہام سے مسلمانوں کے دلوں کو قوت پہنچاؤ تاکہ وہ میدان میں ثابت قدم رہیں اور میں کافروں کے دل میں مسلمانوں کی دہشت ڈال دوں گا جس سے انکے قدم اکھڑ جائیں گے۔ لہذا فی طور پر ان کے دلوں میں مسلمانوں کے رعب کا القاء ہو گا۔ اور خلف جہر میں ان فرشتوں کو دیکھ کر جو مسلمانوں کے علاوہ کے لیے نازی ہوئے ہیں خیر اور مہربان ہو جائیں گے یہ اللہ کی نعمت تھی کہ کافروں کے دل میں مسلمانوں کا خوف ڈال دیا۔ ائمہ آیت میں فرشتوں کو ایک اور حکم دیا جاتے ہیں کہ تم فقط مسلمانوں کی تشہیت اور تعویت پر اقتصار نہ کرو بلکہ انکے ہمراہ جو کچھ انکے دشمنوں سے لادو میں پس تم ان کی گردلوں کے اوپر مارو تاکہ حق کے مقابلہ میں سرپی نہ اٹھاسکیں اور انکی سب انگلیاں کاٹ ڈلو۔ یعنی انکے ہاتھ بٹکا کر کہہ دو کہ تم تو کیا راحت کے بھی قابل نہ رہیں فرشتوں کو قاتل کا حکم ہوا تو نبی آدم کی طرح فرشتوں کو یہ معلوم نہ تھا کہ کافروں کے قتل اور ضرب کا کیا طریقہ ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے انکو قتل اور ضرب کا طریقہ بتا کر گردن کے بالائی حصہ پر مارو تاکہ سر قلم ہو جائے اور گردن اور انگلیوں پر تاکہ تلوار اور پیچھا نہ اٹھاسکیں۔ چنانچہ اس حکم کے مطابق جنگ بدر میں فرشتوں نے قتال کیا جیسا کہ رینج من اسلحہ سے مدد ہی ہے کہ بدر کے دن مسلمانوں کے ہاتھ کے مقتول اور فرشتوں کے ہاتھ کے مقتول طرہ طرہ پہنچائے جاتے تھے کسی کما مرگردن سے اٹا ہوا ہے اور کسی کے گردن پر ضرب کے نشان ہیں جیسے آگ کے جلنے سے داغ اور نشان پڑتا ہے اسی طرح مقتولین بدر کے ہاتھوں اور گردنوں پر دیکھتے تھے۔

فائدہ شاہ عبدالقادر فرماتے ہیں کہ کافروں کے دل فرشتوں کے الہام کے قابل نہیں۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے رعب ڈالنے کو اپنی طرف مہسوب کیا اور فرشتوں کو مسلمانوں کے دل

نابت کرتے کا حکم دیا اور اسی جنگ میں فرشتے ہاتھوں سے بھی لڑے ہیں۔ (مجمع القرآن)

نکتہ چونکہ معرکہ بدر میں خود انجیس لیلین کا نہ کے سردار اعظم مرقدہ ابن مالک مدنی کی شکل میں متعلق ہو کر موجود ہیں کے پاس آیا اور دشمنوں کے حوصلے بڑھائے اور اس کو یہ اطمینان دلا یا کہ میرا مقام قبیلہ ہمارے ساتھ ہے اور بعد ازاں انجیس یعنی شیاطین کا ایک بھاری لشکر لشکر مشرکین کی مدد کے لیے معرکہ بدر میں حاضر ہوا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں اہل ایمان کے دلوں کو مضبوط کرنے کے لیے فرشتوں کا لشکر نازل کیا اور ان کو حکم دیا کہ اپنے الہامات سے مسلمانوں کے دلوں کو قوت پہنچائیں اور انکی مدد کریں اور ان کے ہمراہ جو کچھ کافروں سے لڑیں در نہ فی الحقیقت اللہ کو نہ فرشتوں کی اہتمام ہے اور نہ آدمیوں کی وہ ایک فرشتہ سے بھی بڑی سے بڑی بستی تباہ کر سکتا ہے۔ یہ سب من جانب اللہ اپنے رسول کا اور اپنے صحابہ کا اعزاز و کرام تھا۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَمَنْ

یہ اس واسطے کہ وہ مخالف ہوئے اللہ کے اور اس کے رسول کے اور جو کوئی

يُشَاقِقِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ

مخالف جو اللہ کا اور اس کے رسول کا تو اللہ کی باز سخت

الْعِقَابِ ۝ ذٰلِكُمْ فَذَوْقُوْهُ وَاَنْ لِّلْكَافِرِيْنَ

ہے۔ یہ تو تم چکھ لو اور جان رکھو کہ منکروں

عَذَابِ النَّارِ ۝

کہے عذاب دوزخ کا۔

بیان حکمت درہزیمت کفار

قال الله تعالى خٰلِكَ بِاَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ... ۝ وَكَانَ لِّلْكَافِرِيْنَ عَذَابُ النَّارِ
(در نظام ان آیات میں کافروں کی ذمت اور ہزیمت کا سبب ذکر فرماتے ہیں ان لوگوں نے اللہ اور
اس کے رسول کی مخالفت کی اور اس کی اطاعت سے منکرش کی جس کا دنیا میں کچھ مزاج تھا اور اصل سزا تو آخرت میں
ملے گی۔ چنانچہ فرماتے ہیں یہ اس طرح سے کافروں کا مقول اور مذول ہونا اس لیے ہے کہ انہوں نے اللہ اور
اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرے گا تو بیشک اللہ اس کو سخت
عذاب دینے والا ہے۔ اسے مشرک و قتل اور قید کا مزہ تو فی الحال دنیا میں چکھ لو اور جان رکھو کہ کافروں
کے لیے آخرت میں اس کے علاوہ دوزخ کا عذاب ہے دنیاوی سزا سے عذاب اخروی مل نہیں سکتا۔ اس
لیے کہ اصل عذاب تو آخرت کا ہے اور دنیوی عذاب اس عذاب کا ایک نمونہ ہے۔

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے کفار کے طور اور ان کے کلام اور عداوت کو بیان کیا کہ انہوں نے اپنے رسول
کے مقابلہ میں آئے اور پھر اہل ایمان کے استغاثہ اور قیاد کو جان کیا کہ اللہ تعالیٰ سے عہد چاہی اللہ تعالیٰ
نے ان عاجزی کرنے والے بندوں کو مغرورین اور متکبرین کے مقابلہ میں عدت دی اور نیک اور غور و خوں
کو ذلیل اور غمراہ کیا کیونکہ اللہ تعالیٰ جزا و سزا دیکھتا ہے اور اخیر میں بتلاؤ کہ اصل ذمت و غماری قیامت
کے دن ہوگی۔ اور موجودہ ذمت و غماری تو محض سر جھکانے کے لیے ہے تاکہ ہوش میں آجائیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ

اے ایمان والو! جب بھڑو تم کافروں سے

كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تَوَلَّوْهُمْ إِلَّا دُبَارًا ۝ وَمَنْ يُولِهِمْ

میدان جنگ میں تو مت دو آنکھ پیٹھ اور جو کوئی اُن کو

يَوْمِيذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ

پیٹھ دے اس دن محض (سوائے اسکے) کہ ہڑ کرتا ہو لڑائی کا یا جاننا ہو فرج

فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمَ

میں سو وہ بے پھر غضب اللہ کا اور اس کا ٹھکانہ دوزخ ہے

وَيُسَّسَ الْمَصِيرُ ۝

اور کیا بُری جگہ جا ٹھہرا

بیان حرمت فرار از مقابلہ کفار

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا... وَيُسَّسَ الْمَصِيرُ

(ایضاً اگر مشرک آیت میں ملانکہ کو تشبیہت مؤمنین کا حکم تھا اب ان آیات میں مؤمنین کو ثبات و قرار کا حکم

ہے یعنی مسلمانوں پر میدانِ جہاد میں ثابت قدم رہنا واجب ہے اور مقابلہ کفار سے فرار حرام ہے بجز دو

صورتوں کے ایک تو یہ کہ پسپائی سے کافروں کو دھوکہ دینا مقصود نہ ہو تاکہ دشمن فائل ہو جائے پھر پلٹ کر

دفعہ اس پر حملہ کرے ظاہر میں بھائی ہو مگر درحقیقت مقصود حیلہ اور دغا ہو، دوسری صورت یہ ہے کہ مقصود

اصلی بھائی نہ ہو بلکہ سب سے دوسرا فائی کی وجہ سے اپنی مرکزی جماعت میں پناہ لینا ہو تاکہ انکے ساتھ مل کر دشمنوں

سے جہاد و قتال کرے تو ایسی پسپائی گناہ نہیں ہاں جبکہ پسپائی محض لڑائی سے جان بچا کر بھاگنے کی پشت

سے ہو تو وہ گناہ ہے اور اگر بھاگ کر لشکرِ اسلام میں آنا مقصود ہو تو پھر گناہ نہیں چنانچہ فرماتے ہیں اسے ایمان

والو! سب سے پہلے یہ تم کافروں کے دُشمن سے بھڑو جو انہوہ کٹر ہونے کی وجہ سے ایسا معلوم ہوتا ہو کہ

تمہاری طرف گھٹا ہوا آ رہا ہے تو تم انکے مقابلہ سے پشت نہ پھیرو میدانِ جنگ میں ایک کے بھاگنے سے

دوسروں کے پاؤں بھی اکٹھے ہاتے ہیں۔ اور جو اس دن پشت پھیرے سوائے اس صورت کے کہ وہ لڑائی کے لیے گئی کاٹتا ہو اور دشمن پر دوبارہ حملہ کرنے کے لیے ہینتر بدلنا ہو یا اپنی جماعت اور مرکزی قوت ہٹا کر لڑنا ہو ان کے ساتھ مل کر دشمن کا مقابلہ کرے اور اپنی جماعت کے ساتھ خدایک ہو کر دشمنوں سے قتال کرے تو ان صورتوں کے علاوہ جو مسلمان کافروں کے مقابلہ سے پشت پھیر چکا ہو وہ ان کے غضب کو بیکار کر دیتا ہے اور اس کا ٹھکانہ چھوڑ دیتا ہے اور وہ دوزخ بہت بری جگہ ہے ان دو صورتوں کے علاوہ دشمن کے مقابلہ سے جان حرام ہے اور یہ دو صورتیں جو جائز رکھی گئی ہیں انکی وجہ یہ ہے کہ یہ حقیقت میں بھانسا نہیں بلکہ دڑائی کا ایک دلوہ ہے ابتداء میں وہ چند کافروں سے مقابلہ واجب تھا بعد میں حق تعالیٰ نے تعجیف فرمادی کہ دشمن سے مقابلہ واجب ہو اور مسلمانوں کو اپنے دو چند سے بھرا ان دو صورتوں کے پسپا ہونا حرام ہے۔

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا

سوچنے والے ان کو نہیں ماریا لیکن اللہ نے مارا اور کونے میں

رَمِيَتْ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَحِيٌّ

پھینکی مٹھی ناک جس وقت پھینکی تھی لیکن اللہ نے پھینکی اور

وَلِيُبَيِّنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلََاءٌ حَسَنًا إِنَّ

کیا چاہتا تھا ایمان والوں پر اپنی طرف سے خوب احسان تحقیق

اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ

اللہ ہے سنا جانتا - یہ تو ہو چکا اور جان رکھو کہ اللہ مست

كَيْدٍ الْكَافِرِينَ ۝

کرچہ تلخ کافروں کی -

بیان علت بودن قدرت حق و سبب واسطہ بودن قدرت خلق

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ مُؤْمِنٌ كَذِبٍ الْكَافِرِينَ ۖ

دریغ اگر مشیت نجات میں جس حق تعالیٰ کی ایک قسمی احاد کا ذکر تھا اب ان آیات میں بھی اس کی ایک قسمی احاد کا ذکر ہے جس سے یہ بتلانا ہے کہ جب ہر میں جو فتح ہوئی وہ دراصل قدرت خداوندی کا کرشمہ ہے جو خدا تعالیٰ نے تمہارے ہاتھوں سے ظاہر فرمایا ہے اصل علت قدرت حق ہے اور قدرت غنی محض سبب اور واسطہ کے درجہ میں ہے بعض لوگوں کی زبان سے یہ منکھ تھا کہ میں نے اس لڑائی میں فلاں کو مارا اور میں نے فلاں کو مارا اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں یہ بتلایا گیا کہ یہ سبب اللہ کا خلق و کرم تھا ظاہر میں کفار اگرچہ تمہارے ہاتھ سے قتل ہوئے لیکن درحقیقت اور درپردہ ذمہ قدرت کا رہا تھا اور تمہارا ہاتھ اسکی قدرت اور مشیت کا محض ایک روپوش تھا۔ ہنر ناز کی ضرورت نہیں۔ نیاز کی ضرورت ہے روپوش پر نظر نہ کرو بلکہ اس روپوش کے اندر جو ذمہ قدرت چھپا ہوا ہے اسکی طرف نظر کرو۔

ال آیات کا شان نزول یہ ہے کہ جب جنگ بدر کی شدت ہوئی تو اس حضرت

شان نزول

کی طرف پھینک دی۔ خدا تعالیٰ کی قدرت سے خاک کے دیزے ہر کار کی آنکھ میں پہنچ گئے جس سے کافر آنکھیں ملنے لگے۔ اور ہر مسلمانوں نے ہلہول دیا آخر کفار بھاگ پڑے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اس واقعہ کو اپنی طرف منسوب فرمایا سوائے مسلمانو! تم نے ان کافروں کو نہیں مارا لیکن اللہ نے مارا یعنی جنگ بدر میں تمہارا اپنے اعداؤ کو باوجود انکی کثرت کے اور باوجود تمہاری قلت کے مٹ کر قتل کرنا اور مٹ کر قید کرنا یہ تمہاری عول اور قوت سے نہیں ہوا بلکہ اللہ کی قسمی نصرت اور مدد سے ہو کسی کو یہ حق نہیں کہ وہ اس فتح اور غلبہ کو اپنا کارنامہ سمجھے اور اس پر فخر کرے جو کچھ کیا وہ اللہ ہی نے کیا اگر وہ تمہاری مدد نہ کرتا اور تمہارے دلوں کو مضبوط نہ کرتا اور تمہارے پاؤں نہ جمائے رکھتے تو تم کسی ایک کو بھی قتل نہ کر سکتے تھے یہ اللہ کا تم پر احسان ہے کہ اس نے تمہارے ہاتھوں یہ کام کرایا۔

شعر

حقست مذ کہ خدمت سلطان بھی کنم / منت شناس از دو ک بخودست بلاقت

اور اے نبی! جب آپ کے کافروں کی طرف خاک کی گتھی پھینکی تھی تو وہ درحقیقت آپ نے نہیں پھینکی تھی لیکن درپردہ اللہ نے پھینکی تھی اور اسی نے اپنی قدرت سے ایک مشت خاک کے تمام دیزوں کو تمام کافروں کی آنکھوں میں پہنچا دیا اور انکو خیرہ اور سرسبز بنا دیا اور کوئی مشرک اس سے زیادہ سکا یعنی بشر میں یہ طاقت نہیں کہ ایک مشت خاک ایک مسخ لشکر کے ہر سپاہی کی آنکھ میں پہنچا دے اور پھر وہ مشت خاک اس لشکر بزرگ کی برکت کا سبب بن جائے یہ صرف ذمہ قدرت تھا جس نے ایک مشت خاک سے ایک حجر جواز کی طرح کے مزید پیر دیئے اللہ قلم نے اپنی قدرت کا یہ کرشمہ تمہارے ہاتھوں سے اس لیے قائم فرمایا کہ آپ نے یہ سرو سامان دوستوں کے ہاتھوں حکیم اور مرکشوں کو موت کے گھاٹ اتار دیئے اور ناکارہ اہل ایمان پر اپنی طرف سے خوب احسان کر کے کہ نصرت اور نصرت انکو عطا کرے جبکہ اللہ مومنوں کی دعا کو مستحسن والا ہے اور ان کے انخاص اور وفاداری کو بھی خوب جانتے والا ہے۔ یہ تو بچکا اور ایمان رکھو کہ اللہ کافروں

کی تدبیر کو مست کرنے والا اور انکے منکر اور حیلہ کو باطل کرنے والا ہے چنانچہ اس وقت بھی کافروں کے سب منصوبے خاک میں مل گئے اور آئندہ کے لیے بھی انکی تدبیریں مست پڑ گئیں اور جن لوگوں کی زبان سے یہ نکلا تھا کہ میں نے فلاں کو مارا اور میں نے فلاں کو مارا اس سے لگے اچھا اور خود پسندی کا بھی خاتمہ ہو گیا اور یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی کہ یہ سب کچھ خداوند ذوالجلال کے فیضی کرشمہ عنایت سے ہوا نہ کہ ہماری حول اور قوت سے۔

نکتہ قلن قل کا پہلا اگرچہ مشکلوں کے ہاتھوں سے ہوا اور فعل رمی کا تہور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک سے ہوا مگر باعبار اثر اور تعبیر کے لٹری طاقت سے بالا اور برتر تھا اس لیے قلن اور رمی کو ظاہر کے اعتبار سے بدول کی طرف منسوب فرمایا اور حقیقت اور اثر کے اعتبار سے بدول سے اسکی نفی کی گئی اور خداوند ذوالجلال کی طرف اسکی نسبت کی گئی کہ یہ تاثیر محض فعلی الہی تھی۔

ف بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جنگ بدر کی طرح جنگ جبین میں بھی آپ نے ایک مشرت خاک لیکر دشمنوں کے لشکر کی طرف پھینکی اور شاہت الروح فرمایا۔ جن کا مطلب یہ ہے کہ کافروں کے چہرے خراب ہوئے واللہ اعلم۔

۱ دیکھو تفسیر ابن کثیر ص ۲۰۲ و تفسیر ابن جریر ص ۲۰۲ ج ۹ و صحیح مسلم ص ۲۰۲ ج ۲ اب غزوة جبین ۱

إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ۖ وَ

اگر تم چاہو فیصلہ ہو پہنچ چکا تم کو فیصلہ اور

إِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَإِنْ

اگر باز آؤ تو تمہارا بھلا ہے۔ اور اگر پھر

تَعُودُوا نَعْدُ ۚ وَلَنْ نُّغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتَكُمْ

کرو گے تو ہم بھی پھر کریں گے اور کام نہ آوے گا تمکو تمہارا جتھا

شَيْئًا ۚ لَوْ كَثُرَتْ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ

اگرچہ بہت ہوں اور جانو کہ اللہ ساتھ ہے

الْمُؤْمِنِينَ ۝

ایمان والوں کے۔

تجسیر و تعمیر کفار و میان بسبب علیہ ابراہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ فَتْيَكُمْ لَفَتَنٌ جَاءَكُمْ مِنَ الْمُطْمَ... وَالْب... وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي الْغُلَامَ وَيُضِلُّهُ
 (الربط) گزشتہ آیات میں اہل ایمان کو بطور تذکرہ لایا گیا تھا۔ اب ان آیات میں کفار کو بطور تذکرہ لایا گیا ہے۔
 نیز خطاب ہے کہ میں بطور تجسیر و تعمیر خطاب ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ جب اللہ جل و علا کو کفار و کفر سے آپ کے
 مقابلہ کیلئے روانہ ہوئے تھے تو حرم کا پردہ پھاڑ کر یہ دعائی کہ اسے اندھا پارے اور کفر کے لشکر میں تیرے
 نزدیک جو باعتبار دین کے بہتر اور تر رہو اسی کو بیچ دے چنانچہ حق تعالیٰ نے اکی دہکے سلطان مسلمانوں کو
 بیچ دی اور یہ آیت نازل فرمائی۔ (تفسیر قرطبی ص ۴۷۴)

سوائے آیت میں کفار کو مارا اور حرمت دلانا مقصود ہے اور بطور تذکرہ اور استہزا ان سے خطاب ہے
 کہ جس فتح کے تم طلب کرتے ہو دیکھو کہ تمہاری تمنا اللہ دعا کے مطابق وہ فتح تمہارے سامنے آگئی پس اگر تم
 اپنی تعمیر چاہتے ہو تو تعمیر اسی میں ہے کہ تم ایمان لے آؤ اور دیکھو کہ باوجودیکہ تمہاری جماعت بہت
 زیادہ تھی مگر اس کی کثرت تمہارے کچھ کام نہ آئی۔ جدا ہو گئے۔ اہلے طغی و عنایت
 سے مسلمان کے ساتھ ہے۔ کہ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي الْغُلَامَ وَيُضِلُّهُ اس میں ہے مسلمان کی فتح ہوئی۔ خدا
 جس کے ساتھ ہو اسی پر کئی غالب نہیں آسکتا۔ چنانچہ فرماتے ہیں، اے کافر اگر تم فتح طلب کرتے تھے
 پس تمہارے سامنے وہ فتح آگئی جس کے تم طلب کرتے تھے یعنی اسی دین کی فتح ہوئی جو میرے نزدیک محبوب
 اور پسندیدہ تھا اور اگر تم آئندہ کے لئے کفر اور عناد سے باز آجھاؤ تو وہ تمہارے لئے دین اور دنیا میں بہتر ہے
 اسی چاہن کے قتل سے اور اس جہان کے عذاب سے بچ جاؤ گے اور اگر تم دین اسلام کی عداوت میں پھر دو
 گے تو ہم تمہاری تمنا کی طرف پھر لوٹیں گے اور تمہاری جماعت تمہارے کچھ بھی کام نہ آئے گی اگر وہ
 وہ کتنی ہی کثیر کریں نہ ہو اور کیسے کم آسکتی ہے۔ تحقیق اگر کفار نے ایمان دلوں کے ساتھ ہے اور خواہ اور
 خدا کی نصرت اور اعانت جس کے ساتھ ہو اس کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا

اے ایمان والو! حکم پر چلو اور اس کے اند اسکے رسول کے اور

تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَانْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿۱۰﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

اس سے مت پھرو مٹ کر۔ اور ویسے مت ہو جنہوں نے

لے جس کے معنی حرمت وہاں اور تعمیر کے معنی عداوت ہے۔

قَالُوا سَيَعْنَا وَهُمْ لَا يُسْمَعُونَ ۝۱۱۱ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ

کہا کہ ہم نے سنا اور وہ سنتے نہیں بدتر حسب جانوروں میں

عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝۱۱۲

اللہ کے پاس وہی بہرے گونگے ہیں جو نہیں بوجھتے۔ اور

لَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ ۖ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ

اگر اللہ جانتا ان میں کچھ بھلائی تو انکو سنا دیتا اور جو انکو سنا دے

لَتَوَكَّلُوا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ۝۱۱۳ يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

تو اٹھ بھاگیں مٹ جائیں گے۔ اے ایمان والو! مانو

اَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ

مگر اللہ کا اور رسول کا جس وقت بلا دے لکوا ایک کام پر جس میں

وَاعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرَّةِ وَقَلْبِهِ ۚ وَ

تبدلی لگے گی اور جان لو کہ اللہ لوگ لیتا ہے آدمی سے اس کے دل کو اور یہ

اِنَّهُ اِلَيْهِ تَحْشَرُونَ ۝۱۱۴ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ

کہ اس پاس تم جمع ہو گے۔ اور بچتے رہو اس فساد سے کہ نہ پڑے جو

الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۚ وَاعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ

تم میں سے ظالموں پر چڑھ کر۔ اور جان لو کہ اللہ کا

شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝۱۱۵ وَاذْكُرُوا اِذْ اَنْتُمْ قَلِيلٌ

عذاب سخت ہے۔ اور یاد کرو جس وقت تم تھوڑے تھے

مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْاَرْضِ تَخَافُونَ اَنْ يَّتَخَفَكُمُ

مغلوب پڑے ہوئے ملک میں ڈرتے تھے کہ ایک میں تم کو

النَّاسُ فَاُولَئِكَمُ وَيَدَّكُم بَصِيرَةٌ وَرَزَقَكُم مِّنْ

لوگ، پھر اس نے تمکو جانے دی اور زور دیا اپنی مرد سے اور روزی دی تمکو

الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

سچری چیزیں شاید تم حق مانو۔ اے ایمان والو !

لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنِيَكُمْ وَ

پھری نہ کرو اللہ اور رسول سے یا پھری نہ کرو آپس کی امانوں

أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَ

میں جان کر۔ اور جان لو کہ تمہارے مال اور

أَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾

اولاد جو ہیں خواب کریولے ہیں اور یہ کہ اللہ کے پاس بڑا ثواب ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ

اے ایمان والو ! اگر ڈرتے رہو گے اللہ سے تو کر دیگا تم

فُرْقَانًا وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ

میں فیصلہ اور انکار کرے تم سے مارتے گناہ اور تمکو بخلفے عطا اور اللہ

ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٣﴾

کا فضل بڑا ہے۔

تَرْغِيبُ بِطَاعَتِ أَمَانَتٍ وَتَرْهِيْبُ اَزْ مَعْصِيَّتِ خِيَانَتٍ وَبُزْدِ دُشْمَانِ

از مشابہت دشمنان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ .. اَللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

اور بطور جزائرت میں یہ فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے ساتھ ہے اب ان آیات میں اہل ایمان کو ہدایت فرماتے ہیں کہ حق جلی خانہ کی محبت اور نصرت اور حمایت کا دار و مدار اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت پر ہے اگر تم اللہ کی محبت اور اس کی نصرت کے طلب گزار ہو تو اس کی دوشیزا بنیں۔ اولیٰ قویہ کہ اللہ اور اس کے رسول کی دل و جان سے ایسی اطاعت کرو جس میں خیانت کا شائبہ نہ ہو اس لیے کہ خیانت اطاعت کا طرہ میں نقل ہے۔ دوم یہ کہ اہل ایمان پر لازم ہے کہ وہ اپنے آپ کو خدا کے دشمنوں اور اس کے باطنیوں یعنی کافروں اور منافقوں کی مشابہت اور مماثلت سے محفوظ رکھیں جیسا کہ حدیث میں ہے۔ **مَنْ قَتَبَ بَعْدَ فُلُوهِ هُنَاقٍ -** (جو کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے گا وہ انہیں میں شمار ہو گا) کوئی بادشاہ اور فرمانروا یہ برداشت نہیں کر سکتا کہ اس کی وفاداری کا دعویٰ واداسکے دشمنوں کا ہمرنگ اور ہم لباس اور ہم صورت بنے۔ اسی طرح وہ لوئی تو جو ایمان کا اور خدا اور رسول کی محبت کا اور صورت اور طرز معاشرت سارا کا سارا جو دشمنان خدا و رسول کا سا۔ یہ درپردہ اجتماع مندرج ہے۔ جو حکم اور مطلقہ کی نظر میں اتحاد دعویٰ ہے۔

اس لیے ان آیات میں اولاً (حق تعالیٰ سے اطاعت کا طرہ کا حکم دیا اور (ثانیاً) اعداء اسلام یعنی کفار اور منافقین سے تفریق کی ممانعت فرمائی کہ ان کے لئے **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَسَّوْا أَلْسِنَهُمْ عَمَّا قَالُوا** اور پھر اسی کے ساتھ مشہور کی مذمت میں ان کو قرعہ القرباب فرمایا کہ قرعہ القرباب کی قرابت خوب زمین نشین پر جلتے اور شفا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** الخ۔ میں بتلوا کہ کافران طرہ اور رسول حیات ابدی کا ذریعہ ہے۔ اور (ثالثاً) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الدُّعَاءَ** میں خیانت سے ممانعت کی اور مال اور اولاد کے فتنہ پر تنبیہ فرمائی اس لیے کہ اس سے اطاعت میں غفلت پڑے اور (خامساً) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَشْعَلُوا اللَّهَ** میں تقویٰ کے لوازم اور برکات کو بیان فرمایا اور یہ تمام مضامین آپس میں قنایت درجہ متناسب اور متجاوب ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں اسے ایمان والو! اگر تم اللہ کی محبت چاہتے ہو تو تم اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول کی اور رسول کے حکم سے روگردانی نہ کرو حالانکہ تم میں رہے ہو کہ وہ پھار سے رسول ہیں اور ان کی اطاعت جاری اطاعت ہے اور ایمان کا مقتضی ہی اطاعت ہے اور ان لوگوں کے مشابہ ہو جو زبان سے تو کہتے ہیں کہ ہم نے تیرا حکم سن لیا اور دل سے نہیں سنتے یعنی منافقوں کے مانند نہ بنو جن کا یہ گنج ہے اور باطنی کچھ فقط سر کے کھن سے سن لینا کافی نہیں اور یہ فقط مقصد کے ایمان کے خلاف نہیں بلکہ مقصد کے انانیت کے بھی خلاف ہے اس لیے کہ تحقیق بدترین جو انات اللہ کے نزدیک وہ لوگ ہیں جو حق کے منہ سے بہرے اور حق کے ولنے سے کٹنے اور حق کے سمجھنے سے بے عقل ہیں زمین کو سننے ہیں اور نہ حق بات منہ سے

لے عزت آیت میں **لَا تَقُولُوا مَعَ الْمُؤْمِنِينَ** کے ساتھ ربط کی طرف اشارہ ہے مگر عاشرہ

نکالتے ہیں اور نہ حق بات کے سمجھنے کی طرف تعلق کو مستزید کرتے ہیں ایسے لوگ مباحثے میں بددعا ہیں اس لیے کہ تورات تعلق اور انکار سے عاری ہیں انہیں کیا پروا کہ عقل اور شعور کے مجسمے جسے شخص اولیت کی طرف دہرایسے اور اگر انہیں ان میں کوئی تغیر اور تبدیلی جائے یعنی حق کی طبع اور قبول حق کی صداقت جانتا تو ضرور انکو حق سادتا یعنی انکو سمجھنے کی توفیق سے انہیں توفیق سے ہدایت حاصل کر دیتے اور حق کو سمجھ جاتے اور اگر بالفرض خدا تعالیٰ انکو ایسی حالت میں سنا دے جسکے ان میں کچھ بھی خیر نہیں اور نہ حق کی طبع جسے خدا تعالیٰ نے خیر کے دل میں عطا اور حق کی لذت سے پرہیز نہیں کیا تھا اگر خدا تعالیٰ نے انکو شراب بھی دے تب بھی وہ اور گردن کریں گے اور اعتراض کر کے لٹکے پیر بھاگیں گے جن میں خیر کا کوئی مادہ ہی نہ ہو اور قربان حق کی صداقت اور استعدا ہی نہ ہو اور نہ حق کی طبع ہو اور نہ اسکی فکر اور تلاش ہو تو ایسے بد بخت مسکے کے بعد بھی ہدایت پر نہیں پہنچتے اور ظاہری کافروں سے کلمہ کے بعد بھی بے وقوف رہتے ہیں کیونکہ خیر سے خالی ہونے کی وجہ سے یہ لوگ ورتہ نفس نیست سے نکل کر دائرہ جہالت میں داخل ہو چکے ہیں یہاں تکس مہر دم اور مردود و غول کا حال بیان ہوا ہے اُنہ آیت میں اللہ تعالیٰ نے اہل قرب اور عین کو مشابہت رسول کی وجہ سے اپنے قرب اور مشاہدہ کی دعوت دیتے ہیں لہذا تم کو چاہیے کہ اس کی دعوت کو قبول کرو تاکہ تم کو حیات دائمی حاصل ہو۔ چنانچہ فرستے ہیں نہ ایمان و طہارت اور ایمان جب تک جو کا قرب نہ تھا! اہل ذمہ جو ملتے ملتے اگر توحید و حیات و روحانی حاصل کرنا چاہتے ہو تو اللہ اور اس کے رسول کی پکار کو قبول کرو جب اللہ کا رسول روحانی زندگی بخشنے کے لیے تمکو بلے لے یعنی علوم حقہ و ایمان اور اعمال صالحہ کی طرف بلاتے جس سے دنیا میں تمکو روحانی زندگی ہو اور جنت میں حیات ابدی حاصل ہو خوش یہ کہ جس دین کی طرف آپ جہتے ہیں وہ دل کو زندہ کرنے والا ہے۔ اور دینی زندگی سے بڑھ کر کوئی لذت نہیں پھر کوئی وجہ نہیں کہ تم اسی نعمت عقل سے روگردانی کرو اور ساتھ ساتھ اس بات کو جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ آدمی اور انکے دل کے درمیان حامل ہوتا ہے وہاں قلب و مغلوب ہے دلوں کو چاہیے رہتا ہے یعنی زندگی کو شخصیت سمجھو اور اس میں بہت رسول میں دیر ذکر و شایہ تھوڑی دیر کے بعد دل کی حالت نہ ہے دل آدمی کے قبضہ میں نہیں بلکہ وہ خدا کے ہاتھ میں ہے وہ انکو اپنا بطن بنا ہے اللہ تعالیٰ نے کسی کے دل کو خیر سے نہیں روکنا اور نہ اس پر دیر کرنا ہے البتہ اگر زندہ کامل اور مستحق اور روگردانی کرے لگے اور عہد سے گزر جائے تو پھر اللہ تعالیٰ بھی اسکی منزل اور پلاٹس میں اپنی توفیق و ہدایت کو رکھ لیتا ہے یا کوئی حق پرستی کو چھوڑ کر ہر دو حق پر اثر لگے تو پھر اللہ تعالیٰ انکے دل پر دیر کر دیتا ہے اور اس پر تعلق ڈال دیتا ہے جس سے خدا کے اندر جہت پہنچنے کا دستہ بند ہو جاتا ہے (باز تفسیر مانی فی حق ان) اور یہ سنئے زور دے دو جو اس فقرہ سے کہ جسکا وبال تم میں سے فقدان و غفلت پر دہرایسے گناہوں نے خاص کر ظلم کو ارتکاب کیا ہے کہ اس کا وبال عام پر کاغذ نام اور غیر ظاہر سبب ہی اسکی ذمہ بنائیں گے آیت میں فقرہ سے ہدایت کی تلقین کہ فقرہ مراد ہے کہ جب لوگ کلمہ صلا سکوت کا ارتکاب کرنے لگیں اور اہل علم باجمہ قدرت کے ہدایت پر نہیں اور

نہ ہاتھ سے اور نہ زبان سے اور باوجود اہل اللہ کریں اور نہ دل سے اس سے نفرت کریں جو آخری درجہ ہے اور ایسے لوگوں سے میل جول کو چھوڑیں تو ایسی صورت میں اگر من جانب اللہ کوئی صاب آتا تو وہ عام ہو گا جس میں اہل معاصی اور منجبین منکرات کی کوئی تخصیص نہ ہوگی بلکہ وہ عذابِ ملائحت کرے گا لوگوں پر بھی واقع ہو گا۔ کیونکہ منکرات اور معاصی اگر لوگوں میں شائع ہو جائیں تو انکی تفسیر حسب قدرتِ مہرب پر واجب ہے اور جو باوجود قدرت کے سکوت کرے تو معلوم ہو گا کہ وہ بھی دل سے راضی ہے اور راضی حکم میں عامل کہے کہ بعض اوقات رضا بالسر۔ ارتکابِ منکر سے زیادہ دین کے لیے ضرر ہوتی ہے اس لیے اس تفسیر پر جو غصہ اور عصیت نازل ہوگی وہ سب کو عام ہوگی۔ اور جان لو کہ اللہ سخت عذاب دینے والا ہے جو اسی عصیت اور نافرمانی کو دیکھ کر باوجود قدرت کے اس پر سخت کریں گا اور اندر سے اسکا دل رنجیدہ نہ ہو گا تو اسکو بھی عذاب پہنچے گا۔

پس آیت کا خلاصہ مطلب یہ ہو کہ خود بھی خدا تعالیٰ و رسول کی اطاعت اور فرمانبرداری کرو۔ اور جو اسکی نافرمانی کرے اسکو نصیحت اور ہشاش کرو۔ نہ مومن تو کم از کم بیزاری اور نفرت کا اظہار کرو اور حضرت شاہ عبدالعزیز نے آیت کا مطلب یہ لیا ہے کہ مسلمانوں کو ایسے فتنہ اور فساد اور ایسے شہادے سے بالکل بچنا چاہیے جسکا خراب اثر نہ کرے والے کی ذات سے متبصر ہو کر دوسروں تک پہنچتا ہے پیٹے فرمایا تھا کہ خدا اور رسول کے حکم ماننے میں کامی نہ کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ دیر کرنے کی وجہ سے دل بہت چالنے اور بھڑاسکا کرنا اور مشکل ہو جائے اب تفسیر فرماتے ہیں کہ اگر ایک لوگ کاجی کریں تو عام لوگ بالکل چھوڑ دیں گے تو یہ بد پھیلے گی اسکا وہاں سب پر پڑے گا جیسے جنگ میں دیر سستی کریں تو نامزد جنگ ہی جائیں پھر شکست پڑے تو دیر بھی نہ تمام نکلیں۔ آگے فرماتے ہیں کہ ایسے ضعف اور ناتوانی کی بنا پر مکر و راری میں کامی نہ کریں اور اس وقت کو یاد کرو کہ جب تم شہر میں بہت تھوڑے تھے اور مرد میں مکہ میں ہجرت سے پہلے تم ضعیف اور ناتوان تھے جیسے تھے۔ ضعف کا یہ حال تھا کہ تم ڈرتے تھے کہ اگر تم کو کہیں ایک نے جا میں پس انداز لے گا ہر منہ میں ٹھکانہ دیا اور اپنی عذ سے تم کو قوت بخشی اور تمہارا ضعف مہل بہ قوت ہوا اور تم کو اپنی کمزوری کی بنا پر جو یہ عذر دے گا رہتا ہے کہ دشمنان اسلام ہمکو فوج کمزور نہ لیجائیں یہ قدرتِ دور ہوا اور ہجرت کے بعد تمکو جہاد کا حکم ہوا اور پاکیزہ اور سخی چیزوں سے ہمیں بددیاری اور مال نصیحت تمہارے لیے ملالی کیا جو پہلی امتوں کے لیے ملالی نہ تھا۔ تاکہ تم اسکی نعمتوں کا لشکر اور جتنا لشکر کرو گے اسی قدر نعمتوں میں زیادتی ہوگی۔ آگے فرماتے ہیں کہ منہ کا حق اور اس کا شکر یہ ہے کہ اس کے حق میں کوئی خیانت نہ کی جائے چنانچہ فرماتے ہیں اے ایمان والو ایمان کا مقتضی یہ ہے کہ تم خدا اور رسول کے ساتھ خیانت نہ کرو اور نہ اپنی آپس کی امانتوں میں خیانت کرو اور حالانکہ تم جانتے ہو کہ ایمان کی حیثیت واجب ہے اور خیانت کرنے کا بڑا وبال ہے خیانت کے لغوی معنی نقص اور کمی کے ہیں۔ پس کسی کے حقوق میں کمی کرنا خیانت ہے اسی طرح اللہ کا دین امانت ہے اللہ کی

حرف انکو اکر دوا اسکے فرائض بجالاؤ اور اس کی مقرر کی ہوئی حدود پر قائم رہو۔
 یہ آیت ابولہابہ انصاریؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہو، بنی قریظہ نے جب حضور پر نورؐ سے صلہ کی درخواست کی تو اس بات میں یہود نے ابولہابہؓ سے مشورہ کیا اور پوچھا کہ آنحضرتؐ صلے انٹر علیہ وسلم ہمارے ساتھ کیا معاملہ کریں گے۔ چونکہ انکے مال و خیال اس گھڑی میں انکے پاس تھے اس لیے مقتضائے لطفِ رحمت ابولہابہؓ نے انکی سے صلہ کی طرف اشارہ کیا یعنی تم سب کو قتل کر ڈالیں گے۔ ابولہابہؓ یہ اشارہ کر تو گزرے مگر قرآن مجیدؑ ہوا کہ میں نے خدا اور رسولؐ کے ساتھ خیانت کی واپس آ کر اپنے آپ کو مسجد نبویؐ کے ایک ستون سے باندھ دیا اور عہد کیا کہ کچھ کھاؤں گا اور نہ پیوں گا حتیٰ کہ موت آجائے۔ یا اللہ تعالیٰ میری توبہ قبول کرے سات آٹھ دن بوڑھی بندھے رہے فاقہ سے طشی طاری ہوئی آخر شہادت پہنچی کہ حق تعالیٰ نے تہابہؓ کو یہ قول کی اس پر کہا کہ خدا کی قسم جب تک رسول اللہؐ صلے انٹر علیہ وسلم اپنے دوست مبارک سے میری دشمنی نہ کھولیں گے اس وقت تک میں اپنے آپکو نہ کھولوں گا۔ آپؐ تشریف لائے اور خود اپنے دست مبارک سے انکو کھولا۔ (رضی اللہ عنہ وارضاه۔) (تفسیر درمختصر ص ۱۷۵ ج ۲)

تخذیر از فتنہ مال و اولاد

ابولہابہ انصاریؓ نے جو یہودی کی یہ خیر خواہی کی اور خدا و رسولؐ سے ایک قسم کی خیانت کی اسکی وجہ یہ تھی کہ ابولہابہؓ کے اہل و خیال اور ان کے انوال بنی قریظہ میں تھے انکے پیادے کیلئے ایسا کیا اس لیے آنحضرتؐ میں متنبہ فرماتے ہیں کہ مال اور اولاد و فتنہ ہیں۔ یعنی تمہارے بیٹے آزمائش ہیں یہ انوال اور اولاد تم کو اس لیے دیتے گئے ہیں کہ تم اس عطار کا شکر ادا کرو اور اخلاصت بجالاؤ نہ اس لیے کہ تم بمقابلہ اسلام انکی رعایت کرو اور انہو اور اسکے رسولؐ سے خیانت کرو۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور خوب جان لو کہ تمہارے مال اور اولاد بڑی آزمائش ہیں عاقل کو چاہئے کہ ان چیزوں کی محنت میں پڑ کر انہو اور اسکے رسولؐ سے خیانت نہ کرے اور انھیں رکھ کر انہو کے یہاں بڑا ثواب ہے جسکے سامنے یہ تمام دنیاوی منافع بیچ میں لھو مال اور اولاد کی خاطر ثواب اور آخرت کو ہاتھ سے نہ دینا چاہئے۔

برکات تقویٰ

میں ایمان والو اگر تم اپنے ایمان کو فتنہ سے بچانا چاہتے ہو تو اللہ سے ڈرتے رہو اور تقویٰ کو اپنا شعار بنا لو تو اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کے درمیان ایک فیصلہ کر دے گا یعنی تمکو تمہارے دشمنوں پر امنی فتح اور غلبہ دے گا کہ پھر تمہیں کافروں کی کسی رعایت کی ضرورت ہی نہ رہے گی اور فتنہ سے تم محفوظ ہو جاؤ گے

مطلب یہ ہے کہ قرآن سے فتح و نصرت مراد ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ قرآن سے نور ہدایت مراد ہے یعنی تقویٰ کی برکت سے اللہ تعالیٰ تمہارے دل میں ایک نور ڈال دینگا جس سے تم ذوقاً و وجداً لہ حق اور باطل میں فرق کر پا کر دو گے۔ اور اسکے علاوہ تقویٰ کا ایک فائدہ یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ تم سے تمہاری برائیاں دور کرینگے اور تم کو جس دینگا۔ اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ وہ ہم و گمان سے بڑھ کر دیتا ہے۔

شاہ عبدالغادر فرماتے ہیں کہ شاید فتح بدر میں مسلمانوں کے دل میں آیا کہ یہ فتح اتفاقی ہے، حضرت سے نفی کا فروں پر احسان کریں، کہ ہمارے گھر بار اور ابن و عیال کو مکہ میں نہ سناؤں سو پہلی آیت میں شیطان کو منع فرمایا اور دوسری آیت میں تسلی دی کہ آگے فیصلہ ہو جائے گا ہمارے گھر بار کا فروں میں گرفتار نہ رہیں گے (موضح القرآن)

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ

اور جب فریب بنانے لگے کافرا کہ تجھ کو جھا دیں یا

يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ ۚ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ

مار قائلین یا نکال دیں اور وہ بھی فریب کرتے تھے اور اللہ

اللَّهُ ۚ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ ﴿۳۱﴾

بھی فریب کرتا تھا اور اللہ کا فریب سب سے بہتر ہے۔

ذکر انعام خاص

قال الله تعالى وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا... وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ ﴿۳۱﴾
(رابطہ گزشتہ آیات میں عام مومنین پر انعام کا ذکر تھا اب اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنے خاص انعام کا ذکر فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں ہجرت کے وقت دشمنوں کے غرض سے کس طرح آپ کو بھیجے سالم نکالا جانا فتح فرماتے ہیں اور یاد کر دیجئے اسی وقت کو کہ جب کافرا آپ کے ساتھ مکہ کو فریب کر رہے تھے اور آپ پر اپنا دانا چلا رہے تھے تاکہ کچھ کو مضبوط باندھ کر قید کر لیں اور ایک گھر میں مقید کر کے اسکا دروازہ بند کر دیں اور صرف ایک درخت دان کھلا رہے دیں اسی میں سے آپ کے کھانے کے لیے ڈال دیا کریں یہاں

شک کہ آپ کی موت آجائے یہ رائے ابو بختری بن ہشام کی تھی یا آپ کو مختلف تلواروں سے قتل کر دیں یہ رائے ابو جہل کی تھی۔ اس نے کہا کہ میری رائے یہ ہے کہ ہر قبیلہ میں سے ایک ایک جوان منتخب کر لیا جائے اور ہر ایک کے ہاتھ میں تلوار دی جاتی ہے اور سب میں کر ایک ساتھ حملہ کریں اور ایک ہی دایں میں آپ کا کام تمام کر دیں جب اس طرح آپ قتل کر دیں گے تو آپ کا خون تمام قبائل قریش پر پڑ جائیگا اور انہی باجم تمام عرب سے ملا نہیں سکیں گے تا چار دہیت پر راضی ہو جائیں گے اور ہم اسکی دیت دیکر جھوٹ جائیں گے یا آپ کو سکتے نکال دیں یہ رائے ہشام بن عمرو کی تھی اس نے کہا کہ میری رائے یہ ہے کہ اس شخص کو ایک اونٹ پر سوار کر کے مکہ سے نکال دو۔ جب وہ تم سے غائب ہو جائیگا تو وہ تمکو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکے گا اور سرداران قریش دین حق کے مٹانے کی تدبیروں اور سازشوں میں سرگرداں رہیں گے اور طرح طرح منکر و فریب کر رہے ہوں اور غرضی طور پر انہر قلعے انکے منکر و فریب کے باطن کرنے کی تدبیر میں گرفتار ہوا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے منکر و فریب سے محفوظ رکھے اور انہر سب تدبیر کو کسے دلوں سے بہتر تدبیر کرنے والا ہے اللہ تعالیٰ نے انکے لوگوں کے سب منصوبے خاک میں مل جاتے ہیں اسی آیت میں واقعہ ہجرت کی طرف اشارہ ہے جسکا مختصر قصہ یہ ہے کہ جب انصار مسلمان ہو گئے اور انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت کر لی تو کفار قریش کو یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان بڑھ نہ جائے اور آپ کا دین سب دینوں پر غالب نہ آجائے اسکی روک تھام اور انداد کی تدبیر کرنے کے لیے سرداران قریش دارالندوہ میں جمع ہوئے تاکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں آپس میں مشورہ کریں اور مشورہ کے بعد جو بات طے پائے اس پر عمل کریں اس مجمع کے بڑے سردار عبد بن ربیعہ اور شعیب بن ربیعہ اور ابو جہل اور ابوشعیب اور عبیدہ بن جعدی اور نضر بن الحارث اور ابو بختری بن ہشام اور حکیم بن حزم وغیرہم تھے۔

جب سب لوگ جمع ہو گئے تو ابیسی عیین بھی ایک مقدس شیخ کی صورت بنا کر ان میں نمودار ہوا لوگوں نے جب اسکو دیکھا تو اس سے پوچھا کہ آپ کون ہیں اور کہاں سے آئے ہیں اس نے کہا کہ میں نجد کا ایک شیخ ہوں میں نے تمہارے مجمع کا حال سنا تو میں بھی تمہارے پاس آئی تاکہ عہدہ رائے سے تمہاری خیر خواہی کروں لوگوں نے کہا کہ اچھا آئیے بیٹھے بیٹھے عرض یہ کہ وہ شیخ عیین بھی انکے مجمع میں شامل ہو گیا۔ جب سب لوگوں سے رائے لی گئی تو ابو بختری نے کہا کہ میری رائے یہ ہے کہ تم محمد کو پکڑ کر مضبوط ہاتھ لٹو اور ایک گھر میں مقید کر کے اسکا دروازہ بند کر دو اور ایک دو مشندان بھلا دیتے دو اسی میں اسکی طرف کھانا پانی ڈالنا کرو اور اسکے بارے میں گزارش زمانہ کے مختلر ہو یہاں تک کہ اس طرح اس سے پیٹنے اور شامہ لگنے وہ بھی مر جائے جب ابیسی عیین نے یہ رائے سنی تو چلا یا اور کہا کہ یہ تمہاری رائے لفظ اور بڑی جیسے اگر تم نے اسکو قید کر لیا تو یہ ناممکن ہے کہ اسکی خبر دروازہ سے باہر نہ نکلے جب اسکی اصحاب اس بات کو نہیں سمجھتے تو جنگ کر کے تمہارے ہاتھ سے چھڑا لیں گے یہ عرض کر لوگوں نے کہا کہ شیخ

بھڑی بیچ کہتا ہے پھر شام میں طرہ کوڑا ہوا اور اس نے کہا کہ میری رائے یہ ہے کہ تم اسکو ایک اونٹ پر سوار کر کے اپنے پہاں سے نکال دو جب وہ تم سے غائب ہو جائے گا تو وہ ٹھو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکے گا اور تم اسکو شہر سے راحت میں پرانا ڈگے۔ شیخ بھڑی نے کہا کہ یہ رائے تو بہت گچی ہے تم ایسے شخص کو جس سے تمہاری مخلوق پر جاؤ گرو یا اپنے خیروں کی طرف نکالے ہو کیا تم نے اس کی فصاحت نکالی اور تیری زبان کو نہیں دیکھا اور اس بات پر نظر نہیں کی کہ اسکی باتیں لوگوں پر کی اثر کرتی ہیں اگر تم نے ایسا کیا تو اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ وہ جہاں سے چلا جائیگا اور دوسری قوم کو غافل کر کے انکو تم پر چڑھا لائیگا اور پھر تم کو تہمتیں شہر سے نکال دے گا۔ جب لوگوں نے اسکی یہ قول سنا تو سب نے کہا کہ شیخ بھڑی نے یہ بیچ کہا اسکی بعد اب وہاں سے کہا کہ میری رائے یہ ہے کہ یہ قبیلہ میں سے ایک ایک آدمی لیا جائے اور سب مل کر وہاں سے اسکو قتل کر میں تاکہ اسکا خون تمام قبیلوں میں بٹ جائے اور ظاہر ہے کہ نبی باقر تمام قبائل عرب سے نہیں بڑا سکے زور باظہر و دین پر داعی ہو جائیں گے اور ہم دیت و دیکر چھوڑ جائیں گے۔ اسکی سوامیری اور کوئی رائے نہیں شیخ بھڑی نے جب اب وہاں کی یہ رائے سنی تو خوشی کے مارے اچھل پڑا اور کہا کہ بے شک رائے تو یہی ہے جو اس جوان نے دی ہے اس سے بہتر کوئی رائے نہیں اس اب وہاں کے قول پر سب کا اتفاق ہو گیا کہ اسی شب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دیں اور مجمع برائست ہو گیا۔

نکتہ | اس ستر کی پریشانی کا کہ جہاں میرا لکھنا پہنچ سکا۔

مجمع برائست ہونے کے بعد جبریل امین ناؤلی ہوئے اور تمام واقعہ کی آیت کو خبر دی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ستر پر حضرت علیؑ کو لٹا دیا اور فرمایا کہ میری چاند اور ڈھ کر لپیٹ جاؤ ٹھو کوئی تکلیف نہ ہوگی اور آپؑ اِنَّا جَعَلْنَا قُلُوبَ أَهْلَائِهِ أَفْقَادًا... تِلْكَ... فَهَلْ لَّاهِلِيْشَ قُلُوبًا... پڑھتے ہوئے گھر سے نکلے اور ایک منحنی خاک افشا کر اسکی سروں پر پھینک دی اللہ تعالیٰ نے انکو ادھماکہ دیا اور وہ اچک نہ دیکھ سکے آپؑ سیدھے ابوبکرؓ کے گھر گئے اور پھر انکو ساتھ لیکر قاتر میں رہا ہے۔

مشرکین تمام راست علیؑ کی رکھتی کرتے رہے اور انکو یہ سمجھتے رہے کہ یہ ٹھہرے جب صبح ہوئی تو قتل کے ارادہ سے گھر میں گھس گئے جب انہوں نے علیؑ کو دیکھا اور آپؑ کو نہ دیکھا تو سخت تھپتھپاہٹ ہوئی تو انہوں نے کہا کہ تمہارا رفیق کہاں گیا علیؑ نے جواب دیا مجھے معلوم نہیں۔

فرض یہ کہ وقتی نعمت نے اس طرح سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دشمنوں سے بچایا اور دشمن غائب و غامض واپس ہوئے پھر جنہوں نے آپؑ کے قتل کا مشورہ دیا تھا طرہ بدریں وہی قتل کیے گئے۔ اب وہاں جس نے قتل کا مشورہ دیا تھا وہ حماد کے دن مارا گیا۔ لعنة اللہ علیہ۔

اب ان آیات میں جن تعالیٰ نے مسلمانوں کو تباہ کیا کہ جب خدا ساقی ہو تو کوئی کچھ نہیں کر سکتا پس جس طرح خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبرؐ کو مکہ میں دشمنوں سے بچایا اسی طرح وہ تمہارے اہل و عیال کی بھی مکہ میں حفاظت کر سکتا ہے۔

وَإِذَا تَنَتَّلَىٰ عَلَيْهِمْ أَيْتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ

اور جب کہ کوئی بڑے اُن پر ہماری آیتیں کہیں ہم سُن چکے ہیں

نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ

چاہیں تو کہہ لیں ایسا ہے کچھ نہیں مگر احوال ہیں پہلوں کے

الْأَوَّلِينَ ۝ وَإِذَا قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ

اور جب کہنے لگے کہ یا اللہ اگر یہی دین

الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا

حق ہے تیرے پاس سے تو ہم پر برسا

مِنْ السَّمَاءِ أَوْ اعْتِنَا بِعَذَابِ الْيَمِينِ ۝ وَمَا كَانَ

آسمان سے یا تو ہم پر عذاب کی بار - اور اللہ ہرگز

اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ۝ وَمَا كَانَ اللَّهُ

کہ عذاب کرتا اگر جب تک تو تھا ان میں اور اللہ نہ عذاب

مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۝ وَمَا لَهُمْ

کرے تھا اُن کو جب تک بخشتا رہے اور ان میں

أَلَّا يَعْذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ

کیا ہے کہ عذاب نہ کرے انکو اللہ اور وہ روکتے ہیں مسجد

الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ ۚ إِنْ أَوْلِيَاءُكَ إِلَّا

حرام سے اور اسکے اختیار والے نہیں اسکے اختیار والے وہی ہیں

الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا

پرہیزگار ہیں لیکن وہ اکثر گمراہ نہیں رکھتے اور ان کی

كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً

نماز کچھ نہ تھی کہہ کے پاس مگر سہیلاں، بجاؤ اور تائیاں

فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۵۰﴾

سو چکھو عذاب بدلہ اپنے کفر کا۔ جو لوگ

الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ

کافر ہیں خرچ کرتے ہیں اپنے مال کو روکیں اللہ

سَبِيلِ اللَّهِ ۖ فَسَيَنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ

کل راہ سے سو ابھرا اور خرچ کریں گے پھر آخر ہوگا ان پر

حَسْرَةٌ ثُمَّ يُغْلَبُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ

پہتاوا پھر آخر مغلوب ہونگے اور جو کافر رہیں گے دوزخ

جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿۵۱﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ

کو ہانکے جاویں گے تاکہ جدا کرے اللہ ناپاک کو

الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ

پاک سے اور رکھے ناپاک کو ایک پر ایک پھر

فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ

اسکو ٹوچیر کرے سارا پھر ڈالے اسکو دوزخ میں وہی لوگ ہیں

الْخٰسِرُونَ ﴿۵۲﴾

نقصان پانے والے۔



زول عذاب سے مانع ہے وہ انکی استغفار ہے اور عذاب سے امن اور سلامتی کا باعث ہے مگر مشرکین طواف و غیرہ کی حالت میں عذاب تک غفلت نہ کر کے کہہ کر تے ہیں جبکہ کافر کی استغفار و نیامیں زول عذاب سے مانع ہو سکتی ہے تو مسلمان کی استغفار بدرجہ اولیٰ زول عذاب سے مانع ہو سکتی ہے۔ ترمذی میں ابوہریرہ اشعری سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت کے لیے دُعا مانیں اناری ہیں ایک میرا وجود اور دوسرے استغفار جب میں اُن میں سے اٹھ جاؤں گا تو استغفار ان کے لیے قیامت تک چھوڑاؤں گا اور ان متمرکین اور معاندین پر اگرچہ آپ کے وجود یا وجود کی وجہ سے اور استغفار کی وجہ سے فی اللہ دنیا میں عذاب نازل نہیں ہوا لیکن سختی عذاب کے مندرجہ ہیں کہ عذاب کے اسباب اور مختصبات سب ان میں موجود ہیں اس لیے کہ کیا وجہ ہے کہ اللہ انکو عذاب نہ دے حالانکہ وہ اس کے مستحق ہیں اس لیے کہ وہ اپنی ایمان کو مسجد حرام کی زیارت اور طواف سے روکتے ہیں اور دعویٰ یہ کرتے ہیں کہ ہم مسجد حرام کے متولی ہیں اور وہ اس واقعہ کو نہیں کہ مسجد حرام کے متولی نہیں یہ کفار ناہنجار مسجد کے متولی بننے کے لائق نہیں۔ مسجد حرام کے تولیت کے لائق اور سزاوار صرف پرہیزگار لوگ ہیں جو خشک اور محبت سے پرہیز کرتے ہیں لیکن ان میں سے اکثر چلتے نہیں کہ تولیت اُن کا حق نہیں۔ شاہ عبدالقادر فرماتے ہیں کہ قریش اپنے کو اولاد ابراہیم علیہ السلام سمجھ کر نماز کعبہ کا مختار ٹھہرتے تھے اور مسلمانوں کو آئے نہ دیتے تھے سوا اللہ تعالیٰ نے بتلایا کہ اولاد ابراہیم میں سے جو پرہیزگار ہو تولیت اسی کا حق ہے اور ایسے بے انصافوں کا حق نہیں کہ جس سے وہ ناخوش ہوتے اُسے نہ ملے دیا۔ اکثر انی موضع القرآن (بایضاح) اور مسجد کی تولیت کا حق اس شخص کو ہے کہ جو مسجد کا حق ادا کرے اور اس میں صحیح طریقہ سے نماز پڑھے اور ان لوگوں کی نماز کو غارت کعبہ کے پاس سوائے سینیاں بھانے کے اور تالیاں بھانے کے کچھ حق نہیں ایسے لوگ نماز کعبہ کے متولی کیسے ہو سکتے ہیں ایسے لوگ تو عذاب کے مستحق ہیں پس اسے مدعیان تولیت تم اپنے کلام کے بدلہ میں عذاب کا مزہ چکھو دنیا میں قتل اور قید اور آخرت میں عذاب جہنم مطلب یہ ہے کہ قریش کا یہ دعویٰ کہ ہم مسجد حرام کی تولیت کے مستحق ہیں بالکل غلط ہے جو شخص غارت کعبہ کا پرہیز طواف کرے اور بھانے ذکر اللہ کے سینیاں اور تالیاں بھانے اس شخص نے مسجد حرام کا احترام نہیں کیا بلکہ اس کے ساتھ مسخر اور استہزاء کیا اور یہ سریح کفر ہونے کے علاوہ صریح جہالت اور حماقت بھی ہے۔ آگے ارشاد فرماتے ہیں کہ جس طرح انکی یہ غارت کفر ہے اسی طرح انکے صدقات اور خیرات بھی کفر ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں تحقیق جو لوگ کافر ہیں وہ اپنے مالوں کو اس لیے خرچ کرتے ہیں کہ لوگوں کو اللہ کی راہ سے روکیں یعنی کفر کی اشاعت اور اسلام کی مدد میں مال خرچ کرتے ہیں۔ پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے انکی عداوت بتائی کہ ان کو فرمایا تھا۔ اس آیت میں انکی عداوت مانی کا ذکر زیادہ کیا کہ جنگ بدر میں بارہ سرداروں نے ایک ایک دن لشکر کو کھانا کھلایا اپنے ذمہ لیا تھا اور زائد ایک شخص کی طرف سے دس اونٹ بچ کیے جاتے تھے اور بعض کا قول یہ ہے کہ یہ آیت اہل بیت کے بارے میں ہے جس نے جنگ اُحد میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ کے لیے دو ہزار آدمی جمع کیے اور ان کے لیے سامانِ حرب اور سہولتیں دیا کرتے
 میں مالِ کثیر صرف کیا اور جنگِ بدر کے موقع پر بالولسلیان جو تہذیبی کا نڈر سمجھا کر نکالے گیا تھا اس مال کا نصف
 پچاس ہزار مثقال سونا تھا وہ بھی اس لشکر پر خرچ کیا اس بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی بہر تقدیر یہ آیت
 عام ہے اگرچہ سبب نزول خاص ہو اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں یہ خبر دی ہے کہ یہ لوگ دینِ اسلام سے
 روکنے کے لیے ایسا مال خرچ کرتے ہیں سو آئندہ بھی یہ لوگ اسی طرح خرچ کرتے رہیں گے پھر نبیؐ یہ
 لگا کر وہ سارا خرچ ان پر حسرت اور افسوس ہو گا۔ کہ مال تو سارا خرچ ہو گیا اور مقصود حاصل نہ ہوا پھر آخر
 مسلمانوں کے مقابلہ میں مغلوب ہوں گے مغلوب یہ ہے کہ کفار دینِ اسلام سے روکنے کے لیے کتنا ہی مال
 خرچ کر ڈالیں مگر نتیجہ بھی ہو گا کہ مسلمانوں کے مقابلے میں باطل کے اور ان مالوں کے ضائع ہونے پر
 حسرت اور افسوس کریں گے جیسا کہ طعنِ مکہ کے دن اسکا ظہور ہوا کہ سارا جزیرۃ العرب مغلوب اور
 مقہور ہوا اور آئندہ سال میں جو اسلام کی دشمنی میں خرچ کیا تھا وہ مبالغہ اور بے کار گیا۔ یہ تو دنیا میں ہوا
 اور قیامت کو جو ندامت اور حسرت ہو گی وہ اسکا علاوہ ہے جس کا بیان آئندہ آیت میں ہے اور
 ان خرچ کرنے والوں میں سے جو لوگ اخیر دم تک کفر پر قائم رہے وہ جہنم کی طرف منسلک ہائیں
 گئے اس جنگ حق تعالیٰ نے بھانپ لیا تھے کہ اہم ظاہر یعنی کاذب قسٹ کفار مقرر ہوا۔ کاغذ اس
 لیے استعمال فرمایا کہ وہ خرچ کرنے والے سبب و درجی نہ تھے کیونکہ بعض ان میں سے اللہ کے علم
 میں اسلام لانے والے تھے۔ اور قیامت کے دن ان کا فزون کو درج کی طرف اس لیے نہ کیا جاسکے
 لاکھ لاکھ آیت ناپاک کو راک سے چٹا کر دے۔ یعنی اہل شقاوت کو اہل سعادت سے الگ کر دے
 کہ ناپاکوں کو درج کی طرف نہ لگائے اور ناپاکوں کو جہنم میں داخل کرے اور پھر ان ناپاکوں کو ایک
 دوسرے پر چڑھا کر اور توہ اور ڈھیر بنا کر جہنم میں بیکارگی دھک دے اس طرح کافروں کے سردار اور ان
 کے پیرو ایک دوسرے کے سر پر رہ گئے ہوتے بلا امتیاز یکساںی ذلت اور غاری کے ساتھ جہنم میں پھینک
 دیئے جائیں گے دیکھ لیتے ہی لوگ آخرت میں گھٹانا اٹھانے والے ہیں جس کی کوئی ٹھانی نہیں۔ البتہ
 اگر مہر سے پیٹھے اس دار دنیا میں اپنے خسارہ کی ٹھانی کر لیا جائے تو اپنے کفر سے باز آجائیں۔ آئندہ آیت
 میں اسی ٹھانی کا ذکر ہے۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ

تو کہہ دے کافروں کو اگر باز آویں تو معاف

لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ

ہو ان کو جو ہو چکا اور اگر پھر وہی کریں گے تو بڑبکی

سَدَّتْ الْأَوَّلِينَ ۝ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ

ہے راہ اُنکوں کی۔ اور لڑتے رہو ان سے جب تک نہ

فِتْنَةً ۖ وَ يَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ۚ فَإِنَّ لَهُمُ فِيهَا

ہے فساد اور جو جاوے حکم سب اللہ کا بھر اگر وہ باز آویں تو

اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُوا

اللہ ان کے کام دیکھتا ہے۔ اور اگر وہ نہ مائیں تو جان لو

أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرِ ﴿٥٠﴾

کہ اللہ ہے حمایتی تمہارا، کیا خوب حمایتی ہے اور کیا خوب مردگار۔

احكام متعلقہ بقبول اسلام وعدم قبول اسلام

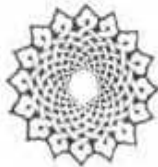
قال الله تعالى قُلْ لِلَّهِ كُفْرًا وَإِنْ تَنْتَهُوا... الى ... وَلَعَلَّ الْبَاحِلِينَ

(لہذا) گزشتہ آیت میں کفار کے خیران اور نقصان کا بیان تھا اب ان آیات میں یہ بتلائے ہیں کہ خسارہ اور نقصان سے بچنے کا راستہ سوائے اس کے کچھ نہیں کہ اپنے کفر اور خدا اور عدالت سے باز آجائیں اور اسلام میں داخل ہو جائیں تو گزشتہ کے تمام کفریات بخش دیئے جائیں گے۔

(دوبلا دیوگریم) گزشتہ آیات میں کفار کے اقوال کفریہ اور اعمال کفریہ کا بیان تھا اب ان آیات میں ان کے شکنجے کے بعد کفار کی دو حالتیں ہیں یا تو اسلام قبول کریں گے یا اپنے کفر اور عناد پر قائم رہیں

اور تباہ کرنا رہا ہے تو کیا یہ کافر بھی اسی انتظار اور امید میں ہیں اور اسے مسلمان اگر یہ لوگ اپنے کفر اور
 خدا پر قائم رہے تو تباہی سے بچے چکے۔ بے کفران سے جہاد و قتال کرو اور پھر ان سے لڑتے رہو
 یہاں تک کہ کافروں کے ہاتھ سے اسلام اور مسلمانوں پر کسی فتنہ اور فساد کا اندیشہ نہ رہے یعنی کفر
 کا غلبہ نہ رہے اور کافروں میں اتنا زور نہ رہے کہ وہ مسلمانوں کو اسلام سے دھک سکیں یا کسی مسلمان کو
 مرتد بنا سکیں۔ فقیر نے کفر کا غلبہ مراد ہے جب کفر کو غلبہ ہو تب سے تو اسلام خطہ میں طرہ جانتے ہیں اور یہاں
 تک جہاد و قتال کرو کہ جو جانتے مسیح حکم اللہ کا یعنی علی الاعلان اللہ کا حکم جاری اور نائنہ جزو اور کفر اس
 میں مزاحمت نہ کر سکے۔ جہاد کا آخری مقصد ہے کہ کفر کی شوکت نہ رہے اور صرف خدا کا حکم چلے اور ان
 حق تمام اویمان پر غالب آجائے۔ کما قال تعالیٰ هُوَ الَّذِي اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ
 وَحَسْبُ لَكَ الْغَنَىٰ رَبُّكَ عَلٰی الْاٰیٰتِ الْکَلِیْمَ۔ اور جب تک یہ مقصد حاصل نہ ہو جہاد جاری رہے
 کا خواہ وہ فانی ہو یا اقراری پس اگر ظاہر اودہ اپنے کفر سے باز آجائیں اور کفر اسلام کا پڑھیں تو تم ان کے
 ظاہری اسلام کو قبول کرو اور ان کے دل اور ان کے سیر و ذکر و تحقیق اللہ تعالیٰ اُن کے اعمال کو دیکھنے
 والا ہے دیکھ لے کے موافق ان کو جزا دے گا اور اگر وہ قبول حق سے روگردانی کریں اور مسلمان کے متاثر ہو رہے ہیں تو تم ہی
 ان کے متاثر ہونا متاخر رہے۔ بولیں کہ اللہ تمہارا کارساز اور حافظ اور ناصر اور مددگار ہے اور کیا ہی خوب
 کارساز اور کیا ہی خوب مددگار ہے جسکا وہ کارساز اور مددگار ہو اسکا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا۔ تم نے خود
 ہو کر خدا کے دشمنوں سے جہاد و قتال کرتے رہو اور ہمت نہ مارو۔ جاری نصرت اور حمایت تمہارے
 ساتھ ہے جیسے تم جنگ بدر میں دیکھ چکے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کس طرح تمہاری حمایت اور نصرت فرمائی
 لہذا اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کر کے کفار سے خوب جہاد کرو۔ اور ان کی کثرت و شوکت سے مرعوب نہ ہو اللہ
 تعالیٰ تمکو عزت اور غلبہ دے گا اور ان کو مغلوب کرے گا۔ اور ان کی دولت و مال کا تم کو مالک بنادے
 گا۔ جس کی تقسیم کا طریقہ آئندہ آیت میں آتا ہے۔

اللہ لشرفوس یارسے کی تحسین ہوگی



وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ

اور جان بگھو کہ جو قیمت ڈاڑ کچھ چیز جو اللہ کے واسطے

خُمْسُهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَ

اس میں سے پانچواں حصہ اور رسول کے اور قربت والے کے اور یتیم کے اور

الْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَ

محتاج کے اور مساکین کے اگر تم یقین لائے ہو اللہ پر

مَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ أَجْمَعِينَ

اور اہل چیز پر جو ہم نے تمہاری اپنے ہند سے پر جس دن فصد ہوا جس دن بھڑک دو فریقین

وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۸﴾

اور اللہ سب چیز پر قادر ہے۔

تقسیم غنائم

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ - وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ ۚ ۝۸ ۚ وَأَنَّ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۹

اربط : شروع صورت میں بھی انفال یعنی غنائم کا ذکر تھا کہا قال تعالیٰ یَسْأَلُونَكَ خُصْمَ

الْأَعْدَاءِ قُلْ أَلَا نَقُتِلُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ وَكَرِهُوا آيَتِیَ قَاتِلُوا هُمُ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ

میں بھی کفار سے قتال کو حکم تھا، اور وعدہ فتح و نصرت کا تھا جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ قتال میں دشمن سے

مال قیمت بھی حاصل ہو گا، اس لیے اس آیت میں مال قیمت کی تقسیم کا طریقہ بتا رہے ہیں کہ جو مال لڑائی

سے لُٹا گیا ہے اس کو کس طرح خرچ کیا جائے، اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو یہ شرط بخشا کہ مال قیمت

کو ان کے لیے حلال کر دیا پہلی امتوں کے لیے مال قیمت حلال نہ تھا بلکہ ان کے لیے یہ حکم تھا کہ مال قیمت

کو ایک مہینہ ان میں بچا کر رکھ دیں آسمان سے ایک آگ آئی اور اس کو بھاتی اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت

سے اس آیت کے لیے مال قیمت حلال کر دیا پس اس آیت میں اس کی تقسیم کا طریقہ بتا رہے ہیں، سو

یہ آیت شروع صورت کی اس آیت قُلْ أَلَا نَقُتِلُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ کی من و میر تکمیل ہے کہ جو کہ

دووں آیتوں کو نزول کرتے علماء کے نزدیک غزوہ بدر میں ہوا ہے اس لیے یہ آیت نگرشتہ آیت قبلہ
 اَلَا نُنَالُ بِدَعْوِیِّ الرَّسُولِ کِی قدر سے تفصیل ہے کہ ہر مال کو فیسوں سے ٹوٹ میں ملے اس کا پانچواں
 حصہ اللہ اور اس کے رسول کے لیے اور رسول کے قرابت والوں اور مسکینوں اور مسالینوں کے لیے ہے
 اور باقی ماندہ چار تہیں بالاجماع مجاہدین پر تقسیم کیے جائیں گے امام مہم کے نزدیک سوار کو دو تہیں اور پیادوں
 کو ایک حصہ ملے گا اور امام شافعی کے نزدیک سوار کو تین حصے میں گے اور بعض لوگوں کا گمان یہ
 ہے کہ یہ آیت نگرشتہ قبلہ اَلَا نُنَالُ بِدَعْوِیِّ الرَّسُولِ کی ناسخ ہے کیونکہ اس آیت میں پورے مال قیمت
 کو اللہ اور اس کے رسول کو تقسیم دیا ہے اور اس آیت یعنی وَ اَلطُّغَمٰی اَمَّا عَشْرٌ مِّنْهُ فَمِنْ شِئْنِہٖ
 فَآلَہٗ دِیْنِہٖ حُشْبَہٗہٗ میں اس مال کے پانچ حصے قرار دیئے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ آیت نگرشتہ آیت
 کی تفصیل اور بیان ہے ناسخ نہیں خاتم کا جو حکم قبلہ اَلَا نُنَالُ بِدَعْوِیِّ الرَّسُولِ میں جمل تھا اس آیت
 میں اس کی تفسیر اور تفصیل کر دی گئی اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ سوار اور پیادوں کا حکم تو تم
 نے پہلے معلوم کر لیا اور اب مال قیمت کو حکم جانو کہ حقیق جو مال قیمت تم کو کافروں پر غلبہ پانے
 کے بعد دشمنی سے حاصل ہوا اس کو کس طرح تقسیم کیا جائے سوار کو کہ جو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے بعد ازاں حقیق
 جہاد میں غالب اور حاصل کی ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اس کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جائے بعد ازاں حقیق
 اس کا پانچواں حصہ اللہ کے لیے ہے جس خدا نے تمہاری مدد کی اور دشمنوں پر غلبہ بخشا شکر یہ میں اس کے
 نام کا پانچواں حصہ نکالنا چاہیے اور پھر اس فیس کو اللہ کے خاص بندوں پر تقسیم کیا جائے مثلاً رسول
 کے واسطے حصہ نکال جائے کہ جن کی اتباع کی برکت اور طیل سے یہ فتح نصیب ہوئی اور پھر رسول کے
 قرابت والوں کے لیے حصہ ہے جو کہ جی ہاشم اور بنی مطلب ہیں انہوں نے جاہلیت اور اسلام میں رسول
 خدا کی حمایت اور حفاظت کی اور ہر حال میں آپ کا ساتھ دیا ان کا بھی اس مال میں حق ہے اور ساری
 کے پیروں کے لیے ہے اور ان فقیر محتاجوں کے لیے ہے مسلمان ہوں اور مسلمان ساروں کے لیے
 ہے۔ اس لیے کہ تمامی اور مساکین اور مساکین نصیبوں اور ناتواںوں کا گروہ ہے جن کی برکت سے
 اللہ کی رحمت نازل ہوئی ہے اور فتح و نصرت نصیب ہوئی ہے۔ کھانا قال قیلے وَ لَمَّا یَذٰلِکَ اَنْ
 لَمَّا عَلٰی السَّیْرِیْنَ اَسْتَفْعٰوْا۔ اور حدیث میں ہے۔ هَلَّا تَشْتَرُوْنَ اِلَّا بِعَشْرٍ کَسْر۔
 اس لیے مال قیمت میں ان کا بھی حق ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مال قیمت پانچ حصوں میں تقسیم کیا
 جائے جن میں چار حصے تو بالاجماع مجاہدین اور متابعین پر تقسیم کیے جائیں اور پانچویں حصے کو چھ حصوں
 پر تقسیم کیا جائے۔ ایک حصہ اللہ تعالیٰ کا اور دوسرا حصہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اور سب سے
 رسول خدا کے قرابت والوں کا اور جو تھا حصہ یمویں کا اور پانچواں حصہ ان مساکین کا اور چھ حصہ سواروں کا
 اسے مسلمانوں اور خدا کے نام پر جہاد و قتال کرنے والوں جس خدا نے تم کو کافروں
 پر غلبہ دیا اور ان کا مال تم کو دیا اس مال قیمت جس سے سب سے پہلے اس

خلاصہ کلام

کے نام کو یا بھولان حضرت نکال دو اور باقی چار حصے لیکر تم قناعت کرو۔ اگر تم ایمان لائے ہو اللہ پر اور اس کے اعدائے ہیں پر جو ہم نے اپنے بندہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر فیصلہ کے دن آزمایا یعنی جنگ بدر کے دن جس میں حق اور باطل کا فیصلہ ہوا یعنی جس دن دونوں فوجیں آپس میں بھڑکی تھیں۔ پس اگر تم یہ یقین رکھتے ہو کہ یہ سارا مال غنیمت تم کو اسی کی تائید نبی سے ملے تو پھر اس کے نام کو یا بھولان حضرت نکالنا تم پر بھاری نہ ہونا چاہیے بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ یہ چار فوج جو ہم کو دینے جا رہے ہیں یہ بھی اس کا انعام ہے ہمارا حق نہیں پس اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو غنیمت کے چار فوج کو غنیمت سمجھو اور اس پر قناعت کرو اور اس سے زیادہ کی طمع نہ کرو۔ اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے، جس طرح اس نے بدر کے دن مین موثرہ و دیشوں کو ایک جزیرہ کے مقابلے میں غلبہ عطا کیا وہ آئندہ بھی تم کو غلبہ عطا کرنے پر قادر ہے۔

عرض یہ کہ اللہ تعالیٰ نے خاص اس است کے لیے مال غنیمت کو معال کیا اور اس آیت میں اس کی تقسیم کا طریقہ اور اس کے مصادر کو بیان کیا بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے اپنا احسان بتا کر بدر کے دن اللہ تعالیٰ نے حق کو باطل سے جہاد کیا اور اسے دین کو شہر بخشا اور اپنے نبی اور اس کے باطن و باطن کی نصرت و حمایت کی اور اس دن کا نام یوم الفرقان رکھا آئندہ بھی اللہ سے ایسی ہی امید رکھو اور مال غنیمت میں سے خدا کے نام کو فوج نکالنے میں پس و پیش نہ کرو۔ اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ آئندہ اس سے زیادہ دینے پر بھی قادر ہے۔

لطائف معارف

۱۔ جاننا چاہیے کہ لفظ **مَا** اِنَّمَا غَنِمْتُمْ میں عام ہے جو ہر جہتی بڑی چیز کو شامل ہے جس پر لفظ غنیمت کا صادق آجائے وہ اس میں داخل ہے اور اموال غنیمت دو طرح کے ہوتے ہیں ایک اموال منقولہ جیسے موٹا اور چاندی اور مامان ضرورت جیسے غلہ اور کپڑا وغیرہ اور دوسرا اموال غیر منقولہ یعنی زمین اور جائیداد۔

اموال منقولہ میں جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ اس میں ایک فوج نکال کر باقی چار فوج غائبین پر تقسیم کر دیں جائیں اسی پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔

اور اموال غیر منقولہ یعنی اراضی منقولہ میں فقہا کرام کا اختلاف ہے امام شافعی کے نزدیک حقار یعنی زمین و جائیداد بھی اسی حکم میں داخل ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تقسیم حق کو حکم اموال منقولہ کے ساتھ مخصوص ہے اور اہلک غیر منقولہ یعنی زمین و جائیداد جو کاشٹوں کا گنج گھس کرنے سے حاصل ہو، عمارتیں پر اس کا تقسیم کرنا واجب نہیں اس میں امیر مملکت کو اختیار ہے کہ مصلحت اور

سودا بدید کے مطابق صلح کر کے حوالہ اس زمین کو محمد بن پر تقسیم کر کے یا مصالح مسلمین کے لیے اس کو روک لے یا کافروں میں سے جس اُن زمینوں کو بیٹے دے اور ان پر خراج مقرر کر دے جیسا کہ اُن حضرت علیؓ علیہ السلام سے صلح کی خبر کی منقولہ بیرونیوں میں سے آدمی زمینوں کو مسلمانوں پر تقسیم کر دیں اور آدمی زمینیں مصالح سلطنت کے لیے روکیں اور یہ وہی کو سزارعت (ہٹائی) پر دے دیں اور فاروق اعظمؓ نے مشورۃ عثمانؓ علیؓ واکا پر بھی عراق اور شام کی منقولہ زمینوں کے ساتھ یہی عمل کیا کہ وہاں کی زمینیں ان کے ہاتھوں کے ہوتی رہیں اور ان زمینوں پر خراج متروک رہا اور انکی ذوات پر خراج مقرر کیا حضرت علیؓ کی بیعتہ فخر العارف کی زمینیں فاروق پر تقسیم کر دی جاتیں۔ فاروق اعظمؓ نے انکار کر دیا اور فرمایا کہ اگر یہ زمینیں تم پر تقسیم کر دوں تو یہ مسلمان تبار سے بعد آئیں گے۔ ان کے لیے کوئی سرمایہ اور ذخیرہ باقی نہ رہے گو جس سے وہ دشمنوں کے مقابلہ میں قوت حاصل کر سکیں تمام سچے بڑے حضرت علیؓ کی اس بات سے اتفاق کیا۔ انشا اللہ تعالیٰ میں یہی تفصیل آئیگی۔

۴۔ تمام علماء میں پرستش میں کہ اس آیت میں خدا تعالیٰ کا ذکر تبرک اور تعظیم کے لیے ہے اس کو مال کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ وہ آسمان اور زمین کے تمام غزائوں کا مالک اور خالق ہے۔ ان کے کلام کا پانچواں حصہ ابھی باقی یا بیچ حصوں پر تقسیم کر دیا جائے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اللہ کے نام کا حصہ مذکور پر ختم ہی کیا جائے۔

۵۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ امام اعظمؒ کے نزدیک منقولہ نوز کے وصال کے بعد سادہ و سادہ رہا۔ اب اس حصہ کو فقیر اصناف پر خرچ کرنا چاہیے۔ اور امام شافعیؒ اور امام احمدیؒ کے نزدیک آپ کے حصے کو مسلمانوں کی عام ضرورت میں صرف کیا جائے اور غزائے کا مذہب یہ ہے کہ وہ مفید کا حق ہے۔

۴۔ اور ذوی القربیٰ سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ دار مراد ہیں بعض علماء کا قول ہے کہ جملہ قریب مراد ہیں اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ وہ رشتہ دار مراد ہیں جن پر نکوۃ اور عذرہ حرام ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ نبیؐ یا شہداء اور نبیؐ کے مطلب مراد ہیں۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ داروں کا حصہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں بالاتفاق تمام تھا مگر آپ کے وصال کے بعد ان کے حصہ میں اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ وہ پست و سادہ بھی باقی ہے غنی اور فقیر سب کو دیا جائے۔ اور امام اعظمؒ ابوحنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ داروں کا حصہ آپ کی زندگی تک محدود تھا آپ کے وصال کے بعد ان کا حصہ ساقط ہو گیا۔ اب خمس میں ان کا کوئی حق نہیں اور اب آپ کے وصال سے بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ اور آپ کے رشتہ داروں کا حصہ یہ دونوں حصے باقی اصناف ثنائیہ یعنی یتیموں اور محتاجوں اور سادہ فاقوں پر تقسیم کیے جاتے تھے۔ اور اگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ دار ضرورت مندوں کے تودہ سب پر مقدم ہوں گے۔

امام ابو بکر رازیؒ احکام القرآن میں فرماتے ہیں کہ غطاء اربعہ یعنی ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم

لاہور کے ایک شخص نے کہا کہ آپ کی وفات کے بعد جس شہیت کو تین سو سال پہلے میں جیون اور سزا دل
پرم نہ کرتے تھے اور اسی طرح ان مہمان سے مروی ہے (احکام القرآن ص ۶۳ ج ۱۳)

اور اسی طرح امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا:

اور اسی طرح امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں ذکر کیا ہے ویکھو کتاب الخراج ص ۱۴۵

۵۔ غنیمت اور فتنی میں فرق

اور قتل و قتال کے ساتھ آئے ہیں۔ جزیرے اور نواح اور دیگر موصولات جو کھارے وصول کیے جائیں ان کو مال فنی کہتے ہیں۔ جن کے حکم کا بیان سورہ حشر میں آئے گا۔ حق بل مٹانے سے سورہ حشر میں بنی نضیر کے اموال کو فنی کہا ہے اور درجہ اس کی یہ بتائی ہے۔ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِجَالٍ وَلَا بَرٍّ وَلَا ذَرٍّ فَذَلِكَ اللَّهُ يُتَيْمَنُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ عَلَىٰ مَنْ يُنَاصِرُهُ

اس بنا پر ابن اثیر ہری نے یہ لکھا ہے کہ جہاد کا فنی اس سے بغیر مقرر اور جنگ کے حاصل ہو اس کو مال فنی کہتے ہیں اس معنی کہ مال فنی اور مال قیمت ایک دوسرے کی ضد اور مقابل ہیں۔ اور امام ابو بکر رازی احکام القرآن ص ۳۵ میں فرماتے ہیں کہ جہاد کا فنی اس سے کفر کی بناء پر مسلمانوں کو حاصل ہو خواہ جہاد و قتال سے حاصل ہو یا بغیر جہاد و قتال کے حاصل ہو وہ سب ہمارے نزدیک مال فنی ہے دیکھو احکام القرآن ص ۳۵۔ اس معنی کہ مال فنی عام ہے اور مال قیمت خاص ہے۔

بعض صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں متعلقہ انقبوب کو مال فنی سے کچھ عاقبت فرمایا اور ظاہر ہے کہ غزوہ تبوک میں جو مال فنیمت آپ کو حاصل ہوا وہ مقابلہ اور جنگ کے بعد حاصل ہوا روایات میں اس پر مال فنی کا اطلاق آیا ہے معلوم ہوا کہ فنی کا اطلاق عام ہے قیمت پر بھی اس کا اطلاق آجاتا ہے۔

نیز غزوہٴ غیر میں جو قلعہ اور زمین آپؐ نے محفوظ رکھا اور اسی کو غامین پر تقسیم نہیں کیا۔ صحیح رہا توں میں اس پر بھی کیا اطلاق آیا ہے فلک کی نصعت زمین اور وادی العری کی ایک تہائی زمین آپؐ کو صلح سے ملنی تھی اس پر بھی یہی کیا اطلاق آیا ہے۔ ان تمام روایات پر نظر کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو مال یا ہو زمین کسی وجہ سے بھی مسلمانوں کو کافروں سے ملے اس کو مفتی کہتے ہیں جیسا کہ ابو بکر رازیؓ نے فرمایا اور صاحب دہلیؒ کے کام سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور مال مفتی کے مصداق کو حق تعالیٰ نے سورہ حشر میں مفصل بیان کیا ہے۔

كَمَا قَالَ تَعَالَى - مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلْيَنْكِحُوا صَبَاغَةَ

إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى - وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا

الَّذِينَ سَبَقُوا بِالْإِيمَانِ وَلَا يَجْعَلُونَ قُلُوبَهُمْ غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا ۚ مَثَلًا لِّلْغَاثِ
الَّتِي تَرْوُونَ رَحِمَهُ
ابتداء اللہ تعالیٰ مالِ غنمی کے مصادف کی تفصیل سورۃ حشر کی تفسیر میں آئے گی۔

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ

جس وقت تم تھے دُشمنوں کے سامنے اور وہ دُشمنوں کے

الْقَصْوَى وَالرَّكْبُ اسْقَلْ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ

تاکے اور قافلہ کیچے اُتر گئے تھے اور اگر آپس میں تم

لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِّيَقْضِيَ اللَّهُ

وعدہ کرتے تو پہنچنے والے ہیں لیکن اللہ کو کرنا ایک

أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِّبَهْلِكِ مَنْ هَلَكَ عَنْ

کام ہو چکا تھا تاکہ جو مرنے والا ہے سوچ

بَيِّنَةٍ وَيُحْيِي مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ

کو اور جیسے ہو بے بہینہ ہے سوچ کر اور اللہ

لَسَيِّعٌ عَلِيمٌ

بے رحم ہے جاننا

العام ششم

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا - اَللّٰہُ تَعَالٰی سَبَقَ عَلَیْہِ
اور یہ ابتداء سورت سے طرہ بدر کے واقعات اور اس کے علامات کا ذکر کیا آ رہا ہے۔
مثلاً ان علامات کے ایک اشعار یہ ہے جس کا اس آیت میں ذکر ہے اِذْ کُنتُمْ اَوَّلَ قَوْمٍ لِّدُنْیَا

لے مسلمان تم میدان جنگ کے نزدیک کے کنارہ پر تھے جو مدینہ منورہ سے قریب تھا اور کافر پرلے کنارہ پر تھے جو مدینہ سے بعید تھا۔ اور قریش کا قافلہ جس کے لیے مسلمان آئے تھے وہ شیب میں تھا اور اگر تم اور مشرکین پہلے سے آپس میں لڑائی کا وعدہ کر لیتے اور پہلے سے لڑائی کا کوئی وقت ٹھہرا لیتے تو ضرور وعدہ کے پورا کرنے میں اختلاف کرتے۔ مسلمان تو اپنی نفلت اور ان کی کثرت کے باعث ان سے مقابلہ کرنے سے ڈرتے اور کافر پہلے ہی تم سے مقابلہ کرنے سے ڈرتے تھے ان کے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیبت مٹھی ہوئی تھی اس لیے تم کو اللہ تعالیٰ نے ہمارا وعدہ جنگ میں ایک دوسرے سے بھرا دیا۔ تم نے تمہاری قافلوں کی تحاش میں اور وہ نکلے تھے اپنے قافلہ کی مدد میں۔ دوسرے کا ارادہ کسی فریق کا بھی نہ تھا۔ لیکن اللہ کو ایک کام کرنا تھا جو اس کے علم میں ہوا رکھا تھا۔ یعنی چونکہ اللہ کا ارادہ یہ تھا کہ کفر کا زور توڑے اور کفر کو ذلیل کرے اور اسلام عزت پائے اس لیے اس نے تم کو بغیر وعدہ کے ایک دوسرے سے بھرا دیا۔ تاکہ اسی کے بعد جو جاک ہو وہ جیت قائم ہونے کے بعد جاک ہو۔ کیونکہ وہ آیت اور جنت کو اپنی آنکھوں سے دیکھ چکا ہے اور جو زندہ رہے وہ بھی جنت قائم ہونے کے بعد زندہ ہے۔ یعنی جو وہ پہلے سرور مسلمان کے اس نے اسلام کی فتح و نصرت کا مشاہدہ کر لیا ہے اور جان و گزشتہ سے جان بچا کر ہے۔ اللہ تعالیٰ مومن اور کافر سب کی باتوں کو سننے والا اور ان کے اعمال کو جانتے والا ہے۔ شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں: ”یعنی قریش اپنے قافلہ کی مدد کو آئے تھے اور تم کو قافلہ کی غارت کو، قافلہ بچ گیا اور دونوں میں ایک میدان کے دو کناروں پر آپڑیں ایک کو دوسرے کی خبر نہیں یہ تدبیر اللہ کی تھی۔ اگر تم قصداً جانتے تو ایسا ہر وقت نہ پہنچتے اور اس فتح کے بعد کافروں پر صدق بیٹھ کر کھل گیا جو مومن وہ بھی یقیناً جان کر مراد جو جیتا ہوا وہ بھی جی پہچان کرے کہ اللہ کا ارادہ پورا ہوا۔ انتہی۔“

اور بعض مفسرین اس طرف لکھتے ہیں کہ موت اور حیات یعنی مرنے اور جینے سے کفر اور ایمان مراد ہے یعنی اب جو ایمان لائے یا جو کفر پر تھما رہے تو کفر کا کفر اور مومن کا ایمان حق کے واضح ہونے کے بعد اور نصرت دیکھنے کے بعد ہوگا اور یہ معنی محمد بن اکاف سے منقول ہیں اور ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہ تفسیر نبیائے جدیدہ اور شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے بھی اس معنی کو اختیار فرمایا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں: ”مراد از جاک امر یا کفر است و از حیات مسلمان شدن“ اور

اَذِيْرِيْكَهْمُ اللّٰهُ فِیْ مَنَاْمِكَ قَلِيْلًا وَّكَوْ

جیس اللہ نے وہ دکھائے تیسے خواب میں تھوڑے اور اگر

اَرْكَهْمُ كَثِيْرًا اَفْسَلْتُمْ وَتَتَّازِعْتُمْ فِی الْاَمْرِ

وہ جمع کو بہت دکھانا تو تم لوگ نامردی کرتے اور جھگڑا مارتے کام میں،

وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿۳۳﴾

لیکن اللہ نے بھیجا لیا۔ اس کو معلوم ہے جو بات ہے دلوں میں۔

انعام مفت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - إِذْ بَرَأَكُمْ مِنَ الْمَنِيَّةِ ... إِلَى ... إِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ

لے نبی آپ اللہ کو وہ احسان یاد کریں کہ جب اللہ نے نبی کو تم سے خواب میں ان کا کردار کو
کم کر کے دکھایا واقعہ بدر سے پہلے آپ حضرت علیؓ کے خواب میں دیکھا کہ وہ فریاد
تھوڑے ہیں آپ حضرت علیؓ کے خواب میں دیکھا کہ وہ فریاد تھوڑے ہیں آپ حضرت علیؓ کے
بڑے گئے اور وہ علیؓ کے ہونے اور ہونے پر دلیر ہو گئے اور اگر خدا نے تمہارے ان کو یاد کر کے
دیکھا تو تم بزدلی کرتے اور جنگ کے معاملہ میں ضرور آپس میں نزاع کرتے کہ میں یا تو نبی و مکی
اللہ نے تم کو اس بزدلی اور باہمی نزاع سے بچا لیا ہے تاکہ وہ جانتے والا ہے جو باہمی سینوں میں
پہنچے ہوئے ہیں۔ بہت اور برائت اور مہینے گزوری اور سختی سب اس کے سامنے جہاں ہے شاہ جہاں
رکتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ پیغمبر کو خواب میں کافر سے تھوڑے نظر آئے اور مسلمانوں کو مقدمہ کے
وقت تھوڑے نظر آئے تاکہ جرات سے نبی پیغمبر کا خواب غلط نہیں ہو کہ ان میں آئینہ کفر پر قائم
رہنے والے تھوڑے تھے اگر وہ تھے تو بعد میں مسلمان ہونے اس لیے پیغمبر کو خواب میں کافر تھوڑے
دیکھائے گئے پس پیغمبر کا خواب حق ہے۔ اگلا فی موع القرآن موشما

وَإِذْ يَرْيَكُمُوهُمْ إِذْ التَّقِيْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا

اور جب تم کو دکھائی وہ فرج وقت ملاقات کے تباہی آنکھوں میں تھوڑی

وَيُقَلِّلُكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ

اور تم کو تھوڑا دکھایا ان کی آنکھوں میں تاکہ خدا نے اللہ ایک کام جو جو

مَفْعُولًا ۖ وَاللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ﴿۳۴﴾

چکا تھا۔ اور اللہ ایک پہنچے ہوئے کام کی۔

اور یاد رکھو کہ تمام کاموں کا سرچشمہ اللہ ہی ہے۔ اسباب کی تاثیر اسی کے ہاتھ میں ہے پس وہ اگر اپنی قدرت کا ہر قسم کی وقت اپنے ہی پیدا کئے ہوئے اسباب کو توڑ پھوڑ کر کوئی کرشمہ یا ہر قرآن سے تو وہ ناقابلِ تعجب ہے اور نہ عقلی قرآن سے اسبابِ اہلکات کو توڑیں بلکہ اسباب کی تاثیر اسی کے ارادہ اور مشیت کے تابع ہے کیونکہ وہ سببِ الاسباب ہے خدا تعالیٰ کی قدرت سے ابتداء جنگ میں مسلمانوں کی فسادوں کی نظروں میں تصور سے و کھلائی دینے اور واقع میں بھی مسلمانوں کی تعداد تصویر میں تھی۔ لیکن جب غمسان کی لڑائی شروع ہوئی اور آسمان سے فرشتوں کا لشکر مسلمانوں کی مدد کے لیے بھیجا تو اس وقت مسلمان کفار کی نظر میں دھن سے نظر آنے لگے جیسا کہ سورہ آل عمران میں ہے وَ اُخْرِی لَاحِزَیْہِمْ اَیُّہُمْ یَکْذِبُ رَایَ الْعَیْنِیْنِ۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

ابتداء جنگ میں، ابو جہل مسلمانوں کی حماقت کو دیکھ کر بولا کہ تمہارا ان کے صحاب کیا ہیں۔ ہمارے اونٹوں کا ایک لقمہ بھی پھر کیا ان لوگوں کے ساتھ ہتھیاروں سے لڑو بلکہ یوں ہی پکڑ کر ان کی شکمیں باندھ لو اور رسول میں باندھ کر مکے کے لیے پہنچا دیاں جب لڑائی شروع ہوئی تو اس وقت حق تعالیٰ نے مسلمانوں کو کافروں کی نظر میں دھن کر دیا، کما قال تعالیٰ یَوْمَ تَیَسَّرُوْا تَیَسَّرُ رَایَ الْعَیْنِیْنِ۔ کفار کا ایک یہ مشعر دیکھ کر بیہوش اور شکستہ دل ہو گئے اور شکست کھا گئے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَ

اے ایمان والو! جب بھڑو تم کسی فوج سے ٹو ٹو بہت ہو اور

اذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۶۰﴾ وَأَطِيعُوا

اللہ کو بہت یاد کرو شاید تم مراد پاؤ ۶۰ اور حکم مانو

اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ

اللہ کا اور اس کے رسول کا اور آپس میں نہ جھگڑو پھر نامرد ہو جاؤ گے اور جانی رچے گی

رِيحُكُمْ وَأَصْبِرُوا ط إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۶۱﴾

تجہا ہی پاؤ اور صبر سے دو اللہ ساتھ ہے صبر کرنے والوں کے۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ

اور مت ہو جیسے وہ لوگ کہ نکلے اپنے گھروں سے

بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ

اتہاتے اور لوگوں کو دکھاتے اور روکتے ان کی راہ

اللَّهُ ۖ وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۝۷۰ وَإِذْ زَيْنُّ

سے اور اللہ کے قابو میں ہے جو کرتے ہیں ۔ اور جس وقت منوانے

لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ

نہ شیطان ان کی نظر میں ان کے اعمال اور بولا کوئی غالب نہ ہوگا تم پر

الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ ۖ فَلَمَّا تَرَآتِ

آج کے دن اور میں رفیق ہوں تمہارا پھر جب سامنے ہوئیں

الْفِئَتَيْنِ تَكْصَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ

دو فوجوں اللہ چھو اپنی آبروؤں پر اور بولا میں تمہارے ساتھ

مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ

نہیں میں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے میں ڈرتا ہوں اللہ سے

وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝۷۱ إِذْ يَقُولُ الْمُبْفِقُونَ وَ

اور اللہ کا عذاب سخت ہے ۔ جب کہنے لگے منافق لوگ اور

الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرْهُوْا ۖ إِنَّ دِينَهُمْ وَ

جن کے دلوں میں آزار ہے ۔ لوگ مغرور ہیں اپنے دین پر اور

مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ

جو کوئی بھروسہ کرے اللہ پر تو اللہ

عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝۷۲

زبردست ہے حکمت والا۔



سے آدمی اپنے سے سچے سے ٹوٹے پر تیار ہیں یہ ان کے دین لے دھوکہ اور فریب دیا ہے کہ جو خدا کی راہ میں لڑے گا اس کو جنت میں ایسا اور ایسا ملے گا۔ غیر آخرت میں تو انہیں جیسا ملے گا ویسا ملے گا مگر دنیا میں تو یہ اپنی جان سے جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ اگر یہ طرہ اور دوسریں بکھڑکی ہے اور جو شخص اللہ پر بھروسہ کرے گا تو اللہ وہم و گمان سے بڑھ کر اس کی مدد کرے گا کہ جو کسے بیٹھک اللہ تعالیٰ کا مالک اور حکمت والا ہے وہ اپنے پرچہ و رسہ کرتے والوں کو غلبہ دینے پر قادر ہے اور اس کی حکمت کا تقاضا یہ ہے کہ اپنے بے سروسامان و دوستوں کو دشمنوں کے لشکر پر مار بیٹھے۔

وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ ۚ وَلَئِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ

اور کبھی تو دیکھے جس وقت جان لیتے ہیں کافروں کی فرشتے

يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُقُوا عَذَابَ

مارتے ہیں ان کے منہ پر اور پیچھے اور پلٹ کر عذاب

الْحَرِيقِ ۚ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ

جالتے کا ۔ ۔ ۔ یہ بدلہ ہے اسی کا جو تم نے بھیجا اپنے ہاتھوں اور اس

لَيْسَ بِظُلْمٍ لِّلْعَبِيدِ ۚ كَذَٰلِكَ يَرْفَعُونَ ۚ وَ

واسطے کہ اللہ ظلم نہیں کرتا بندوں پر۔ جیسے دستور فرعون والوں کا اور

الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ

جو ان سے پہلے تھے منکر ہوئے اللہ کی باتوں سے سو پکڑا ان کو

اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝۵۱

اللہ نے ان کے گناہوں پر اللہ ضرور آور ہے سخت عذاب کرنے والا ۔

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ

یہ اس پر کہہ گا کہ اللہ بدلنے والا نہیں نعمت کو جو دی تھی ایک

قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ۝

قوم کو جب تک وہ نہ بدلیں اپنے حیثوں کی بات اور اللہ سنا ہے

عَلِيمٌ ۝ كَذَّابٌ ۚ أَلْ فِرْعَوْنَ ۚ وَالَّذِينَ مِنْ

جانتا جیسے دستور فرعون والوں کو اور جو ان سے پہلے

قَبْلِهِمْ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ

تھے ۔ جہان میں انہیں اپنے رب کی بھر کچا دیا ہم نے انکو ان کے گناہوں

وَاعْرَقْنَاهُ ۚ أَلْ فِرْعَوْنَ ۚ وَكُلُّ ۙ كَانُوا ظَالِمِينَ ۝

پر اور ڈبو دیا فرعون والوں کو اور سارے ظالم تھے ۔

بیان ذلت کفار در عالم برزخ

قال الله تعالى: وَلَوْ تَرَىٰ إِلَىٰ آلِ الْفِرْعَوْنَ أَكْثَرَ الْاُمَمِ لَافْتِنًا... ۝ وَلَوْ كُنَّا إِلَّا بِهٖ
 (ازبط) گزشتہ آیت میں کفار کی ویری ذلت اور مغلوبیت اور رسوائی کا بیان تھا جو ان کو
 پہلی بار اپنی زندگی میں پیش آئی۔ اب ان آیت میں کفار کی برزخی ذلت اور رسوائی کا بیان ہے کہ
 موت کے وقت ان کی کیا حالت ہوتی ہے اور کس ذلت آمیز طریقہ سے ان کی رُوح قبض کی جاتی ہے
 اور مرنے کے بعد عالم برزخ میں ان کو کیا عذاب دیا جاتا ہے۔ اور اس وقت ان پر زمین شیطان
 کی ساری قلعی کھلی اور سمجھے کہ ہم دھوکہ میں مبتلا تھے خدا تعالیٰ نے ہم پر ظلم نہیں کیا بلکہ ہم نے خود
 اپنے آپ کو تباہ و برباد کیا اور ان فرعون کی طرح اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ نبی کی پیروی سے ان کو
 کونسی کامیابی ہوئی ہے۔ اب ان آیت میں کفار کی برزخی ذلت اور اس کی علت کو بیان کرتے ہیں کہ
 اس برزخی ذلت کی علت بھی وہی مخالفت حق ہے جس کی وجہ سے دنیا میں ذلیل و مغرور ہوئے۔ چنانچہ
 فرماتے ہیں اور اسے نبی کا حق آپ اس وقت کو دیکھئے کہ جب فرشتے کا فوں کی ارواح قبض کرتے ہیں۔
 اور روح قبض کرتے وقت ان کے موتیوں پر اور ان کے سینوں پر آگ کے گز مارتے جاتے ہیں
 صلہ مما ہذا اور معذرت جبر کہتے ہیں کہ آداب سے اسی سبب سے مرعوب ہوا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ آداب سے عبور ہوا
 ہے یعنی ان کی پشتوں پر مارتے ہیں (دیکھ تفسیر قرطبی ص ۲۴۰) اور آداب ہوتا ہی قتل ہے۔

امدیہ کہتے جاتے ہیں کہ بننے کے خداسب کا منہ پچھو، خداسب دوزخ کا منہ ہے، مطلب یہ ہے کہ ان کی جالی کنی کی کیفیت نہایت ناقصی صورت ہے، اگر آپ ان کی اس حالت کو دیکھیں تو بخدا ہی تعجب کریں۔ اس آیت میں حق تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ شیخ کا شرکی دوزخ دھکے دے گا۔

نکستہ اس کے منہ پر اس کی ڈنڈہ پر یعنی مسدود پر آگ کے جزیرہ راتے ہیں جس سے معلوم ہو کہ کافر کا منہ اجڑا اس کی ڈنڈہ دونوں ایک ہی حکم میں ہیں، اس لیے کہ حلف کے لیے معطوف اور معطوف علیہ میں مناسبت ضروری ہے اور یہاں مناسبت یہ ہے کہ جس طرح ڈنڈے سے حق ادا ہوتا ہے، مناسبت خارج ہوتی ہے اسی طرح کافروں کے منہ سے کھاسٹ کھینچنے ہیں جو مناسبت معنوی ہیں اسی وجہ سے مشرکین کو بھی امداد جس کہ آگ سے کافرانہ لے لے **وَأَنشَأَ الشَّيْطَانُ حُجُوَّةً بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ** سے جو کہ صحبت کا نکلا ہے وہ مناسبت کا ٹھکانہ ہے، اسی وجہ سے تمہارا کرم نے جھوٹ بولنے اور قیامت کو نہ کہ بعد دھوکا کھاسے۔ (دیکھو فتح القدیر ص ۱۷۷)

اب آگے اس خداسب ذات کی عظمت بیان فرماتے ہیں کہ بعض دوزخ کے دانت دوزخ اور آبار پر یہ ضرب شدہ ہیں اس مہم سے ہے کہ تہارست انھوں نے جو کرکوسٹ کچھ لیا یہ ان کی منہ ہے اور یہ دانت اور صحبت کو قبض دوزخ کے وقت کی ہے اور قبر میں جانے کے بعد وہ آگ وہ اس کے علاوہ ہے اس کا تو کھانا ہی کیا اور خوب جان لے کہ اندر خداسب ہندوں پر ظلم نہیں کرتا یہ جہنم دیکھ رہے ہیں وہ تہارست ہی اعمال کا شوق ہے۔ خدا تعالیٰ کس کو بے جرم نہیں پکڑے گا آگے فرماتے ہیں کہ دین حق اور نبی کے حق کی عداوت اور تکذیب یہی مسخر ہیں حب کا ہی طور و طریق ہے جو فرعون کی کاہنوں پر بھی عداوت کے ساتھ تھا اور جیسے ان سے پہلے قوم عاد و ثمود کا اپنے پیغمبروں کے ساتھ دستور تھا کہ ان کی نشانروں کو زندہ اور نافروانی کی کوئی پروا نہ کی تو اللہ تعالیٰ نے کیا امت سے پہلے ہی ان کو ان کے گناہوں کے

سبب پکڑ لیا یہی حال کفار مقتولین پر رہا جو اگر انھوں نے اللہ کی آیتوں کو نہ

اور دنیا ہی میں قتل اور قیسہ کے خداسب میں گرفتار ہو گئے۔

اللہ تعالیٰ بڑا قوی ہے اور اپنے پیغمبر کے دشمنوں کو سخت خداسب دینے والا ہے کہ ان کو مایوس نہیں کر سکتے اور یہ خداسب جو ان لوگوں پر ان کے جرائم کی پاداش میں نازل ہوا اس کا سبب ہے کہ انھوں نے اپنے پیغمبر کو قتل کر دیا۔ اس قوم کو دھکے دینا ہے وہ اس کو اس وقت تک نہیں بدلا جب تک وہ اپنے دل کے حالات کو نہ بدلیں۔ یعنی خدا تعالیٰ نے انھیں کفر پر تھمت دیا کہ ان کو جھوٹ سے کھانا دیا اور خوف سے امن میں نہ کھانا اور ان کی ہدایت کے لیے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان میں بھیجا اور ان کو عقل اور فہم اور قبول حق کی استطاعت عطا کی پس جب ان لوگوں نے خدا کی ان نعمتوں کی ناشکرگی کی اور اللہ کے رسول کو جھٹلایا تو اللہ نے ان سے ان نعمتوں کو چھین لیا خدا کی وجہ سے جو کہ میں جتنا

ہوئے مسلمانوں کی طرف سے ہر دم غانت رہتے گئے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے نکل کر انصار میں چلے گئے اور یہ لوگ نور ہدایت سے محروم ہو گئے اور یہ اسرائائیت ہے کہ اللہ ہر قول کو سننے والا اور ہر چہی بات کو جانتے والا ہے اس پر نہ منافقوں کا اتفاق چھڑا ہوا ہے اور نہ دیکھوں کا ریاہ پس اس تفسیر حالت اور ذرا الہ نعمت میں ان کی حالت وہی ہوئی جو فرعونوں اور ان سے پہلے کافروں کی ہوئی تھی کہ انہوں نے اپنے پروردگار کی آیاتوں کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو ان کے گناہوں کی وجہ سے ہلاک کیا۔ بعض کو ضعف سے اور بعض کو مسیح سے اور بعض کو زلزلے سے بعض کو بھڑ بھڑا کر اور بعض کو ہوا سے اور ان فرعون کو ہم نے بحر قہقہ میں غرق کر دیا اور جو نعمتیں ان کو دے کر بھی نہیں وہ سب ان سے چھین لیں۔ نہ وہ غانت رہے اور نہ نہر ان اور کھیتیاں رہیں اور وہ گئے اور کچھ سب ہی ظالم تھے، اللہ نے ان پر کوئی نعمت مستم نہیں کیا بلکہ ان کینکروں نے خود ہی اپنے اور ظلم کیا کہ خدا سے مقابہ کی ٹھانی خدا اور ان کے رسول کا مقابلہ کرتے تو خدا ان سے اپنی دی ہوئی نعمتیں نہ چھینتا چڑم کر فرعون اور ان کے گناہ کی ہلاکت کے ذکر کرنے سے مقصود عبرت دلانا ہے دیکھو کہ جن لوگوں نے خدا اور اس کے رسول سے بغاوت کی کس عذاب ہم نے اپنی دی ہوئی نعمتیں چھین لیں، اس لیے تاکید کے لیے اس مضمون کو کمرہ لایا گیا۔

إِنَّ شَرَّ الدِّينِ وَآبِ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ

بدتر سب جانوروں میں اللہ کے ہاں وہ ہیں جو منکر ہوئے

لَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ

پھر وہ نہیں آئے - جن سے تو نے اقرار کیا ہے ان میں پھر

يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا

وہ توڑتے ہیں اپنا اقرار ہر بار اور ڈر نہیں

يَتَّقُونَ ۝ فَإِذَا تَثَبَّقْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ

کھتے - سو اگر بھی تو باوے ان کو لڑائی میں تو ایسی سزا

مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ۝ وَإِنَّا تَخَافَنَّ مِنْ

دشمن کو دیکھ کر بھاگیں ان کے پیچھے شاید وہ عبرت پکڑیں - اور اگر کچھ کو ڈر ہو

قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْزِلْ عَلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا

ایک قوم کی دغا کا تو جواب دے ان کو برابر کے برابر اللہ کو

يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ۝ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

خوش ہیں آئے دغا باز ۔ اور نہ سمجھیں مگر لوگ کہ وہ بھلا

سَبَقُوا ۖ اللَّهُ لَا يَعْجُزُونَ ۝

نہے ۔ وہ تمکا نہ سکیں گے ۔

بیان احوال و احکام کفار اہل کتاب

قال اللہ تعالیٰ: إِنَّ شَرَّ الدِّينِ أَنْ يَكُونَ الْإِسْلَامُ كُفْرًا ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَعْلَمُونَ ۚ

اربط (شروع) سورت سے یہاں تک کفار مشرکین کے احوال و قتال کا بیان تھا اب

ان آیات میں کفار اہل کتاب یعنی یہود کے احوال و قتال کا بیان ہے کیونکہ ان آیات کا سبب نزول یہود بنی قریظہ کی عہد شکنی اور اسلام کی دشمنی ہے یہود نے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد کیا تھا کہ ہم آپ کے دشمنوں (کفار مکہ) کو کوئی مدد نہ دیں گے مگر پھر ان کی طرودۃ اہتاب میں مدد کی اور بھی چند بار ایسا ہی کیا اور ہر مرتبہ یہ کہہ دیتے کہ ہمیں عہد یا نہیں رہا تھا اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں اور اسی عہد شکنی اور دشمنی کی وجہ سے ان کو بدترین حیوانیت بتایا اور حکم دیا کہ جب ان سے لڑائی ہو تو ان کو خوب قتل کرو اور ایسی میرتاک ان کو تکلیف پہنچاؤ کہ دوسرے کافر بھی شکر درجائیں اور تمہارے مقابلے بازمانیں اور درجائیں رہا اگر ہم نے متاثر کیا تو ہماری بھی ایسی ہی گت سینے گی جو ان کی بنی ہے۔

یہودیوں کے غرض سے آیت میں تمام کافروں کے متعلق یہ فرمایا تھا اُن کا دُعا لینا یہ سب ظالم

یادوں کہو! آج اب ان آیات میں سب سے بڑے ظالموں یعنی یہود کے لیے یہودیوں کی ظالمانہ عاقول کو بیان کرتے ہیں جس سے ان کا بدترین ظالم ہونا ثابت ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ ظالم تو ساری ہی کافر ہیں مگر یہ یہود و عیاشی میں سب سے بڑا کر ہیں۔ ان میں خاص طور پر دو وصف یاد دہا رہے ہیں ایک تو یہ کہ یہ کفر و عصیان و دغا ہے یہ کہ یہ بد عہد ہیں۔ عہد کا خیال انہیں رکھتے ہوئے بار اپنے عہد کو توڑتے ہیں۔ لہذا آپ ان کو ایسی سخت سزا دیکھتے کہ دوسرے کافران کا مال شکر درجائیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں تحقیق یہ لوگ اللہ کی دہائی نعمتوں میں اس قدر عرق اور مسرت جوئے کہ طبیعت اور فطرت

ہی متغیر اور تبدیل ہوگئی اور دائرۃ انسانیت سے نکل کر جنس حیوانات میں داخل ہو گئے حتیٰ کہ ہر جنس حیوانات اللہ کے نزدیک یہ کافر ہیں اگر یہ لوگوں کی نظر میں بڑے عاقل اور دانہاں ہیں۔ تو گنہ ایمان ناسنے والے نہیں اور دلیل اس کی یہ ہے کہ یہ کافر جن سے آپ نے عہد کیا ہے۔ ان کی حالت یہ ہے کہ باہر عہد اندر تھے ہیں۔ پھر وہ ہر بار اپنے عہد کو توڑتے رہتے ہیں، یہ آیت یہود بنی قریظہ کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے حضور پر ڈھڑ سے عہد اٹھا کر ہم نہ آپ سے لڑیں گے اور نہ آپ کے مقابلہ میں دوسروں کو مدد دیں گے۔ مگر انہوں نے اس عہد کو توڑا اور بار بار اس کے خلاف کیا۔ جب آپ نے ان سے اپنے پیس کی تو انہوں نے کہا کہ ہم تو بھول گئے تھے اور ہم سے غلطی ہو گئی۔ ایسے یہ عہد اور طہار اور مکاری کے ایمان ناسکتے ہیں اور آمدہ بھی وہ عہد شکنی سے دور تھے نہیں تو پھر ان کے بدترین حیوانات ہونے میں کیا شک ہے سو ایسے یہ عہدوں اور دغا بازوں کا علاج یہ ہے کہ انہیں نبی اگر آپ قرآنی ہیں ان پر قابو پا جائیں تو ان کے عید بے قیاس سے ان لوگوں کو متفرق اور منتشر کر دیں تو ان کے پیچھے تھما رہے ہیں دشمن بن شاید وہ پیچھے کا ہسر ان کی سزا کو دیکھ کر ضیعت اور جہت پکڑی ہیں اگر یہ دغا باز اور عداوت آپ کے مقابلہ میں جنگ میں آجائیں تو ان میں اس قدر غریزی کیجئے کہ ان کا عقل و کسروں کے یہ عہد جہت بن جائے اور ان کا حال معلوم کر کے دیر سے کافر جہت حاصل کریں اور عہد شکنی کرنے سے دشمن بنیں یہ حکم تو ان لوگوں کے متعلق ہے جنہوں نے عہد کو توڑا اور اگر ابھی تک عہد طہار پر عہد تو نہیں توڑا مگر آپ کو کسی معاہدہ جماعت سے خیانت یعنی عہد شکنی کا اندیشہ ہو اور قرآن سے یہ محسوس ہو کہ یہ لوگ واپس کوئی شہر است کرنا چاہتے ہیں تو آپ ان کا عہد ان کی طرف پھینک دیں یعنی ان کو اطلاع کر دیں کہ اب ہم میں اور تم میں کوئی عہد نہیں رہا ابھی عہد کہ وہ اور تم اس علم میں برابر ہو جاؤ۔ یعنی ان کو بھی معلوم ہو جائے کہ اب عہد ختم ہو چکا ہے اور اس اطلاع سے تم اور وہ علم میں برابر ہو جاؤ۔ محض اندیشہ اور غطرہ کی بنا پر بلا اطلاع دشمن پر حملہ کرنا ایک قسم کی خیانت ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے خیانت کر جانوں کو دہشت نہیں رکھتا اور نہ ان کے اس عمل کو پسند کرتا ہے خیانت سے مراد وہی قطع عہد ہے

منن الی و انہو من کے کہ امیر معاویہ اور ردیوں کے درمیان کوئی معاہدہ تھا معاہدہ تھا معاہدہ کے اندر حضرت معاویہ نے اپنی فوجوں کو ردیوں کی سرحد کے قریب جمع کیا شروع کیا تاکہ جب عہد کی معاہدہ ختم ہو تو فوراً حملہ کر دیا جائے حضرت عمرو بن عبسہ کا اس طرف گزر ہوا تو اس ماجرا کو دیکھ کر یہ فرمایا اعدائے اکبر اعدائے وفاء لا یندر یعنی وفایا بیٹے عہد شکنی نہیں اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جب کسی قوم سے معاہدہ ہو تو اس کی کوئی گزہ نہ کھولی جائے اور نہ بائیں ہاتھ دیا جائے وہاں تک کہ معاہدہ کی مدت پوری ہو جائے یا بائیں ہاتھ کی حالت میں ان کے عہد کو ان کی طرف پھینک دیا جائے۔

حضرت معاویہؓ نے جب یہ سنا تو پہلے لڑے اپنے ملک واپس آگئے۔
 فقہائے کرام نے تھرمزک کی وجہ کہ بلاری کی حالت میں جہد چھینکنا اس وقت ہے کہ جب قرآن
 اور احادیث سے یہ معلوم ہو کہ وہ جہد شکنی کرنے والے ہیں لیکن اگر انہوں نے فی الحقیقت جہد شکنی کر
 دی ہے تو پھر جہد چھینکنے کی کوئی ضرورت نہیں ان کی بغیر اطلاع کے ان پر حملہ کرنا جائز ہے جیسا کہ قریش
 نے جب صلح حدیبیہ کو توڑا قرآن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر اطلاع دینے قریش پر حملہ کیا اور مکہ کو
 فتح کر لیا اور نبی جہد کا حکم جو اوپر مذکور ہوا تو اس سے بغیر قریش کو تیاری کا موقع مل جانے کا امکان ہے
 اس لیے ارشاد فرماتے ہیں کہ اس حکم سے کہ قریش گمان نہ کریں کہ جب ہم کہ پہلے سے علم ہو جائے گا تو ہم جنگ کر
 گہیں نکل جائیں گے خوب سمجھیں کہ وہ بلاشبہ خدا تعالیٰ کو اپنے پکڑنے سے عاجز نہیں کر سکتے وہ جہاں
 سے چاہے پکڑ سکتا ہے۔

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ

اور سرائیم کرد ان کی توانی کو جو پیدا کر سکو زور اور

رِبَاطٍ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ

گھوڑے پالنے کے اس سے دھماکے پڑے اللہ کے دشمنوں پر اور تمہارے

وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ

دشمنوں پر، اور ایک اور گون پر صوائی کے جن کو تم نہیں جانتے، اللہ ان کو جانتا ہے

وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ

اور جو خرچ کرو گے اللہ کی راہ میں پورا ملے گا تم کو

وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ ﴿۸﴾

اور تمہارا حق نہ رہے گا۔

سامان جنگ کی بھرپور تیاری کا حکم

قال الله تعالى: وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ... إِلَى... وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ.

اور ربط و تعلق آیات میں کافسروں کے مثل و مثال اور ان سے جنگ و جدل اور اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ ان کی عداوتوں کا اور خبیثتوں کا اور یہ چند یوں کہ ذکر فرمایا ہے ان آیات میں دشمنان اسلام کے مقابلہ اور مقابلہ کے لیے ساز و سامان کی تیاری اور سامان حرب کے ہتھیار کرنے کا حکم دیتے ہیں کہ دشمنان اسلام کے مقابلہ کے لیے جس قدر مادی قوت اور دولت تم میسر کر سکو اس میں دقیقہ اٹھانا نہ رکھو اور اپنی طاقت فراہم کرو کہ تمہارا عیب دشمن پر قائم ہو جائے۔ اور وہ تمہاری طاقت سے اتنا مرعوب اور خوفزدہ ہو جائے کہ وہ خود تمہارے ساتھ ہمدی کر سکے اور نہ تمہارے کسی دشمن کی مدد کر سکے۔ اور جب کافروں کو تمہاری قوت اور طاقت کا علم ہو جائے گا تو وہ مرعوب ہو جائیں گے۔ اگرچہ تم ان کافروں کو مدد جانتے ہو اور نہ تمہیں ان کی عداوت کا علم ہو مگر قال اللہ تعالیٰ ذلک لعلکم توعیون یعنی وہ نہ چھوڑے کہ تمہیں اس آیت میں ایسے ہی کافروں کی طرف اشارہ ہے ان لوگوں کو جب تمہاری طاقت کا علم ہو گا تو وہ نہ تم پر حملہ کر کے کی جرات کریں گے اور نہ تمہارے دشمن کے ساتھ علانیہ یقین قائم کرنے کی جرات کریں گے۔

یا یٰ اہل کتب

یہ آیت میں یہ بتلایا کہ نبی کریم ﷺ اور سب مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ کی مدد سے ہے مگر تم نہ جانتے ہو اور ظالم اسباب کے باشندے ہو اس لیے تم کو اسباب ظاہری کو نہ چھوڑنا چاہیے۔ دشمنان اسلام کی جنگ کے لیے اور کفر اور شرک کے فتنے کے اسناد کے لیے ظاہری اسباب کو جمع کرو ادا کیا ساز و سامان کرو کہ تمہارا دشمن تمہاری طاقت سے مرعوب ہو جائے اور اس پر تمہاری دھمک چڑھ جائے اس لیے ہم بعد وسر اللہ پر چڑھو۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور لے مسلمانوں کافروں کے مقابلہ کے لیے جو قوت اور طاقت اور زور تم کے پاس ہے وہ جیسا کہ اور کھڑے ہاں نہ رکھو سے بھی مقابلہ کا سامان تیار کرو جس سے تم اللہ کے دشمنوں کو اور اپنے دشمنوں کو ڈراؤ جن کو تم جانتے ہو اور ان کے مواد و سرے و ہتھیاروں کو بھی ڈراؤ جن کو تم نہیں جانتے لیکن اللہ ان کو جانتا ہے کہ تمہارے پیچھے دشمن ہیں تمہاری کمزوری کے وقت ان کی عداوت ظاہر ہوگی لہذا تم کو ایسی طاقت اور قوت فراہم کرنی چاہیے کہ جس سے تمہارے ظاہری دشمن اور پیچھے دشمن سب مرعوب اور خوفزدہ ہو جائیں گا ہری دشمن سے وہ کفار مراد ہیں جو اس وقت تم سے برتر ہو رہے ہیں اور اپنی دشمن سے وہ کفار مراد ہیں جو پہلے ہر اس وقت مسلمانوں سے برتر ہو رہے تھے لیکن مسلمانوں کی عداوت کو دل میں چھپاتے ہوئے ہیں اور تمہاری نگہ میں لگے ہوئے ہیں۔ اور موقع کے منتظر ہیں جب بھی کسی وقت مسلمانوں میں کمزوری دیکھیں گے اس وقت ان کی عداوت ظاہر ہوگی اس آیت میں ظاہری دشمنوں سے کفار مکہ اور یہود مدین مراد ہیں اور اخیوتین مسلمانوں کے دشمن ہیں جو اللہ کے کفار فارسیں اور روم مراد ہیں جن سے ابھی سابقہ نہیں پڑا لیکن عطف عرب وہ وقت آئے وہاں ہے کہ جب فارسیں اور روم سے مسلمانوں کو مقابلہ ہو گا اس لیے ابھی سے حکم دے دیا گیا کہ ابھی سے تم اپنی قوت اور طاقت فراہم کر لو جو آئندہ پہل کران دشمنوں کے مقابلہ میں بھی کو مہم آئے گی کی دشمنی کو تم کو معلوم نہیں

اور اللہ کو خوب معلوم ہے کہ وہ تمہارے پیچھے دشمن ہیں تمہاری ناک میں اور موقع کے منتظر ہیں جیسے آج کل غاصی کر مغربی منہ لگ کر چون راست اسلامی حکومتوں کا تختہ الٹنے کی فکر میں لگے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کے کمر اور فریب اور ان کی منافقانہ دوستی اور عیار اور اخلاص سے محفوظ رکھے۔ آمین ثم آمین۔

اب آئندہ آیت میں مالِ جہاد کی ترتیب دیتے ہیں اور سب مسلمان! جو چیزیں تم خدا کی راہ میں یعنی مسلمان جہاد کی تیاری میں خرچ کرو گے تو وہ تم کو پورا پورا دے دیا جائے گا اور تمہارے حق میں کمی نہ ہوگی اولیٰ تو دنیا ہی میں مالِ غنیمت اور مالِ غنمی اور مالِ جزیرہ اور مالِ فراج سے تمہارے خرچ کا اٹھانا مضافاً مضافاً تم کو مل جائے گا جو تمہاری خرچ کی ہوئی رقم سے کہیں زیادہ ہوگا۔ اور اگر کچھ کمی بھی رہی تو وہ آخرت میں پوری کر دی جائے گی۔

لطائف و معارف

۱۔ احادیث میں اگرچہ قوت کی تفسیر تیرا نمازی سے کی گئی ہے مگر یہ اختیار علوم و افکار اس سے مراد ہر قسم کا سامانِ حرب ہے اور یہ مطلب نہیں کہ قوت صرف تیرا نمازی میں منحصر ہے بلکہ عوار اور خیرہ اور سپر اور زردہ اور خود اور غلے اور سامانِ رمہ اور سامانِ حرب سب قوت میں داخل ہیں اس لیے کہ مقصود اصلی تو آیت کا یہ ہے کہ وہ سامانِ اور آلاتِ حرب مہیا کرو جس کے ذریعے سے تم دشمن کی طاقت کو کم کر دو اور اس پر غاصب اسکو جہدِ نبوی میں چھوڑوں کا باندھنا اہم سامانِ حرب تھا۔ اس لیے اس کی اہمیت اور شرافت کی بنا پر اس کو مکتوبہ بیان فرمایا کتب احادیث اور تفسیر میں تیرا نمازی اور خودوں کی اہمیت میں بہت سی حدیثیں مذکور ہیں اور شہرہ میں وہاں دیکھ لی جائیں اور سب سے مقصود سامانِ جنگ کی تیاری کا حکم دینا ہے۔ بہر حال اس آیت سے مقصود مسلمانوں کو یہ حکم دینا ہے کہ قرآن و شہدوں کے مقابلہ کے لیے سامانِ جنگ تیار کرو۔ جس قدر طاقت اور قوت تم فراہم کر سکتے ہو اس میں کسر نہ چھوڑو اور ظاہر ہے کہ ہر زمانہ میں سامانِ جنگ بدلتا رہا ہے پہلے راتے میں تیر و غوار تھے اور اس زمانے میں توپ اور ہندوق ہیں۔ یہ سب سامانِ جہاد ہے اور اسی طرح آئندہ ہواستح اور آلاتِ حرب و ضرب تیار ہوں گے انشاء اللہ و سب اس سے آیت کے عموم اور مقصود میں داخل ہوں گے اور میں مشکوٰۃ قرآنی ہوں گے لہذا اس آیت کی رو سے مسلمان حکومتوں پر یہ دیا سنا کہ تیاری اور ان کے کاغذوں کا قلم کرنا فرض ہو گا۔ اس لیے کہ اس آیت میں قیامت تک کے لیے ہر مکان و زمانہ کے مناسب قوت و طاقت کی فراہمی کا حکم دیا گیا ہے جس طرح کاروان نے تباہ کن ہتھیار تیار کیے ہیں ہم پر بھی اسی قسم کے تباہ کن ہتھیاروں کا قبضہ کرنا فرض ہو گا۔ تاکہ کفر اور شرک کا مقابلہ کر سکیں۔

کَمَا قَالَ تَعَالَى - وَ إِنْ عَايَنْتُمْ شَرًّا فَعَايَنْتُمْ اَحْسَنًا مَّا لَوْ قَبِلْتُمْ بِهِمْ - وَلَٰكِنْ اَنْتُمْ تَنْتَقِرُونَ

مگر اہل ہارسہ جو ان میں بیٹھ کر نہ دیکھ سکتے تھے ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ تم لوگوں کو کھڑ کر دو۔
 کتابت کی طرف آئے تھے ان کی آج کل اصلاح میں تھا کہ ہم بنگ سے ہر طرف آتے تھے کہ پہلے نام
 میں ہر آدمی کو کھڑ کر دیا جاتا تھا۔ دماغی زمانہ میں نولاد سے تیار ہوتا ہے۔ حضرت علیؓ میں
 اس کی کیفیت تصنیف، بالخصوص (تم و شمس کے منبر و قلوب کو کس طرح کھڑ کر کے کہے کہ جواب میں
 صحابہ کا یہ عرض کرنا تھا کہ وہاں یہ دخل نہیں ہے۔ البتہ رجال ہم دیکھ سکتے تھے ان میں سے ایک شخص
 دشمن کے ہاتھ میں قنب لگا نہیں گئے۔ یہاں امر کی دلیل ہے کہ وہاں کا مانا انہوں نے کہ نعمت اور اس کی استعمال
 اس زمانہ میں نہ تھی۔ اور مسلمان بھی مذہب کے وقت و کام پر اس زمانے کے چنگ سے نہ تھے۔

منجیق (اس فلسفہ کی مشین تھا)

منجیق ہر جگہ سے لے کر آج تک کے دنیا کی مشین کے درجے سے سب سے زیادہ کی جانے والی مشین ہے۔
 اس کی اصلاح بھی مشینوں کی ہے۔ اس مشین سے مشین سے جس کے معنی کوئی یعنی پیشے کے لیے اور
 جو شخص اس کے ذریعے سے بھر سکتے ہیں، اس کو جانی کہتے ہیں۔ وہ ایسا ہے کہ کہ جگہ میں یہ مشین
 جب کہ کوئی کام کرے گا تو اس نے خاندان کو بھر دے گا۔ وہ منجیق ہے کہ اہل ہارسہ نے اس کے ہاتھ سے
 کے لیے مقرر کیے۔ (دیکھو ہمارے ان انٹرویو ۱۶: ۱۷) اور اللہ العزیز نے اس کی اصلاح اور اس کی مشینوں
 پر حاشیہ کیا ہے اور دیکھو مجمع ہمارے ۱۶: ۱۷

معلوم ہو کہ اس زمانے میں منجیق کا استعمال کیا نہیں گیا۔ یہ مشین ہر جگہ سے لے کر
 میں جب قلعہ صعب فتح ہوا اور اس میں سے لے کر وہاں کے اہل ہارسہ نے اس کی اصلاح اور اس کی مشینوں
 کے آلات جنگ تھے۔ اس قلعہ کے فتح کے بعد جب شیر کے درخت سے دو قلعہ و قلعہ اور سلام کے فتح کرنے
 میں ان حضرت علیؓ نے اس قلعہ کے فتح کے بعد جب شیر کے درخت سے دو قلعہ و قلعہ اور سلام کے فتح کرنے
 پر منجیق کو نصب کیا جائے گا۔ اس کی وقت آپ نے یہ ارادہ فرمایا کہ اس کی مشینوں
 نصب کیے ہوئے تھے۔ ہر حال میں حضرت علیؓ نے اس کی مشینوں کے آلات کے استعمال کا ارادہ فرمایا
 جو غیر مسلموں کا، بجز دیکھ ہی اس کی مشینوں اور حرات کی وہاں سے ہر جگہ سے لے کر
 تو ان حضرت علیؓ نے اس قلعہ کے فتح کے بعد اس کی مشینوں کے آلات کے استعمال کا ارادہ فرمایا
 تھے۔ اور اس کی مشینوں کے آلات کے استعمال کا ارادہ فرمایا تھے۔ اور اس کی مشینوں کے آلات کے استعمال کا ارادہ فرمایا
 جسے اللہ علیہ وسلم نے اس کی مشینوں کے آلات کے استعمال کا ارادہ فرمایا تھے۔ اور اس کی مشینوں کے آلات کے استعمال کا ارادہ فرمایا
 خود اپنے ہاتھ سے تیار کیا اور ان کے قلعہ کو صدمہ کرنے کے لیے اس کی مشینوں اور اس کی مشینوں کے آلات کے استعمال کا ارادہ فرمایا
 علیہ وسلم کے حکم سے آپ کے ہاتھ سے جو حرمہ زانیہ فرماتے ہیں کہ اسلام میں یہ مشینوں تھیں۔ جو دشمنوں
 کے مقابلہ میں نصب کی گئی اور دنیا میں سب سے پہلے ان کی مشینوں تھیں۔ اور اس کی مشینوں کے آلات کے استعمال کا ارادہ فرمایا
 علیہ السلام پر لگا۔ پیشے کے لیے اس کی مشینوں کے آلات کے استعمال کا ارادہ فرمایا تھے۔ اور اس کی مشینوں کے آلات کے استعمال کا ارادہ فرمایا

بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ

ان کے دل میں لیکن اللہ نے الف بے کے درمیان - وہ نور آور ہے

حَكِيمٌ ﴿۱۶﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ

حکمت والا - لئے نبی کفایت ہے مجھ کو اللہ اور جو اپنے پیروں سے ہوئے

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۷﴾

میں مسلمان -

حسب ضرورت و مصلحت کفار سے صلح کی اجازت اور صلح
کے بعد مسلمانوں کو توکل کا حکم اور وعدہ نصرت و حفاظت

قال الله تعالى: وَإِنْ جَحَدُوا بِكُمْ فَأَنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ... وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
رابطہ گزشتہ آیت میں ارہاب کفار کا بیان تھا یعنی اتنی قوت اور طاقت فراہم کر دو کہ دشمن مجبور
ہو جائے اب آگے یہ بیان فرماتے ہیں کہ اگر کسی وقت دشمن صلح کی طرف مائل اور تم سے صلح کی درخواست
کرتے تو حسب ضرورت و مصلحت ایک مدت معینہ کے لیے صلح کرنا جائز ہے مگر واجب نہیں اس
لیے کہ اصل فریضہ کفار سے جہاد و قتال کرنا ہے البتہ حسب ضرورت و مصلحت کفار سے صلح کی اجازت
ہے حکم نہیں۔

شریعت نے کافروں سے اصل حکم جہاد کا دیا ہے اور وقت ضرورت حسب مصلحت کافروں
سے صلح کی اجازت دی ہے کہ اگر تم کافروں سے صلح کرو تو ترجیحاً ہے مگر واجب نہیں۔

قال ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا یبغی موادۃ اهل الشوک
اذا کان بالمسلمین علیہم تسوۃ
لان فیہم ترک القتال المأمور
بہ او تاخیرہ وذلک مع لا
یبغی للا مسیران یفعلہ من
امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
اگر مسلمانوں میں کافروں کے مقابلہ کی
طاقت اور قوت ہو تو پھر ان سے صلح
کر کسی طرح مناسب اور زیادہ نہیں کیونکہ
حق تعالیٰ نے کافروں سے جہاد و قتال
کا حکم دیا ہے پس اگر کفار سے صلح کی جائے تو

فسیفہ جہاد کا قریب و آسان
ہیہ نامیہ سر لازم آئے گی۔
اور مسلمانوں کے امیر کے لیے
یہ ممکن طرح دیا اور لائی نہیں کر
وہ معلوم وہ مسلمانوں کے دشمنوں سے بغیر
فرد رست اور بغیر مجرور کے صلح کرے۔

کی جگہ کو حق میں شانہ کا ارشاد ہے۔ اے
مسلمانوں تو دشمن اسلام کے چاروں دشمن میں
گزیدہ و شستہ و پڑا اور اہل ایمان میں جو
ملکیت پہنچے اس سے رنجیدہ اور دشمن نہ ہو
اور تم بھی نہ لے نہ دو گے۔ اگر تم چاہو کہ
مسلمان ہو۔ (۱) اور اگر تم نہ چاہو اور اگر تم
میں کالوں کے ساتھ کی قوت ہو تو پھر صلح
کر لینے میں کوئی حرج نہیں۔ اے بے گناہ
حالت میں صلح کرنا میں مسلمانوں کے لیے ہر
اللہ محبت ہے یہ صلح حق تعالیٰ کا ارشاد
ہے کہ اگر کار صلح کی طرف آئی جو جہاد نیز ایسی حالت میں صلح کر
یہ صلح و جہاد و قتال کی ایک تدبیر ہے اس لیے کہ کیا ہر یہ فرض ہے کہ اولاً وہ
اپنی قوت کو بھڑکانے اور قوت حاصل ہو جانے کے بعد پھر دشمن اسلام پر غلبہ کی کوشش
کرے جب تکھی میں کو یہ تدبیر ہے۔

۱۱۸۱ اور منہ جگہ کام کا ترجمہ ہم ہر اور یہی معنوں احکام القرآن ص ۲۵۲ ج ۲ ص ۲۵۲

(۱) کہما و صلح میں مذکور ہے۔

فقہاء کرام نے اس امر کی تصریح کی ہے کہ مسلمان فرما دیا کہ وہی سے ایک مدت عینہ کے لیے
صلح کر سکتا ہے مگر جب تک کہ ہر صلح کی مدت کم مقرر کرے اور وہی سال سے زیادہ کا معاہدہ کرے۔
جیسا کہ قرآن مجید و روایت میں قریش سے دس سال کے لیے صلح ہوا۔ اور اس سے زیادہ
مدت کے لیے کسی کسی سے کوئی معاہدہ نہیں ہر صلح ایک مدت عینہ کے لیے کاروں سے صلح جائز ہے اور
اس مدت میں اگر کار اپنے عہد کو توڑ دے تو وہ بھی اپنے معاہدہ کے کارب لگے جائیں گے۔ بلا خلاف کہ
ان پر صلح اور قریش کی جائز ہوگی۔ جیسے قریش نے صلح حدیبیہ کو توڑا تو اس معرکت میں ان پر صلح و امر و کفر

۵۔ احسان جنگ قریش پر حملے کے لیے روانہ ہوئے اور مکہ کو فتح کر لیا۔

اب آیت کی تفسیر دیجیے۔ قرآن نے ہیں اور اگر دشمنان اسلام تمہاری قوت ادا طاقت سے مراد ہو کر صلح کی طرف جھکیں تو آپ کو بھی اجازت ہے کہ اگر مصلحت سمجھیں تو صلح کیلئے جک جائیں۔ شاید وہ اس اہانت سے اسلام میں داخل ہو جائیں اور تمہارے بھائی بن جائیں اور اس صلح پر جو دوسرے نہ کیجئے بلکہ جو دوسرے اللہ پر کیجئے کیونکہ اللہ ہی کا رسول کے مکہ پر آپ سے بچاؤ والا ہے۔ تحقیق ہر قسلاً لا ذولہ کے اندر ہی مشرور کی کشتہ ہے اہ ان کی بد چینی کو غلبہ چالاکہ کو کسی نہایت سے یہ صلح کر دے ہیں اور اگر آپ کو ذوقان سے محرم ہو کر وہ اس صلح سے آپ کو دغا دینا چاہتے ہیں تو آپ حسب صوابیہ اللہ پر جو دوسرے کے کاروں کی صلح کی دہر امتحان قبول کر لیجئے اور ان کے دعوے کو گواہ نہ کیجئے پس تحقیق اللہ تعالیٰ آپ کو ان کے دعوے سے بچائے کہنے کا ہے جس خدا سے پہلے آپ کی حفاظت اور کفایت کی وہی سب بھی حفاظت ادا کا ہے نہ گمراہی سے جنگ۔ بد میں بغیر قوت اور بغیر رابطہ فعل کے اور بغیر ظاہری اسباب کے ایسا خاص دعوے آپ کو قوت دی فرشتوں سے آپ کی مدد کی اور ان صفات کے ذریعہ آپ کو قوت دی جو خدا تعالیٰ کی اطاعت شعاری اور جاں نثاری میں فرشتوں کا فرمان ہے۔ یعنی حقیقت میں تیرا دھوکہ اللہ ہے اور ظاہری مصلحتوں پر سناں تیرے دھوکہ میں تو مجھے کسی کو کیا ضرر ہے۔ اس لیے اگرچہ یہ لوگ دغا بازی اور ہیر پھیر کی لالچ و دھوکہ کریں تو آپ ان کی فکر نہ کیجئے اللہ آپ کو کافی ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا دعوے اسی میں ہر جماعت کو قائم مقام قوت اور رابطہ فعل کے بنادیا کیونکہ اللہ نے ان کے دلوں میں الفت، ذل و دل اور غنا یا بے حسرت کی حسیات اور بصیرت کو دلوں سے بالکل نکال دیا اور باہمی الفت کی قوت ساز و سامان کی قوت سے کہیں بڑھ کر ہے اگر آپ اللہ تعالیٰ کے خلاف کوئی غریبی کرنا چاہتے ہو تو زمین کے اندر بھیجے ہم نے یہاں سب، ہر آپ اچھے و غریب میں ایک دوسرے کی الفت ہمیں ڈال سکے تھے لیکن اللہ نے ان کے درمیان الفت ڈال دی اور نہ نہ ہماییت کی ذریعہ جدا میں جو صدیوں سے ملے آ رہے تھے وہ سب کی سب اللہ تعالیٰ نے یک الفت ان کے دل سے نکال دی اور یہ سب آپ کے ہاتھ پر ایمان لے آئے اور آپ کے احسان و اللہ میں گئے آپ کی خاطر اللہ تعالیٰ نے ان کی طبیعتوں کو بدل دیا جنگ و غلبہ ہے حکومت والا ہے۔ یعنی بغاوت حال قبیلہ اوسین اور قبیلہ خزرج میں اور دیگر قبائل میں صد ہا سال کے عداوت کے بعد اتفاق کا پیدا ہونا محض نظر آتا تھا مگر اللہ بڑا مہمت ہے وہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ اسی کی حکمت اس امر کی متفہم ہوئی کہ ان کی باہمی دشمنی کو ختم کر کے کفر کی دشمنی پر ان سب کو متفق کر دے۔ لے لی اگر آپ حقیقت پر نظر کریں تو ایک اللہ آپ کے لیے کافی ہے اگرچہ کوئی بھی آپ کے ساتھ نہ ہو اور اگر ظاہر اسباب بد نظر کریں تو جو سلطان تیرے پیرو ہیں وہ تیرے اور تیرے دین کی مدد کے لیے کافی ہیں۔ آپ کے نزاع کی برکت سے سالوں کی تھوڑی سی جماعت کفر کے فکر و فز کو شکست دے سکتی ہے جیسے ہمدانی آپ نے دیکھ لیا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ

لئے نبی ا شوق دلا مسلمانوں کو لڑائی کا اگر

يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ

ہوں تم میں ہیں انھیں مائت غائب ہوں دو سو پر۔

وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ

اور اگر ہوں تم میں سو شخص غائب ہوں ہزار کافر

كَفَرُوا يَا أَيُّهَا قَوْمُ لَا يَفْقَهُونَ ۖ أَلَيْسَ خَفِيَ

پر ا میں واسطے کہ وہ لوگ سمجھ نہیں رکھتے۔ آپ بوجھ چکا

اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ

کہا اللہ نے تم پر، اور جانا کہ تم میں سستی ہے۔ سو اگر ہوں

مِّنْكُمْ مِّائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ

تم میں سو شخص ثابت، غائب ہوں دو سو پر اور اگر

يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ط

ہوں تم میں ہزار شخص غائب ہوں دو ہزار پر، اللہ کے حکم سے

وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝

اور اللہ ساتھ ہے ثابت رہنے والوں کے۔

ترغیب و تشویق اہل ایمان قتال کفار و قانون قرار و قرار

از میسران کارزار

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ۖ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۖ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ يَا أَيُّهَا قَوْمُ لَا يَفْقَهُونَ ۖ أَلَيْسَ خَفِيَ

(ریلٹ) گزشتہ آیات میں بہت ضرورت حسب مصلحت کا فہرہ سے صلح کی اجازت دی
 اب ان آیات میں یہ بتاتے ہیں کہ کافروں سے صلح معنی ہائز اور مباح کے درجہ میں ہے اصل حکم کافروں
 سے جہاد و قتال ہے۔ اسی لیے فرماتے ہیں کہ لے لی آپ اہل ایمان کو جہاد و قتال کا خوب شوق دلانے۔
 تاکہ اللہ کا حکم بند ہو اور اس کا رول بالا ہو اور کفر ذلیل و خوار ہو۔ اور یہ بااست جہاد سے حاصل ہوتی ہے۔
 صلح سے حاصل نہیں ہوتی اس لیے مسلمانوں کو چاہیے کہ ہر وقت جہاد کے لیے تیار رہیں۔ سادہ کافروں نے
 دھوکہ کی نیت سے صلح کی جو ادا اس حکم کے ساتھ ساتھ میدانی جہاد و قتال سے قرار اور فرار کے متعین
 ایک قانون اور ضابطہ بناتے ہیں کہ اس بارہ میں امتداد میں یہ حکم تھا کہ اگر کفار مسلمانوں سے دس گن ہوں تب
 بھی ان سے قتال کیا جائے مگر بعد میں یہ حکم اٹھایا گیا اور صرف دو گنے کافروں سے لڑنے کا حکم ہائی رہ
 گیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ نئی مسلمانوں کو کافروں سے جہاد و قتال پڑا لگا اور اس پر ہر گز سختی نہ کر اس
 لیے کہ ایمان کا اصل انتضاء دشمنان کفار سے جہاد و قتال ہے نہ صلح۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ جہاد و
 قتال کے وقت کانسروں کی کثرت کی پرواہ نہ کریں اور ہم تم سے وعدہ کرتے ہیں کہ اگر تم میں سے
 بیس شخص صابروں ہوں گے تو وہ دوسو کافروں پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں سے سو آدمی صابروں
 گے تو وہ ایک ہزار پر غالب آئیں گے۔ یہ اسی لیے کہ یہ لوگ ثوابِ آخرت کو سمجھتے نہیں یعنی وہ اس
 لیے تم پر غالب نہیں آئیں گے کہ وہ آخرت کو نہیں سمجھتے ان کی نافر دنیاوی زندگی پر مقتصور ہے اس
 لیے وہ اپنی جان کو خطرہ میں نہیں ڈالتے بخلاف اہل ایمان کے کہ وہ آخرت کے ایسے مشتاق ہیں جیسے
 پیاسا پانی کا مشتاق ہو۔ وہ آخرت کے شوق میں اپنی جان کو پانی کی طرح جہاد دیتے ہیں۔ اسی لیے
 کافر تمہارے مقابلہ میں ثابت قدم نہیں رہ سکتے اور یہ حکم یعنی اپنے سے دس گنے سے مقابلہ کا
 حکم اس وقت تھا کہ جب قوتِ ایمانی حاکم کو پہنچی ہوئی تھی اور اہل ایمان صبر اور استقامت اور شہید
 تفویض کے اعلیٰ مقام پر فائز تھے اور ان کی نظر وہی غلبت و کثرت پر نہ تھی بلکہ صرف خدا پر تھی اللہ تعالیٰ
 ہے کہ بعد میں پل کر ان اوصاف میں کمی آجائے گی۔ اسی لیے یہ حکم اٹھایا گیا اور صرف دو گنے کافروں سے
 لڑنے کا حکم دیا رہ گیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں اسب اللہ سے تم پر سختیت کر دی اور اس نے معلوم کر لیا کہ
 اب تمہاری ہمت اور صبر و تحمل میں کچھ ضعف اور کمزوری آئی ہے پس اگر تم میں سے سو آدمی صبر کرنے
 والے ہوں گے تو وہ دوسو کانسروں پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں سے ایک ہزار ہوں گے تو وہ دہزار
 کافروں پر غالب آئیں گے اللہ کے حکم سے یعنی ایک گنا کے دو گن پر غلبہ محض حکم خداوندی ہے وہ یقین
 مشروط ہے اگر صبر کریں گے تو اپنے سے دو گن پر غالب آئیں گے اسی لیے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ صبر
 کرنے والوں کے ساتھ ہے اور جس کے ساتھ خدا ہو اس پر کوئی غالب نہیں آ سکتا۔

علماء کی ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ یہ پچھلی آیت پہلی آیت کے لیے ناسخ ہے اور بعض علماء
 یہ کہتے ہیں کہ یہاں حکم عزیمت ہے اور دوسرا رخصت ہے جو پہلے حکم پر عمل کرے اس کا ثواب اور

اور کامل اور اکمل ہے اور جو دوست کسی حکم پر عمل کرے تو وہ بھی جائز اور درست ہے اور جو اس کی یہ ہے کہ میرا اور تمہارا در توکل کے دائرہ مختلف ہیں جس درمیاں کا میرا ہوگا اسی درمیاں کی حد تک جائز ہے اسی کے ساتھ ہوگی اگر تم میرے میں کامل ہو گے تو تم میں سے ایک ایک دیکھا دیکھ پر غالب آئیں گے۔ دیکھ کہ عسود۔ عسود کامل پر غالب ہو گا ہے۔ مختلف عسود کا چھوٹا ہے جو میرے میں کامل ہو گا وہ عسود کامل پر غالب آئے گا۔ وہ اگر تمہارا میرے میں ہو گا تو ایمان اور میرے میں برکت سے ایک ایک دروہ پر غالب آئے گا اور اگر میرے میں ہو گا تو وہ عسود آئیں گے۔

مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ

ہمیں چاہیے نبی کو کہ اس کے ہاں قیدی آجیے جب تک نہ خوں

فِي الْأَرْضِ يُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ

کے کہ ہیں۔ تم چاہتے ہو جس دنیوی اور اللہ

يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ لَوْلَا كِتَابٌ

چاہتے ہے آخرت، اور اللہ بڑا بڑا ہے حکمت والا۔ اگر نہ ہوتی ایک

مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَكُمْ فِيهَا أَخَذْتُم مِّنَ آبِ

است کہ تمہارا اللہ آگے سے تو تم کو پڑا جس سے ہیں بڑا

عَظِيمٌ ۝ فَكُلُوا مِنَّمَا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ۝

عذاب۔ سو کھاؤ جو غنیمت لڑو ملے شہری

وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ يٰ أَيُّهَا

اور ڈرتے رہو اللہ سے، اللہ بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔ اے

النَّبِيُّ قُلْ لِّمَنُ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ

نبی کہہ دے ان کو جو تمہارے ہاتھ میں ہیں قیدی،

إِنَّ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا

اگر جانے گا کہ اللہ تمہارے دل میں کچھ نیکی دے گا بہتر تم کو

مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ

اس سے جو تم سے چھین لیا اور تم کو بخشنے والا اور اللہ سب سے بخشنے

رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا

والہ ہیران ۔ اور اگر چاہیں گے تجھ سے دغا کرنی سو دغا کر چکے

اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَأَمَنْ مِنْهُمْ وَاللَّهُ

ہیں پہلے اللہ سے بھرا اس نے پہلے دیئے اور اللہ

عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

سب جانتا ہے حکمت والا ۔

تلقین احکام دربارہ امیران جنگ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُجَاهِدُوا لَكُمْ أَسْرَى سَوْفَ يُغْفَرُ لَكُمْ فِي الْفَتْحِ ۝ وَاللَّهُ - كَذَلِكَ عَلَّمَ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ
 اور بھلا گزشتہ آیات میں جہاد و قتال کے مسائل اور احکام کا بیان تھا جو کہ جہاد و قتال میں
 ہمسایوں کے خلاف قید ہو کر آتے ہیں اس لیے آئندہ آجاستہ میں امیران جنگ اور خاص کر امیران جہاد کے
 متعلق احکام بیان کرتے ہیں کیونکہ تہذیبوں کے تعلق اور فدیہ کا فیصلہ قتال سے خارج ہونے کے بعد ہوتا
 ہے اس لیے اس سلسلہ میں احکام قتال کو - قیدیوں کے احکام پر منع فرمایا۔

۱۔ اس میں ان ذیل ان آیات کا یہ ہے کہ جب جنگ بد میں متر کا فدیہ
 قید ہو کر آئے تو ان حقارت صل اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں
 صحابہ سے مشورہ کیا کہ ان کے ساتھ کیا سلوک کرنا چاہیے۔ مدنی اکبر علیہ السلام نے یہ واقعہ دی کہ
 یا رسول اللہ یہ لوگ آپ کے رشتہ دار اور ہم قوم ہیں۔ اور بھائی خدا ہیں ان پر رحم کیا جائے اور فدیہ
 نہ کر ان کا جان بخشی کر دی جائے۔ آج ہر ایک اپنی استطاعت کے موافق فدیہ دے کر جان بخشی

کرا سکتا ہے شاید ہر کوئی دن آئے کہ یہ لوگ جاہلیں۔ جس سے مسلمانوں کے عدو ہیں اور ان کی عدو میں لڑائی ہو جائے اور اس وقت فدیہ سے جو مال سے تم اس سے کفار سے عمار بہ اور جنگ میں فوت حاصل ہوگا اور فاروق عظیم نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ لوگ کافروں کے بیٹے اور سدا رہیں آپ ہم کو ان سب کی گزروں میں مارنے کی اجازت دیکھئے اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی بھی یہی رائے تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ رحم دلی ابو بکرؓ کی رائے کو پسند کیا اور ان سے فدیہ لے کر چھوڑ دیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں فدیہ لینے پر عتاب آیا کہ نبی کے لیے یہ مناسب نہیں کہ کافروں کو فدیہ لے کر چھوڑ دے۔ جہاد سے مال حاصل کرنا مقصود نہیں بلکہ کافروں کی خدا اور انکا نور کو مٹا دینا مقصود ہے اور یہ بات نقل ہی سے حاصل ہو سکتی ہے اور یہ قاعہ اور منکر رحم دلی کے تابع نہیں بلکہ مرکز کی اور گروں زندگی کے لائق ہیں بہتر یہی ہے کہ ان کو قتل کیا جائے تاکہ کفر کی کڑواہٹ ملے۔

کوئی یا بدل کر یا نہاں است کہ ہر گز نہ بھائے نیک مردوں

چنانچہ فرماتے ہیں کہ کسی نبی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے پاس قیدی ہو اور وہ ان سے فدیہ لے لے جب تک زمین میں ان کی خوب غور بڑی نہ کرے یہاں تک کہ کفر کی جان نکل جائے۔ یا قریب المرگ ہو جائے دشمنان اسلام کی غور بڑی ہی کفر کی ذلت اور اسلام کی عزت اور شرکت کا دیر ہے اسی وجہ سے غزوہ بدر میں فرشتوں کو یہ حکم دیا گیا۔ فَاَضْرِبُوا الْمُؤْمِنِيْنَ اَلَا حَسْبَاكَ وَاَضْرِبُوا وَاَضْرِبُوا بَنِي اَنَاصِرِ

بیتہ کو حکم خداوندی یہ ہے کہ وہ الہی ایمان کو کافروں سے جہاد و قتال کا شوق دلانے اس کے لیے یہ مناسب نہیں کہ وہ قطع کافروں کے قید کرنے پر اکتفا کرے یا ان سے فدیہ لے کر ان کو رہا کرے جہاد مقتضی ہے قتل کو اور فدیہ قتل سے مانع ہے۔ لہذا فدیہ لے کر ان کافروں کو چھوڑ دینا جہاد کی غرض و غایت کے منافی ہے اس لیے فدیہ لینے پر عتاب آیا اور سورہ قتال میں جو شجاعت اور قہار کا اختیار دیا گیا ہے سورہ بھی ایمان کفار کے بعد دیا گیا ہے ماکال تعالیٰ جَا دَا لَقَيْنِيْهُمْ السَّيْفَ حَقَّ قُرْا لَقَضِيَّتِ الْوَقَابِ حَقِّيْ اِذَا اَخْتَلَفْتُمْ فِيْ شَيْءٍ فَعَلُوْهُ اَلْوَكَا فَاِمَّا مَّا مِّنْا لِّمَعْدُوْرٍ اَمَّا فَاِمَّا حَقِّيْ فَخَصَّ الْعَوِيْبَ اَزْا اَرَا هَا۔ یعنی لے مسلمان جب تم کافروں سے جنگ کرو تو ان کی گزروں میں وارد اور مار تے رہو یہاں تک کہ جب ان کا خون خوب چاچھو کہ اب ان میں مسلمانوں سے لڑنے کی سکت باقی نہ رہے پھر ان کو قید کرو اور قید کرنے کے بعد یا تو ان پر احسان کرو کہ وہ تم کو معاوضہ دے یا تم ان کو چھوڑ دو یا ان سے فدیہ لے کر ان کو چھوڑ دو اور یہ حکم اس وقت تک ہے کہ جب تک لڑائی اپنے ہتھیار نہ ڈالے اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ جب تک اعداء اللہ کی خوب غور بڑی نہ ہو جائے اور لڑائی اسلام کے سامنے اپنے ہتھیار نہ ڈال دے اور حق کی ہیبت اور وجہ بہ اور صبر قائم نہ ہو جائے اس وقت تک فدیہ لینا جائز نہیں ہاں جب کافروں کے دشمنان یعنی ان کی خوب

خونریزی کے بعد اسلام کی حلفت اور سبیت اور شوکت اور دہم قائم ہو جائے تب اگر فدیہ لے کر ان کی جان بخشی کر دی جائے تو چاندیہ لیکن اس سے پہلے جائز نہیں اول اشخان جو ہمارے ضروری ہے اس کے بعد فدیہ اور احسان کی اجازت ہے اس سے پہلے نہیں۔

حاصل یہ کہ لے سناؤ اشخان کے بعد یعنی خوب خونریزی کے بعد جب کفر خوب ذلیل اور

خوار ہو جائے تو پھر تم کو کٹ اور لڑاکا اختیار ہے اس سے قبل نہیں اور موقع ہر پر شہاد خداوندی یہ تھا کہ کافروں کی خوب خونریزی کی جائے حتیٰ کہ کفر کا دامن پھیل جائے اور کفر کے پنے اس میں اسلام کے مقابلہ میں سسر اٹھانے کی سکت نہ رہے اس موقع پر مسلمانوں نے جو کچھ اعداء اللہ کے اشخان (یعنی کافی خونریزی) سے قبل ہی فدیہ لے لیا اس لیے بارگاہ خداوندی سے عتاب آیا۔ (رویکھ احکام القرآن لمام الجصاص (ص ۳۷۷))

خلاصہ کلام یہ کہ خدا تعالیٰ نے نزدیک پسندیدہ وہی تھا کہ کافروں کو قتل کیا جائے تاکہ کفر کی شوکت ٹوٹ جائے اس لیے گزشتہ آیت میں یہ فرمایا کہ نبی کے

شایان شان نہیں کہ کافی خونریزی کے بغیر قیدیوں کو زندہ چھوڑ دے اب آئندہ آیت میں مسلمانوں پر عتاب ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ اسے مسلمانوں کو دنیا کا سامان چاہتے ہو جو ایک حقیر اور عارضی چیز ہے حقیر ترین زرائع ہونے والی ہے اس لیے کہ فدیہ لینے کی رائے دی اور اللہ تعالیٰ سے لیے آخرت کی مصلحت چاہتا ہے کہ دین اسلام غالب ہو اور کفر مغلوب ہو اور اللہ غالب ہے حکمت والا وہ تم کو کافروں پر ظہر دینا چاہتا ہے۔ ظہر کے بعد فتوحات سے تم کو امتثال مل جائے گا کہ تم جو اس زندہ فدیہ سے بڑا ہوں گے زیادہ ہوگا اور حقیر ترین قید و کسر کی کے غوائی تم کو میں گئے اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو ابھی مل جاتے لیکن حکمت کی وجہ سے اس میں دیر ہو رہی ہے بہر حال تمہاری فعل خدا تعالیٰ کو پسند نہیں آیا اور اگر اس بارہ میں اللہ کی طرف سے کوئی حکم نہ لکھا جاتا تو اب نہ چننا تم کو اس مال کے بارے میں جو تم نے کافروں سے فدیہ میں لیا۔ اور انہیں چھوڑ کر بڑا عذاب اس کتاب کے من اللہ یعنی اس نوشتہ خداوندی کے بارے میں مفسرین کا اختلاف ہے کہ اس سے کیا مراد ہے۔ سواس سے ۱۔ یا تو یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے کہ بغیر صریح ممانعت کے عذاب نازل نہیں کرتا۔

۲۔ یا یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ نادانی اور اجتہاد میں غلط یا مبالغہ نہیں کرتا۔

۳۔ یا یہ مراد ہے کہ اللہ کے بیان یہ امر سچہ شدہ ہے کہ کسی سے نادانستہ عمل پر مواخذہ نہیں کرتا یا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے (ابن ہدے سے) مفسرین کا وعدہ فرمایا ہے اور ان سے یہ کہہ دیا ہے اَشْتَقُوا مَسَا شَتْمُوا لَقَدْ اَشَقَّيْتُ لَكُمْ۔ کہ لے اہل بدتم جو چاہے کرو تم جو مصلیٰ کرو گے وہ معاف ہے۔ اس لیے کہ ہمد کے میدان میں تم نے جو جان بخشی اور جان ہنری دکھائی ہے اس کے صلہ میں

تہماری سب طوائف معاف ہیں۔ یاد رکھو: اللہ تعالیٰ نے حدود کو لیا ہے کہ رسول کے ہوتے ہوئے کوئی حذاب نازل نہیں کرے گا کافال تعالیٰ و ما جان ان اللہ یفعل فیما یشاء و انک فیہ لکونین۔ اگر اللہ تعالیٰ نے تقدیر میں لکھ دیا ہے کہ ان تہذیبوں میں سے بہت سوں کی قسمت میں صدمہ ہی ہے۔ سو اگر اس قسم کو کوئی فرشتہ اور حکم و فرمان اللہ کی طرف سے پہلے صادر نہ ہو چکا ہو تو اس قدر پہلے سے تم پر عذاب عظیم نازل ہوتا اور امام اہل جہر پر طہری کا میلان اسی طرف ہے کہ یہ تمام معانی لفظ کونین کی تفسیر کے تحت ہیں۔ مندرجہ اعداد و اقل ہیں لیکن یہ لفظ عام ہے جو سب کو شامل ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر اس قسم کے واقعہ نہ ہو تو یہ فعلی انہی عظیم اور تعظیم جس کی رحمت عذاب نازل ہو جائے چاہے تھا۔ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر الفرض والاعتدال عذاب نازل ہوتا تو سوائے عمرہ اور مسجد بنی مہدی کے کوئی مذبح نہ جانتا چلوں گے کہ عذاب نازل ہے ہوا کہ بعض آپ کے سامنے چل کر گیا تھا اور فقط آپ کو دکھایا گیا تھا کہ بعض روایات میں آیا ہے تاکہ اسی حضرت علی رضی اللہ عنہ دلم قریب سے اس عذاب کو دیکھ لیں۔ اور گوئی کو بتلا دی کہ اگر تمہاری اس عقلی پر عذاب نازل ہوتا تو ایسا ہوتا مستعجل و غضب عذاب کا دکھانا تھا کہ اس کا نازل کرنا اور ایماننا جہنم کی تہذیب کے لیے اتنا ہی کافی تھا (دیکھو نورانی شریعہ صواب ص ۳۱۷)۔

اور اس وقت آپ کے سامنے عذاب کو پیش کرنا اسی قسم کا تھا جیسے نازک کسوف میں آپ کے سامنے جنت و جہنم آپ کے سامنے دیا اور جہنم میں مشن کر کے پیش کی گئی تاکہ عذاب کا ایک نفع دے جو جانتے کہ وہ کیا ہوتا ہے اور ہیں۔

تعمیل بہت

۱۱۱ جاننا چاہیے کہ ان خطبات میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں۔ اس لیے کہ نبی یدون من علیٰ اللہ ذلک کا خطاب صرف ان لوگوں کو ہے جنہوں نے اپنے فائدہ کو نہ نظر رکھا کہ یہ لفظ کا مشورہ دیا یا دیگر مصالح و تنبیہ کے ساتھ مالی مصلحت کو بھی ملحوظ رکھا اور نبی لوگوں سے بعض صدر کی اور دھم دہی اور دیگر مصالح و تنبیہ کی بنا پر یہ مشورہ دیا وہ اس خطاب اور خطاب میں داخل نہیں اختتام اور پردہ پوشی کے لیے خطاب عام آیا ورنہ مرد و سب نہیں بلکہ صرف بعض مراد ہیں خطاب میں پر آیا کہ تم تھے دنیا کے کافی سامان پر کہیں انھوں نے حالاکہ وہ من کی نظر صرف آخرت پر ہوئی چاہیے اور مالی اور دنیوی فوائد پر نظر کرنا اگرچہ فی حد ذاتہ جائز ہے مگر جو جیسے مقررین کی شان حالی اور منصب و منزل کے خلاف ہے۔

اور آپ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ دھم دہی راستہ کو چھوڑ کر راستے پر توجہ دے گی اس کا غشام شقیقت و مدت کا غلبہ تھا ذکر مال کا نفع اور اگر الفرض والاعتدال کسی درجہ مالی فائدہ آپ کے پیش نظر بھی ہو تو وہ اپنے لیے نہ تھا بلکہ دوسروں کے فائدہ کے لیے تھا اور دوسروں کے مالی فائدہ کو ملحوظ رکھنا جو دھم دہی جو حقاً و شرعاً محمود ہے وہ محل خطاب نہیں۔

۲۔ جنگ جہاد میں جب ستر کا زسلاؤں کے بقاعدہ ہو کر آئے تو آپؐ نے بھی ہاتھ سے مشورہ کیا۔ اسی نے مشورہ دیا کہ ان کو قتل کر دیا جائے اور بعض نے کہا کہ ان سے کچھ مال لے کر چھوڑ دینا چاہیے اس پر آپؐ برواقی نازل ہوئے اور جبرئیلؑ میں آئے کہ عرض کیا کہ: آپؐ کے رب نے امیرانِ بدر کے بارے میں آپؐ کے صحابہ کو اغویہ دیا ہے کہ خواہ ان کو قتل کر دیں اور خواہ ان سے لے کر چھوڑ دیں جو بھی ستر کو آئندہ سال تمہارا ہے بھی ستر آدمی شہید ہوں گے۔ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم ان سے فدیہ لے کر یکس گونہ قوت حاصل کریں اور سالِ آئندہ حق تعالیٰ جس کو چاہے شہادت کی عزت و کرامت کے کسمپوش فرمائیں اور ہمارے ستر آدمی جنت میں داخل ہوں، آپؐ نے مشورہ کیا کہ تم میرا ان بدر کے فدیہ لے کر ان کو چھوڑ دیا اس پر یہ آیاتِ جانبِ نازل ہوئیں اس پر یہاں شہید رہے کہ جب بھی جانشینِ انہ قتل ہوئے فدیہ دونوں کا اختیار دے دیا گیا تو پھر فدیہ لینے پر کریں جانبِ نازل ہوا۔

جواب۔ جواب اس کا یہ ہے کہ یہ احتیاط فقط ظاہری تھا جس پر اور ضروری تھا لیکن معنوی اور حقیقی
علاقہ سے ختم ہوا لیکن آدہ نقل، اور امتحان تھا کہ دیکھی مسلمان اعداء اور کفر کے نقل
کو اختیار کرنے ہیں یا نہ، دیکھ دیکھ کر کہتے ہیں وہ یہ بات ظاہر ہو جائے کہ مسلمان بخیر رہے
سے کس طرف جھکتے ہیں، جیسے حق تعالیٰ نے اذعانِ مطہرات کو دھر رتوں میں اختیار دیکر چاہے دنیا
کو اختیار کر لی اور یا ہے آخرت کو اختیار کر لی، مبالغہ تعالیٰ کا یٰٰٓخٰیہ اللہ علیٰ رزاقہ جل جلالہ کہ
جَوْنُ الْخَبِيَا۟ثِ الْمُنٰٓفِیۡنَ وَرِیۡکُھُمَا عَنَّا الْمُنٰٓفِیۡنَ الْمُتَّقِیۡنَ وَاسۡمٰرُھُمَا سۡمٰرُ الْجَبِیۡلِ
وَاَنۡ كُنۡتَ شَرٌّ مِّنَ الْفُلۡحِ وَرُسُلُکَہٗ وَالدَّارُ الْاٰخِرَۃُ خَیۡرٌ مِّنَ الدَّارِ الْاُولٰٓئِیۡہِ اَعَدَّ لِلْمُفۡسِدِیۡنَ
مِنْھُمْ کُلَّ اٰخِرٍ اَظۡہَرُ لِمَا

بیانِ حلتِ فدیہ

فدیہ یعنی بچہ جس کا نسب عیسائی ہو اور مسلمان ہو کر گھنے اور غنائم بدر سے (جہاں میں فدیہ نہ لگائی جاتی تھی) شامل تھا، اسے بھیج دیا۔ اور اس کے بدلے اس سے ملنے والے شہرہ بزرگ یا اس پر آئندہ ریاست دارا کی پہلی جہاں میں اس کی کسی فراوانی تھی کہ وہ اس کے حلفا سے اس کو غرضی سے کہا اس کی خلیفتہ کی حد و ترغاب اعطیایا جاتا تھا۔ اس کے طریق جمعوں میں ہم سے لغز کشش ہوئی وہ وہ منافق کہ وہی تھی اور یہ فدیہ نہ لگنے سے تمہارے لیے بے ساختہ کر دیا پس جو مالو خلیفتہ تم نے حاصل کیا ہے جس میں یہ فدیہ بھیج دیا ہے اس کو بڑا کچ اور حوالہ کچھ کر کہا کہ وہ مال ہے اور بلا مشبہ پاک ہے ہمارے حلف سے اس میں جو کچھ ہوتا آتی تھی وہ جب ہماری معافی اور امانت سے نکال کر گھنی۔ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کی تسبیح

کر دی کہ یہ حرام نہیں بلکہ بلاشبہ حلال ہے لہذا اس کو خدا تعالیٰ کا مطہر بن کر رکھاؤ اور آئندہ کے لیے
 اعتیاد رکھو اور خدا سے ڈرنے رہو اور مال کی حرص اور طمع سے بچتے رہو۔ بیشک اللہ تعالیٰ بخشنے
 والا مہربان ہے کہ اس نے تمہاری اس عطا کو معاف کیا اور فدیہ کو تمہارے لیے حلال کر دیا یہاں کی نسبت
 ہے۔ بعد ازاں بعض قیدی مسلمان ہو گئے اور ذرہ فدیہ بھی ادا کر دیا مگر فدیہ کی ادائیگی ان پر مگر ان گزری
 جس سے وہ دل شکستہ ہوئے اس پر ان کی تسلی کے لیے آئندہ آیت نازل ہوئی اسے بھی آپ ان
 قیدیوں سے جو آپ کے ہاتھ میں ہیں اور مسلمان ہو گئے ہیں جن سے آپ نے فدیہ لے لیا ہے یہ
 کبہ دیکھ کر تم میں پر افسوس نہ کرو اگر اللہ تعالیٰ تمہارے دونوں میں ایمان اور عرصہ نبوت کی کوئی بھلائی
 جاسے گا یا وہ دیکھے گا تو تم کو دنیا ہی میں اس مال سے بہتر دے گا۔ جو فدیہ یہ تم سے لیا گیا ہے اور آخرت میں
 تمہارے تمام گناہ بخشتے گا۔ جو تم نے زمانہ کفر و شرک میں کیے ہیں اور اللہ فرما بخشنے والا مہربان ہے۔ وہ
 اپنی رحمت اور مہربانی سے اس فدیہ کو نعم تبدیل تم کو عطا فرما دیں گے یہ آیت حضرت عباسؓ کے بارہ میں
 نازل ہوئی حضرت عباسؓ سے جب فدیہ مانگا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں تو بالکل غریب ہوں میرے پاس تو
 کچھ بھی نہیں آپ نے فرمایا کہ وہ سونا کہاں ہے جو تم کمر سے چلتے وقت رات کی تاریکی میں اپنی بیوی
 ام الفضلؓ کو دے کر آئے تھے۔ جو کمر یہ راز نہایت مخفی تھا تو عباسؓ نے سکرانہ بیت مشعبؓ سے اسے ادا کرنے
 لے بیٹھے تو یہ کہہ کر مغموم ہوا آپ نے فرمایا کہ مجھ کو میرے پروردگار نے بتلایا یہ سکرانہ حضرت عباسؓ
 کو یقین ہو گیا کہ آپ بخشنے ہی ہیں۔ فوراً اسوم لے آئے پھر ان دونوں بھتیجیوں عقیلؓ اور نفعؓ کو اسلام
 لانے کا حکم دیا اور وہ بھی اسی دم مسلمان ہو گئے پھر خدا تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی مطلب آیت
 کا یہ ہے کہ اگر تم صدق دل سے ایمان لائے اور اپنے ایمان، ایمان، ایمان پر ثابت قدم رہو تو جو مال تم
 سے اب لیا گیا ہے اس سے بہتر اللہ تم کو دے گا اور تمہارے گناہ بھی معاف کر دے گا۔ یہ اس کے علاوہ
 ہے۔ حضرت عباسؓ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے دو وعدے کیے تھے ایک تو یہ کہ جو مال مجھ
 سے لیا ہے اس سے بہتر مجھ کو دے گا حوالہ اسے اپنا یہ وعدہ پورا کیا جو اس نے مجھ سے لیا تھا اس سے
 بہتر مجھ کو دے دیا۔ میں اوقیہ سونے کے عوض اب میرے پاس میں غلام ہیں جو سبب نامور ہیں اور ان
 میں سے ادنیٰ غلام مجھے میں ہزار درہم ادا کرتا ہے اور اللہ نے مجھے آپؐ و مزم ہانے کی خدمت عطا کی
 جس کے بدلہ میں میں تمام اپنی کمزریوں کو پسند نہیں کرتا اور دو مملو وعدہ حضرت کا ہے اس کی اپنے
 پروردگار سے امید لگنے ہوئے ہوں کہ وہ میرے گناہوں کو بخش دے گا۔ اور خداوند کریم کے وعدہ
 میں عطا نہیں ہوتا۔ اور اگر اللہ تعالیٰ ان قیدیوں کے دل میں کوئی شر یا مشورت کہ یہ قیدی شراست
 سے مسلمان ہونے ہیں اور آپؐ کے ساتھ خیانت اور دغا کرنا چاہتے ہیں تو آپؐ کوئی نکرہ نہ کیجئے
 وہ اس سے پہلے میں خدا اور رسول کے ساتھ خیانت اور دغا کر چکے ہیں اور اسی کا انجام بھی دیکھ چکے ہیں پھر
 اگر اسلام کے ساتھ کوئی دغا کرنا چاہتے ہیں تو کہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو ان کے پھٹنے پر قدرت

دی جہاں تک کروہ جنگ بدر میں آپ کے ہاتھ گرنا نہ ہوئے، اور اس کے بعد بھی ممکن ہے کہ تھو کر ان پر غالب اور قادر کر دے میں طرح وہ پہلے قادر تھا۔ اسی طرح وہ آئندہ بھی قادر ہے، اور اللہ تعالیٰ جاننے والا ہے کوئی قادر اور مطلق اس پر غلبی نہیں، اور بڑی حکمت والا ہے، اس کی حکمتوں کا ادراک کسی کی قدرت میں نہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَهَدُوا

جو لوگ ایمان لائے اور گھر چھوڑا اور لڑے

بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

اپنے مال اور جان کے اللہ کی راہ میں

وَالَّذِينَ آوَا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ

اور جن لوگوں نے جگہ دی اور مدد کی اور وہ ایک دوسرے کے رفیق

بَعْضُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ

ہیں۔ اور جو ایمان لائے اور گھر نہیں چھوڑا تم کو ان

مِّنْ وَلَا يَتِيهِمْ مِّنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا ۚ وَإِن

کی رفاقت سے کچھ کام نہیں جب تک گھر نہ چھوڑ آویں اور اگر

اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ

تم سے مدد مانیں دین میں تو تم کو لازم ہے مدد کرنی مگر مقابلہ

قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

میں ایسوں کے جن میں اور تم میں عہد ہے۔ اور اللہ جو کرتے ہو

بَصِيرٌ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ

دیکھتا ہے۔ اور جو لوگ کافر ہیں وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں۔

تسلطی وہی اب ان آیات میں مہاجرین اور انصار کے فضائل اور مسلمانوں کے باعتبار ہجرت و عدم ہجرت مراتب اور احکام بیان کرتے ہیں۔ قسم سہم یہ ہے کہ اگر کافروں سے مقابلہ اور مقاتلہ کی حالت ہو تو جہاد فرض ہے اور اگر عاجز ہو تو ہجرت فرض ہے۔ گزشتہ رکوعات میں جہاد کے احکام مذکور تھے۔ اب جہاد کے بعد ان آیات میں ہجرت کے کچھ احکام ذکر کرتے ہیں کیونکہ ہجرت اور جہاد دونوں تو اہم اجزاء بن جاتی ہیں۔ اس لیے ان آیات میں ہجرت و نصرت کے اعتبار سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد میں جو مسلمان تھے ان کے اقسام اور احکام بیان کرتے ہیں۔ سو اس زمانے کے مسلمان چار قسم کے تھے۔

قسم اول مہاجرین اذہین جنہوں نے دین اسلام کی خاطر اپنا کنہ اور وطن چھوڑا اور اسلام کی خاطر تمام تعظیروں کو برداشت کیا۔

قسم دوم انصار۔ جنہوں نے مہاجرین کو تحفہ کا دیا اور جان و مال سے ان کی مدد کی اور ان کے ساتھ ہو کر اعاد اسلام سے لڑے ان دونوں قسموں کا حکم یہ بیان فرمایا اذہین و انصار بقین کا ہے۔ اور یہ دوسرا گروہ انصار سابقین کا ہے ان دونوں گروہوں میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موافقات یعنی بھائی چارہ قائم کر دیا اور اسی رشتہ موافقات کے اعتبار سے ایک کو دوسرے کا وارث بنا دیا اور ایک کی دوسرے پر نصرت واجب کی یہ دونوں فریق صلح اور جنگ میں ایک دوسرے کے شریک ہیں۔ ان سب کی صلح اور جنگ ایک ہے ایک کا موافق سب کا موافق اور ایک کا مخالف سب کا مخالف ہے۔

قسم سوم وہ مسلمان جو ایمان تو لائے مگر ہجرت نہیں کی اور اپنے ہی ملک میں رہے جہاں کافروں کا زور اور تسلط تھا یعنی دار الحرب میں رہے اور دار الاسلام کی طرف ہجرت نہیں کی پیسے بھنے لوگ مسلمان تو ہو گئے تھے مگر حدیث کی طرف ہجرت نہ کی کہ یہی کافروں کے ساتھ رہے ان کے متعلق دو حکم دیئے ایک تو یہ کہ یہ لوگ مسلمانوں کی حمایت اور وراثت میں شریک نہیں جب تک ہجرت نہ کریں۔ مطلب یہ ہے کہ موافقات کی بنا پر مہاجرین اور انصار کے درمیان جو وراثت کا مسئلہ قائم کیا گیا ہے اس میں دار الحرب کے مسلمان شامل نہیں۔ یہ لوگ مہاجرین اور انصار کے وارث نہیں ہو سکتے اور نہ مال غنیمت اور مال غنی میں ان کو کوئی حصہ اور حق ہے اور دوسرا حکم یہ دیا کہ اگر وہ تم سے کسی دینی امر میں مدد طلب کریں۔ تو تم اپنی مقدور کے موافق ان کی مدد کرو کیونکہ وہ اہل ایمان ہیں مگر اس قوم کے مقابلہ میں مدد دینا دینی عہدہ جو چاہے یا عہدہ معاہدین کے مقابلہ میں دار الحرب کے مسلمانوں کی مدد نہیں کی جاسکتی۔ عہدہ کی پابندی واجب ہے ان کی وجہ سے معاہدین سے بدعہدی مت کرو۔

کو چھوڑ کر ہجرت کرنا ہے یہ بہت مشکل ہے یہ دونوں قسم کے لوگ آپس میں ایک دوسرے کے دلی اہل و رش ہیں۔ پہلے مہاجرین اور انصار آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہیں اور ان کے قریبی رشتہ دار جو کا تو ہیں وہ ان کے وارث ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ مہاجرین اور انصار ہجرت اور ہجرت کی وجہ سے نفرت و محاربت میں اور باہمی دشمنی میں ایک دوسرے کے شریک ہیں۔

قسم سوم اور مسلمانوں کی تیسری قسم وہ لوگ ہیں کہ جو ایمان لے لائے لیکن دار الحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت نہیں کی کہ ان کی تیسرا سبب میں قبائل کوئی حق نہیں یعنی

میں اگر وہ کامیاب ہجرت سے پہلے ان کو کوئی تعلق نہیں ہے ان کے وارث اور نہ ان کے وارث یہاں تک کہ وہ بدشہ کی طرف ہجرت کریں جب وہ ہجرت کر آئیں گے تو وہ بھی اس قسم میں داخل ہو جائیں گے۔ لیکن یہ مسلمان جنہوں نے دار الحرب سے ہجرت نہیں کی مگر یہ وارث ہیں تمہارے شریک نہیں ہیں اس قسم کے مسلمان اگر کوئی فرد ان کے مقابل میں تم سے کوئی بددلی نہیں تو تم پر ان کی حدود واجب نہیں ہیں اگر ان مسلمانوں کی جنہوں نے ہجرت نہیں کی کا فرد اس سے دشمنی اور مقابلہ ہو اور وہ تم سے دشمنی طالب ہوں تو ان کے مقابلہ میں تم پر ان کی حدود واجب ہے۔ کیونکہ وہ ان زبان ہیں مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں جن کے اور تمہارے درمیان صیغہ کا کوئی بند اور رشتہ ہو۔ لیکن جن سے عہد ہے ان سے عہد نہ تو رہا ان کے ساتھ لڑائی کرنے سے عہد رافع ہے یعنی اگر وہ واجب کے مسلمان۔ آزاد مسلمانوں سے ہرگز نہ تعلق التقدیر ان کی حدود واجب ہے کہ جن جماعت سے ان آزاد مسلمانوں کا کسی بددلی ہو چکا ہے ان کے مقابلہ میں قائم عہد دار الحرب سے مسلمانوں کی: ہر انہیں کی جاسکتی اور مذہب سے: ایمان کو دیکھنے والا ہے۔ ایسا عہد کرتے ہو: عہد شکنی کرتے ہو حکم خداوندی کی مخالفت نہ کرو اور غیب سمجھ کر کہ جو لوگ کافر ہیں وہ آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہیں تمہارا ان میں سے کوئی نہیں اور کفار باوجود باہمی اختلاف کے مسلمانوں کی دشمنی اور عدالت میں عہد ایک ہی اس لیے کہ تم ان کے وارث ہو اور نہ وہ تمہارے وارث ہیں اس لیے مسلمانوں اگر خیر الیہ نہیں کر گئے جی کا فساد نہ کرنا دشمن نہیں سمجھو گے اور ان سے قطع تعلق نہیں کر گئے تو زمین میں بڑا فساد اور خرابی ہو جائے گی۔ یعنی اگر مسلمان ایک دوسرے کو دوست نہیں سمجھیں گے اور باہم بددلی کریں گے تو مسلمانوں کے کام غریب ہو جائیں گے اور کافرانہ لب آجائیں گے اور کفر کے جذبے بڑھ کر کوئی نقد و فساد نہیں ہوتا فرد کی ہمارے کافران سے ایک تھک دجو و ہریرا نہ کا فساد اسلام کی بنیاد پر جاری رکھو۔ خدا مخلوق اسوہ اگر تم کا فساد نہ ہو تو ہوا و ست اور وارث بنائے گئے تو اسلام ختم ہو جائے گا۔

ان بات میں حق تھا نے نے مسلمانوں کی تیسری قسم کے احکام بیان کیے اب سند و آیات

میں قسم اول اور قسم دوم کے مسئلہ تولد کی مدد سے اور فضیلت بیان کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور جو ایمان لائے اور جو وطن چھوڑا اور خطا کی ماہ میں اپنوں اور بیچوں کو چھوڑا سب سے بڑا ہے یہ جہا جہین اولین کا گروہ ہوا جو مسلمانوں کی قسم اولیٰ تھی اور جن قوموں نے خدا کے رسول و اہل ایمان کو اور جہا جہین کو ٹھیکہ کر دیا اور جان و مال سے انھیں مدد کی یہ انصار کا گروہ ہوا جو مسئلہ تولد کی قسم دوم تھی یہ دروزی جماعتیں ہیں جن کے اور کچے برادر ہیں جن کے کہل الا یہاں ہونے میں ذرا بھی شک اور شبہ نہیں۔ جہا جہین اور انصار کے ہجرت اور نصرت اور جہاد سے ایمان کا حق ادا کر دیا ان کے لیے آخرت میں مغفرت ہے۔ یعنی بھروسہ و اطمینان و استمرار ان کے لیے اللہ کی مغفرت ثابت ہے۔ اشارہ اس طرف ہے کہ اگر ان سے کوئی غرضش ہو گئی یا ہو جائے تو وہ سب سعادت ہے اور جنت میں ان کے لیے بڑی عزت کی رودی ہے یہ آیت ہل مکنت والہا حق کے مذہب کی صحت پر اور شیعہ مذہب کی کفعل پر گواہ ہے کہ جو کہ اس آیت میں حق لکھنے سے جہا جہین اور انصار کے صادق الایمان اور صیغہ ہونے کی سند دے دی ہے اور یہی الہدایت کا مذہب ہے۔

ذکر قسم چہارم

اب مقدمہ آیت میں مسلمانوں کی چوتھی قسم کا ذکر کرتے ہیں اور ہرگز سب سے پہلے جہاد کے بعد ایمان لائے اور پھر نہیں سنے ہجرت بھی کی اور نہ اس سے ساتھ شامل ہو کر جہاد بھی کیا یعنی ایمان ہی لائے اور ہجرت بھی کی اور جہاد بھی کیا مگر یہ سب کام بعد میں کہنے سے یہ لوگ اگرچہ فضیلت اور مرتبہ میں نہایت بڑے ہوں مگر تاہم ان کا نسب نہ تھا نہ وہ نکاح میں سے ہے اور نہ اس سے ساتھ حق میں فرمائیے دشت اور وہ نہ بے دشت و شش کے لیے یہ ضروری نہیں کہ دروزی ایک ہی وقت میں ایمان لائے جو اب اور ایک ہی وقت میں اسلام میں داخل ہوئے جو اب اور ایک ہی وقت میں ایمان لائے اور نہ ہجرت کی جو۔

مرتبہ میں تو جہا جہین اور ان جوہ والوں سے بڑے ہوتے ہیں مگر یہ بعد دسے ان کے گروہ اور ذمہ میں سبب ان میں امداد کے ساتھ حق ہیں اور مرتبہ میں اگرچہ کم ہیں مگر حکام میراث میں برابر ہیں کیونکہ میراث کے فرق سے حکام میراث میں فرق نہیں پڑتا کیونکہ میراث کے لیے مرتبہ میں ویرانی کی مستند نہیں اور دشت واکتاب اللہ کی جگہ سے کہیں میں بعض بعض کی میراث کے یہ نسبت غیر دشت وادوں کے زیادہ حقدار ہیں یعنی قدیم جہا جہین کا کوئی رشتہ در جو بعد میں مسلمان ہوا یا بعد میں ہجرت کے یا نہ سماعت حیم دشت وادوں کے وہ قدیم جہا جہین کی میراث کا زیادہ حقدار ہے اگرچہ وہ غیر دشت و فضیلت اور مرتبہ میں ان سے زیادہ ہو میراث کے حکم میں جہا جہین اور ان جوہ ویرانی میں خیر سب برابر ہیں اتنا میراث سے میراث جو میراث کے ہجرت اور خیر اسلامی بھی وہ ضرور

ہوئی اب نیزت حرف تڑپت پر ہے مگر ایسا اور سلام پر حال سسٹر سے مسلمان اور کافر میں
درخت چلے گی ہیں ہونے تحقیق اللہ نے ہی ہر چیز کو جاننے والا ہے کہ کون کس کس قدر حق دار ہے
اس کے معافی پر لڑتے کہ گنہگار جو سارے رحمت اور عظمت پر مبنی ہے، صریح میں ہے ان اللہ
قد اعطی فلان ذی حق حقہ خلا وصیۃ زبدرث۔ ہذا آخر تفسیریں سورۃ انفال
وبذلک الحمد والمنة

الحمد لله۔ آج بروز چھارستہ برکت اسراف۔ ۲۰ محرم الحرام ۱۳۸۶ ہجری کو سورۃ
انفال کی تفسیر سے ارغنت ہوئی۔

اے رب العالمین جو کچھ لکھا گیا وہ صبح تیری ہی توفیق سے لکھا گیا اس کی قبولیت کی درخواست
کرتے ہیں اور باقی قرآن کریم کی تفسیر کی بھیجیں درات کی قبولیت کی بھی تجھ سے درخواست کرتے ہیں۔
ربنا اجمع لنا فورنا وانصرنا انک علیٰ کل شیء قدير۔ ربنا
تقبل منا انک انت السميع العليم وثعلینا انک انت
الغوب انصر حیو آمین یا رب العالمین

سورۃ التوبہ ۹ : سورۃ التوبہ علیٰ مرتبہ ۱۱۳ : سورۃ التوبہ ۱۱۴

سورۃ توبہ مکی ہے اور ان میں ایک سو انیس آیتیں اور سورہ مکرر ہے
بسم اللہ الرحمن الرحیم

تفسیر سورۃ توبہ

بسم اللہ اسمِ صمدت کا تفسیر کے شروع اور آغاز کے لیے ہے ذکر سورۃ برکت کی تعداد
کھلیے۔ سورۃ توبہ بالاتفاق مکی ہے نفع محمد کے بعد نازل ہوئی اس سورۃ میں ایک سو انیس اور
بعض حصے ایک سو تیس آیتیں ہیں اور سورہ کوڑا ہے۔

اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اس سورۃ کا بیشتر حصہ تو مدینہ میں نازل ہوا مگر نیت مکہ تھی
بیشیہ کی التوبہ۔ اعلیٰ آیت کشف الغیۃ فی الغیۃ کیونکہ کشف الغیۃ اولیٰ فی
یہ آیتیں اہل کتاب کے بارہ میں کہ محمد بنی نازل ہوئی جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔

اس سورۃ کے جوت سے نام ہیں جن میں سے دو زیادہ مشہور ہیں برکت
اور توبہ۔ برکت کہتے کی درجہ ہے کہ اس میں اللہ جل شانہ نے مشرکین

سے لڑیں اور اپنے رسول کی ہدایت اور بیزاری کا افہام اور اعلان فرمایا ہے اور توبہ اس لیے کہتے ہیں کہ اگر چاہے مسلمان تھے اس سورت میں میں نیک مسلمانوں کی توبہ قبول فرمائے گا تو فرمایا ہے یا ہر وہ جو کہ اس سورت میں توبہ کرے گا وہ رہا ہوا ہے۔

کَمَا قَالَ تَحَافَىٰ ۚ فَإِنْ يُنْجِئْهُمُ غَوْرُ الْوَادِعِ الْكَثِيرِ ۖ فَيَبْقُوا بِأَيْدِيهِمْ يَلَاقُوا الْكِرَامَ الْوَدَّاعِ ۚ ثُمَّ يَنْشُرُهُمُ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ ۚ وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ فَإِنْ يَنْشُرْ لَهُمُ الْقِتَالَ ۖ فَيَلْقَ عَقْلًا مِّنْ يَّتَشَاءُ ۚ فَإِنْ يَنْشُرْ لَهُمُ الْقِتَالَ ۖ فَيَلْقَ عَقْلًا مِّنْ يَّتَشَاءُ ۚ ثُمَّ يَنْشُرُهُمُ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ ۚ وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ فَإِنْ يَنْشُرْ لَهُمُ الْقِتَالَ ۖ فَيَلْقَ عَقْلًا مِّنْ يَّتَشَاءُ ۚ

۱۱۱) اس سورت کا گزشتہ سورت سے ربط یہ ہے کہ گزشتہ سورت میں ربط اور مناسبت

آخر سورۃ میں کہ فصول سے جہاد اور صلح کا ذکر تھا اور کافروں کے مقابلہ اور منہ حق کے لیے سامان جنگ کی تیاری کا حکم تھا کافروں سے صلح عرض جائز اور بیابان کے دور میں ہے اصل حکم اللہ کے حق میں جہاد و قتال ہے اور اگر جہاد نہ ہو تو کم از کم دشمنان اسلام سے براہ راست کفر بیزاری توبہ حال واجب اور لازم ہے اس لیے اس سورت میں چند ضروریات اور چند معاملات کا ذکر ہے، آغاز سورت میں قطع ہرگز کے بعد اعلان کے براہ راست اور بیزاری کا اعلان ہے اور قبائل عرب کے سپاہیوں اور بعض جہاد کے متعلق کچھ احکام کا ذکر ہے اور ان سے جہاد و قتال کی ترغیب ہے اور پھر فتح کے اور غزوہ تبوک کے واقعات کا ذکر ہے اور ان کی غزوہ میں شرکت کے لیے فالول پر مناسبت اور طاعت ہے۔

غرض یہ کہ دونوں سورتوں میں جہاد و قتال کا ذکر ہے اس لیے دونوں سورتوں میں مناسبت قائم ہے۔

۱۱۲) نیز سورۃ افعال کے اخیر میں حوشین کے باہمی مواہات اور اخوت کا ذکر تھا۔ اور سورۃ کے مشرکین میں دشمنان اسلام سے بیزاری اور بیزاری کے فرمان اور اعلان کا ذکر ہے کہ یہ مشرکین باطل بھی اور ناپاک ہیں ان کو جہاد سے نہیں کہ مسجد حرام کے قریب ہیں آسمانیں سدا اکرا و درخشاں کی بابت اور گنہگار کی توبہ میں کہ جسے مطلب یہ تھا کہ سورۃ افعال کے اخیر میں مسلمانوں کو یہ حکم تھا کہ آپس میں ایک دوسرے کے بھائی اور دوست بنیں۔ اور اس سورۃ کے شروع میں یہ حکم ہے کہ مسلمانوں کو چاہیے کہ کفار اور مشرکین سے بالکلیہ قطع قطع کر لیں اور ان سے بیزاری اور بیزاری ہر حال میں۔ جب تک کہ کفار کافرین سے تیری اور بیزاری نہ ہوگی اس وقت تک ایمان کامل نہ ہوگا جیسا کہ سورۃ بقرہ کے شروع میں اس کا بیان گورچہ ہے غرض یہ کہ ان دونوں سورتوں کے مضامین ملتے جلتے ہیں اس لیے مناسبت ظاہر ہے گو یا کہ سورۃ توبہ۔ سورۃ افعال کا تتمہ اور تکملہ ہے۔

سورت میں درج کیا جائے تاکہ حقیقت حال واضح ہو جاتی اس لیے میں نے سورۃ توبہ کو سورۃ انفال کے بعد رکھا۔ اور بیچ میں بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں لکھی اور چونکہ اس سورت کا مضمون مستقل تھا اس لیے اس کو انفال میں شامل بھی نہیں کیا بلکہ درمیان میں فاصلہ چھوڑ دیا تاکہ نہ پوری طرح استقلال ظاہر ہو اور نہ دوسری سورت کا جزو ہونا ظاہر ہو یہی وجہ ہے کہ صحابہؓ کا اس بارہ میں اختلاف تھا کہ آیا یہ دونوں علیحدہ علیحدہ دو سورتیں ہیں یا ایک ہی سورت ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ دونوں مل کر ایک سورت ہے۔ اور دونوں کے مجموعہ کی دو سو یا بیس آیتیں ہیں اور اس طرح یہ دونوں مل کر سبع طویل میں سورۃ ہنتم شمار ہوتی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ دو سورتیں ہیں اور ان دونوں سورتوں کے درمیان فاصلہ رکھنے اور بسم اللہ کہنے سے ان دونوں باتوں کی طرف اشارہ ہو گیا فاصلہ تو ان لوگوں کی رعایت سے چھوڑا گیا جو انفال اور توبہ کو دو سورتیں کہتے ہیں اور بسم اللہ ان لوگوں کی رعایت سے نہیں لکھی گئی جو یہ کہتے ہیں کہ دونوں مل کر ایک سورت ہیں۔ (دیکھو فتح الباری ص ۲۳۵ ج ۸ سورۃ برائت)

۲۔ مستدرک حاکم میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت علیؓ سے پوچھا کہ تم نے برائت کے شروع میں بسم اللہ کیوں نہیں لکھی تو فرمایا کہ بسم اللہ ان کے لیے ہے اور اس سورت میں لافسوں پر حواہ چمانے کا حکم ہے اس لیے بسم اللہ نہیں لکھی گئی تاکہ قرآنی اور غضب خداوندی کے آثار ظاہر ہوں۔ (درختہ)

نکات یہ وجہ دراصل ترک بسم اللہ کی علت نہیں بلکہ ترک بسم اللہ کا ایک کلمہ ہے اور اس کی ایک حکمت ہے اس روایت سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت علیؓ کا قرآن صحیف عثمانی کے مطابق تھا۔

۳۔ امام قسیریؒ فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ بسم اللہ اس سورۃ کے شروع میں اس لیے نہیں لکھی گئی کہ جبریلؑ اس سورت کے شروع میں بسم اللہ لے کر نازل نہیں ہوئے عام قاعدہ یہ تھا کہ جب کوئی نئی سورت نازل ہوتی تو اس کو پہلی سورت سے فصل کرتے یعنی جدا کرتے تھے اس لیے اس کے ساتھ بسم اللہ نازل ہوتی مگر سورۃ توبہ کے شروع میں بسم اللہ نازل نہ ہوئی اس لیے صحابہؓ نے

سے وقیل لا نھم لھا جمعا القنات شکواھن علی والافعال واحدۃ ۱ و اثنتان ففصلنا بینھما بسم اللہ لکتابۃ فیہم ولعرب یکتبوا فیہم البسملة روى ذالک ابن عباس روى عن عثمان روى عن المعتمد الخریج، احمد والحاکم و بعض اصحاب السنن - فتح الباری ص ۲۳۵ ج ۸ - سورۃ براءت -

علی قسیریؒ فرماتے ہیں کہ صحیح آیت کہ جبریلؑ علیہ السلام تسبیہ کیا اور وہ پس چہاں نوشند و رباؤی نکردند تبسیر الفاری شرح صحیح البخاری شیخ نورالحق دہلویؒ

اپنی طرف سے اس سورت کے شروع میں بسم اللہ کی زیادتی نہ کی۔

اور یہی قول راجح اور مختار ہے کہ سورۃ توبہ کے شروع میں بسم اللہ اس لیے نہیں کہی گئی کہ اور سورتوں کی طرح اس کے ساتھ بسم اللہ نازل ہوئی جب کہ کوئی سورت نازل ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے شروع میں بسم اللہ کہنے کا حکم دیتے مگر اس سورت کے شروع میں بسم اللہ نہیں کہی۔ امام دارقطنی فرماتے ہیں کہ تمام آیات اور سورتوں کی ترتیب تو قطعی ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے معلوم ہوا کہ فہاں سورت۔ فہاں سورت کے بعد ہے اس لیے یہ مستبعد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو یہ بتلایا ہو کہ سورۃ توبہ۔ سورۃ انفال کے بعد ہے۔ اس لیے کہ قرآن کریم کی سورتوں اور آیتوں کی ترتیب حسب منہاجب اللہ اور منہاجب الرموز ہے جس میں کسی کی رائے اور اجتہاد کو دخل نہیں اور صحیح یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی خداوندی کی بنا پر سورۃ توبہ کا سورۃ انفال کے بعد کہنے کا حکم دیا اور سورۃ توبہ کے شروع میں بسم اللہ کا نہ لکھوانا یہ بھی وحی خداوندی تھا اور صحابہ کرام نے اسی کا اتباع کیا۔

وہو تفسیر کبیر ۵۸۹ ص ۸۰

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام نے جس ترتیب سے قرآن کریم کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لیا تھا اسی ترتیب کے ساتھ ہلاکم و کاسمت امت لکھ چنچا دیا اور ذرہ برابر اس میں کوئی تغیر اور تبدل نہیں کیا۔ (اتقان)

ایک شبہ اور اس کا ازالہ
حضرت ابن عباسؓ کی روایت پہلے گزر چکی ہے کہ ہم نے حضرت عثمانؓ سے یہ سنا کہ آپ نے سورۃ توبہ کے شروع میں بسم اللہ نہیں کہی تھی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سورتوں کی باہمی ترتیب تو قطعی نہیں بلکہ اجتہادی ہے، جو صحابہ کرام کے اجتہاد سے وقوع میں آئی۔

جواب آیات قرآن کی ترتیب باجماع تو قطعی ہے اس میں ذرہ برابر بھی کسی کا اختلاف

علمہ قال القاضي يبعد ان يقال انه عليه السلام لم يبين كون هذه السور بآلية
لسورة الانفال لان القرآن مرتب من قبل الله تعالى ومن قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الوجه
الذي نقل ولو جوزنا ان بعض السور لا يكون ترتيبها من الله على سبيل الوجه يجوز انما شذبه
في سائر السور في آيات السورة الواحدة وتجويزه يفيق ما يقوله الامامية من
تجويز الزيادة والنقصان في القرآن وذلك بخبرية من خبره يحد بل الصحيح انه عليه
السلام امر بوضع هذه السورة بعد سورة الانفال وحيا وانه عليه السلام حدث بسم الله الرحمن
الرحيم من اذل هذه السورة وحيا۔ (تفسير کبیر ۵۸۹ ص ۸۰)

نہیں البتہ ترتیب سور میں بعض علماء اسی طرف سمجھتے ہیں کہ سورتوں کی ترتیب اجتہادی ہے اور بعض اس طرف سمجھتے ہیں کہ صرف سورۃ الفال اور سورۃ توبہ کی ترتیب اجتہادی ہے اور باقی تمام سورتوں کی ترتیب توفیقی ہے۔ شیخ جلال الدین سیوطی کا میدان اسی قول کی طرف معلوم ہوتا ہے مگر جو علماء امت اس طرف گئے ہیں کہ جس طرح آیات کی ترتیب توفیقی ہے اسی طرح سورتوں کی ترتیب بھی توفیقی ہے آیاتوں کی طرح سورتوں کی ترتیب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک تک یہاں میں قائم ہو جاتی تھی اور اسی ترتیب کے ساتھ ہر سال حج اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان المبارک میں مہربا این کے ساتھ پورے قرآن کا دورہ کیا کرتے تھے جس میں ترتیب ہوتی تھی اور جس سال آپ کا وصال ہوا اُس سال دوبارہ دور کیا اور اسی ترتیب کے ساتھ صحابہؓ نے قرآن کریم کو حفظ کیا اور اسی ترتیب کے مطابق قرآن کو نمازوں میں پڑھا کرتے تھے۔ صحابہ کرامؓ نے جس طرح آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا اسی طرح قدآن کو یاد رکھا اور جس ترتیب سے آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا تھا اسی ترتیب کے ساتھ امت کو پہنچا دیا۔ مذکورہ برابر اس میں کوئی تقدیم و تاخیر کی اور نہ اپنی طرف سے کوئی ترتیب قائم کی۔ امام ابو بکر انہماجی فرماتے ہیں کہ جب کوئی سورت یا آیت نازل ہوتی تو جبریل امین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سورت اور آیت کے محل اور موقع سے واقف کرا دیتے۔ پس سورتوں کا باہمی اتصال ایسا ہی ہے جیسا کہ آیات اور حروف کا اور سب آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہے جس کو آپ نے اللہ رب العزت سے نقل کیا ہے پس جس نے کسی سورت کو مقدم یا مؤخر کیا تو اس نے نظم قرآنی کو فاسد اور مخل کیا۔ (دیکھو تفسیر قرطبی ص ۱۸۴)

اور حضرت عثمانؓ نے جو ابن عباسؓ کے سوال کا جواب دیا اس سے بھی جی ظاہر ہوتا ہے کہ سورتوں کی ترتیب توفیقی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس سورت کو جس جگہ کہنے کا حکم دیا اسی جگہ دے دی تھی۔ اور اسی طرح سورۃ الفال اور سورۃ توبہ کی ترتیب بھی توفیقی ہے جو صحابہؓ کے اتفاق سے کبھی گئی اور کسی ایک صحابی نے بھی سورۃ الفال اور سورۃ توبہ کی ترتیب میں اختلاف نہیں کیا۔ خود حضرت عثمانؓ سے یہ روایت پہلے گزر چکی ہے کہ یہ دونوں سورتیں (سورۃ الفال اور سورۃ توبہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ مبارک میں قریشین کے نام سے پکارا جاتی تھیں جو اس امر کی صاف دلیل ہے کہ ان دونوں سورتوں کا اقتران اور اتصال عہد نبوت میں معروف و مشہور اور زبان زد عوام تھا۔ مگر چونکہ عام قاعدہ یہ تھا کہ جب کوئی نئی سورت نازل ہوتی تو پہلی سورت سے جدا کرتے کے لیے بسم اللہ نازل ہوتی۔ بسم اللہ کا نازل ہونا یہ سورت کا نشان تھا۔ پس جب کہ سورۃ براءت کے شروع میں بسم اللہ نازل نہ ہوئی تو عثمانؓ نے اس کو یہ تردد ہوا کہ یہ مستقل سورت ہے یا پہلی سورت کا جزو اور اس کا ختم ہے۔ سو حضرت عثمانؓ کا یہ تردد اور یہ گمان مسئلہ ترتیب سے متعلق نہیں تھا بلکہ مسئلہ جزئیت سے متعلق ہے کہ سورۃ توبہ گزشتہ سورت کا جزو ہے

پانچویں باقی سورۃ انفال اور سورۃ توبہ کی باہمی ترتیب میں ذرا بڑھ کر کئی شبہ تھا لہذا سورۃ توبہ کو سورۃ انفال کے بعد رکھنا تو قلیل ہی تھا اور دفاتی اور اجماعی بھی تھا جو مقام صحابہ کے اجماع اور اتفاق سے جو کسی غلط فہمی میں نہ آیا۔ اور ہی بنا و دیان میں ہم اللہ رکھنا یہ بھی امر تو قلیل تھا اور دفاتی اور اجماعی بھی تھا جس کی اصل علت یہ تھی کہ جبریل امین اسی صورت کے مشروح میں ہم اللہ رکھنے کی نذرانہ ہمیں دیکھنے والے ہیں صحابہ کرام نے اسی صورت کو یا ہم اللہ رکھنے کے کلمہ اور اپنی طرف سے کوئی نزول نہیں کیا تاہم کہہ کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام سورتوں کی ترتیب اور جو درجہ سورۃ انفال اور توبہ کی ترتیب نہ بتائیں حسبِ مضمون ہے کہ انصافیت سے اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر مفسدین میں جبریل امین کے ساتھ قرآن کو رکھ کر رکھتے تھے۔ چنانچہ سورۃ انفال اور سورۃ توبہ کو اور بھی شانِ سپہ اور دور کے لیے ترتیب قرار دیا جائے تاکہ ان دونوں کی ترتیب بھی ترتیبی ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ سورۃ انفال اور سورۃ توبہ کی ترتیب بھی توفیقی ہے اور درمیان میں سورۃ کافرانہ کھنڈہ بھی توفیقی ہے اور حضرت عائشہؓ نے ابن عباسؓ کے جواب میں جو کچھ فرمایا وہ درحقیقت ان دونوں کے باہمی اتصال اور درمیان میں فصل چھوڑ دینے کی ایک حکمت اور نکتہ بیان ہے اصل علت توفیق نہوی ہے۔ اور اپنی مثال آپ نے حضرت عائشہؓ سے سورۃ انفال اور سورۃ توبہ کے متعلق سوال کیا۔ سورۃ قرآن کریم کے جمع و ترتیب کے ایک ترجمہ و تفسیر کیا اسی سے حضرت عثمانؓ نے اپنی کتابوں کے اطمینان کے لیے ان دونوں سوروں کے اقراء اور اتصال کی ایک حکمت بیان کر دی۔ جو درجہ اول میں ان دونوں کا قریشیوں کے ہم سے مشہور ہونا اہم کرک واضح دلیل ہے کہ ان دونوں کا باہمی اتصال اور اقراء سبب حضرت نوحؑ کے حکم سے تھا اور تمام صحابہ میں معروف اور مشہور تھا اسی لیے ترتیب قرآن کے وقت صحابہ کرام کو ان دونوں ترجمہ و تفسیر کیا اور ان میں کوئی اختلاف نہ ہوا۔

شان نزول
یہ سورت مرفوعہ بنو مکہ کے بعد نازل ہوئی۔ یہ سورت مجھے انشاء علیہ وسلم جب مرفوعہ بنو مکہ کے لیے روانہ ہوئے تو قرآن فقیہین قسم قسم کی جھوٹی خبریں اور انویاں سن کر ان کے گھمے بگمے مسلمانوں میں اضطراب اور بے چینی پھیلنے لگی تھی ان جھوٹیوں اور بیابانوں کو توڑنا شروع کیا جو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ رکھے تھے۔ مشرکین کا گمان اہل غیبی نہ تھا کہ مسلمان فیضِ رحمت نام کا حق بذریعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس لیے یہ سورت نازل ہوئی اور انشاء فرماتے ہیں کہ یہ نبی کا حکم ہے کہ نہ شرک کریں سے بڑے اور میری دعا کا اعلان کریں اور ان کے جہدوں کو واپس کر دیں کہ قال تعالیٰ ذر انما یفعلوا حقاً چون قوم بھینٹا ہے کہ نہ کہنڈا اذیہ خرقہ سوسو کہو مسلمانوں کی طرف نقص جہد کی نسبت نہ جو اور اس ۵۵ میں اس سورت کی مشتمل ہے چارین تینین نازل ہوئی ہیں۔
دیکھو تفسیر کبیر جلد ۵۵ ص ۴۴۲ تفسیر ابن حبان ص ۵۲۷ تفسیر مظہری ص ۴۴۲
اور ہم جہاد کریں اور لوگوں کو ان سورت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی جہد محفوظ اندر نہ بھادی ہو اور وہ

اپنے عہد پر قائم ہوں تو ان کے عہد کی نیت پوری کر دی جائے خواہ وہ کتنی ہی مدت ہو جب تک وہ اپنے عہد پر قائم رہیں تم بھی عہد پر قائم رہو کما قال تعالیٰ مَا يَسْمُوْا اِلَّا يَسْمُوْا عَلٰی سُرْعَتٍ هُمْ اِلٰی مَذٰبِحِهِمْ اور ۱۶۱ جن لوگوں نے نقصان عہد کیا ان سے براہت اور سبزی راہی اعلان کر دیا جائے اور چار بیسے کی ان کو مہلت دے دی جائے مگر اس مدت میں جہاں چاہیں پھر یہی کوئی روک ٹوک نہیں۔ اگر اس مدت کے اندر اندر اسلامی برادری میں داخل ہو جائیں تو ہر سترہ روز اس مدت کے گزر جانے کے بعد جہاں پائے جائیں گے قتل کیے جائیں گے۔ اب رستے دو ہیں یا تو اسلام سے آئیں یا قتل پر تیار ہو جائیں اور خوب سمجھیں کہ تہا رہی جنگی تیاری اور تدبیر قہر کو خدا کی گرفت سے بچا نہیں سکتی۔

اور (۳) جن لوگوں سے آپ کا کوئی عہد ہی نہ تھا یا عہد مطلق تھا جس کی کوئی مدت مقرر نہ تھی ان کو بھی یہ اخلاص دے دی گئی کہ اس ہم آئندہ تم سے کوئی معاہدہ کرنا اور رکھنا نہیں چاہتے۔ گھر سے صلح اور عہد کا وقت ختم ہوا سب کی بد عہدی کا تجربہ ہو گیا۔ اس لیے اللہ تعالیٰ کو تم کو چار ماہ کی مہلت دی جاتی ہے اگر اسلام قبول کر لو تو تہا رہی سعادت ہے ورنہ تو مرکز اسلام کو اپنے ناپاک وجود سے خالی کر دو ورنہ جہاں پائے جائے پکڑے پکڑے جائے اور کوئی تدبیر تم کو خدا کی مشیت سے نہیں روک سکتی۔ من جانب اللہ ان سب کو چار مہینہ کی مہلت دے دی گئی کہ اپنے انجام کو صریح لیں اور ان کو اختیار دے دیا گیا کہ چاہیں اسلام قبول کریں یا عقائد اور مذاہب کے لیے تیار ہوں میں وسیع مدت میں اپنی نجات کا جو چاہیں بندوبست کریں۔ یہ چار مہینہ کی مہلت کا ہی مہلت ہے اور انتہائی شفقت ہے کل کو یہ نہ کہیں کہ تم کو چار مہینہ پکڑ لیا گیا اور مسلمانوں پر ظہر اور عہد شکنی کی ہمت نہ گمانیں ہمیں نہیں۔ بلکہ پوری مہلت کے بعد تم کو پکڑا جائے اور دشمن کو چار مہینہ کی مہلت چھٹی دے دینا یہ اسلام کی انتہائی مرحمت و سخاوت اور مرحمت ہے دنیا کی کوئی متحدہ اور مسلم و مل حکومت اس کی نظیر نہیں پیش کر سکتی۔

مہرور مفسرین کہتے ہیں کہ سورۃ براءت کی ان آیات میں اس بد عہدی کی طرف اشارہ ہے جو صلح حدیبیہ کے بعد ظہور میں آئی جس کی تفصیل یہ ہے کہ ہجرت کے چھ سال آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قریشی کمرے در میان مقام حدیبیہ میں صلح کا معاہدہ ہوا تو بنی خزاعہ مسلمانوں کے حلیف ہو گئے اور بنو بکر قریش کے حلیف ہو گئے اور ان دونوں قبیلوں میں مدت سے عداوت تھی۔ اس لیے کچھ عرصہ بنو بکر نے خلاف معاہدہ بنو خزاعہ پر شبھون مارا اور قریش نے اس طرح بنو بکر سے ان کی عداوت کی اس طرح عہد شکنی کی ابتداء ان لوگوں کی طرف سے ہوئی خزاعہ نے اس ظالمانہ عہد شکنی کی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع کر دی کچھ عرصہ بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں اطلاع قریشی مشرکین میں گھر پر حملہ کر دیا اور ہجرت آسانی کے ساتھ اس کو فریاد کر لیا اس وقت قریش کے بہت سے قائل تھے جو ہنوز اسلام میں داخل نہیں ہوئے تھے تو بعض تو وہ تھے جن سے آپ کا کوئی معاہدہ ہی نہ تھا اور بعض

کے مطلق مدد تھا جس کی کوئی ملت مقرر نہ تھی اور بعض سے عہد موقت تھا جس کی مدت مقرر بھی نہیں
ان میں سے بعض نے عہد شکنی کی اور بعض اپنے عہد پر قائم رہے۔ سو اس سورت کے شروع میں
ان بھائیوں کے احکام کو بیان ہے فقہ کے بعد مبین اور طائف فتح ہونے پھر مدینہ میں غزوہ
جس کو پیش آیا جب آپؐ تبوک سے واپس آئے تو یہ آیتیں نازل ہوئیں اور زیادہ حج کا تھا اور آپؐ
کو یہ معلوم ہوا کہ مشرکین اپنی عادت کے مطابق برہنہ طواف کریں گے اس لیے اس حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم خود آتش بخت نہیں لے گئے اور بلکہ صدیق اکبرؓ کو مایوں کا سالار بنا کر بھیجا یا تھوڑی دیر گئے ہوں گے کہ
آپؐ نے حضرت علیؓ کو بلا کر فرمایا کہ تم یہ آیت بڑا ت لے کر جاؤ اور موسم حج میں ان کا اعلان کرو
چنانچہ وہ روانہ ہوئے راستہ میں حضرت صدیق اکبرؓ سے ملے۔ صدیق اکبرؓ نے پوچھا کہ امیرین کرتے
ہو یا مامور حضرت علیؓ نے جواب دیا مامور ہو کر آیا ہوں۔

علامہ نے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ کے بیٹے میں صلحت یہ تھی کہ عرب کا دستور تھا کہ نقص جہد کا پیغام کوئی عزیز و قریب ہی پہنچایا کرتا تھا اور صدیق اکبرؑ آپ کے خاندان کا عزیز و قریب نہ تھے۔ اس لیے آپ نے ان مقام جنت کی عرض سے حضرت علیؑ کو روانہ کیا جو عظیمہ اور نماز صدیق اکبرؑ ہی نے پڑھائی صرف سورۃ بقرہ کی تیس یا چالیس آیتیں یعنی شہود و موت سے لے کر کُلُّ شَرِّكَ الْمَشْرُکُونَ تک جو موسم حج میں عید الاضحیٰ کے دن میں وہ عربی تلمیذ یا ذی الحجہ کو حضرت علیؑ نے پڑھ کر کافروں کوستانی اور ان آیات کے ساتھ یہ بھی اعلان کر دیں کہ سال آئندہ کوئی مشرک حج نہ کرنے پائے گا اور کوئی برہمن طواف کرنے پائے گا یہ اعلان زیادہ تر وہ عربی تاریخ دی الحجہ کو ماضی ہوا اور اس وقت تمام قبائل عرب مسترد ہوں موجود تھے۔ وہاں یہ اعلان کیا گیا کہ قریش مکہ اور دیگر قبائل عرب جو صلح حدیبیہ کے وقت موجود تھے وہ مصب مشن ہیں کہ اب کفار و مشرکین سے کوئی صلح اور عہد نہیں رہا۔ سابقین میں جو عہد وہاں تھا وہ مصب ختم ہوئے اب تمام کافروں کو صرف چار مہینے کی جہالت ہے چار ماہ گزرنے کے بعد وہی راہیں میں یا اسلام لے آئیں یا قتل کے لیے تیار ہو جائیں یا جزیرۃ العسۃ سے باہر نکل جائیں تاکہ اسلام کا لقب اور مرکز کفر اور شرک سے پاک ہو جائے عرض یہ کہ اس اعلان برآمدت سے مقصد یہ تھا کہ جزیرۃ العرب کفر اور شرک کی نجاست سے پاک ہو جائے۔ اور مرکز اسلام میں کفر و شرک کی نجاست باقی نہ رہے۔

ایک ضروری نتیجہ

چہ یہ آئیں غزوہ تبوک کے بعد شوال ۱۱ھ میں نازل ہوئیں بعد ازاں کچھ آئیں صلح حدیبیہ کے معاہدہ کے متعلق معلوم ہوتی ہیں ان میں غمر بن کاہنف کے اختلاف ہے جیسے

اَلَا تَعْلَمُ اَنْتَ لَوْ كُنْتَ اَوْفَا اَمْسَا لَهْمُ وَهَلْ اَبَا حُرَّاجَ الشَّوَلِ وَهَلْ بَدَاؤُكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ - امش

مفسرین یہ کہتے ہیں کہ ان آیات میں کافروں کی اس جہد شکنی کی طرف اشارہ ہے جو انہوں نے صلح حدیبیہ کے بعد کی تھی اس صورت میں ان آیات کا نزول فتح مکہ سے پہلے ہو گا جیسا کہ ابن عباسؓ کا روایت سے ظاہر ہوتا ہے۔

اور بعض علماء تفسیر یہ کہتے ہیں کہ ان آیات میں دیگر قبائل عرب اور یہودی کہہ چکے ہیں کی طرف اشارہ ہے جو غزوہ حجاب میں ان کی طرف سے ظہور میں آئیں اور جنہوں نے آج حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ سے نکلنے کا ارادہ کیا، یہی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سوائے قبیلہ قریش کے دو دشمنیہ قبائل عرب سے بھی معاہدہ تھا جن میں بعض اپنے معاہدہ پر قائم رہے اور بہت سے قبائل وہ تھے جن سے کسی قسم کا کوئی معاہدہ نہیں ہوا تھی سو اس صورت کی یہ آیتیں عداوت قبیلہ قریش کے دیگر قبائل عرب کے متعلق ہیں اس صورت میں ان آیات کا نزول فتح مکہ کے بعد ہو گا اور اگر ظاہر نظر اور تبادر نفی کے اعتبار سے یہ کہا جائے کہ ان آیات میں دارالندۃ ہی کے واقعات کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے تو ممکن ہے کہ اس سے مقصود ان کی جلاست قدیمہ اور عداوت پارہینگی تذکرہ ابدیادہ بانی ہرگز اس اعتبار سے اگر ان آیات کا نزول فتح مکہ کے بعد بھی مانا جائے جب بھی درست ہے اس لیے اس سے مقصود محض تذکرہ ابدیادہ بانی ہے تا کہ ان کی عداوت پارہینہ کا استفادہ ہو جائے اور مسلمان شہید ہر جانی کر ان کی اس عداوت کو ملحوظ رکھ کر ان کے ساتھ معاملہ کریں۔

بعد ازاں آیات متعلقہ بغزوہ حنین ہیں ان کا نزول فتح مکہ کے بعد ہوا پھر وہ آیتیں غزوہ تبوک کی ترمیم کے بارے میں ہیں وہ غزوہ تبوک سے پہلے نازل ہوئیں اور جو آیتیں غزوہ تبوک سے متعلق ہیں ان کا نزول غزوہ تبوک کے بعد ہوا اور بعض آیات انشاء غزوہ تبوک نازل ہوئیں اور بعض روایات سے جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ سورہ قوبہ پوری بعد تبوک نازل ہوئی سو اس سے مراد یہ ہے کہ اس صورت کا اکثر حصہ غزوہ تبوک کے بعد نازل ہوا اگر کہ اس صورت کا بہت سا حصہ ان منافقین کے پردہ دہی کے بعد آیا ہے جہوں نے غزوہ تبوک سے غیر فہمی کے متعلق جھوٹے حذر تراشے تھے۔ نیز حضرت عذیرہؓ سے مروی ہے کہ یہ صورت ابتداء میں بہت بڑی تھی جس میں منافقین کے احوال ثنائی کا تفصیل سے بیان تھا مگر اب بعد از فتح مکہ اور باقی سورہ النور پر لکھی ہیں لیکن یہ کہ وہ یمنہ بین وعدۃ نازل ہوئے ہوں۔ واللہ اعلم۔



بَرَآءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ

جواب ہے اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول سے ان مشرکوں کو جن سے

مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ فَيَسْأَلُونَ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ

تم کو جہد تھا ۔ سو پھر لو اس ملک میں چار مہینے

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي

اور جان لو کہ تم نہ تھے سکو گئے اللہ کو اور یہ کہ اللہ رسوا

الْكَافِرِينَ ۝ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ

کہا ہے منکروں کو ۔ اور سنا دینا ہے اللہ کی طرف سے اللہ اس کے رسول سے لوگوں

يَوْمَ الْحِجَّةِ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ

کون بڑے حج کے کہ اللہ الگ ہے مشرکوں سے ،

وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ

اور اس کو رسول سو اگر تم توبہ کرو تو تم کو بہلا ہے اور اگر نہ مانو تو

فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۖ وَبَشِّرِ الَّذِينَ

جان لو کہ تم نہ تھے سکو گئے اللہ کو اور خوشخبری دے منکروں

كَفَرُوا بِعَذَابِ الْيَمِّ ۖ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ

کہ کفار وال یام کی ۔ مگر جن مشرکوں سے تم کو جہد تھا

الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا

پھر کچھ قصور نہ کیس تمہارے ساتھ اور مدد نہ کی

عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ ۖ

تمہارے مقابلے میں کسی کو سوان سے پورا پہنچاؤ مہد ان کے وعدہ تک

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ فَإِذَا أَسْلَخْنَا الْأَشْهُرَ

اللہ کو خوش آتے ہیں احیاط داتے ۔ پھر جب گزر جاویں مہینے

الْحَرَمُ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ

پناہ کے، تو اورو مشرکوں کو جہاں پاؤ اور

خُذُوهُمْ وَأَحْصِرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ

پکڑو اور گھیرو اور بیٹھو ہر جگہ ان کی تاک پر۔

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا

پھر اگر وہ توبہ کریں اور کھڑی رکھیں نماز اور دیا کریں زکوٰۃ تو چھوڑ

سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ أَحَدٌ

ان کی راہ اللہ ہے بخشتا مہربان - اور اگر کوئی

مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ

مشرک تجھ سے پناہ مانگے تو اس کو پناہ دے جب تک وہ سن لے

اللَّهُ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا

کلام اللہ کا، پھر پناہ دے اس کو جہاں وہ نہ پڑے۔ اس واسطے کہ وہ لوگ

يَعْلَمُونَ ۝

علم نہیں رکھتے۔

اعلان برائت

یعنی مشرکین عرب کے قطع تعلقات اور سابقہ معاہدات کے اختتام کا اعلان عام

قال اللہ تعالیٰ - بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ... اے... ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ
تہاں عرب اور چودہ ہند کی مسلسل عہد شکنیوں کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ حکم نازل

صحت اور حفاظت کا ذمہ دار نہیں، حج اکبر کے دلی سے دوسری تاریخ ذی الحجہ کی مراد ہے کہ
 اس دن حج تمام ہوتا ہے اور رمی اور قربانی اور ضعیف اور طوائف زیادت کر کے عزم غالی ہو
 جاتا ہے۔ حج اکبر شریعت میں ہر حج کو کہتے ہیں کیونکہ وہ عمرہ کے مقابلہ میں حج اقصیٰ
 کہلاتا ہے عوام انسانوں میں جو یہ مشہور ہے کہ حج اکبر وہ حج ہے جو غامی جمعہ کے دلی کو
 اس کی کوئی اہمیت نہیں سولے عشر کو: اگر تم کفر اور شرک اور سبیلہ و ثانی سے توبہ کرو تو وہ تمہارے
 قتل میں بہت بہتر ہے اور اگر ایمان لے لے اور شرک سے توبہ کرنے سے منع ہو تو وہاں تو کہہ
 تم اللہ کو بھگنے سے عاجز نہیں کر سکتے وہ تمہاری قدرت و طاقت لم کو خدا کے نہیں سمجھتا
 نہ تم کہیں جہنم تک سکتے ہو اور نہ اس کا مقابلہ کر سکتے ہو یہ تو دنیا کی ذلت اور رسوائی اور اعدائے
 میں کافروں کو دردناک عذاب کی بشارت مسلمانوں کے عذاب کی خبر کی بشارت سے تعبیر کرنا فکر
 برزخوت یا شہیدان کا مشغول ہے مگر وہ مشرکین اس بلاغت اور جہاد اور قطع تعلیق کے علم
 سے مستثنیٰ ہیں جنہوں نے تمہارے ساتھ جہاد نہ کیا پھر انہوں نے اپنا جہاد تم سے کوئی کوئی
 نہیں کیا یعنی یہ جہاد نہیں کیا اور نہ تمہارے مقابلہ میں تمہارے کسی دشمن کی ہمدستی سوانہ و غفلت کے
 جہاد کو ان کی بدعت تک پہنچا کر کہہ دو اللہ سے ڈرو اور قطع جہاد نہ کرو تحقیق اللہ تعالیٰ دوست
 رکھتا ہے ہر ہر کلمہ کو اور تقویٰ میں جہاد کا پھارنا بھی داخل ہے۔ یہ حکم قبیلہ کنانہ کی مشاعر
 جو غمرہ سے متعلق ہے ان لوگوں نے اپنے جہاد کو نہیں توڑا اور ان کے جہاد کی عیادت کو نہیں باقی
 تھے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کا جہاد ان کی بدعت تک پہنچا کر کہہ دو کہ جب جنہوں نے اپنا جہاد
 نہیں توڑا تو تم کیوں توڑو تم ایفاء جہاد کے ان سے زیادہ سزاوار ہو جہاد تک اللہ تعالیٰ متفقوں
 کو دوست رکھتا ہے اور غاؤر اور غیر غاؤر کے ساتھ کیا ان کو بڑا کرنا خلاف تقویٰ ہے۔
 محمدی سے منقول ہے کہ ان آیات کے نازل ہونے کے بعد آپ نے کسی سے جہاد نہیں کیا پس
 جب رحمت واسلے مجھے گود جائیں تو مشرکوں کو جہاد باؤ قتل کرو۔ رحمت واسلے پیسوں سے مزاد
 دینی چاہ سنبھلے ہیں جن کی ہمت دی تھی تھی ان کو رحمت واسلے پیسے اسی لیے کہا گیا کہ جب کفار
 کو یہ ہمت دے دی گئی تو ان کی جان و مال سے تعرض کرنا حرام ہو گیا۔ اور جہاد باؤ قتل
 کرنے سے مراد ہے کہ جن اور حرم میں جہاد کہیں بھی ان کو باؤ قتل کرو ان کے لیے ہر زمانہ اللہ
 مکان یکساں ہے نہ کوئی مکان ان کو پناہ دے سکے نہ اور نہ کوئی وقت اور زمانہ ان کو پناہ
 ہے اللہ ان کو بکڑ اور ان کو قید کر دے اللہ کے لیے ہر محنت کی جگہ میں بیٹھو یعنی ان کی راہ
 بند کرو تا کہ مشرکوں اور استغیروں میں نہ پھیلے صلیب اور خلف کے نزدیک اس آیت و آیت
 الشیخ کہتے ہیں جس میں کائناتوں کے قتال عام کا حکم دیا گیا ہے اور یہ آیت اسی سے قبل ہر جہاد
 کے لیے آج ہے اس آیت کے نازل ہونے کے بعد کسی مشرک سے کوئی جہاد اور ذمہ باقی نہیں رہا۔

پس اگر وہ اپنے شرک سے توبہ کریں جس نے ان مشرکوں کو مسلمانوں کی عداوت پر برا چڑھایا کر رکھا ہے اور کفر و شرک سے تائب ہو کر اسلام میں داخل ہو جائیں اور نہ کوئی قہر کرے اور نہ کوئی دیکھ کر ان کو ہراس دے تو ان کی راہ چھوڑ دو کہ جہاں چاہیں چلیں پھر یہی ہے حکم اللہ تعالیٰ تائبین کی معافیت کرنے والا اور ان پر رحمت کرنے والا ہے کہ توبہ سے گناہ اور شرک کا جرم بھی معاف کر دیتا ہے اور اے نبی! اگر ان مشرکین سے جن سے تعرض کرنا چاہیے انہیں سے اجڑ کر ہی اجرام گزر جانے کے بعد آپ سے اللہ کا کام سننے کے لیے اور اسلام کو سمجھنے کے لیے پناہ مانگئے تو آپ اس کو پناہ دیجیئے یہاں تک کہ وہ اللہ کے کام کو سن لے اور دین اسلام کی حقیقت کو سمجھ لے پھر وہ اگر ایمان نہ لائے تو اس کو اس کے امن کی جگہ یعنی اس کی قوم اور قبیلہ میں پہنچا دو اور اس سے کوئی تعرض نہ کرو یہ رعایت ان کے ساتھ اسی لیے ہے کہ وہ لوگ اللہ کے دین سے اس کے کام سے بے خبر اور ناواقف ہیں اس لیے ان کو یہ مہلت دی گئی۔

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ

کیونکر ہو سکے مشرکوں کو عہد اللہ پاس

وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَهِدْتُمْ عِنْدَ

اور اس کے رسول پاس؛ مگر جن سے تم نے عہد کیا مسجد

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا

الحرام پاس۔ سو جب تک تم یہ مسجد رہیں تم ان سے سیدھے رہو

لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ كَيْفَ وَإِنْ

اللہ کو خوش آنے ہیں امتیاط والے۔ کیونکر سلیع رہے اور اگر

يُظْهِرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ ۚ

وہ تم پر ہاتھ پادیں نہ لحاظ کریں تمہاری خوشی کا نہ عہد ہو

يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ ۚ وَكَثُرُهُمْ

تم کو راضی کر دیتے ہیں اپنے منہ کی بات سے اور ان کے دل نہیں مانتے اور بہت

فَيَقُولُونَ ۝۵ اِشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ شِمْنًا قَلِيلًا

ان میں سے حکم ہیں۔ بیچے انہوں نے حکم اللہ کے تمویزی قیمت پر،

فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۝۶ اِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۱

پھر اٹھے اس کی راہ سے وہ لوگ، بُرے کام ہیں جو کر رہے ہیں۔

لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ اِلَّا وِلَا ذِمَّةً ۝۷ وَاُولَٰئِكَ

نہ لحاظ کریں کسی مسلمان کے حق میں قرابت کا، ذمہ کا اور وہی ہیں

هُمُ الْمُعْتَدُونَ ۝۸ فَاِنْ تَابُوا وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ

زیادتی پر - سو اگر توبہ کریں اور کھڑی رکھیں نماز،

وَاتَوُوا الزَّكَاةَ فَاخْذُوا مِنْكُمْ فِي الدِّينِ ۝۹ وَنُفِصِلُ

اور دینے رہیں زکوٰۃ تو تمہارے بھائی ہیں حکم شرع میں، اور ہم کھولتے

الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝۱۰ وَاِنْ تَكْثُرُوا اِيْمَانًا نَّهْمُ

ہیں پتے ایک جاننے والے لوگوں کو اور اگر توڑیں اپنی قسمیں عہد

مِّنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوْا فِيْ دِيْنِكُمْ فَقَاتِلُوْا

کیے بیچے، اور عیب دیں تمہارے دین میں تو لڑو کفر

اِيْمَةِ الْكُفْرِ اِنَّهُمْ لَا اِيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ ۝۱۱

کے سرکاروں سے ان کی قسمیں کچھ نہیں شاید وہ باز آئیں -

اعلانِ برات کی علت اور حکمت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ... اَللّٰهُ... لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ ۝

ارتباط، اگر مشرک آیات میں اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کی برات کا اعلان فرمایا۔ اس پر یہاں سے ان

کے عہد کے تمام اور فہم کر دیتے کی محنت اور محنت میں فرما نے ہیں کہ ان لوگوں کا جہد اور ان کی صلح قابلِ اہتمام نہیں صلح کے وقت ہی ان کے دل میں دعا جوں سچ جو بعد میں ظاہر ہوئی ہے اور ان کی بار بار عہد شکنیوں کے تجربے سے یہ واضح ہو چکا ہے کہ یہ لوگ دعا کرنے کے لئے جہد نہیں کرتے بلکہ ٹوٹنے کے لیے کہتے ہیں کہ اسی وقت جہد کر کے جہد حاصل کر لیں پھر موقع پر کہ عہد کو توڑیں۔ جن لوگوں نے سب تک جہد نہیں کرنا نیت ان کی اپنی ہی ہے کہ جب موقع ملے کہ تو ہم عہد جہد توڑ دالیں گے اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان کے جہد کو ختم کر دیا اور پھر حسینہ کی ان کو جہد دے دی کہ اس مدت میں دل کا حوصلہ رکال میں اور پیٹے ہی سے برہوت کا احاطہ کر دیا تاکہ مسلمانوں کے متعلق کسی پہچوری اور دھوکہ کا شبہ ہی نہ رہے اور یہ مضمون جو چاہے کہ خدا اور رسول کے مقابلہ میں کسی کی بد عہدی اور دغا بازی کا گروہ نہیں ہوئی۔ ان آیات سے بارہ میں علماء کا عقائد ہے کہ آیا آیتیں رفع کو سے قبل نازل ہوئیں یا رفع کو آخر عہد تک جو تک کے بعد نازل ہوئیں کی وجہ رفع کو کے بعد قریش اور خزرج وغیرہ میں کوئی کافر ہی باقی نہ رہا تھا جس سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی جہد ہوتا اور جن کی نہایت یہ حکم ہوتا کہ خدا استغاثا قُلْ اَلْكَفَرُ وَالْاِسْتِغَاثَةُ اَمَّا اَلْاِسْتِغَاثَةُ رَجَبٌ بَلْ لَوْ كُنْتُمْ نَبَارَہُ لَیْسَ سِغَرٌ رَجَبٌ اَدَّ اِنِّہُ جہد فہم قائم رہیں تو فہم جہد سے رہا

میں اللہ بن مہاسن فرماتے ہیں کہ یہ آئین مردانہ قریش کے بارہ میں نفع کے لیے قبل ازل
نہیں اس لیے بعض علماء میں خوف تھے یہ کہ ان آیات میں اگر انکفر سے مراد مردانہ ہیں،
جنہوں نے انھیں نہ صلہ میں نہ دم کو مدینہ منورہ سے نکالنے کا ارادہ کیا تھا اور انہیں لوگوں کے جنگ
احزاب میں قریش کے اور امالیان کی مدد کی تھی، یہ کہ جن بل مشائے شمرہ منافقوں میں جو وہ کہ یہ قول
نفل کہ ہے۔ لَسُوْا زُجُجًا اَوَّی اَلْمَدِیْنَةِ یَلْخُضُوْنَ یُنْزِلُوْا عَلَیْکُمْ مِّنْ سَحَابٍ مِّثْلَ شِفَاۃٍ اَلَّذِیْ اُتِیَ اَرْدَاسِ
آیت میں لَفَا اَشْرَفُوْا رَاٰیْنِہِ اَلْمَدِیْنَةِ ثَمَّ اَنۡزَلَ عَلَیْہِا مَیۡمَنَہٗا مِثْلَ شِفَاۃٍ اَلَّذِیْ اُتِیَ اَرْدَاسِ
ہے کہ آیت میں اگر انکفر سے مراد مردانہ ہیں، یہ کہ جنکے آیات خداوندی کا تو بخود ہی قیمت پر فروخت
کر دینا یا جوہر کی خام صنعت ہے۔ (دیکھو تفسیر سیاحی صلیوہ برعاشیر تفسیر ابن جسریر
ص ۶۵۶ و تفسیر منطوی ص ۱۲۴ ج ۱)

چنانچہ فرماتے ہیں مشرکوں کا جہاد اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک جیسے قاتلہ و جنت ہے جن کی بیعتی کو قلم خیر کر کے برادر خدا اور رسول کے ساتھ الکی دشمنی کا تم مشاہدہ کر کے ہر مطلب دے کہ جب مشرکین خود اپنے جہاد پر قائل نہیں رہتے اور باوجود عید شکنی اور خوراک نہ کرنے دہتے ہیں تو اللہ اور اس کے رسول کے پاس ان کے لیے جہاد اور ایمان کی کوئی ہو سکتا ہے جب خود انہوں نے جہاد شکنی کی تو اللہ اور اس کا رسول ان کے جہاد کیوں قادر ہو گئے انہوں نے براہ راست اور بیزار کی اعلان میں صحت ہے مجدد و ملک میں سے نے مسلمانوں تم سے مسجد خرم کے پاس جہاد اندھا تھا جسے جب تک وہ

اپنے عہد پر قائم رہیں اور کوئی عہد شکنی ان سے ظہور میں نہ آئے تو تم میں اپنے عہد پر قائم رہو کیونکہ تم مستحق اور پرہیزگار ہو اور وفاء عہد کے زیادہ حقدار ہو تحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے پرہیزگاروں کو جو اپنے عہد اور ایمان پر قائم رہتے ہیں اور خدا کا خوف ان کو عہد شکنی سے بلیغ تھا ہے اس آیت میں اَلْمُشْكِنِ سے ناظرین عہد مراد ہیں اس لیے کہ ان کو اَلْاَئِدِیْنِ اَعَاكَدْ شَرَّ عُنْدَ الْمُسْلِمِیْنَ الخ وافر کے مقابلہ میں ذکر کیا گیا ہے۔

غلامہ کلام یہ کہ مشرکین سے وہی لوگ مراد ہیں جنہوں نے عہد کو توڑا اور برائت کا اصل نزول انہیں کے بارہ میں ہوا اور مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ تمہارے دشمن ہیں اول روز سے ان کی نیت غدیر اور بد عہدی کی ہے ان سے کوئی طبع اور امید وفادگی نہ رکھو جن نے خود اپنے عہد کو پورا نہ کیا تو اللہ اور اس کے رسول کو کیا پڑی ہے کہ وہ ان سے اپنا عہد پورا کرے اس لیے ان سے برائت اور بیزاری کا اعلان کر دیا اور اپنے معاملات اور تعلقات کو ان سے ختم کر دیا مگر ان لوگوں کو مستثنیٰ کر دیا جن سے ابھی تک کوئی عہد شکنی ظہور میں نہیں آئی اور فرادیا کہ جب تک یہ لوگ اپنے عہد پر مستقیم رہیں تم بھی اپنے قول و قرار پر مستقیم رہو پھر آگے اسی مضمون کی تاکید فرماتے ہیں کہ ایسے خداوں سے نہاں کیسے ممکن ہے ایسوں سے کیونکر صلح قائم رہ سکتی ہے جن کے دل کی حالت یہ ہے کہ وہ اگر کسی وقت تم پر غالب آئیں تو تمہارے حق میں دس قربات کا لحاظ کریں گے اور نہ دس عہد و ایمان کا پاس کریں گے اور موقع ملنے پر ایک مسلمان کو بھی زندہ نہیں چھوڑیں گے ان لوگوں کا حال یہ ہے کہ جب اپنے کو کمزور پاتے ہیں تو تم سے بغاوت مسلح کرتے ہیں اور زبانی باتوں سے تم کو راضی کرتے ہیں اور ان کے دل اس سے انکاری ہوتے ہیں۔ یعنی زبان سے عہد کرتے ہیں اور دل میں دغا رکھتے ہیں اور ان میں سے اکثر بدکار ہیں کہ کسی قول و قرار پر قائم نہیں رہتے نیز ان بدکاروں کا ایک حال یہ ہے کہ انہوں نے احکام الہیہ کے مرض میں تھوڑا سا مول لینا قبول کیا یعنی دنیاوی طمع کی بنا پر آیات الہیہ کو چھوڑ دیا اور دین کے مقابلہ میں دنیا کو ترجیح دی پھر لوگوں کو اللہ کی راہ سے روکا پیشک ہست ہی بڑے ہیں وہ کام ہو یہ لوگ کہہ رہے ہیں۔ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت مرداران قریش کے بارہ میں نازل ہوئی جنہوں نے دنیاوی طمع کے بنا پر آیات قرآنہ سے اعراض کیا اور لوگوں کو دین اسلام میں داخل ہونے سے روکا اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت ہود کے بارہ میں نازل ہوئی جنہوں نے توحید کی آیتوں کو تھوڑی قیمت پر فروخت کر کے لوگوں کو دین اسلام کی مشابہت سے روکا۔ آپ آئندہ آیت میں گفار کی مزید تلمیح اور بدکاری کو بیان فرماتے ہیں۔ گزشتہ آیت میں یہ کہا تھا کہ لَا یُزِیْدُ قُبْحُ الْاِیْمِیْنَ شَرًّا اِلَّا وَکَلَّا وَتَعَدُّ یہ لوگ تمہارے بارہ میں کسی قربت اور عہد کا لحاظ نہیں رکھتے اب آئندہ آیت میں یہ بتاتے ہیں کہ تمہاری کوئی تخصیص نہیں اس کی حالت تو یہ ہے کہ وہ کسی مسلمان کے بارہ میں بھی کسی قسم کی قربت یا قسم اور عہد کا لحاظ نہیں رکھتے اور ایسے ہی لوگ حد سے گزرنے والے ہیں جن

کی خبرت اور زیادتی کی کوئی مدد نہیں موابیوں کے جہد و جدان پر کیا اعتماد اور اطمینان کیا جاسکتا ہے
اگر وہ اپنے شرک سے اور بعض جہد سے توبہ کر لیں اور نماز قائم کرنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں تو
وہ دین میں تمہارے بھائی ہیں اسلام لانے سے ان کے حقوق تمہارے برابر ہو جائیں گے اور ہم اپنے
احکام کو اہل علم اور اہل ایمان کے لیے تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ اس آیت سے نماز اور زکوٰۃ کی
سمت تاکید ظاہر ہو رہی ہے صاف صاف ارشاد ہوا ہے کہ اگر کفر و شرک سے توبہ کے بعد نماز پڑھیں
اور زکوٰۃ دیں تو تمہارے بھائی ہیں معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص زبان سے اسلام کا اقرار کرے مگر احکام
اسلام کا احترام نہ کرے مثلاً نماز اور زکوٰۃ کو فریضہ خداوندی ٹھکے تو وہ مسلمانوں کا بھائی نہیں اسی لیے
صدقین اکبر نے انہیں زکوٰۃ کے بارہ میں فرمایا کہ جو شخص نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرے گا میں اس
سے قتال کروں گا یعنی اللہ نے نماز اور زکوٰۃ دونوں ہی کو فرض کیا ہے پس جس طرح نماز کی فرضیت
کا انکار کفر اور تہاد ہے۔ اسی طرح زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار بھی کفر اور تہاد ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ
نے **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** میں اطاعت خداوندی اور اطاعت رسول دونوں
ہیں کا حکم دیا ہے اسی طرح **وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ** میں نماز اور زکوٰۃ دونوں ہی کی
بجاء آدمی کو فرض قرار دیا ہے پس جس طرح اطاعت خداوندی اور اطاعت رسول میں تفریق نہ کرے
اسی طرح نماز اور زکوٰۃ کی فرضیت میں بھی تفریق نہ کرنا اور تہاد ہے (دیکھو تفسیر قرطبی ص ۸۵ ج ۸)
البتہ جو شخص نماز اور زکوٰۃ کو فرض سمجھے اور اس کی ادائیگی میں کوتاہی کرے اور اس کوتاہی پر اپنے
کو گنہگار اور قصور وار سمجھے تو ایسا شخص کافر اور مرتد نہیں بلکہ ایک گنہگار مسلمان ہے اور اگر یہ شرک
جہد کر لینے کے بعد اپنی قسموں اور جہدوں کو توڑ دے میں اور تمہارے دین میں عیب نکالیں یعنی احکام شریعت
پر کھینچیں اور طعن لڑیں کریں اور اس کی تحقیر کریں یہی خوب مجھ کو کہ اس قسم کے لوگ کفر کے پیشوا ہیں لہذا
تم ان پیشوا بیان کفر سے خوب بھاؤ قتال کرو ان کی قسموں کا کوئی اعتبار نہیں شاید وہ اپنی ان شرارتوں سے
باز آجائیں۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ دین اسلام پر طعن کرنا اور احکام شریعت میں عیب نکالنا
مذنب کفر ہے اور ایسے شخص کا قتل کرنا بالامحارح واجب ہے۔ (دیکھو تفسیر قرطبی ص ۸۵ ج ۸)

حمد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ اس آیت میں ایماہ الکفر سے مردان قریش جیسے اہل ایمان
اور سبیل بن عمرو وغیرہ مراد ہیں جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جہد کر کے قتل کر دیے اور آپ کو
کفر سے نکالنے کی کوشش کی۔ مگر اس میں اشکال یہ ہے کہ یہ سورت مدینہ مکہ اور غزوہ تبوک کے بعد
نازل ہوئی اور اس درمیان میں اہل ایمان اور سبیل بن عمرو وغیرہم اسلام لے آئے اور یہ احکام مذکورہ
تاریخ اعلان سے چار ماہ کے بعد ثابت اور جاری ہوں گے یعنی شہادت کی ماہ ذی الحجہ کی دس
تاریخ سے شروع ہو کر دس ربیع الاول تک کی مدت گزرنے کے بعد جاری ہوں گے پس جو لوگ
اس آیت کے نازل سے ایک سال قبل مشرف باسلام ہو چکے وہ ان آیات کا مصداق اور ان

قریش نے ہر جہد شکنی کی تھی اس کا معاملہ فیج کمر سے ختم ہو گیا تھا لہذا ایک مختتم شدہ معاہدہ کے متعلق یہ کہنا کہ اگر وہ عہد توڑیں تو تم ان سے قتال کرنا وغیرہ بالکل بے معنی ہے جو کہ عہد شکنی کا عادی صفت ۲۴ و عاشر میلان جمل ص ۳۱۲ ۲۴۳

قول راجع اور صحیح اور راجح یہ معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں ائمۃ الکفر کے کوئی خاص جہاد مت مراد نہیں بلکہ قیامت تک آنے والے پیشوایان کفر مراد ہیں اور یہ بتانا مقصود ہے کہ ہر یقین تمام ائمۃ کفر اور فاسقین جہاد میں حصہ لیں گے اور نہ ائمۃ کفر اور نہ ائمۃ کفر سے جہاد و قتال واجب ہے۔ جو کہ عہد شکنی کا عادی صفت ۱۵۵

أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَرَبُوا

کیوں نہ لڑو ایسے لوگوں سے کہ توڑیں اپنی قسمیں، اور گھر میں رہیں

يَا خِرَاجَ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ

کہ رسول کو نکال دیں اور انہوں نے پہلے پھیر کی تم سے۔

اتَّخَشَوْهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ

کیا ان سے ڈرتے رہو؟ سو اللہ کا ڈر چاہیے تم کو زیادہ اگر ایمان

مُؤْمِنِينَ ۝ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ

دیکھتے ہو۔ لڑو ان سے تا طاب کرے اللہ ان کو تمہارے ہاتھوں

علہ قال ابن عطية اسلوب ما في هذا ان يقال انه لا يعني بهما معين وانما وقع الامر بل ائمة التاكئين العيص ومن الكفرة الى يوم القيامة دون تعيين واقفت حال كفار العرب ومخار في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون الاشارة اليهم اولا بقوله ائمة الكفر وهو حصلوا حينئذ تحت الفطنة اذ الذي يتولى قتال النجاة صلى الله عليه وسلم والدفع في صدر شريعتهم هو امام كل من يكفر بذلك الشرع الى يوم القيامة شرعا في كل جيل من الكفار ائمة خاصة بجيل انتهى كذا في البحر المحيط ص ۵۵۵ اور شيخ نور الحق و جہد کفار کی لاری شرح میں فرماتے ہیں، و صحیح آیت کمر مراد عام است شامل این با وغیرہ انہا یعنی ہمارے اہل کفر۔ (تیسرا قاری ص ۳۵۵ ۴۷۴)

وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصَرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ

اور رسوا کرے اور تم کو اُن پر غالب کرے اور فتنے کرے دل بکتے

قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ۝۱۴ وَيَذْهَبُ غِيْظُ قُلُوْبِهِمْ ۝۱۵

مسلمان و مومن کے - اور نکالے اُن کے دل کی جبلن اور اللہ توبہ دے

يَتُوبُ اللّٰهُ عَلٰی مَنْ يَّشَاءُ ۝۱۶ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝۱۷

تم جس کو چاہے گناہ اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا۔

اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُتْرَكُوْا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ

کیا جانتے ہو کہ بھٹوتہ جاؤ گے اور ابھی معلوم نہیں کیے اللہ تم میں سے جو لوگ

جَهْدًا وَاٰمَنَكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَ

لڑے ہیں اور تمہیں پکڑا اہول نے سوا اللہ کے اور اس کے

لَا رَسُوْلَہٗ وَلَا الْمُؤْمِنِيْنَ وَلَيَجَۃٌ ۝۱۸ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ

رسول کے اور مسلمانوں کے کسی کو بھیجتا ہے - اور اللہ کو سب خبر ہے

بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝۱۹

تمہارے کام کی -

ترغیب قتال ازناقضین عہد وعدہ فتح و نصرت

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی۔ اَلَا تَتَقَاتِلُوْنَ قَوْمًا تَلَٰكُفُوْا اَيُّهَا النَّهْمُ... الخ... وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِّمَا تَعْمَلُوْنَ

دریغ (محوشہ آیت میں ائمہ الکفر سے قتال کو حکم تھا اب ان آیات میں مسلمان کو تاقضین عہد سے جہاد و قتال کی ترغیب دی جاتی ہے اور جہاد اور قتال کے فوائد کو بیان فرماتے ہیں جس میں ضلالت فتح اور نصرت کے وعدہ کی طرف اشارہ ہے۔ سب سے اول عجیب فائدہ یہ ہے کہ اہم مبالغہ پر کفر

اور کلمہ تائب کی بناء پر اللہ نے جو عذاب نازل کیا وہ براہ راست نمود نازل کیا کسی پر آسمان سے پتھر برساتے اور کسی کو دنیا میں عرقی کیا اور کسی کو زمین میں وحشا یا وحیرہ و غیرہ اسب اللہ کا ارادہ یہ ہے کہ آل حضرت صل اللہ علیہ وسلم کی تکذیب اور عداوت پر ہم سابقہ کی طرح کوئی آسمانی عذاب نازل نہ ہو کہ دفعہ پوری قوم کا فائدہ ہو جائے بلکہ اس کا ارادہ یہ ہے کہ آجائے ملا واسطہ عذاب نازل کرے کہ اپنے مخلص اور وفاداروں کے واسطہ سے اس کو سزا دلوائے یعنی دوستوں کے ہاتھوں سے دشمنوں کو قتل کر لے یا قید کر لے اور وہ تم یہ کہ حکم کھلا مجھ میں اور کلمہ تائب کو درخوار کرے اور مہتمم یہ کہ دوستوں کو دشمنوں پر تمہیں اسب اور غالب اور مغرور و متعبر کرے اور جہاد میں یہ کہ خدا کے وفاداروں اور جہاں نشادوں کے دل تھنڈے ہوں اور پیغمبر یہ کہ مسلمانوں کے دل کا بیخ و بنظیب دور ہو اور کشتہم یہ کہ علی الاعلان حق کا ظہور اور نصرت لوگوں پر نمایاں ہو چسے دیکھ کر لوگ حیرت پکڑیں اور بھیجیں کہ حق کے مبارک کا یہ انجام ہوتا ہے اور جانیں کہ ابھی موقع ہے کہ حق کو قبول کر لیں اور اپنی مشرارت سے تائب ہو جائیں تو یہ کا دروازہ کھلا ہوا ہے اور آسمانی عذاب نازل ہونے کے بعد سوچئے اور سمجھئے اور بیٹھئے کا موقع باقی نہیں رہتا اور پیغمبر یہ کہ مومنین مخلصین کا استقامت ہو جائے کما قال تعالیٰ۔ اَمْ حَرَجْتَ مِنْهُمْ اَنْ تَشْرِكُوْا اَوْ كَفَرْتُمْ اِنَّهُمْ يَخْشَوْنَ اللّٰهَ الَّذِیْنَ یُحَافَظُوْنَ مِنْكُمْ اَلِیْ اَحْصَا الْاَنْبِیَآءَ۔ اسی آیت میں اسی حکمت استقامت کی طرف اشارہ ہے چنانچہ فرماتے ہیں (لے مسلمانو! کیا تم ان لوگوں سے جہاد و قتال اور جنگ و جدال نہ کرو گے جن سے جہاد و قتال کے اسباب اور دواعی بکثرت موجود ہیں اول تو یہ کہ ان لوگوں نے اپنے قصوں اور عہدوں کو توڑا اللہ کے نام کا کھانا کیا اور نہ اپنے عہد و پیمان کا پاس کیا گویا کہ ان کو نہ اللہ کی برباد ہے اور نہ مخلوق کی۔ اور دوم یہ کہ ان لوگوں نے مکہ یا مدینہ سے رسول کے نکال دینے کا ارادہ کیا جو مفسد فی الدین سے کہیں زیادہ مفسد ہے اس لیے کہ رسول کے نکال دینے کا ارادہ اس امر کی دلیل ہے کہ منبع ہدایت (ذات رسالت) کا نقص اور خداؤان کے دل میں ناراض ہے اور حتم یہ کہ تحقیق عہد کی ابتداء اور پہل ابھی لوگوں سے کی ہے یعنی نقص عہد اور تم سے لڑائی کی ابتداء ابھی لوگوں سے کی ہے پس ان لوگوں سے جہاد و قتال کریں گے یہ اسباب اور دواعی موجود ہیں اور مانع کوئی نہیں موانع اس کے کہ تم ان کی قوت اور شوکت سے ڈرتے ہو پس کیا تم ان کی قوت اور شوکت سے ڈرتے ہو پس موانع اس کا زیادہ مقدار ہے کہ تم اس سے ڈرتے اگر درحقیقت تم یقین رکھتے ہو کہ احکم الحاکمین کے حکم کے ترک میں عذاب عظیم کا اندیشہ ہے تم کو چاہیے کہ خدا تعالیٰ کی قوت اور قدرت پر نظر کرو اگر تم ایمان لادو جو اے ایمان والو خدا کے دشمنوں سے جہاد و قتال کرو جس میں بہت سے فائدے اور حکمتیں ہیں اول یہ کہ اللہ ان کو تمہارے ہاتھوں سے عذاب دے گا تا کہ تمہارا غلبہ اور قوت اور برتری ظاہر ہو اور لوگوں کو معلوم ہو کہ تمہارے ہاتھ دست قدرت کے مظہر ہیں اور دوم یہ کہ

اللہ تعالیٰ اُن کو تہا سے ہاتھوں سے رسوا کرے تم ان کو قید کر دو اور غلام بناؤ اور سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ ان کے مقابلہ میں تم کو فتح و نصرت عطا فرمائے اور چہارم یہ کہ اللہ مومنوں کے سینوں کو شفا بخشنے یعنی جب مسلمان اپنے دشمنوں پر غالب آئیں گے تو ان کے دل ٹھنڈے ہو جائیں گے اور پنجم یہ کہ مسلمانوں کے دلوں کے غصہ کو دور کرے یعنی کافروں کی ایذا رسانی سے جو دل رنجیدہ تھے وہ مسیح و در ہو جائے اسی لیے کہ انسان جب مقابلہ کی تاب نہ دکھتا ہو تو دشمن کی ایذا رسانی میں دل ہی دل میں گھٹتا ہے جب مسلمان کو دھرتے تو کافران کو پہلے انتہائی یقین پہنچایا کرتے تھے اس سے مومنوں کے دل میں ان کی طرف سے خفت اور رنج بھر اُبھرتا تھا، خدا تعالیٰ نے حکم دیا کہ کافروں سے لڑو جب تم اپنے دشمنوں پر غالب آؤ گے تو تہارے دلوں کا فیض و غضب جو بیماری کی طرح تم کو سہلے پہن کیے ہوئے ہے صوب جاتا رہے گا اور تہارے دل شفا پا جائیں گے کیونکہ اپنے دشمنوں سے انتقام لے کر آدمی کا دل ٹھنڈا ہو جاتا ہے اور اندر کی ساری گھٹن نکل جاتی ہے اسی طرح فتح اور غلبہ کے بعد تمام مسلمانوں کے دل ٹھنڈے ہوں گے اگرچہ وہ قتال اور محرم میں حاضر نہ ہوئے ہوں اور ششم یہ کہ ان کو فریاد میں سے اللہ جن پر چاہے گا توبہ اور نہایت فرمائے گا یعنی اس کو توبہ اور اسلام کی توفیق دے گا۔ جس کا تہاں اہم علم نہیں چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ بہت سے اہل کفر اسلام لے آئے اور اچھے مسلمان ہو گئے۔ جیسے ابو سہیل اور سہیل بن عمرو اور عکرمہ بن ابی جہل وغیرہ حالانکہ یہ لوگ پہلے ایذا کفر تھے اللہ نے ان پر احسان کیا کہ مسلمان ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے بڑا جائزے والا اور حکمت والا ہے یعنی جو لوگ ان کافرین میں سے ایمان لائے والے ہیں اس کو سب معلوم ہے اور یہ حکم جو اس نے تم کو دیا ہے اس میں حکمت ہے اور ختم یہ کہ اے مسلمانو! تم یہ گمان کیے ہو تھے کہ تم یوں ہی چھوڑ دیئے جاؤ گے کہ تم کو جہاد کا حکم دیا جائے گا اور نہ تہا سے ایمان اور اخلاص کی کوئی حاجت اور پڑائی ہوگی حالانکہ ابھی تک اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو انگ اور جہاد نہیں کیا جنہوں نے تم میں سے جہاد کیا اور خدا اور رسول اور اہل ایمان کے سوا کسی کو اپنا دوست اور راہزن نہیں بنایا۔ یعنی جب تک اس صفت کے لوگ منافقوں سے جدا نہ ہو جائیں گے اس وقت تک تم کو جہاد سے کیسے بری اور سبکدوش کیا جاسکتا ہے جہاد ہی تو مومن اور منافق کے درمیان فرق ظاہر کرنے والا ہے مطلب یہ ہے کہ تم یہ نہ سمجھو کہ تم صرف ظاہری ایمان و اسلام کی بنا پر اللہ کے نزدیک مسلمان ہو جاؤ گے نہیں بلکہ تہا ایمان لیا جائے گا اور تم چاہے جاؤ گے اور ایمان کا بہترین ذریعہ جہاد ہے کہ جب انسان خدا اور رسول کے لیے اپنے اعضاء اور اقدار اور اپنی قوم اور اہل وطن سے جہاد کرتا ہے تو پورا ایمان ہو جاتا ہے اور اللہ ان باتوں سے غرور وار ہے جو تم کرتے ہو یعنی اللہ کو تہا کا جہاد اور باطن صفت معلوم ہے مگر ایمان اور آزمائش اس لیے ہے کہ مومنوں پر تہا حال ظاہر ہو جائے ورنہ اللہ کو تہا سے ایمان کی ضرورت نہیں۔

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا

مسجِدوں کا کام نہیں کہ آباد کریں

مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ ۚ أُولَٰئِكَ

اللہ کی مسجدیں اور اسے پاروں اپنے اوپر کفر کو وہ لوگ

حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ۖ وَفِي النَّارِهِمْ خُلْدٌ ۖ وَنَا ۝۱۱

غلاب گئے ان کے عمل اور آگ میں رہیں گے وہ ہمیشہ ۔ وہی

يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

آباد کرے مسجدیں اللہ کی جو یقین لایا اللہ پر اور پچھلے دن پر

وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا

اور کھڑی کی نماز اور دی زکوٰۃ اور نہ ڈرا سوا اللہ کے

اللَّهُ ۖ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝۱۲

کسی سے سوا امیدوار ہیں وہ لوگ کہ ہو جائیں ہدایت والوں میں

أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

کیا تم نے شہزادہ حاجیوں کا پانی پلانا اور مسجد الحرام کا بسانا

كَمَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَهَدَ فِي

برابر اس کے جو یقین لایا اللہ پر اور پچھلے دن پر اور لڑا اللہ

سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي

کی راہ میں نہیں برابر اللہ کے پاس اور اللہ راہ نہیں

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝۱۳ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَ

دینا لیے انصاف لوگوں کو جو یقین لائے اور گھر چھوڑ آئے اور

جَهْدُ وَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

ترجمہ اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے

أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿۱۰﴾

ان کو بڑا درجہ ہے اللہ کے پاس اور وہی جیتنے والے ہیں۔

يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَدَّتْ

خوشخبری دیتا ہے ان کو پروردگار ان کا اپنی طرف سے مہربانی کی اور رضامندی کی اور بخون کی

لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿۱۱﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ

جن میں ان کو آدم ہے ہمیشہ کا۔ رہا کریں ان میں ہمیشہ۔

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿۱۲﴾

بے شک اللہ کے پاس بڑا ثواب ہے۔

مشرکین عرب کے فخر اور ناز کا جواب اور اعمال فاضلہ کا بیان

قَالَ تَعَالَى - مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ... اَللّٰهُ... إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿۱۰﴾

دریغ، سورت کا آغاز مشرکین کی برکت اور بیزاری سے فرمایا بعد ازاں ان کے تباہی اور فنا کی خبر کو

بیان کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ اسی قابل ہیں کہ ان سے برکت اور بیزاری اختیار کی جائے ان لوگوں

کا خدا تعالیٰ کے یہاں کوئی مرتبہ نہیں۔ چونکہ یہ اعلان برکت ان کی اہانت اور تحقیر پر مبنی تھا اس لیے

مشرکین کو کہنے لگے اپنی فضیلت ثابت کرنے کے لیے بڑے فخر اور ناز سے یہ کہا کہ ہم بہت سی فضائل حمیدہ

اور افعال پسندیدہ کے حامل ہیں ہم سے برکت اور بیزاری کی کوئی وجہ نہیں ہم جابوں کی خدمت کرتے

ہیں اور انہیں پانی پلاتے اور سہلہ حرام کی حرمت اور خدمت کرتے ہیں قریش اس قسم کے محاسن ذکر کرتے

اور ان پر فخر کرتے اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں جس میں ان کے اس فخر اور ناز کا جواب دیا گیا اور بتلا

دیگا کرتا ہے یہ تمام اعمال سب بے جان اور بے روح ہیں سب سے افضل عمل ایمان باللہ اور ہجرت فی سبیل اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ ہے ایمان باللہ سے حق تعالیٰ کے ساتھ صحیح تعلق قائم ہوتا ہے اور خدا کے لیے وطن اور خویش و اقارب سے ہجرت ہے خدا تعالیٰ سے محبت کی دلیل ہے اور جہاد فی سبیل اللہ سے اس کی وفاداری اور جانشاری کا مظہر ہے۔ سقاۃ الحاج اور عارۃ المسجد الحرام کا عمل اگرچہ اعمال صالحہ میں سے ہے مگر اس کی مقبولیت کی شرط خدا اس کے رسول پر اور قیامت کے دن پر ایمان لانا اور نماز پڑھنا اور زکوٰۃ دینا اور دل میں خوف خدا کو جگہ دینا ہے چونکہ قریش میں یہ صفات نہیں اسی لیے ان کے یہ اعمال جبط اور کعدم قرار دیئے گئے اور اگر بالآخر ان کے اعمال جبط اور کعدم بھی نہ ہوں تو بھی وہ ایمان اور نماز اور زکوٰۃ اور ہجرت اور جہاد فی سبیل اللہ کے برابر نہیں ہو سکتے عارۃ المسجد الحرام اور سقاۃ الحاج ایمان اور ہجرت اور جہاد جیسے عمل کو مقابلہ نہیں کر سکتا اور مساجد الہی کی تعمیر ان لوگوں کا کام نہیں کہ جو کفر اور شرک کی نہجاستوں میں غوث ہوں۔ کفر اور شرک سے تو اچھے اعمال بھی جبط ہو جاتے ہیں لہذا کفر اور شرک کے ہونے ہوئے تعمیر مسجد حرام اور مہمان نوازی وغیرہ کا ذکر صریح بیگار سے تھا ہر سے یہ اعمال کفر یہ وغیرہ ایمان باللہ اور ہجرت اور جہاد فی سبیل اللہ کا مقابلہ نہیں کر سکتے لَا یَقِیْتُوْنَ عِشَّةَ اللّٰہِ چنانچہ فرماتے ہیں کہ مشرکین کے لیے لائق اور درست نہیں کہ وہ اللہ کی مسجدوں کو آباد کریں حالانکہ وہ خود اپنی آئوں پر کفر اور شرک کے گواہ ہیں کفر اور شرک کے ساتھ عبادت خداوندی کا جمع ہونا محال ہے عبادت خدا کی پرستش کے لیے ہے اور شرک غیر خدا کی پرستش کے لیے ہے ایسے لوگوں نے اگر کفر اور شرک کرنے سے پہلے نیک عمل بھی کیے تھے تو کفر اور شرک سے ان کے تمام نیک اعمال اکارت گئے اور سب کے سب باطل اور ناپید ہو گئے یعنی ان کا مہاگوں کی ضیافت کرنا اور عاصیوں کو پانی پلانا اور مسجدوں کو آباد کرنا اور قیدیوں کو چھڑانا اس قسم کے سب اعمال جن پر یہ فخر کرتے ہیں کفر اور شرک کی وجہ سے سب اکارت گئے اور اسی کفر اور شرک کی وجہ سے یہ لوگ دوزخ کی آگ میں ہمیشہ رہیں گے۔ جزا میں نیست کر مساجد الہی کو اپنی عبادت اور طاقت سے وہی شخص آباد کرنا ہے جو اللہ اور رسول اللہ پر ایمان لایا اور نماز قائم کی اور زکوٰۃ ادا کی اور سوائے خدا تعالیٰ کے کسی سے نہیں ڈرا سوا امید ہے کہ ایسے لوگ جلدایت پائے و ان میں سے جو جاہل تھے بکھرے عسلی و کعلق الہاد توقع کے لیے لایا جاتا ہے اس جگہ بکھرے عسلی مشرکین کی طبع قطع کرنے کے لیے لایا گیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو لوگ کمالات علیہ اور کمالات علیہ کے جامع ہیں ان کی جلدایت بھی عمل اور عسلی کے درمیان دائر ہے یعنی ان کی ہڈیت اور راہ یافت بھی متوقع ہے قطع اور یقینی نہیں تو جو لوگ کفر اور شرک کی نہجاستوں میں غوث ہیں ان کا تو حال بدآل کا کیا ذکر نیز اشارہ اس طرف ہے کہ مسلمانوں کو اپنے اعمال پر مغرور نہ ہونا چاہیے جو شخص اپنے عمل

پر معزود ہے وہ فیض ربانی سے دور ہے سے

مباش غزوہ یلتم و عمل کر شدائیں

کیا تم نے حاجیوں کے پانی پلائے اور مسجد حرام کی عمارت کی خدمت سجالائے والے کو
اس شخص کے برابر کر دیا جو اللہ اور ایمان لایا جو تمام عبادتوں کی جڑ ہے۔ اور جس نے
خدا کی راہ پر جہاد کیا اور اللہ کے کھڑ کو بند کیا یہ دونوں طریق اللہ کے یہاں برابر نہیں اور اللہ منزہ عن
کی راہ پسین دکھاتا ظالموں کو جو اپنی جسامتوں پر غلبہ کرتے ہیں۔ اور کفر اور شرک
کر کے خود اپنے اوپر غلبہ کر رہے ہیں مطلب یہ ہے کہ تم لوگوں نے
خدا کے کعبہ کی تعمیر اور حاجیوں کے پانی پلائے کو ایمان اور جہاد کے برابر سمجھ لیا یہ غلط ہے ہرگز برابر
نہیں۔ خوب سمجھ لو کہ جو لوگ اللہ اور روز آخرت پر ایمان لائے اور پھر خدا کے لیے اپنے گھر بار
اور عزیز اور اقارب سب کو چھوڑا اور پھر خدا کی راہ میں اپنی جان و مال سے جہاد کیا اور اللہ اور
اس کے رسول کی محبت میں اپنے خویش و اقارب سے جنگ کی ایسے لوگ اللہ کے نزدیک بڑے
درجہ والے ہیں اور ایسے ہی لوگ دونوں جہان میں کامیاب ہیں خوشخبری دیتا ہے ان کو ان کا
پروردگار اپنی خاص رحمت کی اور رضامندی کی اور ایسے باظوں کی جن میں ان کے لیے دائمی نعت
ہوگی جو کبھی منقطع نہ ہوگی وہ ہمیشہ ہمیشہ انہی ماحول میں رہیں گے بے شک اللہ کے پاس بڑا اجر
ہے جس کے سامنے تمام دنیا ہیچ ہے اور خدا تعالیٰ کی رضامندی اور خوشنودی جنت سے بھی
بڑھ کر ہے ان آیات سے مہاجرین و مجاہدین کی فضیلت واضح اور واضح ہے کاش حضرات شیعہ بھی
ان آیات کو پڑھیں اور اپنے دلوں کو صحابہ کرام کی کدورت سے پاک کریں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ

لئے ایمان والوں نہ پڑد اپنے باپوں کو

وَأَخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ

اور بھائیوں کو رفیق اگر وہ عزیز رکھیں کفر کو

عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَمِنْكُمْ

ایمان سے - اور جو تم میں ان کی رفاقت کرے

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢﴾ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ

سو دینی لوگ ہیں گنہگار - تو کہہ دو کہ تمہارے باپ

وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ

اور بیٹے اور بھائی اور عورتیں اور برادری

وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا

اور مال جو کماتے ہیں اور سوداگری جس کے بندہ ہونے سے ڈرتے

وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

جو اور گھریاں جو پسند کرتے ہو تم کو عزیز ہیں اللہ سے اور اُسکے رسول

وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ

سے اور لڑنے سے اس کی راہ میں تو راہ دیکھو جب تک مجھے اللہ

يَأْمُرُكُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٣﴾

کلم اپنا اور اللہ راہ نہیں دیتا نافرمان لوگوں کو ۔

مانعت و تہدید از ترجیح تعلقات دنیویہ بر تعلقات اخرویہ

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْزُوا أَبَاءَكُمْ كَمَا حَزَنْتُمْ... يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْزُوا أَبَاءَكُمْ كَمَا حَزَنْتُمْ... (الربط) شروع سورت میں کفار سے براحت اور میزاری کا ذکر تھا پھر حزن شدہ آیات میں ایمان اور اجرت اور جہاد کو افضل الاعمال قرار دیا جو براحت کا تفسیر ہے اس لیے کہ خدا اور رسول کے لیے خویش و اقارب اور اصول و فروع سے براحت اور میزاری اور ان سے قطع تعلق کوئی آسان کام نہیں مگر یہاں اوقات ان اعمال فاضلہ میں خویش و اقارب کے تعلقات اور وطن عزیز کی محبت غفل اٹا رہی ہے اس لیے ان آیات میں یہ بتلائے جاتا ہے کہ اخروی تعلقات کے مقابلہ میں دنیوی تعلقات کو ترجیح نہ دو دین کے مقابلہ میں دنیا کو ترجیح دینا ظلم اور فسق ہے لہذا

حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ

حُنین کے ، جب اترنے تم اپنی بہائیت پر چمک رہے تھے کہ تم

شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ

آئی تمہارے اور تنگ ہو گئی تم ہمارے زمین ساتھ اپنی فراخی کے ، پھر

وَلَيْتُمْ مُدْبِرِينَ ۝ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَيِّئَتَهُ عَلَى

بنے تم پیچھے دے کر ۔ پھر آوی اترنے اپنی طرف سے نصیب

رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ

اپنے رسول پر اور ایمان والوں پر ، اور آسمانی فوجیں جو تم نے

تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَذَلِكَ جَزَاءُ

انہیں دیکھیں اور مار دی کافروں کو ۔ اور یہی سزا ہے

الْكَافِرِينَ ۝ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى

منکروں کی ۔ پھر توبہ دے گا اللہ اس کے بعد جس کو

مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

چاہے ۔ اور اللہ بخشتا ہے ہر کون

ذکر قصہ غزوہ حنین و تذکیر انعامات و عنایات و مسرایا و غزوات

قَالَ تَعَالَى - لَقَدْ فَعَلْنَا لَكُمْ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرٍ مِمَّا تَذَكَّرُونَ ۝ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

(رابطہ) شروع صورت میں برامت کا ذکر تھا جس کے ضمن میں صلح حدیبیہ اور فتح مکہ کا ذکر

فرمایا۔ اب ان آیات میں غزوہ حنین کا ذکر فرماتے ہیں۔ اور اس بیان ان عنایات کو یاد دلانے ہیں کہ جو

اس نے دیگر مقامات مثل جنگ بدر اور فتح مکہ میں دشمنوں کے مقابلہ میں مسلمانوں پر مہذول و فانی

تاکہ اس کی عنایات کو یاد کر کے دل اس کے شکر پر براگشت ہو جائیں اور اپنے نعم مقنی کے بحر وس پر بے خوف و ہراس دشمنان اسلام سے جہاد کریں اور بھینیں کرھل مددگار وہی پروردگار ہے اور جائیں کہ یہ سارا ساز و سامان محض ایک ظاہری وسیلہ اور ذریعہ ہے۔ اصل فتح و نصرت اللہ کی اعانت سے ہوتی ہے نہ کہ لوح اور ظاہری سامان کی کثرت کے کما قال تعالیٰ **وَإِنْ يَخْذُ كَثْرَ قَتَنِ ذَٰلِكَ لَنْ يَنْفَعَكَ كَثْرُ قَتْنِ بَعْدَ ذَٰلِكَ**۔

لہذا نظر اللہ پر رہتی چاہیے نہ کہ ظاہری ساز و سامان پر محنت میں مسلمانوں کی تعداد بارہ ہزار تھی اور مشرکین کی تعداد چار ہزار تھی اس وقت بعض مسلمانوں کی زبان سے بغیر تازیہ لفظ نکلا کہ آج ہماری تعداد بہت بڑی ہے ہم کسی سے مغلوب ہونے والے نہیں۔ بارگاہ خداوندی میں یہ ناپسند نہ آیا کہ بھانٹے ہماری رحمت اور عنایت کے اپنی قوت اور کثرت پر کیوں نخر کی چنانچہ جب مقابلہ شروع ہوا تو مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے۔ اور سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خصوصاً رفقہاء کے بہت سے لوگ میدان جنگ سے منتشر ہو گئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ کو حکم دیا کہ مسلمانوں کو آواز لیں چنانچہ آواز سننے ہی مسلمان دور پڑے اور نازل سے تائب ہو کر نیار کی طرف آئے اور اللہ کے رسولؐ کے غمہ جمع ہو گئے۔ اس وقت خدا تعالیٰ کی مدد پہنچی آسمان سے مدد کے لیے فرشتے نازل کیے اور اپنی رحمت سے مسلمانوں کی شکست کو فتح سے بدل دیا بے شمار لاکھوں کے گئے اور چھ ہزار بچے اور عورتیں قید ہو کر آئے اور بیس ہزار اوقاف اور چار ہزار اوقاف چاندی اور چالیس ہزار سے زائد کیریاں لوٹ میں مسلمانوں کے ہاتھ آئیں جن سے سب پر واضح ہو گیا کہ لشکر حنیف میں سے بعض افراد کا بھی اپنی قوت اور کثرت پر نظر کرنا کس قدر ضرر رسالہ ہے۔

سے ایک لحظہ نہ کوٹھے بارہ دودی در نہ پھپھاشقان حرام است

مکتبہ میں نہیں لی گئی حق بل شائد نے غنائم حنین سے اس کی تکمیل فرمادی کرانہ تعالیٰ نے کافروں کے دل میں ایسا بجزش و فحش پیدا فرما دیا کہ وہ اسلام کی دشمنی میں اپنے تمام اہل و عیال اور تمام اموال اور مویشیوں کو سکے کر میدان میں آگئے جو بعد میں سب مسلمانوں کے لیے فہیمت بنے اللہ کے رسولؐ نے انکے بچوں اور عورتوں کو تو واپس کر دیا۔ اور اموال اور مویشیوں کو ہمارے ہر تقسیم کر دیا۔ چنانچہ رواتے ہیں (سے مسلمانوں) تحقیق اللہ نے بہت سے مواقع میں تمہاری مدد کی اگر وہ بیشتر مواقع میں تم کو دشمنوں پر ظہر دیا اور حنین کے دن بھی تمہاری مدد کی جس کا قصہ عجیب و غریب ہے۔ حنین مکہ مکرمہ اور طائف کے درمیان ایک مقام کا نام ہے۔ فتح مکہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ملی کہ کفار ہوازن و قتیف لڑائی کے لیے مقام حنین میں جمع ہوئے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف متوجہ ہوئے دس ہزار مہاجرین و انصار مدینہ منورہ سے آپ کے ساتھ تھے اور دو ہزار مکہ

کے فوہمسل آپ کے ساتھ ادرل گئے اس طرح بارہ ہزار کی جمیعت کے کرانہ کے مقابلے کے لیے روانہ ہوئے اور کرانہ کے لشکر کی تعداد چار ہزار تھی اس وقت بعض مسلمانوں کی زبان سے یہ لفظ نکلا۔ لَسُنُ فُغَلَبَتِ الْيَهُودُ مِنْ قِيَادَةِ آج ہم قسوتِ تعداد کی وجہ سے مغلوب نہ ہوں گے یہ لفظ حق تعالیٰ کو پسند نہ آیا کہ اپنی کثرت پر لشکر کی اور خدا تعالیٰ کی نصرت اور اعانت پر لشکر لگی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خدا تعالیٰ نے پہلی بار مسلمانوں کو شکست دی مگر مشتبہ ہو جائیں کہ فریخ کا دار و مدار تہادری قوت اور کثرت پر نہیں بلکہ اللہ کی تائید اور نصرت پر ہے چنانچہ مسلمانوں کو اپنی لغزش پر تنبیہ ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے تائیدِ نبی سے شکست کو فریخ سے بدل دیا۔ مگر یہ کہ حق تعالیٰ نے جنگِ جنین میں عجیب طریق سے مدد کی جب کہ لشکر کی کثرت کے کم کو عہد میں ڈال دیا۔ اور تم اترا کر یہ کہتے تھے کہ آج ہم کفار سے مغلوب نہ ہوں گے تو تم شکست کھا گئے اور لشکر کی کثرت تہادری کے کام نہ آئی اور اب وجود کثرت کے دشمن کے حملہ کو نہ روک سکے اور کفر و کفر کی تیر اندازی سے سراسیمہ اور پریشان ہو کر تتر بتر ہو گئے اور نہ زمین اور نہ فرائض کے تم پر جنگ ہو گئی پھر تم کو ذوال کے مقابلہ میں پشت پھر کھانے پر تھجیر تو اپنی طاقت اور کثرت پر نظر کرنے کا ہوا ہوا بتاؤ تم نے دیکھا پھر اس شکست کے بعد جب تم متنبہ ہو گئے تو تہادریہ اہمجاہ راہی ہو گیا اور بھانے اپنی کثرت کے تم نے خدا تعالیٰ کی نصرت اور اعانت پر نظر کی تو اس کا نتیجہ اسی وقت برہہ طبع کے یہ ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر اور اہل ایمان پر اپنی خاص الخاص رحمت اور سکینت نازل فرمائی جس سے مسلمانوں کے دلوں کو تسکین ہوئی اور پریشانی کا فود ہوئی اور سکون اور اطمینان نصیب ہوا اور اسی وقت تہادری مدد کے لیے بہت سی فوجیں آسمان سے اتریں جن کو تم اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھتے تھے مگر ان کے آثار اور اوارہ کو دل میں اور ظاہر میں محسوس کرتے تھے۔

ف ایچ قول یہ ہے کہ جنگِ جنین میں فرشتوں کا لشکر نازل تو ہوا مگر اس لشکر نے جنگِ بدر کی طرح قتال نہیں کیا صرف مسلمانوں کے دلوں کی تقویت اور تسکین کے لیے نازل ہوا۔ لے مسلمان اس لشکر کے نازل ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے تم کو فتح اور غلبہ عطا کیا۔ اور کافروں کو سزا دی۔ کہ وہ قتل اور گرفتار ہوئے اور کافروں کی دنیا میں بھی سزا ہے پھر اس سزا کے بعد اللہ جس پر چاہے گا توبہ عنایت فرمائے گا۔ یعنی اس کو اسلام کی توفیق بخشے گا چنانچہ ہوازن اور ثقیف کے بہت سے کافرانہب ہو کر ان حضرت علیؓ اور علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اللہ شرف و سلام بھرتے۔ اُن حضرت علیؓ اور علیہ وسلم نے اُن کے گن گیدی احسان رکھ کر چھوڑ دیئے اور اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں کو بخشنے والا ہے اور براہِ ایمان ہے کہ توبہ کے بعد مزاغذہ نہیں کرتا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا

لئے ایمان والو : مشرک جو ہیں سو پیسہ ہیں سو

يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ

لڑکی نہ آویں مسجد الحرام کے اس برس کے بعد ۔ اور اگر

خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

تم ڈرتے ہو فقر سے تو آگے مٹنی کرے گا تم کو اللہ اپنے فضل سے

إِنْ شَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

اگر چاہے ۔ اللہ ہے سب جانتا حکمت والا ۔

تمہارا اعلان برائت و تسلیہ اہل ایمان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ... إلخ... إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ۔

(اربط) شروع سورہ میں اعلان برائت کا ذکر تھا اب اسی اعلان کا ایک ترمیم کر گیا جاتا ہے وہ یہ کہ ایک سال کے اندر مشرکین حدود حرم سے باہر نکل جائیں تاکہ حرم کی پاک زمین مشرکین کے ناپاک سے پاک ہو جائے کیونکہ مشرک نجس ہیں اس ایک سال گزر جانے کے بعد مشرکین کو حج اور فائدہ کعبہ کے طواف کی اجازت نہیں۔ اعلان برائت میں چار ماہ کی مہلت دی تھی اور مسجد حرام کے داخلہ کے لیے ایک سال کی مہلت دی۔

اس حکم سے مسلمانوں کو یہ اندیشہ ہوا کہ جب حرم میں مشرکین کی آمد رفت بند ہو جائے گی تو اس سے تجارت کو نقصان پہنچے گا اور باہر سے جو لوگ مسلمان تجارت لائے تھے وہ نہیں آئے گا اس لیے مسلمانوں کی تسلی کر دی گئی کہ تم گھبراؤ نہیں اللہ تم کو دوسرے طریقوں سے مٹنی اور مال دے گا۔ دولت و ثروت سب اسی کی مشیت پر موقوف ہے۔ فقر سے ڈرنے کی ضرورت نہیں اگر حرم میں مشرک تاجروں کی آمد و رفت موقوف ہو جائے تو عرب اور ہم سب اسلام کا ان کو اور ان کا مال و سب جگہ مسلمانوں کا اور باہر جاری ہو جائیگا اور کافروں سے استغناء جزیرہ اور خزانہ جائیداد کی تہمتی مبالغہ سے بڑھ کر ان کے لئے زیادہ ہوگا۔ چنانچہ فرماتے ہیں لے ایمان والو۔ جو ایسی نیست کو مشرک لوگ تہ پاک اور ملید ہیں جہاں تک

مکین جو اسی گندگی اور پلیدی کے اختلاط سے اپنے آپ کو محفوظ رکھو۔ ایمان، بلاشبہ خطرناک و مشکوک ہے۔
 لیکن اگر گندگی اور بیماریاں کے ساتھ خطرناک اختلاط ہو جائے تو کچھ دیر کے بعد وہ خطرناک نہ رہے گا۔ وہ
 بھی گندہ اور پروردگار کے سامنے آئے گا۔ پس جب کوئی بیمار یا بیمار ہو جائے تو شکم دیکھنا ہے کہ یہ ناپاک
 رنگ اسی سال کے بعد صبر و حرم کے قریب بھی نہ آئے ہوں۔ اگر میں صبر و حرم میں داخل نہ ہوں یہ خطر نہایت
 مضہر و مضر ہے کہ وہ در شرف کی بجائے شرف کے اس کی تعبیر و تفسیر ہے۔ ہذا اس مبارک فقرہ میں
 ہر وقت نہ گنتہ خطرناک نزول اور ورود ہوتا رہتا ہے۔ جن کو کفر اور شرک کی بیماریاں اور اسی کی عفت
 اور بدو کے کیفیت پر اس کے نیز اس خطر میں ہر وقت خوف کرتے ہیں۔ وہ اس کا جوہر رہتا ہے۔ بشرطیکہ اس کی
 و فزنی سے اندیشہ ہے کہ ان کی باطنی بیماریاں اور اندرونی قلت کا اثر ان کی زبان کے اظہار و کلام و تقریر
 نہ کر دے حکومت و اختلاط کا اثر ناقابل انکار ہے۔ جس طرح مگاب اور پیشاب کی طرف دیکھنے کے احکام
 در آثار مختلف ہیں اسی طرح اس کی طرف دیکھنا اور اہل بیت اور اہل بیت کی طرف دیکھنے کے احکام اور
 آثار بھی مختلف ہیں۔

مکملہ سے نکلا ہے کہ بیماریاں کی طرف نظر کرنا ضعف و کمزوری کا سبب ہے اسی طرح یہ ناجیز
 کو شے کہ کفر و شرک کے لیے بیماریاں کی طرف نظر کرنا ضعف و کمزوری کا سبب ہے اور اسی پر
 تمام ادیان و مذہبوں کا جماع ہے اور کتاب و سنت کے نصوص میں جو کلام اور فاسق کی صحبت اور
 بیماریاں کی مخالفت آئی ہے اس کی کوہ بھی جی ہے۔

موجودہ علماء و اسلام اور ائمہ اربعہ یہ کہتے ہیں کہ آیت میں بیماریاں کے، مخالفت و بیماریاں کے ملا ہے
 اور بعض صحابہ و تابعین کے یہ مروی ہے کہ بیماریاں کے لیے بیماریاں کے خلاف ہر امر ہے اور کفار و
 مشرکین کو کتب اور خنزیر کی طرح جنس العین ہیں جو شرک و کفر کے لیے ہیں۔ یہ وہی لازم ہے جیسا کہ
 جن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ و فریاد۔

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (وشریبہ البواشیجہ و البستہ عود زبیر)

پیسے صریح میں نہیں لکرتے دھوکا کھانا ہے اسی طرح میں کافر سے دوسرے حکم کو سمجھو۔

واخرج بن مردويه عن

عنه بن عروة عن ابی ہریرۃ

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

انک احدث بید یسودی فکوت
ان تمسیدی بید اقلد مسجا بید
لا قدر عار سول الله صلی الله
علیه وسلم بمات فقتو ضا
قتا ولید فقتنا ولسنا
(تفسیر درمنشیر صفحہ ۴۶۴ تا ۴۶۵)
اور دیکھو تفسیر روح المعانی صفحہ ۱۶۸
خبراً مصافحہ کر لیا۔

خاصہ کلام یہ کہ نجاست کی دو قسمیں ہیں ایک نجاست حبیہ اور حبیہ جیسے بول د بزلہ اور
گو برینگلی اور دوسری قسم نجاست معنویہ و روحانیہ جیسے کذب اور ضیعت اور نسیبت کی نجاست
جو عقل اور حس کے ذریعے نہیں معلوم ہو سکتی البتہ جب دیکھ کر کے ساتھ اعتکاف ہوتا ہے اور ان کی
مصاحبت کا اتفاق ہوتا ہے تب کفر اور بزرگ اور اطلاق ذمہ کی نجاست مشکف ہوتی ہے۔ فقہائے
کرام نے کتب لغت میں نجاست حبیہ کے احکام بیان کیے اور اولیاء و عارفین نے نجاست معنویہ و
روحانیہ کے احکام بیان کیے۔ لیکن جبکہ کتب لغت میں نجاست ایمان کا متعلق ہے کہ جو قسم کی
نجاست ہے اہتمام کرے اور لے اہل کفر و کفر کو کافروں کے دائرہ حرم کی جانست سے
محاذی اور ملکہ سستی کا اندیشہ ہو تو تم کو اس اندیشہ کی ضرورت نہیں اللہ تعالیٰ اگر چاہے گا
تو تم کو اپنے فضل سے مہربانی اور دولت مند کر دے گا۔ بیشک اللہ علم والا اور حکمت والا ہے۔

اہل کفر کی گزراں معاشیں تہارت پر تھیں۔ دیکھو مکوں سے مشرکین۔ کفر میں ملکہ لاتے تھے۔ جب
مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا کہ مشرکین کو حدود حرم میں داخل نہ ہونے دیا جائے تو مسلمانوں کو یہ خوف ہوا کہ
تہارت کے بند ہو جانے سے ہم تنگدست ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی تسلی فرمادی کہ تم تنگدستی
سے نہ ڈرو اندک تم کو دولت مند بنا دے گا۔ چنانچہ اہل جدہ اور اہل صنعاء اور اہل یرشس سب مسلمان
ہو گئے اور ملکہ اور قسم قسم کمال تہارت لانے لگے۔ اور اس کے علاوہ کافروں سے جو جزیہ اور خراج
اور نفی کا مال غارہ بھی مٹا کا سبب بنا۔

مسلما
جبہر علماء کے نزدیک کفار کا مسجد میں آنا ممنوع ہے۔ مگر امام حقیم کے نزدیک
بطور غلبہ اور تسقط یا بطور اعزاز و کرام مشرک کا مسجد میں آنا جائز نہیں۔ البتہ
مسلمان کو کوئی ظلم یا خادوم یا کوئی ذمی کسی مسلمان کی اہانت سے ادب اور احترام کے ساتھ مسجد
میں کسی ضرورت کی وجہ سے آجائے تو اس میں مضائقہ نہیں۔ ہاں کسی کافر اور مشرک کو
بطور اعزاز و کرام مسجد میں مدعو کرنا اور اس کا فخر سے مسجد کے منبر پر تقریر کرنا یہ
بلاشبہ حرام ہے۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ

لِذَلِكَ اُن لوگوں سے جو یقین نہیں رکھتے اللہ پر نہ تو کھلتے دن

الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا

ہم نہ حرام جائیں جو حرام کیا اللہ نے اور اس کے رسول نے

يَذَّبُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ

اور نہ قبول کر رہے ہیں دین سچا وہ جو

أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ

کتاب دالہ ہیں جب تک دیں جزیہ سب ایک ہاتھ سے

وَهُمْ ضَعُفُونَ ۝۱۹

اور وہ بے قدر ہوں ۔

حکم جہاد و قتال باہل کتاب

قال الله تعالى: قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَذَّبُونَ
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ
وَهُمْ ضَعُفُونَ ۝۱۹

اور لفظ "الَّذِينَ" کو مشرکین سے مراد ہے۔ ان کو کلمہ سے باہر نکال دو اور جزیہ العرب کو مشرکین کے وجہ سے دے دینا چاہیے۔ ان کے گرد نہ
کا کہ جزیہ العرب میں سوائے مسلمان کے کوئی باقی نہ رہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جزیہ العرب میں دو دین جمع نہیں ہو سکتے غلامیہ کہ گزشتہ رکوعات
اور آیات میں مشرکین سے جہاد و قتال کا بیان تھا اب ان آیات میں اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) سے
جہاد و قتال کا حکم ہے کہ یہ بھی دین حق کے منکر ہیں اور اللہ کو اور آخرت کو جیسا چاہیے ویسا نہیں مانتے
اور ان کا وجود اسلام کی ترقی اور اشاعت میں حائل ہے اسی لیے مشرکین کی طرح ان سے جہاد و قتال
ضروری ہے یہاں تک کہ یہ لوگ مسلمانوں کی محبت و رحمت بن کر نہ آتے کہ ساتھ رہنا اور جزیہ دینا قبول
کریں تو پھر اسلامی حکومت میں رہ سکتے ہیں بشرطیکہ ادنیٰ اور اعلیٰ سب ذیل ہو کر جزیہ دیا کریں۔ باقی

یا یہ معنی ہیں کہ جزیہ ایک طرح کا انعام ہے کہ تم کو قتل نہیں کیا گیا اور زندہ چھوڑ دیا گیا اور تم مستحق قتل تھے یا یہ معنی ہیں کہ نقد ادا کریں ذکر ادھار و جزیہ وغیرہ یہ تمام اقوال تفصیل کے ساتھ کتب تفسیر میں مذکور ہیں دلائل دیکھ لیجئے جہاں ادر محدث ابنہ ہر قائل نے اپنی تفسیر لیا اور میر ص ۲۲۳ میں اختصار کے ساتھ ان اقوال کو ذکر کیا ہے۔

جزیہ و خراج | جزیہ اس مال اور محصول کو کہتے ہیں جو کہ فیسروں کے نفوس اور ان کی ذوات پر لگا یا جائے اور خراج اس محصول کو کہتے ہیں کہ جو کھانگی زمینوں پر لگا جائے۔ یہ لفظ خراج سے مشتق ہے۔ یعنی جزیہ۔ قتل کی جزاء اور اس کا بدلہ ہے کہ تم مستحق قتل تھے۔ لیکن تہمت سے ساتھ یہ رعایت کی گئی کہ تہمتی جان بھری کر دی گئی اور دارالاسلام میں تم کو امن کے ساتھ رہنے کی اجازت دے دی گئی تو تم کو قتل کیا گیا اور تم کو غلام بنا لیا جیسے دیت سے قصاص ساقط ہو جاتا ہے۔ اسی طرح جزیہ سے قتل اور استرقاق ساقط ہو جاتا ہے اور پھر روح اللہ تعالیٰ ص ۱۰۳ علامہ ازہبی اسلام نے تہمت سے ساتھ دوسرا احسان یہ کیا کہ مسلمانوں کی طرح تہمت سے جان و مال و حریت و آبرو کی حفاظت کی ذمہ داری لی تاکہ مسلمانوں کی طرح امن اور حفاظت کے ساتھ زندگی بسر کریں۔ شریعت نے جان و مال کی حفاظت میں مسلم اور غیر مسلم سب کو برابر رکھا نیز امن کی زندگی سے غیر مسلم کو یہ فائدہ ہوگا کہ مسلمانوں میں رہ کر ان کو اسلام کے احکام اور محاسن کا علم ہوگا اور حق و باطل کا فرق ان پر واضح ہو سکے گا۔ پس اگر وہ دین حق کو قبول کرنا چاہیں گے تو قبول کر سکیں گے اور اسلامی حکومت وہ حکومت ہے کہ جس کا دستور اور قانون اسلام اور شریعت ہو اور قانون اسلام کو بدلتی اور برتری حاصل ہو۔

فقہاء و کرام کی تفسیر کا اس سے یہ ثابت ہے کہ جزیہ قتل کی جزاء اور اس کا فدیہ ہے حفاظت جان اور امن کا بدلہ اور فدیہ نہیں اس لیے کہ جزیہ صرف آزاد و عاقل مردوں پر واجب ہوتا ہے جو لڑنے اور جنگ کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں عورت اور بچے اور مجنون اور غلام اور ماہیہ اور معدومہ پر جزیہ نہیں حالانکہ حفاظت ان کی بھی کی جاتی ہے۔ اور آدمی و عورت کے ان پر کوئی جزیہ نہیں اسلام میں جزیہ صرف ان لوگوں سے لیا جاتا ہے جو مستحق قتل کے تھے معلوم ہوا کہ جزیہ قتل کا بدلہ اور اس کا فدیہ ہے ذکر امن اور حفاظت کا طعن اور بدلہ ہے چنانچہ فقہاء کرام لکھتے ہیں علی لفظ الجوز لا نہا جزوت عن القتل حکذا فی البدل المختار۔

مسئلہ | امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اہل کتاب اور عت پرستوں سے جزیہ لینا جائز

عنہ قال الاتقانی ان الجزیۃ لیست بدلا عن تقریر الکفر و انما علی عرض عن القتل والاسترقاق والواجب بنجارت کا سقاطہ قصاص بعض اوجی عقبۃ علی الکفر والاسترقاق۔ (اد روح المعانی ص ۱۰۳)

ہے مگر خاص عرب کے بت پرستوں سے جو یہ قبول نہیں کیا یا سنا مشرکین عرب کے لیے صرف دو ماہیں ہیں نفل یا اسلام۔ تَعَايَنُوا نَبِيَّكُمْ أَذْهَبَ لَكُمْ سِرْمَينَ عرب میں دو دین جمع نہیں ہو سکتے اس لیے وہاں جو یہ لے کر بت پرستی کی اعازت نہیں دی جا سکتی عرب کے مشرکوں سے جو یہ ہیں لپا جائے گا وہ یا تو اسلام قبول کریں یا ملک چھوڑ دیں البتہ عرب کے اہل کتاب سے جو یہ لینا جائز ہے قرآن کریم میں مشرکین عرب کے متعلق تَعَايَنُوا نَبِيَّكُمْ أَذْهَبَ لَكُمْ سِرْمَينَ آیا ہے یعنی ان کے حق میں نفل ہے یا اسلام۔ نیز عرب میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کا ظہور ہوا اور وہاں نبوت اور پراہین رسالت صحاہماز کو پہنچ گئے اس لیے وہاں اللہ کی حجت پوری ہو گئی نیز عرب آپ کی قوم سے آپ کی نسبت سے ان کو خاص عزت اور شرف حاصل ہوا لہذا آپ کی قوم پر جو یہ کی ذلت قائم نہیں کی جا سکتی۔

نیز سیزمین عرب مرکز اسلام ہے اور قلب اسلام ہے اس سیزمین میں کسی طرح بھی بت پرستی کی کوئی گنجائش نہیں۔

یز آپ کی زندگی میں تمام قبائل عرب مسلمان ہو چکے تھے پھر اگر بت پرستی ہو سکتی ہے تو صرف ارتداد سے ہو سکتی ہے اور مرتد با تفاق ائمہ یوں جو یہ دے کر قتل سے نہیں بچ سکتا۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ

اور یہود نے کہا، عزیر بیٹا اللہ کا اور نصاریٰ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ط ذَلِكَ قَوْلُهُمْ

نے کہا مسیح بیٹا اللہ کا۔ یہ دونوں کہتے ہیں

يَا فَوَاهِيَهُمْ يَصَاهُونُ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا

اپنے منہ سے کہتے ہیں کہ لے گئے اچھے مشرکوں

مِنْ قَبْلِ قَتْلِهِمْ اللَّهُ أَتَى يُؤْفَكُونَ ۝

کی بات کی، مار ڈالے ان کو انہر کہاں سے پھرے جاتے ہیں۔

رَاتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ

قہرائے ہیں اپنے عالم اور درویش خدا اللہ کو پھڑ کر

اللّٰهُ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۚ وَمَا أُمُورُوا إِلَّا

اور مسیح بیٹا مریم کا اور حکم یہی ہوا تھا کہ

لْيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ سُبْحَنَهُ

بندگی کریں ایک صاحب کی کسی کی بندگی نہیں اس کے سوا، وہ پاک ہے

عَمَّا يَشْرِكُونَ ﴿۳۱﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ

ان کے شرک بتائے ہے۔ چاہیں کہ بجھا دیں روشنی اللہ کی اپنے منہ

يَافُؤَاهُمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ

سے اور اللہ نہ رہے بن ہادی کے اپنی روشنی اور

كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿۳۲﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ

پڑے براہیں مگر۔ اسی نے بھیجا اپنا رسول ہدایت دے کر

وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ۚ وَلَوْ كَرِهَ

اور دین سچا تا اس کو اوپر کرے ہر دین سے اور پڑے برا

الْمُشْرِكُونَ ﴿۳۳﴾

اہل مشرک۔

اہل کتاب کے فضاوح اور قبائح کا بیان

قال الله تعالى: وَكَانَ سَبَقَ الْيَهُودُ عَرَبَ بَنِي إِسْرَءِيلَ... إلخ... وَكَانَ كَثِيرٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 اور پہلے گذشتہ آیات میں مشرکین کے قبائح کا بیان ہوا اب اہل کتاب کے قبائح اور
 فضاوح اور ان کے عقائد باطلہ اور افعال مشرکینہ کو بیان کرتے ہیں اور یہ بتلاتے ہیں کہ مشرکین
 کی طرح اہل کتاب بھی دین حق کے طبع اور فرائض وادارہ نہیں اور ان کی طرح یہ بھی مستوجب قتل و
 قتال ہیں اس لیے اب آئندہ آیات میں اہل کتاب کے عقائد باطلہ اور ان کے کثبات قیود

تعلیم اور بہالت علیہ کی کسی قدر تفصیل کرتے ہیں، مگر گوشہ آیت میں جو اہل کتاب کے متعلق لایا گیا ہے
 یا علیہم ذل یا ایہم الذین لا یبدلون دینہم الحق فرمایا تھا اس کی کسی قدر تفصیل ہو جائے۔
 اور معلوم ہو جائے کہ اہل کتاب کے متعلق جو قتال اور جزیہ کا حکم دیا گیا اس کی وجہ ان کے یہ اعلان کفر یہ
 ہیں، اول یہود سے شروع فرمایا کہ وہ حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے یہ عقیدہ یہود کے تمام
 فرقوں کا نہیں بکراں میں کے ایک خاص فرقہ کا ہے جو بقول بعض علماء یہ کہتے ہیں بعض یہودیوں کی دلیل
 تھے۔ اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ شام کے بعض یہودی بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے اس سرِ ذیل اور ترویج
 کا مخالف یہی فرقہ ہے جیسا کہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ سلیمان بن شکم اور نعمان بن اوفی اور ابواس
 اور شام بن قیس نے ان حضرت سے اثن علیہ وسلم سے یہ کہا۔

کیف تبطل وقد ترحمت	ہم کیسے آپ کی پیروی کریں درحقیقت
تبلنا وانت لا تزعم ان عزیرا	آپ نے بقدر بیت المقدس، چھوڑ دیا اور
ابن اللہ۔ رواہ ابن اسحاق وابن	آپ حضرت عزیر کو خدا کا بیٹا نہیں سمجھتے۔
جریر (تفسیر درمنثور ص ۳۸۴)	(ابن اسحاق وابن جریر سے روایت کیا)

اور دیکھو تفسیر گیر ص ۳۸۴

اس سے معلوم ہوا کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں جو یہود مدینہ میں رہتے تھے۔
 ان کا عقیدہ یہ تھا کہ حضرت عزیرؑ خدا کے بیٹے تھے اس آیت کا نزول اس خاص فرقہ کے ہارے میں ہوا
 جن کا یہ عقیدہ تھا، ابن جوزیؒ فرماتے ہیں کہ اس عقیدہ کی ایک جماعت بھی اگر ہم سے اثن علیہ وسلم کے
 زمانے میں موجود تھی (دیکھو زاد المسیر ص ۳۸۴)۔

امام ابوبکرؓ اذنی احکام القرآن میں لڑتے ہیں کہ یہود میں کہ ایک خاص فرقہ اس کا قائل تھا کہ حضرت عزیرؑ خدا کے
 بیٹے ہیں تمام یہودی اس کے قائل ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ یہود کی ایک خاص جماعت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی جن میں سلام بن شکم اور نعمان بن اوفی اور شام بن قیس اور ایک کسب نامیت
 تھے ان لوگوں نے آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر حضرت عزیرؑ کے متعلق یہ کہا اس پر یہ آیت نازل ہوئی یا اہم
 فرقہ کا کوئی جو وہ ہیں اور ہمارے علم میں یہ کہ کوئی اس کا قائل نہیں (ابن جریر و دیکھو احکام القرآن ج ۱۰ ص ۳۸۴)

حل قول تعالیٰ وقالت اليهود عزیر ابن اللہ وقوله من فرقہ ذلک والذیل علی ذلک ان
 اليهود قد سمعت ذلک فی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم تنکروا والمعزاد فرقہ منهم لاجتماع کفر ذلک
 جاء فی بنو تمیم والمزاد به منهم قال ابن عباس قال ذلک جماعت من اليهود جاءوا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا ذلک
 وجم سلام بن مشکوہ نعمان بن اوفی وشام بن قیس وما لیس بن الصیف فانزل اللہ تعالیٰ هذه الآية ولیس فی اليهود
 من یقول ذلک الا ان ینزل علیہم ذلک فرقہ منهم قالت ذلک فانهم منست (حدیث الی احکام القرآن ص ۳۸۴)

عزیز کہ حق جل شائے اس آیت میں اول یہود کے اس خاص فرقہ کا ذکر کیا جو حضرت عزیرؑ کو خدا تعالیٰ کا فرزند کہتے تھے بعد ازاں نصاریٰ کا حال بیان کیا جو حضرت مسیح کو خدا کا بیٹا قرار دیتے تھے۔ یہود اور نصاریٰ اس عقیدہ میں مشرکین کے ہم نوا ہیں جو مانگتے ہیں کہ خدا کو خدا کی بیٹیاں بناتے تھے۔ پھر یہود و نصاریٰ نے فقط حضرت عزیرؑ اور حضرت مسیحؑ کے خدا بننے پر اکتفا نہ کیا بلکہ اپنے تمام اور رہبان کو بھی خدا بنایا، یہی صورت حال کے احبار اور رہبان جو فتویٰ دیتے تھے وہ اس کو حکم، اہل کے برابر دیتے اور ان کے احکام کو شریعت، انہی کے احکام کا بدل سمجھتے احبار اور رہبان کو رب بنانے کا مطلب یہ ہے کہ ان کے قول کو اپنا دین اور ایمان سمجھ کر جو وہ کہیں ان میں اور جن چیز سے منع کر دیں اسے چھوڑ دیں یہی اس قسم کے جرائم کی بناء پر حق تعالیٰ نے حکم دیا کہ ان لوگوں سے جہاد و قتال کر دو یہاں تک کہ یہ لوگ دلت و غاری کے ساتھ جزیرہ دین قبول کریں۔

(پہلا جرم) ان لوگوں کا یہ ہے کہ دین الہی کے مطیع اور فرمانبردار نہیں یعنی اللہ اور اس کے رسول پر ایمان نہیں لاتے۔

(دوم) یہ کہ یہود نے حضرت عزیرؑ کو اور نصاریٰ نے حضرت مسیحؑ کو خدا کا بیٹا قرار دیا۔ یہود اور نصاریٰ اگرچہ اللہ پر ایمان لاتے تھے مگر فقدان توحید کی وجہ سے وہ ایمان کا عدم قرارہ پایا۔ (سوم) یہ کہ اپنے احبار اور رہبان کو حلال و حرام کا معتبر مطلق قرار دیا اور ان کے حکم کو خدا کے حکم کی طرح واجب الاتباع سمجھا بنائے دین حق کے اتباع کے احبار اور رہبان کے اتباع کو عذر نہایت مانا اور نصاریٰ نے بہت سے محرمات کو بعض پرہیزوں کے مبارک کر دینے سے حلال مان لیا، حالانکہ تورات میں ان چیزوں کی حرمت صراحتہ موجود ہے اور آج کل کے نصاریٰ کا تو حال یہی ہے کہ جو ان لوگوں نے تو شراب اور نرساب کو حلال کر لیا جو تمام مشرکیتوں میں حرام تھا۔ عرض یہ کہ ان لوگوں نے اپنے احبار اور رہبان کو حق تشریع عطا کیا، اور ان کے حکم کو خدا کے حکم کی طرح واجب الاعانت سمجھا۔ اور ظاہر ہے کہ تشریع احکام اور تحلیل و تحریم صرف اللہ تعالیٰ کا حق ہے اس میں کوئی دوسرا شریک نہیں ہو سکتا اور افراد دین جو فتویٰ دیتے ہیں وہ کتاب و سنت سے استنباط کر کے دیتے ہیں ان کا اتباع و رقیقت خدا اور رسول کا اتباع ہے اور ان کی جماعت ہم آئینہ ہیں بائینہ کا معنی ان میں اس لیے ان کا اتباع کرتے ہیں۔

خلاصہ کلام یہ کہ اہل کتاب بھی مشرک ہیں مشرکین کے مشابہ ہیں اگرچہ مشرک کا طریقہ مختلف ہے مشرکین جن کی بدستش کرتے ہیں اور یہ لوگ حضرت مسیحؑ کی پرستش کرتے ہیں۔ مشرک جن دونوں مشرک ہیں بلکہ ایک اعتبار سے عابد مسیح۔ عابد صنم سے مشرک ہیں جو کہتے ہیں کہ عابد مسیح کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ معاذ اللہ مسیح ہی مریض میں حلول کر آیا ہے اور اس کے ساتھ متحد ہو گیا ہے۔ اور خدا تعالیٰ کی طرح مسیح بھی خالق عالم اور مدبر عالم ہے اور مشرکین کا اپنے بتوں کے متعلق یہ عقیدہ نہیں۔ (دیکھو تفسیر سیرت ص ۴۴)

تفسیر

اور چونکہ اہل کتاب نے دین حق کو قبول نہیں کیا، اس لیے یہ ہونے تو یہ کہا کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے یہ کہا کہ جیسے بیس اللہ کا بیٹا ہے یہ ان کی منہ کی باتیں ہیں۔ بمعنی ان کی زبانوں سے نکلی ہیں جن کی نہ کوئی حقیقت اور اصلیت ہے اور نہ کوئی سند ہے اور نہ کوئی دلیل ہے کہ ان کا قال قائلے وَمَا جَعَلْنَا آدَمَ آدَمًا كُفْرًا وَلَا نُكَلِّمُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ اِذَا تَلَفَتْهُمْ اَوْ اَنَّا نَسْتَكْفُرُ وَتَكْفُرُ لَنَا وَتُلَاقُوا اَهْلَكُمْ مَا لَيْتَكُمْ بِمَعْلُومٍ۔ وَنُفِذُ الرَّالِزِينَ قَاتِلُوا اَتَحْكُمُونَ لَدُنَّا مَا لَكُمْ بِمَعْلُومٍ وَنُفِذُ الرَّالِزِينَ قَاتِلُوا اَتَحْكُمُونَ لَدُنَّا مَا لَكُمْ بِمَعْلُومٍ۔

ظاہر آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام یہود اس کے مخالف ہیں کہ حضرت عزیر خدا کے بیٹے تھے۔ سو جانتا چاہیے کہ ظاہری موم سرادھیں بلکہ ایک خاص فرقہ ملا ہے جو ان حضرت علیہ السلام کے زمانے میں موجود تھا اور مدینہ میں رہتا تھا ابول نے ان حضرت علیہ السلام کے زمانے میں یہ بات کہی تھی جس پر یہ آیت اتری اور یہود کو پڑھ کر سنائی گئی مگر کسی نے اس آیت کو سن کر انکار نہیں کیا اور اس کی تکذیب کی حالانکہ وہ ان حضرت علیہ السلام کے زمانے میں یہ بات کہی تھی اور آپ کے سخت دشمن تھے۔ اگر عبد بنوری میں یہود کا کوئی فرقہ اس کا قائل نہ ہوتا تو ضرور تھا کہ یہود اس وقت قرآن کی تکذیب اور تعلق کرتے یہ کہے ممکن ہے کہ دشمن طعن چین کی طرف ایک غلط عقیدہ منسوب کیا جائے اور وہ عسین کر خاموش چھا رہے۔ اور اس پر کوئی اعتراض نہ کرتے ہاں یہ ممکن ہے کہ بعد میں یہودوں نے اس عقیدہ کو غلط سمجھ کر چھوڑ دیا ہو مگر قرآن میں اس عقیدہ کا درج ہونا اور ایک عرصہ طرز تک کسی یہودی کا اس پر اعتراض نہ کرنا اس بات کا کافی ثبوت ہے کہ یہود متقدمین میں یہ عقیدہ رائج تھا کوئی الحال کوئی یہودی اس کا قائل نہ رہا ہو لہذا کسی کا قرآن کریم کی اس حکایت پر یہ اعتراض نہ کرنا کہ یہودوں میں سے کسی کا یہ عقیدہ نہیں یہ اعتراض غلط ہے جس وقت قرآن کریم کی یہ آیتیں نازل ہوئیں اس وقت اس عقیدہ کے لوگ مدینہ میں موجود تھے جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہم ذکر کر چکے ہیں۔

اور علیٰ ہذا نصاریٰ کا یہ کہنا کہ بیس اللہ کا بیٹا ہے یہ بھی نصاریٰ کے ایک گروہ کا قول ہے جب کہ انہیں مگر عام طور پر نصاریٰ میں یہ عقیدہ رائج ہے اس لیے اس کے ثبوت کی ضرورت نہیں۔

عقیدہ انیت کا آغاز کیسے ہوا

امام رازی تفسیر گبر میں لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع الی السماء کے بعد ایک سی سال تک عیسائی۔ دین حق پر قائم رہے بعد میں ان میں اور یہودیوں میں لڑائی چھڑ گئی یہودیوں میں ایک شخص

جس کا نام یونس (یونس) تھا بڑا شجاع تھا اس نے حبشی علیہ السلام کے اصحاب کی ایک جماعت کو متل کیا اور چنگ و دھاریوں کا سخت دشمن تھا اس لیے اس نے انکے گمراہ کرنے کی ایک تدبیر نکالی وہ یہ کہ ایک روز یسویوں سے یہ کہا کہ اگر باطن حبشی علیہ السلام حق پر ہوں تو ہمارے کارند دوستی ہوئے گی کیا شبہ ہو سکتا ہے اور اگر جیسا جنت میں گئے اور ہم دوزخ میں گئے تو ہم بڑے غمناک بن جائیں یہ وہ اس لیے میں یہ چاہتا ہوں کہ کسی جہیز سے ان کو گمراہ کر دوں گی ہمارے ساتھ دوزخ میں جائیں یہ وہ کو یہ سمجھا کر اپنے اس گھوڑے پر سوار ہوا جس پر سوار ہونے پر عیسائیوں سے جنگ کیا کرتا تھا۔ پھر اس کی کوششیں کثرت و اعلیٰ اور اپنے سر پرستی والی اور اپنے اس فعل سے ندامت اور توبہ کا ظاہر کرتا ہوا نصاریٰ کے جمع میں آیا انہوں نے پوچھا کہ تو کون ہے اس نے کہا میں تمہارا دشمن یسوی ہوں مجھ کو آسمان سے یہ ندا آئی ہے کہ تیری توبہ اس وقت تک قبول نہیں ہوگی جب تک کہ نصاریٰ نہیں ہوگا اس لیے میں یہودیت سے تائب ہو کر تمہارے پاس آیا ہوں انہوں نے اس کو کیسا میں داخل کر کے نصاریٰ بنایا اور اس کو ایک حجرے میں جگہ سے وہی سال بھر تک وہ دہاں رہا اور اس عمر میں اس نے انہیں کی تعلیم حاصل کی ایک سال کے بعد اس نے کہا کہ مجھے آسمان سے یہ ندا دی گئی ہے کہ اگر تیری توبہ قبول کی۔ نصاریٰ نے اس کے اس قول کی تعمیل کی اور ان کے دل میں اس کی محبت پیدا ہو گئی اور ان کی نظروں میں اس کا مرتبہ بہت بلند ہو گیا۔ جب نصاریٰ میں اس کی شان بڑھ گئی تو بیت المقدس چلا گیا اور وہاں جا کر خفی طور پر اپنی تعلیم کے لیے عین آدمیوں کو منتخب کیا۔ ایک کا نام مسعود دوسرے کا نام یعقوب اور تیسرے کا نام حکان تھا ان تینوں کو اپنا شاگرد بنایا۔ مسعود کو یہ تعلیم دی کہ عیسائے سرزمین اور خدا بہ عین خدا ہیں اور یعقوب کو یہ سکھایا کہ عیسے انسان تھا بلکہ وہ خدا کا بیٹا تھا اور حکان کو یہ پڑھایا کہ عیسے بعینہ اللہ ہے وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا جب یہ تعلیم ان کے دلوں میں گھر گئی تو اس نے ان میں سے ہر ایک کو ضرورت میں بلایا اور کہا کہ تو میرا خاص اور متحد رفیق ہے فلاں ملک میں چلا جا اور وہاں جا کر لوگوں کو یہ تعلیم دے اور انہیں کی طرف لوگوں کو بلا۔ پھر اس نے لوگوں کو بلا کر یہ کہا کہ میں نے خواب میں عیسے علیہ السلام کو دیکھا ہے وہ مجھ سے راضی ہو گئے ہیں اور اب میں عیسے کے نام پر اپنی جان قربان کروں گا پھر وہ دوزخ میں گیا اور اپنے آپ کو ذبح کر لیا پھر اس کے مینوں شاگرد ملک میں متفرق ہو گئے ایک روم میں پہنچا دوسرا بیت المقدس اور تیسرا کسی اور ملک میں اور ان میں سے ہر ایک نے لوگوں کو اس عقیدہ کی طرف بلایا جو یونس نے اس کو تعلیم دی تھی۔ اور لوگوں نے ان کا اتباع کیا اس طرح عیسائیوں میں تین فرقے ہو گئے (تفسیر کبیرہ ۶۳ ج ۴)

اہل کتاب اس قول کے ذریعہ سے اچھے کاروں کے قول سے مشابہت پیدا کرتا جانتے ہیں۔ لیکن ان کا عقیدہ انہیت یا اعریت بڑا نے مشرکین کے عقیدہ کے مشابہ ہے جس طرح وہ فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے اسی طرح یہ عزرائیل اور میکہ کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں خدا انہیں عارت کر کے کہاں بھیجتا جا رہے ہیں

ترجمہ کی روشنی کو چھوڑ کر خشک کی تاریکی کی طرف مائل ہے۔

یہ تو ان کے قرآن کفریہ کا یہ حال تھا اسب آگے ان کے انحال کفریہ ذکر کرتے ہیں کہ ان اہل کتاب یعنی جود اور نصاریٰ نے خدا کو چھوڑ کر اپنے مانوں اور درویشوں کو رب بنا رکھا ہے اور غزنی دین اسی کو حکم خداوندی کی طرح واجب العمل سمجھتے ہیں۔ اور ان کے قول کو اپنا دین و ایمان سمجھتے ہیں اگرچہ وہ توریت اور انجیل کے لغوی معنی کے خلاف ہی کیوں نہ ہو تو ایسی ہے چون وہ اعلیٰ حیات کے حکم میں ہے جو ترک ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کہتے ہیں عالم کا قولی عالم کو مستند ہے جب تک وہ حرج سے کچھ کہے جب سلام ہو کہ کوئی دینی حرف سے کہا باطن سے کیا تو ہم سب مستحق ہیں اور ان لوگوں نے پیچ بن کریم کو بھی رب بنایا حالانکہ تمام کتب الہیہ اور مصنفہ سہلہ ہیں مگر علم دا گیا ہے کہ حرف تک سمجھ کر پستی کرنا اس کے سوا کوئی سمجھ نہیں وہ اس سے پاک ہے کہ اس کے ساتھ کسی کو خشک قسم میں خداس کے سوا کوئی مستحق حیات ہے اور دیکھیں کہ چھ چار دن و چھ سارا احاطت واجب ہے اور نہ کوئی دین کا بیٹا ہے اندر دینی سہ ہے تو بیان تھا اشباح و ظن اور دین حق سے اخلاف کا۔ اب آگے یہ بتاتے ہیں کہ یہ لوگ دین حق کے بطلان اور اس کی رد میں کمن درجہ ساقی اور گوشاں ہیں۔ وہ یہ کہ یہ لوگ جانتے ہیں کہ اللہ کے قدم چاریت کو ہیں دین اسلام کو اپنے سمجھتے ہیں تو قبول سے پہلو تک لہرا کر کھجوا دینی یعنی دین اسلام کا قرآن و حدیث سب بدایت چمکے انھار ہے یہ لوگ اپنے داہنی تباہی اعتراضات سے دین اسلام میں طرح طرح کے جھپٹے لگاتے ہیں کہ وہ پھیلنے نہ پاتے گروہ یہ لوگ چھوٹیں اور کورسورج کو سمجھنا چاہتے ہیں اور اللہ کی اس کے سوا کچھ منظر نہیں کہ اپنے نوگو پوری طرح چھوڑ دے اگرچہ کائنات کا بڑا معلوم جو یعنی یہ کہ فاسد دین اسلام کے منانے کی لاکھ کوشش کریں بھلا کہیں ان کے منانے سے رست ممکن ہے الشرا اپنے نوگو تمام جہاں میں چھیدا دے گا۔ اندر یہ کافی اپنے انزوہ میں کا میں رب نہ ہوں گے چنانچہ نوگو ستر کی چھوٹوں سے۔ تجو بھی جائے چھوٹیں آفتاب کا نور بھی چھوٹوں سے بھٹنا سنا ہے اور نور اسلام تو آفتاب کے نور سے انھوں اور بڑھ کر ہے وہی اللہ ہے جس سے اپنے رسول کو وحایت اور دین حق کے ساتھ دنیا دینا چھوٹا ہے تاکہ اسی دین کو تمام دینوں پر غالب کر دے۔ اگرچہ مشرکین کو کچھ معلوم ہو اس آیت میں غلبہ اسلام کی پیش گوئی ہے کہ دین اسلام تمام دینوں پر غالب آجائے گا۔ ورنہ امت کب باقی رہے گی۔

لطائف معارف

اس آیت میں حق بن سٹان نے یہ خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کا مقصد ختم ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دین اسلام کو عظیم الشان بادشاہت اور بے مثال قوت و شوکت عطا کرے گا جس کے سامنے اس کے لئے کی تمام قوتیں اور طاقتیں سرگرداں ہو جائیں گی۔

حضرت علیؓ نے انھیں دہم کے زیادہ سہادت میں دوسرے زمین پر دو عظمتیں بھیجیں ایک ایران کی اور دوسری روم کی ان دونوں بادشاہوں کی سلطنت و جبروت سے تمام دنیا کو گھیر رکھا تھا اور دوسرے عظیم الشان قوت کے سامنے مغضوب ہو رہے تھے کسریٰ شاہ ایران نے خراجاً جو کس تھا اور قیصر روم خراجاً جیسا کہ تھا دنیا میں عیسائیت اور مجوسیہ دونوں دو مذہب سب سے طاقتور تھے جن کو کسریٰ اور قیصر کی سرپرستی حاصل تھی اور انھیں کا دین تمام دنیا کی پر غالب تھا۔ اور دیگر ادیان و مذاہب ان کا سامنے علیؓ دین کو ہمیشہ تسلیم تھے۔ کتب عرب میں بہت پرستی کا ذکر تھا اور کچھ قدیم قلیل عیسائی ان یہود تھے اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف سے یہ بہت قابل ہوئی جس میں یہ پادشاہت دی گئی کہ دین اسلام تمام دنیا پر غالب ہو کر رہے گا اس کا یہ ہے کہ اس غلبہ کی کوئی صورت معلوم نہ اس کے نہیں ہو سکتی کہ روم اور ایران کی سلطنتیں درجہ برجم ہو جائیں اور ان کی جگہ اسلام کی شوکت و عظمت قائم ہو جائے کہ حکم اور قوت ان اسلام کا چلے۔

خدیجہ دین کی اسی پیش گوئی کے ظہور کا آفاقی آنے حضرت علیؓ نے انھیں دہم کے دست مبارک سے ہوا کہ جہاز اور عہد و عہد میں اسلام کو قوت و شوکت حاصل ہوئے اور دین اسلام کو بہت پرستی پر غلبہ حاصل ہو گیا یہ عہد دین اور غلبہ دین کی ایک منزل طے ہوئی تھی گو اس حضرت علیؓ نے عہد و عہد میں عالم سے شریف لے گئے اور عہد کی تکمیل پر توفیق ملی سما اس عہد کی تکمیل آپؐ کے خلفاء کے انھوں نے برپا کی جو آپؐ کے چھ منزلہ اعضاء اور ہمارے کے تھے چنانچہ حق تعالیٰ کا یہ عہد اور پیش گوئی عطا شدہ کئے مقرر ہو رہی ہوئی انھیں کے واسطے میں انھیں کے بہادری و قتال سے اور انھیں کی جدوجہد سے دنیا کی سب سے بڑی مملکتیں روم اور ایران لرز رہی ہیں اور ان دونوں مملکتوں پر اسلام کا قیامیاد قبضہ ہوا جب یہ دونوں سلطنتیں ریادہ ہوئیں اسی وقت دنیا کے موجودہ اور مشہور ترین ادیان جو یہیت اور نصرانیت بھی مغلوب و مقہور ہو گئے اس طرح اللہ تعالیٰ کا عہد و عطا شدہ کئے انھوں نے پہلے ہوا اس میں شک نہیں کہ اللہ کا یہ عہد و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا کہ آپؐ کا دین تمام دینوں پر غالب آئے گا۔ مگر مسلمان کریم میں ان کی ذمت متعین نہیں تھی کہ یہ عہد کب تک پہنچا ہوگا بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام کبھی نبی کے خلفاء کے ہاتھوں پر پہنچا ہوتا ہے۔ کما قال تعالیٰ

إِنَّمَا أَنْزَلْنَاهُ بِالْهَدْيِ لِنُصَدِّقَهُمْ وَلِنُنْصِتَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ مُخْلِصُهُمْ فِي الْأَمْرِ ۚ وَإِنَّ إِلَٰهَهُمْ لَعَلَّامُ الْغُيُوبِ ۚ

آیت کے دین کے متعلق کہے ہیں وہ سب کے سب آپؐ کے سامنے ہوتے نہ ہوں گے بلکہ وہ آپؐ کے نزدیک کو آپؐ کی زندگی میں دکھائی دیے جائیں گے اور بعض وعدے آپؐ کی وفات کے بعد پورے ہوں گے چنانچہ حق تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو صبح شام کا وعدہ کیا تھا وہ وعدہ حضرت ابراہیمؑ کی زبان سے

زبان سے یہ بات کہ حضرت موسیٰؑ کے خلیفہ اور جانشین تھے۔ اسی طرح کھجور کے تنی جمل سنٹ اڑنے سے جو اپنے جی سے بیٹھتا ہے یا علی السطوح کہہ سکتا ہے یہاں ظہور دین اور خلیفہ اسلام کا وعدہ فرمایا تھا کہ اس کی تکمیل اس پر موقوف تھی کہ انیسویں صدی کی مسطرت کا تختہ لٹکا جائے جنوری ۱۹۰۷ء ہائیرنگین کوٹ پر چلتا تھا کہ مسعودیہ علم تھے اندر سیدہ تب و صحت فسرہ آگئے۔ اور اپنے جانشینوں کو بذریعہ فراموشی کرانہ دولہوں کو نفع کو اور ان پر اسلام کا پرچم ہر آیت اس عالم سے تشریف لے گئے اور آپؐ کے صاحب انار شاوہ بہرہ کسٹر باشندانِ خلافت تھا کہ بزرگوار تھیں سے آپؐ کے شہر کے مطابق انجام کو پہنچا۔ اس لیے کہ سبب یہ کہ آجہادی کا کام عسرب ہوگا اور خلافت سے جو کچھ کیا وہ آپؐ کے دست دہا ہونے کی حیثیت سے کیا اور آپؐ ہی کے حکم سے کیا۔

یہاں سبب یہ ثابت ہو گیا کہ بعثت نبویؐ کا یہ مقصد در خدا تعالیٰ کا یہ وعدہ قلم لے کر لکھا کہ انہوں پر ہر ہر جملہ لڑا سنت ہو گیا کہ یہ تینوں حضرات آپؐ کے نائب و مصادیق اور خلیفہ برحق تھے جن کے باقروں پر مقصد بعثت کی تکمیل ہوئی اور یہی خلافت خاصہ اور خلافت راشدہ ہے۔ یہ جو کچھ کہہ گیا یہ تمام تر حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی قدس سرہ کے کام کا خلاصہ ہے جو از لہ الخیال میں تمام حقائق قرع سے توبہ میں آیا ہے۔ رحمۃ اللہ علیہ علیہ صراطیبا کی لایا ہر

تقریر کا نام حضرت عمرؓ کے زمانے میں جب مسطرت قبصر مطلوب ہوئی تو گو یہ تمام آیات فرنگ مطلوب جو زمین اس لیے کہ ولایات فرنگستان یعنی راسخا ہے انکھستان سب تبصرہ دم کے اتھرت تھیں۔ اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں مسطرت کسری کا نام دلشاد بھی نہ رہا۔ مسطرتؓ میں کسری دارا گیا اور مغرب کی جانب میں اسلامی مسطرت کی حدود اندر میں اور تیروان اور بحر حیدر کس پنجی اور مشرق میں بحر چین کس پنجی اور مشرق اور مغرب سے مدینہ میں خراج آئے گا اس طرح اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کو تمام جہاں پر غالب کیا۔ اور اپنا وعدہ پورا فرمایا۔

شیعوں کی حیرانگی خلیفہ امی آیت کی تفسیر میں بہت جہاں اور مسرگردانہ ہیں بھی توبہ کہتے ہیں کہ اظہار دین سے سبب و سبب ان کا خلیفہ مراد نہیں بلکہ حجت اور بران کا خلیفہ مراد ہے۔ اور میں یہ کہتے ہیں کہ یہ بیسویں مہرئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہدایت میں پوری ہو گئی۔ فرقہ کہ مسٹر لیکن عرب پر خلیفہ ہو گیا اور نجران کے عیسائیوں سے مزید فرما قبول کیا اس سے تفسیریت پر خلیفہ ظاہر ہو اور غیر نفع ہونے سے جو اہیت پر خلیفہ ظاہر ہو اور خلیفہ یہ کہ تمام دونوں پر خلیفہ کو خلیفہ آپؐ ہی کی نہ گئی ہوا ہو گیا۔ اور میں یہ کہتے ہیں کہ یہ پیش گوئی امام ہدوی کے داشت میں پوری ہو گئی۔ تمام روایتوں میں پڑا تمام پھیل جاسکے گا۔

جواب اہل مشقت یہ کہتے ہیں کہ یہ تینوں باتیں غلط ہیں قول ازل کا خلیفہ ہوا توبہ صلیہ ہی ہوا۔ اور ان دلائل کو چکا ہے کہ آیت میں حرف حجت اور بران کا خلیفہ مراد نہیں بلکہ

عام معنی مراد ہیں جو ہر قسم کے غلبہ کو شامل ہیں۔

(قول دوم) یعنی یہ کہنا کہ یہ پیشین گوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے عہد مبارک میں ہوئی ہوگئی صحیح نہیں۔ مشرکین پر تو غلبہ سبب شک آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد مبارک میں ہو چکا تھا لیکن جو سیاست اور نصراست اور جو بدست پر غلبہ حاصل نہیں ہوا تھا۔ چند نصراستوں اور چند بددلوں کے مغلوب ہو جانے سے جو سیوں اور نصراستوں کی سلطنت پر کوئی اثر نہیں پڑا لہذا استخوان کے نصراست کی مغلوبیت اس آیت کا مصداق نہیں ہو سکتی اس آیت میں تو یہ ہے کہ دین اسلام تمام و مینوں پر غالب آجائے گا اور یہ وعدہ اس وقت تک پورا نہیں ہو سکتا کہ جب تک نصراست اور جو سیوں کی سلطنتیں مغلوب اور زبردست نہ ہوں۔

(قول سوم) یعنی یہ کہنا کہ یہ پیشین گوئی امام مہدی کے زمانے میں ہوئی ہوگی یہ بھی بچہ و دہرہ و دود سے اول یہ کہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ اللہ کا یہ وعدہ باجمہ و جمہ و جمہ و جمہ کے اہل تک پورا نہیں ہوا۔ اور آپ کی بعثت کا مقصد ہونہ یا یہ تکمیل کو نہیں پہنچا۔ جب کسی فعل کو کوئی مقصد بیان کیا جائے تو یقیناً وہ مقصد اس فعل کے متعلق ہی شروع ہو جائے گا یا سبب اور اگر کچھ فاصلہ بھی ہو تو قلیل ہوگا کہ کوئی طبیب یہ کہے کہ میں نے فحاشی دیا اس لیے دی ہے کہ اس کے مواد فاسدہ کا متعین ہو جائے تو اس دوا کے پیشے کے بعد ہی اسہال شروع ہو جائے گا یا سبب اگر اس قریبی زمانے میں اسہال نہ ہوا بلکہ دوا پیشے کے دس برس بعد ہوا تو کون کہے گا کہ وہ طبیب اپنے قول میں کامیاب رہا یا اس طرح یہاں بھوکے علیہ علیہ اور غریب کا مسئلہ آپ ہی کی زندگی سے شروع ہو گیا تھا۔ اور وہ مسئلہ بھی منقطع نہیں ہوا یہاں تک کہ اس کی تکمیل غلطائے شفا کے ہاتھوں پر ہوئی۔

دوسری خرابی اس قول میں یہ ہے کہ آیت سے مقصد مسلمانوں کو خوشخبری اور تسلی دینا ہے کہ تم مجھ کو نہیں مقرر کیا تمہارے دشمنوں کا غلبہ ختم ہو جائے گا اور تباہی و خوف دور ہو جائے گا اور تمہارا دین قائم رہے گا۔ لہذا یہاں اگر یہ پیشین گوئی صحابہ کرام کے زمانے میں ہوئی نہیں ہوئی تو ایسی پیش گوئی سے کیا فائدہ کہ قرن کے قرن اور صدی پر صدی گزرتی چلی جائے اور وعدہ کے پورا ہونے کے کوئی آثار نظر نہ آئیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی ازلاء الخفاء میں فرماتے ہیں کہ

اہل سنت اور اہل بدعت

اور قول فیصل ہے وہ یہ کہ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو دین ہدایت اخذ کرے صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا آپ نے وہی دین اور وہی ہدایت ہمیشہ چاہا کہ وہ سنت صحابہ کو چننا دی اور صحابہ کرام نے اس سے وہی بات بھی جو ان حضرت کی مراد تھی اور پھر صحابہ نے وہی ہدایت کیا لیکن کو چننا دی اور تابعین نے تبع تابعین کو وہی ہدایت کیا۔ یہی مذہب اہل سنت کا ہے پس اب جو فرقہ یہ کہتا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو دین تو چننا یا لیکن وہ اس کی مراد کو نہ سمجھے یا جو

یعنی آپ آگے بڑھ کر دین کی بات کھول کر صاف صاف سنا دیں اور سرگرمی کی وجہ سے کہیں معاہدہ نہ کر
ایجاد فرمائیے کہ جسے گئے اور میرے ہر سکوت کا گامیہ جانتے تو حق کیلئے اللہ پر یقین نا اور تمام قرآن کو ہم اس بات
سے بھرا دیتے کہ اگر آپ نے دعوتوں کی قوت رکھتے اور اپنی سب سے کسی اور جیسے ہیں کا لحاظ کر کے
کسی بھی اندر حق اور اعلان حق جیسا درج نہیں کیا اور بھی جس وقتوں سے ذکر فقیر نہیں کیا۔

۵۔ حضرات اہل دہلی اور ان کے اصحاب کو اس باعزت اور تہنیت میں شرکت اور اہتمام کرنے میں دشمنانِ دین کے جو ہوشیار معاصیہ و خبیثانہ اور جبرک اور تعقید نہیں کیا اگر تعقید کرتے تو ان معاصیہ کے محفوظ رہتے۔

۶۔ حق بل مشائخہ کو طہین کی شان میں فرماتے ہیں: **يُجَاهِدُ دَمَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُ أَنْ**
يُؤْخَذَ بِرَأْسِهِ یعنی: لشکر کے عہدہ اور محبوبہ ہند سے خدا کی راہ میں جہاد و قتال کرتے ہیں، دیکھیں حالت
کرتے دانے کی علامت سے نہیں ڈرتے۔

اب وہی تعمیر ہو جائے گی کہ ان میں یہ دعوت موجود ہے اسی میں یہ دعوت کہاں کہنے کی بندوبست کیا
 جنت سے دے رہے ہیں سوائے خدا کے سب سے دے رہے ہیں اہل تغیر کو جو لوگ کے درمیان رسول کو
 نفرت ہو رہی ہے اور تبلیغ احکام میں یہ دعوت کہتے ہیں مسلم نہیں کہ خدا کو کہتا ہے کہ خدا کے
 اور کشفہ اللہ فی الامم رضا کے متعلق ہے لا اصبحت لمن لا تقیہ نہ لعین یا نبی
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اے حق تعالیٰ اے حق تعالیٰ یہ دعوت معلوم ہو ضرور کہ تمنا نہیں ترک التوفیق
 قبول خروج جہنم میں فنا اور جہنم میں فنا ہے قل انی عنہ علیہ وسلم تارک القبۃ
 جہنم لک فی اللہ۔

القرض شیعوں کے نزدیک بغیر تفسیر کے ایمان نامہام رہتا ہے اور امام کا تفسیر مندرجہ ذیل مفقود
کے ہے تو مفقود شیعیہ چلاؤں کر پھر دین کا اظہار اور اعلان اور دعوت اور تبلیغ کی کیا صورت ہے۔
۴۔ نیز ذہن فہم سے خوف کی صورت میں ہجرت واجب ہے۔ یا نہ قرآنہ میں امامت کے
بیان سے پھر پڑی ہیں کہ جہاں اقلید حق اور دین پر عمل ممکن ہو تو وہ اس سے ہجرت کو جائز دانت
آؤشی و ایستہ کیجی فی فاعلیہ و ذلک یعنی میری زمین و وسیع ہے کہیں چلے جاتا اور جا کر میری
عبادت کرو:

۸۔ اگر آدمی کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر قدرت نہ ہو تو ان سے ترک تعقیق واجب ہے اور ان کی مجالس میں شرکت حرام ہے کما قال تعالیٰ وَلَا تَقْعُدُوا عَنْ الْمَسْكُونَةِ يَوْمَ يُخْرَجُ الْأَشْقَىٰ مِنَ الْقُبُورِ

۹- قُلْ جَاءَنَا الْإِشْرَاقُ مِنَ الْأَشْوَاقِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ خَاسِرٌ ۝

عبر کی ضرورت حق گوئی اور ایمان حق میں جوتی ہے تقیہ میں صبر کی ضرورت نہیں خاص کر جس مذہب میں حق دیا لینے کی تاکید ہو وہاں حق گوئی صبر کی نفیست ہوگا رہے۔

۱۰۔ نیز حضرت شیخ موسیٰ ابی عمران کی اس اہستہ گویائی پر مبنی۔ وَاَكْفَيْنُ مِنْ رَحْمَتِي قَائِلًا مُعْتَدًا
بِرَبِّكَ كَذِبًا لَمَّا وَهَمُوا بِمَا اَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اَكْفَاكَ لُغَا
وَاللَّهُ يُحِبُّ الْعَاقِلِينَ۔

یعنی بہت سے جلی ہوئے جن کے ساتھ جو کہ بہت سے ائمہ و اہل حق نے دشمنانِ دین سے جہاد
 کیا تھا۔ سو اس راہ میں ان کو جو تکلیفیں پیش آئیں ان کے سبب نہ کچھ نہ جھپٹے ہوئے اور نہ سخت
 ہوئے اور نہ کفار سے کچھ وجہ اور نہ ان کے سامنے کچھ ٹھگے اور اظہارِ حق اور احکامِ اللہ پر
 ڈٹے رہے اور اس راہ میں جو تکلیفیں پیش آئیں ان پر صبر کرتے رہے اور اللہ تعالیٰ صابرین کو
 محبوب رکھتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ اظہارِ حق کے سبب تعذیروں پر صبر کرنے سے اللہ کا محبوب بننا ہے۔ نتیجہ
 کر کے حق کو چھپانے سے اللہ کا محبوب نہیں بنتا۔ یہاں تک کہ اہل بیت کا حقیقہ یہ ہے کہ کفار و ملحدانِ کفر
 کو اظہارِ حق سے بھی نتیجہ نہیں فرمایا ان کو کفار و ملحدانِ کفر ہی رہا۔ وہ اس لئے غالب تھے کہ وہ شجاعت تھے صاحب
 کرامت تھے مردِ کرامت اور ولایت تھے انہیں نتیجہ کی کیا ضرورت تھی نتیجہ تو کمزور اور خوف زدہ آدمی کیا کرتا
 ہے معلوم ہو کہ حضرت امیرؑ نے تمام زندگی جو غلطائے ظالم کے ساتھ معاہدہ کیا وہ عین حقیقت اور عین
 مروت تھا معاہدہ بعض قابروں کی فحشی بعض محال اگر غلطائے ظالم کا کچھ اور تھا تو وہ ان کی زندگی تک
 تھا۔ اور جب ابو بکرؓ کو عمرؓ دیا سے چلے گئے اور ان کا نام و نشان بھی نہ رہا۔ تو پھر کس چیز کو دیکھا کہ جو
 برس پر ہمارے اپنے زمانہ خلافت میں ابو بکرؓ کو عمرؓ کی فضیلت اور منقبت کو بیان فرماتے تھے مثل مشہور ہے کہ
 مرے خیر سے تو یقیناً بھی نہیں دیتے۔ پس اگر شہرِ خدا مری ہوئی رہا وہ اسے ڈرنے میں تو قیامت آگئی۔
 نیز اگر حضرت امیرؑ نے ابو بکرؓ کو عمرؓ کے ساتھ نتیجہ کیا تو امیر معاویہؓ کے ساتھ نتیجہ کیوں نہ کیا۔ اگر حضرت
 معاویہؓ کے ساتھ نتیجہ کر لیتے تو بہت سے بہت یہ ہوا کہ قاتلین عثمانؓ اسے جانتے تو وہ کون سے آپ
 کے عزیز و اقارب تھے جن کو آپؐ کو اہلِ قدر ہاں دلا دیا تھا۔ حضرت سید الشہداءؑ نے تو اپنے اہلِ مجال
 اور خلیفہ جگر کو اس ولایت کی بات قتل کروا دیا اور اپنے آپ بھی جاں بحق ہوئے اور ان ولید و زید اور ننگے
 ناموس کا کچھ بھی لحاظ نہ فرمایا سید الشہداءؑ نے یہ سب کچھ گوارا کیا مگر نبرد کے مقابلہ میں قتل ہو کر گوارا

ہیں فرمایا۔

حضرت امیر اگر قاتلان عثمان کو امیر معاویہ کے حوالے کر دیتے تو خلافت تو بنی رہتی۔ اور باقی اور مشہور لوگ سب ہی آپ کے مطیع اور فرمانبردار ہو جاتے۔ اور دین کی ترقی ہوتی اور باقی ہجر کو بھی ہیں آخر قاتلان حضرت عثمان قاتل نام تھے اور مظلوم نہ تھے اور ہمارا بیان امام الشہداء کے برابر ہے مگر وہ بھی نہ تھے۔

اس لیے تمام اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف تعلقہ کی نسبت یہ سب شیعوں کی تہمت ہے سُبْحَانَكَ هَذَا بُدِّعْتُ مِنْهُ عَقِيبًا۔ ہم غلامانِ اہل بیت کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت علیؑ کا مشہر شیر خا تھے اور خدا کے محبوب اور محبوب تھے یہ نامکین ہے کہ وہ کفار اور منافقین کے ساتھ دہ کر رہیں۔ اور کئی عرشا کر تھیں اور عرشا میں اپنی بیٹی (ام کلثومؑ) بھی ایک کا فر اور منافق (عمرؓ) کو دے دیں یہ سب نامکین اور ممال ہے۔ سہ اند کے پیش تو غنیمت غم ولی رسیدم کراوردہ شوی درد من بسیار است

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ

لئے ایمان والو! بہت عالم اور درویش

وَالرُّهْبَانِ لَيَاَكُونُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ

اہل کتاب کے کھاتے ہیں مال لوگوں کے باحق

وَيَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ

اور روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور جو لوگ کوزہ رکھتے ہیں

الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ

سونا اور روپا اور خرچ نہیں کرتے اللہ کی راہ

اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ يَوْمَ يُحْيِي

میں سو ان کو خوشخبری سناؤ مگر والی مار کی۔ جس دن آگ

عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكَلَّوْا بِهَا جِبَاهُهُمْ وَ

دیکھا دیں گے اس بد ووزخ کی پھر دالیں گے اس سے ان کے ماتھے اور

جَنُوبَهُمْ وَظُهُورَهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْقَهُونَ

گردنیں اور پیٹیں یہ ہے جو تم نہ جانتے تھے اپنے واسطے

فَذَوْقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۲۵﴾

اب پکھو مزہ اپنے گارنے کا۔

اجار اور رہبان کی حرص اور طمع کا بیان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَجَارِ وَالرَّهْبَانِ... لَفُذَوْقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝
 (ربط) او پر یہ بیان فرمایا کہ عوام الناس نے اجار اور رہبان کو اپنا رب بنالیا ہے اب یہ بتاتے
 ہیں کہ ان اجار و رہبان کی حرص اور طمع کا یہ حال ہے کہ وہ لوگوں سے روپیہ سے گرا حکام مشہور اور
 اعیان الہیہ کو بدل دیتے ہیں۔ اور اسی ضمنوں کو غالب مومنین کو اس لیے بنایا کہ جنبہ ہو جائیں اور ایسے
 علماء اور مشائخ سے پرہیز کریں جو دنیا کی حرص اور طمع میں گرفتار ہیں ایسے گرفتارانِ آرزو ہوا کی توجہ نہیں دے
 سکتے۔ ہم بھی جانتے ہیں کہ چاہے ان کو رب بنالیا جائے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اے ایمان والو جب کہ تم کو
 دین حق کے ظہور کا اور تمام ادیان پر اس کے غالب ہونے کا یقین ہے تو اپنے دین پر قائم رہو اور
 ان اجار اور رہبان کی مخالفت کی پروا نہ کرو اس لیے کہ تحقیق یہ وہ نصاریٰ کے جنت سے علماء
 اور مشائخ اللہ تعالیٰ کا ہے جن لوگوں کے مال ناماً و حقیقت سے یعنی رشوت سے کہ احکام شرعیہ میں
 تحریف کرتے ہیں اور ان کی مرضی کے مطابق مسائل بنادیتے ہیں اور لوگوں کو اللہ کی راہ سے روکنے
 ہیں یعنی دین اسلام میں داخل ہونے سے روکتے ہیں اور جو لوگ حرص اور طمع کے بنا پر سونا اور
 چاندی جمع کرتے ہیں اور اس کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ یعنی مذکورہ نہیں دیتے اور
 اس کے حقوق و اجراء نہیں کرتے پس اس لیے بھی لوگوں کو دردناک عذاب کی بشارت
 دیدیجئے جس دن ان سونے اور چاندی کے خزانوں کو آگ میں تپایا جائے گا۔ پھر ان سونے اور چاندی
 و نائبر سے ان کی پیشانیوں پر اور ان کی گردنوں پر اور ان کی پیشوں پر داغ دیا جائے گا کیونکہ فقروں
 کو دیکھ کر اؤل ان کی پیشانیوں پر دن پڑتے تھے اور پھر ان سے پہلوئی کرتے تھے۔ اور پھر ان سے پشت
 پھیر لیتے تھے۔ اور داغ دیتے وقت ان سے یہ کہا جائے گا کہ یہ وہ خزانہ ہے جو تم نے اپنے لیے جمع
 کیا ہے جسے ہم جمع کر رکھا تھا۔ اور خدا تعالیٰ کا حق ادا نہ کرنے کی وجہ سے آج تمہارے لیے باعث
 عزر بنا۔ پس پکھو وبال اس کا جو تم کو دیکھتے تھے پس جو حرص اور طمع میں ایسے لوگوں کا اتباع

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ

آسمان و زمین ان میں چار تین اہم کے۔

ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۚ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ

یہی ہے سیدھا دین، سو ان میں ظلم نہ کرو اپنے آپ پر

وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً ۚ كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ۚ

اور زور مشرکوں سے ہر حال جیسے وہ لڑتے ہیں تم سے ہر حال۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿۳۰﴾ إِنَّمَا النَّسِيءُ

اور جانو کہ اللہ ساتھ ہے ڈر والوں کے۔ جو عہد بتا دیتا ہے۔

زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ

سو بڑھانی بات ہے کفر کے عہد میں گمراہی ہیں ہڑتے ہیں اس سے کافروں،

عَامًّا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًّا لِيُوَاطُّوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ

عام (کھلا) محض ہیں اسکو کیسے ہیں اور اہم کو گنتے ہیں ایک برس کریم کی کریم حق جو اللہ نے

اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ

بکلی ادب کی، پھر حل کرتے ہیں جو منع کیا اللہ نے بھلے دکھائے ہیں ان کو کفر سے کام،

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿۳۱﴾

اور اللہ راہ نہیں دیتا منکر قوم کو۔

عود بذکر بعض جہالات مشرکین عرب

قال الله تعالى: إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ... وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۚ
(اربعة) گزشتہ آیات میں اہل کتاب سے قتال کو حکم دیا اور پھر ان سے جہاد و قتال کے وجہ بیان

کئے اور کلام کو ان کی حرص اور طمع کے بیان پر ختم کیا کہ اس حرص اور طمع نے اُن کے دین اور دنیا کو غراب کیا۔ اب پھر شش مکین عرب کی بعض جہانوں کو بیان کرتے ہیں۔ تحقیق مہینوں کی کئی اشتر کے نزدیک بارہ مہینے ہیں جو غری ہیں کتاب الہی یعنی لوح محفوظ یا حکم خداوندی میں اسی طرح کئی بار پانچ سو برس دن اللہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا۔ اُن بارہ مہینوں میں سے چار مہینے ادب اور احترام کے ہیں تین مہینے متعلق ہیں ذی قعدہ اور ذی الحجہ اور محرم اور جوفہ مہینہ رجب جو کیلا ہے۔ عرب میں حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کے وقت سے یہ دستور چلا آ رہا تھا کہ سال کے بارہ مہینوں میں چار مہینے اظہر حرم خاص ادب اور احترام کے مہینے سمجھے جاتے تھے۔ یعنی ذی قعدہ اور ذوالحجہ اور محرم اور رجب اور ان چار مہینوں میں متلی و قتال اور جنگ و جدال سب حرام سمجھا جاتا تھا۔ اور قتل و عارت کا بازار بالکل بند ہو جاتا تھا۔ لوگ ان مہینوں میں امن و امان کے ساتھ سفر کرتے کوئی کسی سے تعرض نہ کرتا تھی کہ کوئی اپنے دشمن کو اور اپنے باپ کے قاتل کو بھی نہ پھیرتا۔ لیکن اس کے ساتھ ایک عجیب بدعت ایجاد کر لی تھی کہ جب کسی زود آور قبیلہ کو ہ محرم میں کسی سے لڑنے کی ضرورت پیش آتی تو ایک سرفراز یہ اعلان کر دیتا کہ اس سال ہم نے محرم کو اظہر حرم سے نکال کر اس کی جگہ صفحہ کو ہ حرام قرار دے دیا ہے پھر اگلے سال یہ کہہ دیا کہ ہم نے دستور کے مطابق حرم حرام اور صفحہ حلال رہے گا اسی طرح عرب کچھ مہینوں کو آگے پیچھے کر لیا کرتے تھے۔ اسی طرح سے عرب سال بھر میں چار مہینوں کی کئی توہین کر لینے لیکن اُن کی تعین میں حسب خواہش رد و بدل کرتے رہتے تھے۔ چار مہینوں کی تحریم کے تو قائل تھے مگر تخصیص اور تعین کے قائل نہ تھے جب ضرورت جس صید کو چاہتے حلال اور جن کو چاہتے حرام کر لیتے ان آیتوں میں حق تعالیٰ سنا لے ان کی اسی جہالت کا رد فرمایا کہ اللہ کے نزدیک سال کے بارہ مہینوں میں سے چار مہینے ادب اور احترام کے مقرر اور مبین ہیں ان میں کوئی تغیر اور تبدل جائز نہیں۔ یہی دین مستقیم ہے یعنی بارہ مہینوں میں سے چار مہینوں کو چاہیں تغیر و تبدل کے اور کسی تقدیم و تاخیر کے اظہر حرم قرار دینا بھی صحیح دین ہے جو حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل کے وقت سے چلا آ رہا ہے اور جاہلیت کی یہ رسم کہ جن مہینہ کو چاہا حلال بنالیا اور جس کو چاہا حرام بنالیا یہ سبہ دینی اور گمراہی ہے۔ اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ دین کے معنی حساب کے ہیں۔ اور مطلب یہ ہے کہ یہی حساب صحیح اور درست ہے۔ پس اسے سلا نو۔ تم ان چار مہینوں میں اپنی جانوں پر حکم مت کرو۔ یعنی دین قیم کا اتنا مت کرو اور جاہلیت کے طریقہ پر مت چلو اور محرم کو صفحہ اور صفحہ کو محرم نہ بناؤ۔ اللہ کے حکم کو بدل نہیں سکتے۔ یہ چار مہینے محترم ہیں۔ ان کے ادب اور احترام کو موقوف رکھو اللہ نے ان چار مہینوں کو خاص بڑی عطا کی ہے ان مہینوں میں گناہ کرنا ایسا ہے جیسا کہ حد و حرم اور حالت احرام میں گناہ کرنا اور جہت ہی زیادہ سخت ہے۔ لہذا ان چار مہینوں میں کسی سے ناحق قتال نہ کرو یہ حرمت والے مہینے ہیں اور اللہ تعالیٰ حق کی

بروقت اور ہر زمانے میں اجازت ہے لہذا تم سب مل کر ان مشرکین سے زیادہ حرمت والے مہینوں میں بھی اور ان کے ہوا اور مہینوں میں بھی جیسا کہ وہ سب مل کر تم سے رشتے میں یعنی دشمنوں سے رشتے پر سب متفق رہو۔ اور آپس میں جھوٹ نہ ڈالو جیسا کہ وہ سب مل کر متفق طور پر تم سے قتال کرتے ہیں مطلب یہ ہے کہ کافروں سے جہاد و قتال حق ہے ان سے جہاد کرنے کے لیے کسی مہینہ کی قید نہیں لہذا تم کہ فساد سے حرمت والے مہینوں میں اور ان کے ہوا و موسم مہینوں میں بھی جہاد و قتال کرو جیسے وہ تم سے ہر کسی قید اور ہر کسی قیمن کے رشتے ہیں۔ ان چار مہینوں میں نا حق قتال کی ممانعت ہے اور کافروں سے جہاد و قتال حق ہے اس کی ممانعت نہیں۔

حضرت شاہ عبدالقادر فرماتے ہیں کہ اس آیت سے یہ نکلتا ہے کہ کافروں سے زیادہ ہمیشہ رہا ہے۔ (جیسا کہ اس حضرت سے اللہ علیہ وسلم نے اہل خانہ کا محاصرہ ۱۰ ذی قعدۃ الحرام میں فرمایا جو پالیس دن تک جاری رہا اور غزوہ تبوک جس کا ذکر آگے آتا ہے ۱۰ رجب الحرام میں واقع ہوا) اور آپس میں ظلم کرنا (یعنی معصیت) ہمیشہ گناہ ہے اور ان مہینوں میں اور زیادہ ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ اگر کوئی کافر ان مہینوں کا ادب کرے تو ہم بھی اس سے لڑائی کی ابتدا نہ کریں۔ (موسخ القرآن)

اور حضرت شاہ ولی اللہ قدس اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مترجم گوید۔ دروہی حضرت ابراہیم علیہ السلام مقرر ہو کر در محرم و ربیع و ذی قعدہ و ذی الحجہ بایک دیگر جنگ لکھنڈ و اہل جاہلیت اہل حکم یا تحریک کردہ لایے حضرت ابرہیم کی مسافت و محرم و صفر و علی ہذا القیاس و ان لیس فی اعتقادہ ضلالتے تھے، صل اہل حکم لایا و داشت باہم و دیگر جنگ نا حق پیچھا دے درست نیست و درہی جاہل حرمت اس مغلطہ می نمود و جنگ با کافران ہمہ وقت درست است و فی تحریف ایشان فرمود و قوله تعالیٰ لَنْ تَغْلِبُوْا اَنْفُسَكُمْ یعنی پس مہینہ در ان چہار ماہ برتر یعنی یعنی بقال نا حق، انہیں کا سر۔

مطلب یہ ہے کہ حمت ابراہیمی میں یہ چار مہینے ادب اور احترام کے تھے اللہ تعالیٰ نے اہل حکم کو یعنی ان کی حرمت کو برقرار رکھا، اور مشرکین عرب نے جو اس میں تحریک کی تھی اس کی نفی فرمادی، لیکن لو کہ اللہ کی نصرت اور مخالفت خدا سے ڈرنے والوں کے ساتھ ہے اور تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ جاہلیت کی رسم سے پرہیز کرنا آگے جاہلیت کی رسم اور اس کی قیامت اور مغزیت کو بیان کرتے ہیں، جزا میں نیست مہینوں میں آگے پیچھے مگر یہ گفرتیں زیادتی ہے اس لیے کہ خدا کی محال کرہ یعنی کو حرام ٹھہراتا اور اس کی حرام کرہ جزو حلال ٹھہراتا یہ دوسرا گڑبہ جس کی وجہ سے پہلے گفرتیں اور زیادتی ہو گئی اور یہ تحریم و تحلیل کفر کو کفر اور معصیت، بالائے معصیت، بن گئی (دیکھو احکام القرآن لا اہم لہما من بینہما) اور ایسا ہی غیر از اولیٰ ہے کہ قال ابو حیان و غیر ان النبی زیادتی اکثر ای عبادت مع کہ ہم لایا لکافران اذا حدثت معصیۃ ازاد کفر قال تعالیٰ کُفْرًا تَقْتُمُ رِجَالًا اِلٰی رِجْلِهِمْ حکماء العزیز اذا احدث طاعة ازاد و ایضا قال تعالیٰ کُفْرًا تَقْتُمُ رِجَالًا وَ هُمْ یُشْتَبِیْشُونَ اِشْتَبٰی۔

الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ

اُنسروں نے دو جگہ سے جب دونوں تھے غار میں

إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا

جب کہنے لگے اپنے رفیق کو تو غم نہ کھا اللہ ہمارے ساتھ ہے۔

فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ

پھر اللہ نے اُنہی پر امنی کی طرف سے سکینہ اُن پر اور مدد کر اس کی بھیجی۔

ثُمَّ سَرَّوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا

پھر اس کو خفیہ کر دیا اور ان کے کلمے کافروں کی

السُّفْلَى ۚ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ

اور اللہ کی بات ہمیشہ اوپر ہے۔ اللہ زبردست ہے۔

حَكِيمٌ ۝۱۱۰ أَنْفَرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا

مکھڑے ہلکا اور بھاری اور لڑو۔

بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ ذَلِكُمْ

اللہ کی راہ میں اپنے مال سے اور جان سے۔

خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝۱۱۱

بہتر ہے تمہارے حق میں اگر تم کو سمجھ ہے۔

تقریباً ۱۱۰۰ مسلمانوں کو جہاد قتال کی تاکید اور منافقوں کی تہدید شدید

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا... ۱۱۰۔ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ،

ربنا! شرم و حسرت میں مشرکین عرب سے جہاد امداد اُن سے جہاد قتال کو کرنا اسی مسدود

فتح مکہ اور غزوہ حنین کا ذکر کیا۔ بعد ازاں آیہ کریمہ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِرُونَ بِإِطَاعِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ يُبَايِعُكُمْ فَيَكْفُرُ بِمَا بَايَعَكُمْ لَا يَجْعَلُ الْوَعْدَ لَكُمْ شَيْئًا میں غزوہ تبوک کا بیان ہے جو ایک نصرانی بادشاہ یعنی قیصر روم کے مقابلہ میں پیش آیا۔ قیصر روم کے مقابلہ میں جہاد و قتال کی ترغیب کے لیے ان آیات کا نزول ہوا اور ان لوگوں پر عتاب ہوا جنہوں نے اس غزوہ میں شرکت سے منکف کیا۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب فتح مکہ اور غزوہ حنین سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ پہنچے تو آپ کو یہ خبر ملی کہ روم کا نصرانی بادشاہ مسلمانوں پر حملہ کے عرض سے مقام تبوک میں فوج جمع کر رہا ہے جو اس کی حدود میں داخلہ تھا۔

آپ نے یہ ارادہ فرمایا کہ قبل ازیں اس کے کہ وہ حملہ آور ہو آپ خود تبوک پہنچ کر اس کا مقابلہ کریں اس لیے آپ نے ہجرت کے نوین سال مسلمانوں میں اس کا اعلان کر دیا تاکہ سب جہاد کے لیے تیار ہو جائیں اس سال مدینہ منورہ کے لوگ خشک سالی کی وجہ سے تنگ حالی میں مبتلا تھے اور سفر کیا تھا اور سخت گرمی کا زمانہ تھا اور مسلمان جہاد کی قلت تھی اور آخر مقابلہ پر قیصر روم کا لشکر حجاز تھا جن کی طاقت اور کثرت کی کوئی حد نہ تھی۔ اس حالت کو دیکھ کر بعض مخلصین کی بھی ہمتیں پست ہوئیں اور جانے میں کچھ تامل کرنے لگے اور منافقین تو اس اعلان سے دہل گئے کہ یہ بے مردمان مسلمان آدمی دنیا کے عظیم فہم لروا کی قوت و طاقت کا کہاں مقابلہ کر سکیں گے۔ اس لیے منافقین تو چھٹے سے چھٹے اور بھاگنے لگے اور عذر و معذرت کر کے آپ سے اجازت چاہنے لگے اور تمہیں کھانے گئے کہ ہمیں یہ عذر ہے اور بعض مسلمانوں کو گرمی کی شدت اور سفر کی دوازی اور بے مردمانی کی وجہ سے طبعی طور پر کچھ تردد ہوا۔ اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں جن میں اول مسلمانوں کو اس طبعی کاہلی اور پست ہمتی پر ملامت اور تنبیہ کی گئی اور غزوہ اور جہاد کی ترغیب دی گئی اور ترک جہاد پر ترمیم کی گئی اور کاہلی کرنے والوں پر تہدید دی۔ عتاب اور وعید کی خطاب نازل ہوا اور ان کو یہ بتلادیا گیا کہ اگر تم اس وقت رسول خدا کی مدد نہ کرو گے تو اس سے اللہ اور اس کے رسول کو کوئی نقصان نہیں پہنچے گا۔ جس خدا نے اس سے پہلے ایک سخت وقت میں اپنے رسول کی مدد کی ہے جب کہ اس کے ساتھ سوائے ایک فرد واحد یعنی ابوبکر کے کوئی نہیں تھا۔ اسی طرح وہ آئندہ بھی مدد کرے گا۔ اس کی مدد فوج و لشکر پر موقوف نہیں ہے۔ مسلمانوں کو دل دیان سے تیار ہو گئے اور منافقین نے نہ جانے کے لیے جھجھکے ہلنے پلنے شروع کر دیے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو عاصت میں منافقین کے جھوٹے میلوں اور بیانی کا پردہ فاش کیا۔ اسی وجہ سے اس کو غزوہ فاحش بھی کہتے ہیں جس میں منافقین کی شوبہ نصیحت اور رسولی ہونی اور ان کے خلاف کا پردہ چاک ہوا اور مشاعرہ اندی میں بھی تھا کہ منافقین کا لٹاق سب پر ظاہر ہو جاتے اب اس سورت میں زیادہ تر وہ نے جن منافقین کی طرف ہے صرف اظہار میں بعض مترنین مخلصین کی کشتی اور کاہلی کے دوا نقول کا اور ان کی توبہ کا ذکر ہے جو اخیر سورت میں آئے گا۔

ہو گا اور اسے اندر حبیب و سلم کے ساتھ صرف بلو کرے گا ۵۰ درود نماز اور توبہ میں جو کہ چھ تو ہیں اسے اس قدر
خیر اندر حبیب و سلم دو ہیں اس کے اور کسے ہے

[illegible]

متعلقہ فرقہ کا ایک شخص جو کہ خط سیر سے جو دو مہرے سحر برداشت کرتا ہے۔ یہی تیرے تجربے کا ایک حصہ ہے۔

جمہور علماء تفسیر کا مسلک یہ ہے کہ علیہ کے ضمیر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے۔ اور بعض علماء تفسیر یہ کہتے ہیں کہ علیہ کی ضمیر صابر یعنی ابوبکر کی طرف راجع ہے کیونکہ اس آیت میں صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ قریب میں واقع ہے اور بہتر یہ ہے کہ ضمیر قریب کی طرف راجع ہو نیز سبکیت کا لڑل خوف اور حزن کے دور کرنے کے لیے تھا اور حزن اور خوف ابوبکر ہی کو تھا نہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ تو سبکیت کے نڈول ہونے سے پہلے ہی ساکن القلب اور مطمئن تھے اور ابوبکر کو فتنی دے رہے تھے آپ پر سبکیت نازل کرنے کی کیا ضرورت تھی اگر آپ خود خائف ہوتے تو ابوبکر کو تسلی کیسے دے سکتے تھے ایک خوف والا دوسرے خوف والے کو کیا تسلی دے معلوم ہو کہ اس سبکیت کا نڈول ابوبکر کے قلب پر ہوا تھا اور اسی قول کو امام رازیؒ نے تفسیر کبیر میں اختیار فرمایا ہے۔ (دیکھو تفسیر کبیر صفحہ ۱۶۵، ۱۶۶)

بہر حال اگر سبکیت کا نڈول بلا واسطہ ابوبکر کے قلب پر ہوا تو بات واضح ہے اور اگر سبکیت کا نڈول بلا واسطہ قلب نبویؐ پر ہوا تو علامہ ابن کثیرؒ کے قلب پر پڑا اور آپؐ کی ذات باکرات اس اندکاس کا واسطہ بنی عجیب نہیں کہ اس سبکیت کے افوار و جلیات اس قدر عظیم ہوں کہ سوائے رسول عظیمؐ کے قلب کے کوئی اور قلب بلا واسطہ ان کو تحمل نہ کر سکے اس لیے سبکیت کے افوار و جلیات ابوبکر کے قلب پر آپؐ کے واسطہ سے پہنچے تاکہ ابوبکر کا قلب ان افوار و جلیات کا تحمل کر سکے ایسا نہ ہو کہ کوئی طور کی طرح تجلی خداوندی سے رخ و پردہ ہو جیسے واللہ اعلم وحده اتم واختم۔

اور علامہ سبکیت و طہائنت کے اثر نے اپنے پیغمبرؐ کی پدر اور زمین کی طرح فرشتوں کے ان لشکروں سے مدد کی جن کو قرآن مجید آنگھوں سے نہیں دیکھا یعنی اللہ نے بلا سبب ظاہری کے آپؐ کی مدد فرمائی اول تو سبکیت اور طہائنت کو نازل کیا اور پھر آپؐ کی حفاظت کے لیے فرشتوں کی فوج نازل کی اس طرح طبیی اسباب کے ذریعہ آپؐ کی تائید اور تقویت کا سامان کیا جس کا ایک کثر یہ ظاہر ہو کہ کمزوری کا حال جسے أَوْعَيْنَ الْبُيُوتِ کہا گیا وہی آپؐ کے حفاظت کے لیے مستحکم قلعہ سے بڑھ کر حفاظت کا ذریعہ بن گیا اس طرح حق تعالیٰ نے کافروں کی بات کو بیجا کر دیا یعنی وہ اپنے ارادہ میں تاکہ میاب رہے اللہ نے ان کی ساری تدبیر کو خاک میں ملا دیا اور آپؐ کو بغیر وعاقبت مدینہ منورہ پہنچا دیا اور اللہ کی بات دہری اچھی ہے یعنی کور اسلام بلند اور بالا ہے اور قیامت تک بالا ہی رہے گا اور اللہ غالب اور عزت والا ہے جس کو چاہے اور جس طرح چاہے عزت اور طلبہ عطا فرمائے اور حکمت والا ہے۔ کسی اسباب کے پردہ میں مدد کرتا ہے اور بھی بلا اسباب کے مدد فرماتا ہے اس لیے مسلمانوں کو جہاد کے لیے نکلے سیکے اور بھاری بوجھل یعنی دونوں حالتوں میں جہاد کے لیے نکلے ہوئے کی حالت میں نشاط اور ایسا طاکا جڑے گا اور بوجھل ہونے کی حالت میں مشقت کا اجر ہے گا خفاف اور ثقال کی تفسیر میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ خفاف اور ثقال سے سوار اور پیادہ سے یا

تندرست اور بیمار یا جوان اور بوڑھے یا محتاج اور مالدار یا بے اور ہتھیار والے یا بے خیال اور خیالدار مراد ہیں مطلب یہ ہے کہ ہر حالت میں جہاد کے لیے نکلنے پر عام کے وقت کوئی عذر نہ دے اگر تم سے اور ہم سے نہ ہو سکے گا تو مجاہدین کے مال و متاع ہی کی حفاظت کرو گے غرض یہ کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ غیر خفیف اور ثقیل کو نکلنے کا حکم دیا ہے۔ بے خیال بکے پھٹکے ہیں اور مالدار بوجھل جوان بکے پھٹکے ہیں اور بوڑھے بوجھل سوار بکے پھٹکے ہیں اور پیدل بوجھل وغیرہ وغیرہ اللہ اپنے مالوں اور جانوں سے خدا کی راہ میں جہاد کرو جان سے جہاد یہ ہے کہ خود جہاد میں شریک ہو اور مال سے جہاد کرنا یہ ہے کہ دوسرے مجاہدین کی مدد کرے اور اپنے روپے سے ان کے لیے سامان حرب مہیا کر دے۔ یہ لہذا ہے حق میں بہتر ہے اگر تم ماننے ہو کہ جہاد کرنے کا کیا ثواب ہے اور نہ کرنے کا کیا ثواب ہے اس حکم سننے کے بعد جتنے بچے مسلمان تھے سب بے طر جہاد کے لیے آمادہ ہو گئے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیس ہزار فوج جمع ہو گئی اور آپ نے جو تک کی دعا مانگ کر فرمایا۔

لطائف و معارف

اس آیت سے حضرت ابوبکر صدیقؓ کی جو فضیلت نکلتی ہے وہ بالکل ظاہر ہے واقعی واقعہ غازیہ اللہ کی جاں نثاری قابلِ صد آفرین ہے یاہ غازیہ کی مثل جو دنیا میں مشہور ہے وہ جہنم سے چلی ہے حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ اگر ابوبکرؓ مجھے صرف غازیہ کی فضیلت دے دیں اور مجھ سے تمام عمر کی جہاد اور نیکیاں لے لیں تو میں اس پر راضی ہوں۔

امت مروجہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیق غازیہ صرف حضرت صدیقؓ تھے حتیٰ کہ مخالفین بھی اس کے معترف اور معترف ہیں یہ ایک ایسی فضیلت ہے جو حضرت صدیقؓ کی شانِ عظمت کو واضح کر رہی ہے اور اگر خدا اللہ آپ کو شرف قبولیت حاصل نہ ہوتا تو آپ کی اس فضیلت کو خصوصیت اور خاص شان کے ساتھ قرآن کریم میں ذکر کرنے کی کوئی وجہ نہیں سب کو معلوم ہے کہ جس شب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ سے ہجرت کی تو حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کو اپنی جگہ پر سلا یا اور خود ابوبکرؓ کی رفاقت میں غازیہ کی طرف روانہ ہوئے، شبہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی یہ جاں نثاری قابلِ تحسین و حمد آفرین ہے۔

گرمی مل شانے اس آیت میں سفر ہجرت اور ابوبکر صدیقؓ کی رفاقت کا بیان کیا ہے اور حضرت علیؓ کے شانے کا واقعہ ذکر نہیں فرمایا اور قرآن کریم میں جو تفصیل و تبیین کے ساتھ اور عراحت و وضاحت کے ساتھ ابوبکر صدیقؓ کی رفاقت اور فضیلت کو بیان کیا ہے اس طرح کسی اور کی فضیلت کا بیان نہیں کیا پس جو شخص اس آیت کو پڑھے گا اس کو صدیق اکبرؓ کے سراپا اہل ایمان اور سالار

فانظر اہل عرفان برونے میں کرنی تک نہیں رہ سکتا اس آیت سے صریحاً اکبر علی اللہ عنہ کے جو فضل و اہمیت پرستے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ حسب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کی طرف سے اپنے قتل کا اندیشہ ہوا اور کنگ خداوندی آپؐ نے ہجرت کا ارادہ فرمایا تو اکبر مدنی کو اپنے ساتھ لیا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ابوبکرؓ کے ایمان و اخلاص اور ان کی صدقِ کلمات پر کامل و فوق تمام دانیہ غلو کے وقت میں ہرگز ان کو ساتھ نہ لیتے کیونکہ اسی صورت میں آپؐ کو یہ اندیشہ ہوتا کہ کہیں یہ میرے دشمنوں کو میرے خلاف برآماد نہ کر دے۔ کہیں آپؐ بھی مجھ کو قتل نہ کر دے معاذ اللہ۔ معاذ اللہ۔ رسول اللہؐ کو قتل کرنے کے دوست اور دشمن جلسوں اور منافقین کو نہ پہچانتے بھول اور حسب ارشاد باری قَطْعَن قَطْعَانُمْ جَبْرَئِیلُا جَبْرُؤَ کُتُبُہِمْ قُتِلَہُمْ رَفِیْعُہِمْ اَلْقُتْلُ لَیْ اَنْ حَضَرَ صَلَّی اللہ علیہ وسلم منافقین کو اس کے چہرے اور اس کی بات سے پہچان لیتے تھے کہ یہ شخص منافق ہے یہی اگر بزرگِ محال مستحیدر کے زعم کے مطابق ابوبکرؓ منافق تھے تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور جو خود نبوت اللہ کا لی فراست کے ان کا کافرانہ کیسے لگتی رہا اور اگر بزرگِ محال حضور پر نورؐ کو بھی رہا تو خداوند عالم الغیوب پر کیسے غفلت روا کر اس نے اپنے پیغمبر کو سفرِ ہجرت میں ایک منافق کے ہمراہ لے جانے کا حکم دیا۔ شیون کے زعم کے مطابق تو خدا کو چاہیے تھا کہ بدرجہ وہی آپؐ کو سن کر دیتے کہ اس منافق کو ساتھ نہ لے جائیں بھانے ملاحت کے اس کی درج اور مقبالت میں آئیں نہ نازل ہوئیں۔

۲۔ حضرت علیؓ کو کم اللہ وجہہ اور حسن بصریؓ اور سفیان بن عیینہؓ سے منقول ہے کہ اس آیت میں علیؓ تھے جل و علائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد نہ کر لے یہ تمام عالم کو شب فرازا کر عرت ابوبکرؓ کو اس مقام سے مستعفی کیا اور میں مستغنی ہی نہیں کیا بلکہ ایسے آؤ گے اللہ انکے وقت میں رسول خدا کی رفاقت اور مصاحبت اور صحبت کو بطور درجہ ذکر فرمایا۔

۳۔ ثانی اثنین

خدا تعالیٰ نے ابوبکرؓ کو اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ثانی دینا فرمایا اور عا ہر سب کے آئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ثانی دینا شخص پر سکتا ہے جو حضور پر نورؐ کے بعد سب سے افضل اور بدتر پھر جتنا چھو کم لا ست علیہ اور علیہ می بلاشبہ ابوبکرؓ حضور پر نورؐ کے ثانی تھے جس کو حضرت شاہ ولی اللہؒ نے ازبہ الفاہ میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور قرآن وحدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حدیث نبویؐ کو ثانی ہونا ہے مقام نبوت و رسالت کے بعد مقام صدیقیت ہے۔

خدا تعالیٰ نے جب اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخلوق کی ہدایت کے لیے مبعوث کیا اور آپؐ نے ابوبکرؓ پر اسلام میں پہلی کیا تو ابوبکرؓ نے بلا تردد اسلام کو قبول کیا اور اپنے اجماعاً خاص میں حضرت اور دیگر اور عثمان بن عفانؓ اور دیگر صحابی القدر صحابہؓ پر اسلام پیش کیا یہ سب لوگ بوجہ کے ساتھ چلے

ایمان لائے تو دعوتِ نبویؐ میں ابو بکرؓ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ثانی ہونے اور امامت میں بھی آپؐ کے ثانی ہونے اور سادہی عمر آپؐ کے وزیر و مشیر رہے اور وفات کے بعد معتمد پر فائز کے پہلو میں مدون حصے، عرض کر کہ وہ دون کا آخر ابو بکرؓ آپؐ کے ثانی رہے اور آخرت میں بھی انشاء وافر تجاویز کے ثانی ہوں گے۔

اعادیت مجھ کو میں یہ وار دہوا ہے کہ جب ایڑی کو کھنم ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تسمیٰ کر لی یہ فرمایا۔

ماہنامہ پاکستان ۱۹۵۵ء تیرا ان درخشاںوں کی نسبت کیا گیا ہے

جن کا تیسرا لفظ ہے۔

جن کا تیسرا وفد ہے۔

الحمد لله

میں سے ہیں اور جو خدا کی پناہ کا لالہ نیست ثابت ہو کر ہے اس پر جو فیض غیبی بہ اس طرح کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے
نہر سے صبح تھے ہوئے سے کوئی نسبت ثابت نہیں ہوتی جیسا کہ اس تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ لکھنؤ میں تھوڑی سی تاثیر از فضل بظاہر
و خفا سے پیدا ہوتا ہے وہ تمام ہیں کو ان میں شخصی ایسے نہیں کہ جب وہ مرکز میں کہتے ہیں قرآن کا جو تھا اسطر
شعبہ اور نہ پانچ ایسے ہیں کہ ان کا اثر چھتا ہو اور لا ہر جہ کہ یہ حکم ہر مومن اللہ کا فر کے لیے عام ہے میں
جب اللہ کا کسی کے لیے ہوتا تھا چھتا ہونا موجب فضیلت نہیں ترقی کو کمالی انہیں ہوں کیجئے موجب
فضیلت ہو کہ کسی جہہ جواب یہ ہے کہ اس طرح نہ بھی ہر میں ہے کیونکہ آیت علیٰ کل مؤمن من تجوی
بما یشرک بہ تعالیٰ چھتا ہونا بظاہر و خفا تدبیر اور حادثہ قدرت کے ہے کہ وہ عالم الغیب ہے سبب
کے مرکز اور خدا پر مطلع ہے اس کو کئی قضاے سے موع تغیر ہیں و کونسی کیا بخلاف آیت زیر تفسیر
کے کہ کسی میں خدا تعالیٰ کے اللہ کو کمالی انہیں ہونا معرض تقسیم میں و کونسی ہے امداد صلت کو
اور کونسی کے ساتھ خصوص کیا ہے۔

خدا صبر کلیم | یہ کہ ایسے نازک موقع پر آں حضرت مصیبت علیہ السلام کا دلوں کو اپنے ساتھ لیتا اس امر کی قطع دلیل ہے کہ آپ کو یقین کامل تھا کہ دلوں کو اپنے

۴۱۔ اذْهَبْ إِلَى الْعَاكِرِ
 حق میں سنا ہے کہ اذْهَبْ کے لغوی معنی ہے اٹھ کر
 جانا اور عَاكِر کا مطلب ہے گھبراہٹ میں بھاگنا۔
 جو شخص باری اور شکرانہ کا حق ادا کر دے اور اس کی محبت اور اخلاص اختیار کر لے
 وہ عَاكِر کہلاتا ہے۔

۵۔ رضا چیمہ

خدا تعالیٰ نے اس آیت میں ابو بکر کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا صاحب (راہی) قرار دیا جس نے ابو بکرؓ کی عظمت کے صاحب خاص اور صاحب اختصا میں تھے اور تمام شیعوں اور سنہیوں کو اس پر ایمان ہے کہ اس آیت میں صاحب سے ابو بکرؓ

مزد بھی۔

اور عربی زبان میں صاحب اور صحابی کے ایک ہی معنی ہیں پس یہ آیت ابوبکرؓ کی صحابیت پر نص قاطع ہے یہ رتبہ صرف ابوبکرؓ کو ملا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی صحابیت کو قرآن میں بیان کیا اسی وجہ سے علامہ نے تصریح کی ہے کہ ابو بکرؓ کی صحابیت کا منکر ہے وہ قرآن کی اس آیت کا منکر ہے اور قرآن کا منکر کافر ہے اور علیؓ بہ اہل صحابہ کا صحابی ہونا اعلانِ متواترہ اور جماعتِ امت سے ثابت ہے ان کی صحابیت کا انکار بھی کفر ہے البتہ جن صحابہ کا صحابی ہونا خبر واحد سے ثابت ہے ان کی صحابیت کا منکر کافر نہیں کہہ سکتے بلکہ گمراہ اور بدعتی کہلائے گا۔

ابوبکر صدیقؓ کے زمانہ میں ایک شخص سورہ توبہ کی تلاوت کرتا ہوا جب اسی آیت پر پہنچا یعنی **إِذَا يَقُوتُ إِلَيْنَا جِئْ بِمُحِبِّهَا** تو ابوبکرؓ شکر رو پڑے اور یہ فرمایا کہ خدا کی قسم یہ صاحب میں ہی ہوں (تفسیر ابن جریر ص ۱۰۶)

۴۔ لَا تَحْزَنْ جب مشرکین مکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈھونڈتے ڈھونڈتے غازیہ پہنچے تو غار کے اندر سے ابوبکرؓ کی نظر ان پر پڑی روئے گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ اگر میں مارا جاؤں تو فقط ایک شخص ہلاک ہو گا لیکن نصیب دشمنان اگر آپؐ مارے گئے تو ساری امت ہلاک ہو جائے گی اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ کی تسلی کے لیے یہ ارشاد فرمایا **لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا** اے ابوبکرؓ تم غمگین نہ ہو تسلی رکھو اور یقین جاؤ کہ تحقیق اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔ (روضہ الالفاظ ص ۶۲)

خدا تعالیٰ نے نبی کی زبانی ابوبکرؓ کو فرمایا لا تحزن یعنی غم نہ کر یہ نبی کا صیغہ ہے جو دوام اور ٹھکانہ پر دلالت کرتا ہے معلوم ہوا کہ اس واقعہ کے بعد ابوبکرؓ پر کسی قسم کا خوف اور غم نہیں نہ موت سے پہلے اور نہ موت کے وقت اور نہ موت کے بعد میں ثابت ہوا کہ ابوبکرؓ ان لوگوں میں سے ہیں جن کی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے **لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَيَرُوكَ اللَّهُ بَارِئِينَ مِنَ الْغُلَامِ** (یعنی قیامت کے دن نہ ان پر کسی قسم کا خوف ہو گا اور نہ وہ غمگین ہوں گے)

معاذ اللہ۔ معاذ اللہ اگر ابوبکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن ہوتے تو جب کا فر غار کے منہ پر پہنچے تھے اسی وقت ان کو چٹان سے اور یہ کہنے سے کون روکتا تھا کہ تمہارے کو تم ڈھونڈتے پھرتے ہو یہ اس غار میں میرے پاس بیٹھا ہے اور ان کے بیٹے عبدالرحمنؓ اور ان کی بیٹی اسماءؓ کو جو کھانا لے کر غار پہ آتے جاتے تھے ان کو اس امر سے کون مانع تھا کہ وہ کھارے کہہ دیتے تو مکہ کی جنگ ہم کو معلوم ہے آدم تم کو دباؤں سے نہیں۔ خدا ایسے تعصب سے ہر مسلمان کو محفوظ رکھے آمین۔

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ بانی دارالعلوم دیوبند قدس اللہ سرہ ہدیت الشیعہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ لفظ لا تحزن جس کا مطلب یہ ہے کہ تو غمگین نہ ہو یہ لفظ ابوبکرؓ کے عاشقِ صادق

اور مومن غفلت ہوئے پر دلالت کرتا ہے ورنہ ان کو جگہیں ہونے کی کیا ضرورت تھی بلکہ موافق عقیدہ ہے
شیعوہ معاد اللہ اگر ابو بکر دشمن رسول تھے تو یہ نہایت غرضی کا عمل تھا کہ رسول اللہ خوب قابو میں آئے
ہوئے ہیں اسی وقت پکار کر دشمنوں کو بلا لینا تھا تاکہ نعوذ باللہ وہ اپنا کام کر لیتے دشمنوں کے لیے
اس سے بہتر اور کون سا موقع تھا مگر کہیں انصاف کی آنکھیں اگر کھول میں تو ہم حضرت شیعوہ کے لیے
مولے میں امدان کو دے دی تاکہ وہ کچھ تو پاس رفاقت عظیمہ اول کریں سہ

جو پاس مبر و محبت یہاں کہیں ملتا تو مولے لیتے ہم اپنے مہربان کے لیے
غار میں تنہائی تھی ابو بکر کو اس تنہائی میں مار ڈالنے کا بہت اچھا موقع تھا وہاں کون پہچانتا تھا
مار کر کہیں چل دیتے اور ابو بکر کے فرزند ارجمند یعنی عبد اللہ بن ابی بکر غار ثور پر ہا سوس کے لیے مقرر
تھے انہیں کے ذریعہ دشمنوں کو اطلاع کرا دیتے یا اسلحہ نہت ابی بکر پر غار بکھالے کر آیا کرتی تھیں
ان کے ذریعہ دشمنوں کو اطلاع کرا دیتے اگر خاندانِ حدیث کو کچھ بھی حدیث ہوتی تو یہ رازداری اور
جان نثاری کے معاملے نہیں ہو سکتے تھے۔

غرض یہ کہ ابو بکر کا رنجیدہ اور تلخ ہونا اور دشمنوں کو دیکھ کر رونے یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے عشق اور محبت میں تھا اگر ابو بکر کو اپنی جان کا ڈر ہوتا تو سہمائے حُزن کے خوف کا لفظ مستقل ہوتا
اس لیے کہ عربی زبان میں حزن کا لفظ رنج و غم کی جگہ یا محبوب کے فراق یا مٹانے کے فوج ہو جانے
کے محل میں استعمال کرتے ہیں اور جہاں جان پر مبنی ہو اور ڈر کا مقام ہو وہاں خوف کا لفظ استعمال کرتے
ہیں۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام جب کوہِ طور پر گئے اور پیغمبر کی فی تو خدا تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ
اپنے عصا کو زمین پر ڈالو۔ ڈالا تو اڑواہاں گیا موسیٰ علیہ السلام اس سے ڈر کر ایسے بھاگے کہ
پچھے پھر کر بھی نہ دیکھا اس وقت خداوند کریم نے یہ فرمایا۔

يٰمُوسٰى لَا تَخَفْ اِنِّىْ اَبْرَأْتُكَ لَئِىْ
اَلَمْ يَكُنْ لَكَ دَرُوْسٌ مِّمَّنْ قَبْلِكَ
اے موسیٰ! ڈروست میرے پاس
رسول ڈرا نہیں کرتے۔

اس جگہ موسیٰ علیہ السلام کو اپنی جان کا ڈر ہوا اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان کی تسلی کے لیے
یہ فرمایا کہ نہ خوف اور یوں نہیں فرمایا۔ لاتخون یعنی رنجیدہ اور تلخ نہ ہو۔ اور اسی طرح
موسیٰ علیہ السلام نے جب ایک قبیلہ کو مار ڈالا اور ان کو ڈر ہوا کہ فرعون کے لوگ مجھ کو مار ڈالیں گے
تو موسیٰ علیہ السلام وہاں سے ڈر کر بھاگے اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا فَخُذْ بِمَا نَفْسُكَ
خَدَّائِکَ یعنی موسیٰ علیہ السلام وہاں سے ڈرتے ہوئے نکلے اور بیویوں جگہ کلام اللہ میں خوف کا لفظ موجود
ہے اور یہی معنی ہیں اور جہاں غم کا مقام ہے وہاں حزن کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے جب حضرت یعقوب علیہ السلام سے کہا کہ اندیشہ ہے کہ تم
یوسف کے غم میں مر جاؤ تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا اِنَّمَا اَشْكُوْ الْبَغْيَ وَخَيْرُنِىْ اِنِّىْ اَلْفِدَّ

یعنی میں اپنی ہمدردی اور درمیدار دھم کا مستحکم اثر سے کرتا ہوں۔ اس مقام پر حزن کا لفظ استعمال کرنا غرض کا لفظ استعمال نہیں کیا۔

نیز قرآن کریم کی ہر جہت سے تفسیر ہو رہی ہے کہ حلال کے ادرامی میں اور حرام کے ادرامی میں کیا فرق ہے؟ کیا حلال کے ادرامی میں اور حرام کے ادرامی میں کیا فرق ہے؟ کیا حلال کے ادرامی میں اور حرام کے ادرامی میں کیا فرق ہے؟

میں ہے کہ تم اور چیز ہے، اور خوب اور چیز ہے خوف اسے کہنے میں کہ کچھ آگے کا اندیشہ ہو اور علم ہے کہ بافضل دل کی تمنا (تم سے لکلی ہلنے۔ نیز فم خوشی کے مقابل میں جولا جانا ہے اور خوف طہیثی کے مقابل میں مثلاً کسی کا عزیز و قریب مر جائے تو اس پر جو عانت پیش آتی ہے اس کو علم کہنے میں خوف کوئی نہیں کہتا اور اگر کسی کا لالا دیرو پر ہرچھو جائے اور دلوں سے اندیشہ کر کر مر جائے گا جو قریب اندیشہ کو اجت خوف کہنے لگے لیکن کوئی نادان بھی اس کو علم نہ کرے گا۔ البتہ فم حسین سعیت کے وقت جو حالت ہوتی ہے اسے کہتے ہیں اور خوف طہیثی کی آمد آمد کی کیفیت کا نام ہے اور گریہ یا سس فاطر شیعہ کا تخرن کو بھی جو بعضی کا تخف و کمی جس تب بھی ہمارا چہرہ افسانہ نہیں اس لیے کہ اس صورت میں یہ سنی لوگ کہے ابوجکر نعمت و دروغا ہے کہ ابوجکر جو خاک ہوں گے اور ان کو جو اپنے جان کا کھنچ ہو گا تو اس سبب سے جو گا کہ کھار کو ان کے ساتھ و خنی ہوگی آرد وہ دشمنی بھی ابوجہ اسلام و ایمان ہوگی و نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دینے کی کیا ضرورت تھی اور پھر وہ بھی اسی قدر کہ فعل تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔

[illegible]

ہیں کہ سکینت ایک خاص کیفیت اور حالت کا نام ہے جو تین چیزوں کی جامع ہوتی ہے۔ اول اور قوت اور روح۔ نور سے قلب روشن اور منور ہو جاتا ہے و لائن ایمان اور حقائق ايقان اس پر منکشف ہو جاتے ہیں حق اور باطل۔ ہدایت اور ضلالت۔ شک اور یقین کا فرق اس پر واضح ہو جاتا ہے۔

قوت سے قلب میں عزم اور استقلال پیدا ہوتا ہے حق و باطل کی اعانت و زندگی کے وقت اس کو خاص نشاط حاصل ہونے لگتا ہے اور اسی قوت کی وجہ سے قلب مومن نفس کے تمام دواہی اور مقضیات کے مقابلہ میں غالب اور کامیاب رہتا ہے۔

اور روح سے قلب میں حیات اور زندگی پیدا ہوتی ہے جن کی وجہ سے قلب نواب غفلت سے بیدار ہو کر خدا کی راہ میں جست اور چالاک ہو جاتا ہے۔

بخاری اور مسلم میں ہے کہ عزوة خلق میں عبداللہ بن رواحہ کا یہ رجز آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک پر تھا۔

اللهم لو انا انت ما احدثنا ولا تصدقنا ولا صليت
لے اللہ اگر تیری توفیق نہ ہوتی تو ہم ہدایت نہ پاتے اور نہ صدق دیتے اور نہ نماز پڑھتے
فانزلن سکينة علينا

پس تو اپنی خاص سکین اور طماننت ہم پر نازل فرما جس سے ہماری پریشانی اور اضطراب دور ہو۔ تفصیل کے لیے مدارج السالکین صفحہ ۲۰۶ کی مراجعت کریں۔

مشہور قول یہ ہے کہ ﴿فَاَنْزَلْنَا إِلَهُكَ سَكِينَةً عَلَىٰ حَيْثُ عَلِمْتَ﴾ کی تفسیر مجدد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے اور ان جہاں سے یہ مروی ہے کہ علیہ کی تفسیر صاحب کی طرف یعنی ابو بکر کی طرف راجع ہے اس لیے کہ لفظ صاحب قریب میں واقع ہے اور تفسیر کا قریب کی طرف راجع کرنا زیادہ بہتر ہے نیز ﴿فَاَنْزَلْنَا﴾ کی غا بھی اسی پر دلالت کرتی ہے کہ یہ لا تحرل پر تفسیر ہے اور اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ جب ابو بکر صدیق حریز و فکین ہونے والا نہ رہے ان کے حزن و غم کو دور کرنے کے لیے ان پر

سکینت و طماننت نازل کی۔ (دیکھو درج المعانی صفحہ ۱۰۴ اور لسانی شرح مواہب صفحہ ۱۰۴) مطلب یہ ہے کہ اللہ نے اپنی سکینت ابو بکر صدیق پر نازل کی کیونکہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سکینت الہی ہمیشہ رہی تھی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بھی یہی منقول ہے کہ علیہ کی تفسیر صاحب یعنی ابو بکر صدیق کی طرف راجع ہے (دیکھو زاد المسیر صفحہ ۱۰۴) ابن الجوزی اور امام رازنی نے بھی تفسیر کے صلفہ ۱۰۴ میں اسی کو اختیار کیا ہے کہ علیہ کی تفسیر ابو بکر صدیق کی طرف راجع ہو۔

علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ اگر اہل تفسیر کے نزدیک علیہ کی تفسیر مجدد ابو بکر کی طرف راجع ہے اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تو پہنچے ہی سے سکون اور اطمینان حاصل تھا۔ اور بعض علماء کے نزدیک علیہ کی تفسیر نبی کرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف راجع ہے اور ابو بکر صدیق کی تیجیت اس میں

کے لیے غلام پر دشمنوں کا پہرہ لگا دیا اور غلام کے کندہ سے دشمنوں کو بے غم و دیرس کر دیا۔ وہ غیر عادت سے نہ منورہ پہنچا دیا۔ وہ تمام راستے قدم قدم پر تائبہ قلبی کے گرسٹے ظاہر ہوتے دیکھ کر جیسا کہ احادیث میں ان کو ذکر ہے یہاں تک کہ مسیحیوں اور اوروں کے ذہن پر اور جب جانی انکار ان کی مخالفت میں حدیث منورہ پہنچ گئی۔

بعض مشہور علماء کو یہ کہتے ہیں کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ اسی وقت سے ابو بکرؓ

کی فی الجملہ فضیلت ثابت ہوئی ہے مگر ان کی یہ فضیلت علیؓ کی فضیلت سے بڑی ہوئی نہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شبِ بخت علیؓ کو یہ حکم دیا کہ تم میری جگہ میرے بستر پر سو رہو اور لاہر ہے کہ ایسے طریقہ کے وقت میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر پر بیٹھا اور جی ۲۰ کو رسول خداؐ کے لیے حاضر کر دینا مشکل کام ہے کیونکہ علیؓ کو یہ یقیناً معلوم تھا کہ کفار رسول خداؐ کے قتل کی نگرانی میں ہوئے ہیں جس میں علیؓ ۲۰ رہا۔ ابو بکرؓ کے حمل سے بددعا پڑھ کر وہ کہے۔

حضرت علیؓ ایسے خطرناک وقت میں آپ کے بستر پر سو جانا بیشک موجب

جواب ہے۔ فضیلت ہے لیکن ایسے خطرناک وقت میں ابو بکرؓ کی وفات اس سے کہیں زیادہ ہو گئی۔ اس لیے کہ کفار باسعیت علیؓ کے ابو بکرؓ پر زیادہ رانت پہنچے تھے کفار کو معلوم تھا کہ ابو بکرؓ ہی کو ہم صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا ورثہ ہے اور ان سے آپ کو عامی اور صریح وعدہ ہوا ہے۔ اور دعوت و تبلیغ میں آپ کے ساتھ پیش پیش ہے۔ ابو بکرؓ بھی اللہ ہی کی تسبیح سے غرور اور مشرکوں اور منافقین سے ہمراہ رہتے ہیں۔ اور علیؓ کو جب کفار نے صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر پر علیؓ کو بکھا تو فوراً وہاں سے بھاگ گئے۔ اور علیؓ سے کچھ تعرض نہ کیا وجہ میں کی یہ ہے کہ حضرت علیؓ ہم مرتبہ کم عمری کی وجہ سے کفار کی مخالفت نہیں کر سکتے تھے۔ اس لیے کفار کو ان سے زیادہ دشمنی نہ تھی۔ کفار کو اصل پرانی ابو بکرؓ سے تھی۔ پس حضرت علیؓ کو جو کچھ پریشان رہی وہ حضرت ایک رات رہی صبح کو اٹھے ہی وہ بدلتا ہوا ختم ہوا اور حضرت علیؓ کو اپنی جان کی طرف سے پروردگار تعالیٰ کی مخلوق ابو بکرؓ کے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونے کی وجہ سے میں روزِ تک غارتگری میں اور ان کے بعد بھی جب تک میرے پاس پہنچے براہِ خطر میں رہے اور ان کے ہمراہ ان کے رسول خداؐ کا ساتھ نہ چھوڑا جس سے ابو بکرؓ کی فی الجملہ فضیلت ثابت ہوئی۔

مسیح فرید الدین عطاء اللہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ

خارجہ اذان کر اول بار اوست کان انہیں اذ جان انصار اوست
شعبہ دین صدیق اکبر قطب حق در ہرہ بجز نہ جہ مردہ سین

ہر جہ حق اور بارگاہ کبریا
او ہمہ در سجنہ صدیقی ریخت
برفت در صدر سحرایں معطفا
مجم تا بردازد تحقیق ریخت
مائی انجمن او بود بعد از رحل
چون تو کردی مائی افیض قبول

خاتمہ کلام بر نصیحت معرفت الہیام

یہ ذکر حق عز و جل کے بارے میں عازل ہوا جس کو آواز اس عنوان سے جہاد کیا گیا: **اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا**
مَنْ لَمْ یُؤْمَرْ بِالْحَنَفِیَّةِ لَکُمُ الْغُلَامُ فَاَتَسْبِیْهِلِ اللّٰهُ اَنْ تَاْتُوْهُمُ فَاِیْ الْاَرْضِ اَرْجِیْتُمْ اَمْ لَیْسَ بِهَیْکَلٍ
اَلْمُؤْمِنِیْنَ لَکُمْ اَنْ تَاْتُوْا فَاَتَسْبِیْهِلِ لَی الْاَرْضُ فَاِیْ الْاَرْضِ اَرْجِیْتُمْ۔ اس کے بعد نصیحت
کی تفصیل فرمائی۔ نصیحت کا آغاز جہاد میں سستی کرنے والوں پر طاعت سے ہوا جس کا حاصل
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر طاعت کی۔ جنہوں نے دنیا پر طاعت کی اور آخرت کے
کام میں سستی کی اور خطاب سیدہ ام عتاب کا آغاز۔ **اَتَاْتُوْهُمُ فَاِیْ الْاَرْضِ اَرْجِیْتُمْ** اس کے حوالہ سے ہوا کہ
ایمان کا منتقل یہ نہیں کہ مقابلہ آخرت دنیا کی زندگی پر مبنی ہو بلکہ جہاد کا مقصد مسلمان
آخرت کے مقابلہ میں ایچ ہے۔ اور دنیا کی زندگی کی رعایت کو **اَتَاْتُوْهُمُ فَاِیْ الْاَرْضِ اَرْجِیْتُمْ** سے
تعبیر کیا اشارہ اس حرف ہے کہ دنیا کی رعایت پس منی ہے اور آخرت کی رعایت جلدی ہے شروع
کلام سے اسی ہمت پر تنبیہ کی کہ تمام خرابیوں کی وجہ دنیا پر طاعت کر لینا اور آخرت کو بھول جانا ہے
اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَاَتَسْبِیْهِلِ لَی الْاَرْضُ فَاِیْ الْاَرْضِ اَرْجِیْتُمْ۔

لَوْ کَانَ عَرَضًا قَرِیْبًا وَّ سَفَرًا قَاصِدًا

اگر کچھ ال ہوتا تو ایک اللہ سفر ہوتا تو قاصد
لَا تَبْعُوْکَ وَّ لٰکِنْ بَعُدَتْ عَلَیْهِمْ

ساتھ چلنے سے۔ پس کن دور نفسہ آئی ان کو
الشَّقَّةُ وَّ سَیَحِلُّوْنَ بِاللّٰهِ لَوْ اَسْتَطَعْنَا

حرف ۔ اور اب تمہیں کھادیں گے اللہ کی کربم تنہدہ رکھنے
مَخْرَجًا مَّعَكُمْ یُهْلِكُوْنَ اَنْفُسَهُمْ

نہ نکلتے تمہارے ساتھ وہاں میں ڈالنے ان اپنی جان



وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿۵۸﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ

اور اللہ جانتا ہے وہ جھوٹے ہیں ۔ اللہ بخشتے ہوئے ہے کہ

لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ

کیوں رخصت دلا تو نے ان کو جب تک معصوم ہوتے تھے یہ کہہ رہے ہیں کہ

صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ﴿۵۹﴾ لَا يَسْتَأْذِنُكَ

سچ کہا اور جانتا تو جھوٹوں کو ۔ نہیں رخصت مانگتے

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ

تو سے جو لوگ یقین رکھتے ہیں اللہ پر اور پچھلے دن پر اس

يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

ہے کہ حقیقی اپنے مال سے اور جانتا ہے ۔ اور اللہ خوب

بِالْمُتَّقِينَ ﴿۶۰﴾ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا

جانتا ہے قردالوں کو ۔ رخصت دہی مانگتے ہیں تو سے جو ہیں متین

يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ

رکھتے اللہ پر اور پچھلے دن پر اور شک میں رہتے

قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿۶۱﴾ وَلَوْ

ہی دل ان کے سر پہنے شک ہی میں بھٹکتے ہیں ۔ اور اگر

أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ

جانتے نکلنا تو تیار کرتے کچھ اسباب اس کا اور لیکن خوش

اللَّهُ أَنْبِئَهُمْ فَتُبَطَّهِمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ

خدا اللہ کو ان کا بھنا ۔ سو بوجھل کر دیا ان کو اور حکم ہوا کہ بیٹھو ساتھ

الْقُعْدَيْنِ ۝ تَوَخَّرْجُوا فِيكُمْ مَا زَادَكُمْ رُكَا

پیشے والوں کے۔ اگر نکلے تم میں کچھ نہ بڑھاتے نہایت کم

خَبَاثًا وَلَا أَوْضَعُوا خِلَافَكُمْ يَبْعَثُكُمْ الْفِتْنَةُ

غزائی اور گھوڑے دوڑاتے تمہارے اندر بگاڑ کر دینے کی ترغیب

وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝

اور تم میں سمیع ایسے ۶۶ جاسوس ہیں ان کے۔ اور اللہ خوب جانتا ہے بے انصافوں کو

لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ

کرتے رہے ہیں تمہیں بگاڑ کی آگے سے اور پلٹے رہے ہیں تمہیں

الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ

کام جب تک آپہنچا یہاں دمیدہ اور غالب ہو حکم اللہ کا

وَهُمْ كِرْهُونَ ۝

اور وہ تنزیل ہی ہے

بیان احوال اقبال منافقین متخلفین

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَوْلَا كُنَّا نَعْرِضُكَ قَبْرَيْنَا... إِلَى... وَطُفِّلَكَ أَمْسُ الْمَدِينَةِ وَهَذَا

رہیہ اگر سلسلہ نبیات میں اس طرز کے متعلق مڑتیں کہ خطاب خدا اب آجے منافقین کے

تولد اقوال کا بیان ہے کہ وہ ان حضرت علی علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ جانے سے جیسے دیر ہوتے

ڈھونڈتے تھے۔ اور جانتے تھے کہ کس طرح جہاد میں جانا ہے پھر اسے افسوس دیکر زیادہ تر منافقین

ان کے اقوال کا ذکر ہے کہ بار بار دھڑکے ہوئے کے لٹائی کے سبب طرز میں شریک نہیں ہوا جاتے

تھے اور ان دور میں ان کی سب سے زیادہ بات یہ تھی کہ ہمیں ذکر آگیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں

اگر کوئی وہ چیز جس کی طرف آپ نے آنا کر بلایا ہے اسے قریب، محصل، یعنی سبیل الوصول نسبت ہوئی

اور درمیان سفر جوتا یعنی آسان اور ہلکا سفر ہوتا تو یہ منافقین ضرور آپ کے ساتھ ہو چیتے و کیکن
وحد نظر آل اللہ کو راستہ کی مسافت مطلب یہ ہے کہ گریہ و گناہ پر چڑھیں اپنی اور آرام طلب ہیں
جو تک سفر تکون لیا سفر تھا اور اس میں مال خیریت لئے کی بھی امید نہ تھی۔ اس لیے منافقین نے اس
عز و ہمت میں آپ کا ساتھ نہیں دیا اور اب وہ مسافروں کے آگے اللہ کی قسمیں کھائیں گے کہ اگر ہم سے
کئی بڑا تو ہم ضرور تمہارے ساتھ نکلے۔ یعنی جھوٹے چہرہ پرانے منافقین گئے اور خدا کی جھوٹی قسمیں کھائیں
گئے وہ اپنے نفاق اور جھوٹی قسموں سے اپنی جانوں کو خود بھی ہلک کر رہے ہیں۔ یعنی اپنے آپ کو
مستحق عتاب و توبہ ہیں اور انہیں توبہ چاہنا ہے کہ وہ اپنی قسموں اور اپنے غمخواروں میں جود گئے
ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب خروۃ بکوک کے لیے روانہ ہوئے تھے تو بعض منافقین نے جھوٹے
عذر تراش کر کہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نہ جانے کی اجازت حاصل کر لی آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان
کو اجازت دے دی حق علی مشائخ کہ آپ کو یہ اجازت دینا پسند نہ آیا اس لیے کہ آئندہ آیت
میں اس اجازت کو خیر مناسب ہونا بیان فرماتے ہیں۔ درسلے نبی؛ انزلنا علیک آیت کہ عتاب
کر دیا۔ آپ نے ان کو جواب دے چکے رہنے کی اجازت کیوں دے دی مناسب نہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
اجازت دینے میں جھلت نہ فرماتے یہاں تک کہ وہ لوگ کچھ بظاہر ہو جائے کہ جو دوسرے ایمان اور
اپنے طرز میں سمجھ گئی آدہ تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پرستے والوں کو جان لیوے مطلب یہ ہے کہ ان کو اجازت
دینا مناسب نہ تھا ان کو اجازت چاہنا نفاق پر مبنی تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اجازت دینے میں ذرا جلدی
کی۔ اس جھلت کی خاطر پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ان کی اجازت سے قصور بیان
کر کے جسے چاہے معافی کر دے اور اگر ہر کر دیا اور درحقیقت یہ خطاب۔ خطاب ماضی ہے نہ کہ خطاب
مستقبل ہے اور اگر خطاب مستقبل ہی ہے تو اس سے مقصود منافقین کی توبہ یہ ہے کہ ان میں عتاب و توبہ
ہی کر خدا تعالیٰ نے اس سے پہلے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر حکم نہیں دیا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اجازت نہ دیں
اور جس بہت میں آپ پر دئی نہیں کی گئی ہو اس میں آپ ترکہ اور فعل وادوں کے مختار ہیں پس آپ
سے کسی گناہ کا تو قصور نہیں ہوا البتہ ایک خلاف اولی امر ظہور میں آیا جس پر حق تعالیٰ نے
بطور قطع و عتابیت مقرر کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مستحب کیا جس سے مقصود آپ کی عظمت
مٹان کو ظاہر کرنا ہے۔ اس اوقات اس قسم کے الفاظ مخاطب کیے ساتھ نطفہ حیوانیت ظاہر کرنے
کے لیے استعمال کیے جاتے ہیں جیسے أضلک اللہ ۱۵ عزک اللہ وحقک اللہ
اور لفظ حق کے لیے یہ ضروری قسم کہ وہ ہمیشہ گناہ یا خطا سے معاف کرنے کے لیے مستعمل ہو کر بعض
اوقات دم و جود کے معنی میں بھی مستعمل ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ آی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا عذاب اللہ عنہ کھو عن صدقۃ الخلیل الرحمن۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے
محو کر دیا اور مخلوق کی ذکوۃ معاف کر دی معاف کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف

سے ان چیزوں پر کوئی مبالغہ نہیں کروگے اللہ اور جو آخرت پر ایمان دار یقین رکھنے والے ہیں وہ اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کے بارے میں آپ سے اجازت نہیں طلب کر سکتے کہ وہ جہاد میں شرکت رسول کو نہ کریں۔ یہ ہیں جہاد قتالی ان کی دل تمنا اور کاندھ ہے ان کا جان والی تو ہر دست جہاد کے لیے حاضر ہے۔ وہ جہاد میں شرکت نہ ہونے کے لیے جیسے اجازت طلب کر سکتے ہیں۔ اور اللہ پر سزاوارد کو خوب جاننے والا ہے۔ ہر مشق کو بعد از اس کے تقویٰ کے اجر عطا کرنا ہے جزا میں بہت کم ہے۔ یہاں سے یہاں تک پہنچے رہنے کی اجازت صرف وہی رکھ سکتے ہیں جو اللہ اور رسول آخرت پر ایمان نہیں رکھتے۔ اور عیاضہ غریبہ کی کوئی نعمتاں میں نہیں رکھتے جس کے حصول کے لیے جہاد کریں اور ان کی کدلی اسلام کی طرف سے شک میں پڑے ہوتے ہیں اس لیے وہ اپنے شک میں سرگرداں اور حیران پھرتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اسے حق اللہ و رسول جو دوسرے پہنچے رہنے کی اجازت طلب کرتے ہیں وہ مانتے ہیں۔ شک میں پڑے ہوئے شیخ کو مسلمان غالب آئیں گے کسی لیے کبھی مسلمان کی طرف چلتے ہیں اور کبھی کافر کی طرف۔ درجہ مؤمنین تعلیمین ہیں وہ جہاد کے عاشق ہیں ان کا حال توبہ سے بہت

نشو و نمیبہ دشمن کو شوق ہوا کہ میمنت

نبرد و مسلمان سلامت کہ تو فخر آزادی

اور ان منافقین کو جہاد میں نہ جانے کے لیے اجازت طلب کرنا سب بھرت اور غلطی ہے۔ اگر یہ منافقین تمہارے ساتھ جہاد میں جانے کا ارادہ کرتے تو ضرور اس کے لیے کوئی سامان تیار کرتے دیکھیں انہوں نے کوئی تیاری نہیں کی وجہ ایک کی یہ ہے کہ اللہ ایک نے ان کا اس سفر میں اقصا اور تمہارے ساتھ جانا پسند نہیں کیا پس ان کو حرکت کرنے سے روک دیا اور ان پر ایسی سسکتی اور کاپی غالب کر دی کہ حرکت ہی نہ کر سکیں۔ در کو جی طور پر ان سے یہ کہہ یا کہ یہ پیٹھے داموں کے ساتھ تم بھی پیٹھے رہو۔ یعنی اس طرح عورتیں نصیحت اور پابج عورتیں پیٹھے رہتے ہیں اسی طرح تم بھی گھر میں بیٹھے رہو۔ اور جہاد کے لیے نہ نکلو۔ اور سب مسلمانوں ان کے نہ جانے ہی میں خیر ہوئی اگر وہ تم میں شل ہو کر جہاد کے لیے نکلے تو سوائے فتنہ اور فساد کے کوئی شے زیادہ کرے نہیں دشمنی کے مقابلہ میں نامردی دیکھتے اور تمہارے درمیان فتنہ نسا و پھیلانے کے لیے دھڑ سے دھڑ سے بھرتے ہیں تم پر بھرت ڈالنے کی کوشش کرتے یا تم کو دھڑوں کے مقابلہ سے ڈرتے شہداء کہنے کو تمہارے مقابلہ پر اس قدر کثیر الشعداد لشکر جمع ہوا ہے تم میں اس کے مقابلہ کی طاقت نہیں اور تم میں جتن ان کے پاس نہیں بلکہ تم میں تباہی و غریبی ان کو پہنچا سکتے ہیں۔ اور فتنہ و فساد میں ہر جہاں یا یہ مطلب ہے کہ تم میں بیٹھے بیٹھے بھی جہاں کی باتوں کو اپنی کمر دہی کی وجہ سے صحیح سمجھ کر قبول کر لیتے ہیں اور اللہ عالموں کو خوب جاننے والا ہے یعنی منافقوں کو اور امدان کی فتنہ برداروں کو خوب جانتا ہے۔

اور ان کے فتنہ بردہ کی کوئی نئی چیز نہیں۔ البتہ تحقیق ان لوگوں نے اسے نبیؐ اس سے چھپا بھی
 فساد ڈالنے، اور تیرے کاموں کو بچنے اور غائب کرنے کی تحریک کی تھی۔ جیسا کہ احادیث و فساد
 ڈالنا تھا اور مسلمانوں کی بدو و بھڑو کی تھی۔ یہاں تک کہ اللہ کا حق وعدہ سامنے آگیا اور اللہ کا حکم غالب
 آیا اور مسلمانوں کو فتح و نصرت نصیب ہوئی اور ذہن اسلام سے بے ہوا اور وہ اسلام کی فتح و نصرت
 کو پسند نہیں کرتے تھے مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ مسلمانوں کو شکست دلائے گی کہ تیرے یہاں کھڑے رہے
 یہاں تک کہ طعنے تم کو لگ دی اور وہ اس سے باز رہیں تھے۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اِئْذَنْ لِّي وَلَا تَقَيْتِي ۖ

اور بعضے ان میں سے کہتے ہیں مجھ کو رخصت دے اور گمراہی میں نہ ڈال

اَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ۖ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمِيعِطَةٌ ۖ

نہیں ہے وہ تو گمراہی میں پڑے ہیں، اور دوزخ ٹھیکہ نہ ہی ہے

يَا الْكَافِرِينَ ﴿۱۱﴾

مشرکوں کو

در بطل اگر مستند آیات میں عام منافقین کے احادیث و اقوال کا ذکر تھا اب آئندہ آیات میں
 خاص اہل منافقین کے خاص خاص اقوال و احوال کا ذکر کرتے ہیں اس آیت میں جس منافق کے قول کا
 ذکر ہے اس کا نام جہنم نہیں تھا جب اس حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ طرہ وہ دم کے بدلے
 نکلے وہ اس نے کہا یا رسول اللہ میری تمام قوم جانتی ہے کہ میں عورتوں کی محبت میں مشہور ہوں، اور دم
 کی عورتوں کا حسن مشہور ہے میں عورت کی شکل دیکھ کر صبر نہیں کر سکتا ہوں آپ مجھ کو یہاں کہتے ہیں
 نہ دیکھیں میں اپنے دل سے آپ کی بددکر سکتا ہوں آپ نے تہارت خشکیاں ہو کر فرمایا اچھا کچھ
 اجازت ہے اس کے بارہ میں حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اور ان منافقوں میں سے ایک شخص
 نبی کریم صلے اللہ علیہ وسلم سے یہ کہتا ہے کہ مجھ کو گھر بیٹھ رہنے کی اجازت دے دیکھئے اور فتنہ میں نہ آئیے
 آگاہ ہوا ذکر یہ لوگ تو چاہتے ہی اسے فتنہ میں گر چکے ہیں غافل سے بڑھ کر کیا فتنہ ہوگا۔ زبان و دم کا
 فتنہ تو بعد میں پیش آئے گا۔ اس سے پہلے ہی فتنہ میں گر چکے ہیں اور جہنم کا فتنہ اس کے علاوہ ہے
 اور تحقیق جہنم کا فتنہ کو احاطہ کیے ہوئے ہے۔ یہ لوگ دوزخ سے بھاگ کر ہیں نہیں جلتے اور
 اسباب جہنم میں سے آپ پر حسد و انتقام کی عداوت ہے۔ آئندہ آیت میں اس کا بیان ہے۔

وَأَن جَنَّ شَرٌّ مِّنْ بَطْنِهِ لَمَّا تَأْتَرُونَ جملہ اسمیہ ہے جو متعدد تاکید کے ساتھ
نکتہ استقران ہے اشارہ اس طرف ہے کہ جبریا کو لوں کو بھیہ ہونا مطلق اور
 یقینی ہے جس کا سبب دیکھ لفظ غفان اور لفظ شہوات ہے کہ جس کے اسباب ان کو گمراہ ہوئے ہیں
 اور انکا زین میں اشارہ اسی طرف ہے کہ طبع اس کا کفر اور حرکات کفریہ ہیں جو ان کو اعلا کیے
 ہوئے ہیں۔ لفظ غنی اور کفر کے اساطیر سے ان کا ملکا بہت مشکل ہے اس لیے آئندہ آیت تک جبر
 ان کے لفظ کا محال بیان کرتے ہیں اور مسلمانوں کو احساس دہ توکل کی ہدایت اور نصرت فرماتے ہیں۔

إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكَ

مُصِيبَةٌ يَتَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ

قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ۝ قُلْ لَّنْ

يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَ

عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ قُلْ هَلْ

تَرْبِصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنِيَيْنِ وَتَحْنُ

نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ

مُتَرَبِّصٍ ۝ قُلْ لَّنْ يَكُونُ لَنَا دُونِ اللَّهِ

شَافِعٌ وَلَا يَكُونُ لَنَا عَلَيْهِمْ حِجَابٌ أَلَمْ

يَكُنْ اللَّهُ شَافِعًا لِلْبَشَرِ أَلَمْ يَعْلَمِ

أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ السُّرُوسَ وَمَا فِي

الْأَفْئِدَةِ ۝ قُلْ لَّنْ يَكُونُ لَنَا دُونِ

اللَّهِ شَافِعٌ وَلَا يَكُونُ لَنَا عَلَيْهِمْ

حِجَابٌ أَلَمْ يَعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ

السُّرُوسَ وَمَا فِي الْأَفْئِدَةِ ۝ قُلْ لَّنْ

يَكُونُ لَنَا دُونِ اللَّهِ شَافِعٌ وَلَا

يَكُونُ لَنَا عَلَيْهِمْ حِجَابٌ أَلَمْ يَعْلَمِ

أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ السُّرُوسَ وَمَا فِي

الْأَفْئِدَةِ ۝ قُلْ لَّنْ يَكُونُ لَنَا دُونِ

اللَّهِ شَافِعٌ وَلَا يَكُونُ لَنَا عَلَيْهِمْ

حِجَابٌ أَلَمْ يَعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ

السُّرُوسَ وَمَا فِي الْأَفْئِدَةِ ۝ قُلْ لَّنْ

يَكُونُ لَنَا دُونِ اللَّهِ شَافِعٌ وَلَا

مَنْ عِتْدَةٍ أَوْ بِأَيِّدِنَا ۖ فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ

اپنے پاس سے یا ہمارے ہاتھوں سے منتظر رہو ہم بھی تمہارے

مَنْ تَرَبَّصُونَ ۝

تمہارا منتظر ہیں۔

منافقین کے خد اور انکی باطنی عدوت کا ذکر

قال اللہ تعالیٰ اِنَّ قُلُوبَهُمْ شِسْطٌ ۙ اِلٰی..... اِنَّا سَتَكُنُّمُ مِّنْ يَّفْضُوۡنَ ۙ
 اور یہ: اہل اُمت میرا منافقین کے خد اور ان کی ایک باطنی نیراشت اور اندوہی عدوت کا ذکر
 ہے جو ہمارے دشمنوں کی جڑ ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: اگر آپ کو کسی ذات میں کوئی بھلائی مشعلطفِ اُلفت
 پہنچے تو خد اور عدوت کی وجہ سے لگا کر بُری صبر ہو جائے۔ اور اگر کسی لڑائی میں آپ کو کوئی مصیبت
 پہنچے تو شکستِ بازمِ دُخیرہ نہ کہنے دیں کہ ہم نے تو پہلے ہی اپنا انتقام کر لیا تھا۔ یہی ہم پہلے ہی سے
 جانتے تھے کہ اس ذات میں نہیں تھے اور یہ کہنے جوئے خوش و غم اپنی مجلسوں سے اپنے گھر واپس
 ہو جاتے ہیں۔ اے نبی! ان منافقوں سے کہہ دیجئے کہ تم ہماری مصیبت سے کیا خوش ہو سکتے
 ہو؟ میں جانتے ہوں کہ تم کو ہرگز نہیں پہنچے گا۔ مگر وہ چیز برائے ہمارے لیے کھ دی۔ یہ وہی ہمارا
 کدو ہے۔ اور ہمارا آقا اور مولیٰ ہے۔ ہم اسی کے ہتھ میں ہیں۔ "دُخیرہ" مصیبت یعنی جو کار
 اس کی طرف سے جو قلع و نصرت یا برکت و کجبت آئے اسی میں ہمارے لیے خبر ہے اور اہل ایمان
 کو اُحد ہی پر ہر دوسرے کا چاہئے۔ آپ ان سے کہہ دیجئے کہ تم ہمارے حق میں سوائے اس کے اور کس
 بات کا انتظار کرتے ہو کہ ہم کو دو بھلائیوں میں سے ایک بھلائی ضرور ملے۔ یعنی لڑائی میں ہمارا اسام
 ہو سکتا ہے کہ ہم باوقیع اور شخصیت حاصل کریں یا شہادت اور جو حاصل کریں، دونوں صورتوں میں دو
 بھلائیوں میں سے ایک بھلائی ہم کو ضرور حاصل ہوگی جس تم ہمارے حق میں سوائے اس کے اور کس
 بات کے منتظر ہو سکتے ہو اور ہم بھی تمہارے حق میں وہ باتوں میں سے ایک بات کے ساتھ کہ
 اللہ تعالیٰ تم پر دیا و رستہ اپنے پاس سے کوئی غائب نہ کرے جیسے کرنا اور زبرد اور طوفان
 و غیرہ تاکہ تم اس حد سب اشیاء سے پاک ہو جاؤ یا یہ کہ اللہ تعالیٰ ہمارے ہاتھوں سے تم پر کوئی غائب
 قاتل کرے، یعنی چاہے ہاتھوں سے تم کو قتل کرانے اور ذلیل و خوار کر کے مطلب یہ ہے کہ ہم بھی
 تمہارے لیے اتنا دو بلائیوں میں سے ایک بھلائی کے منتظر ہیں یا خود خدا ہمیں کسی مہاری اُفت اور

غیبی معیت سے ہلک کر رہا ہمارے ہاتھوں کے واسطے تم کو مذاسب اور معیت پہنچا سکے۔
 پس تم چاہو اس انجام کے منتظر رہو کہ تم بھی قبول سے ساتھ تمہارے انجام کے منتظر رہیں اور وہ وقت دور
 نہیں کہ جب انجام تمہارے سامنے آجائے گا۔

یہ توحید بنائیں گے حمد اور عداوت اور نشترِ زمانِ روم کا جواب ہر اسب آئندہ آیت
 میں اس کی اسباب کا جواب ہے کہ میں اپنے ال سے آپ کی عداوت کو حاضر ہوں۔ اور آئندہ
 آیت میں اللہ تعالیٰ نے انکا واکر تم تائیں اور منافقین ہو اور بددن صدق اور انھوں کے کرنی عمل
 اس کی بازگاہ میں قبول کریں۔

قُلْ أَنفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَّنْ

ترجمہ: اے مال خرچ کرو خوشی سے یا ناخوشی سے ہرگز

يَتَقَبَّلَ مِنكُم مِّنْ أَمْرِكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿۵۶﴾

قبول نہ ہوگا تم سے۔ تمہیں تم ہونے کو لوگ سے ملے۔

وَمَا مَنَعَهُمْ أَن تَقَبَّلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا

اور موقوف نہیں ہوا قبول ہونا ان کے خرچ کا مگر اسی

أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ

ہرگز وہ ملے ہوئے اللہ سے اور اس کے رسول سے اور نہیں آتے

الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا

نماز کو مگر جی ہارے اور خرچ نہیں کرتے مگر بڑے

وَهُمْ كَاهُونَ ﴿۵۷﴾ فَلَا تَحْبِبَّكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا

دل سے ۔ سو تمہیں نہ کر ان کے مال اور اولاد

أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي

سے ۔ یہی چاہتا ہے اللہ کہ ان کو عذاب کرے ان چیزوں

الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقْ اَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كٰفِرُوْنَ ﴿۵۵﴾

سے دنیا کے پیچھے اور نکلے ان کی جان جب تک وہ کافر ہی رہیں۔

وَيَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ اِنَّهُمْ لَيَمُنُّنَّكُمْ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنُوْنَ

اور تمہیں کھاتے ہیں اللہ کی کہ وہ بیشک تم میں ہیں۔ اور وہ تم میں نہیں

وَلٰكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَّفْرُقُوْنَ ﴿۵۶﴾ لَوْ يَخْتَدُوْنَ مَلٰٓئِكًا

دیکھیں وہ لوگ دُرسے ہیں۔ اگر پاریں کہیں سمجھاؤ،

اَوْ مَخْرَبًا اَوْ مَدْخَلًا لَّوْكَوْا اِلَيْهِ وَهُمْ

اکوئی عزبے یا سرگھسانے کو بگڑاؤ اُنے بجائیں اسی طرف

يَجْتَحُوْنَ ﴿۵۷﴾

رسبیاں توڑاؤ۔

بیان غیر مقبول بودن صدقات نفقات منافقین

قَالَ تَعَالٰی۔ قُلْ اَنْفَعُ مَا لَكُمْ مَا اَنْتُمْ بِتَعْلَمُوْنَ اِنْ تَصَدَّقُوا مِنْ كُفْرٍ۔ اَلَا... اِنَّهُمْ يَجْتَحُوْنَ

اور بطور مشنہ آیت میں نہدین نہیں کے اس قول کا یعنی ناکھڑی کا جواب تھا جس کو اس نے ردی ہو کر توں کے فقر کا بہانہ بنا کر طرہ میں جالنے سے معذوری ظاہر کی تھی اب اس آیت میں اس کے دوسرے قول کا جواب ہے جو اس نے یہ کہا تھا کہ میں ہذا غرض توجہ میں نہیں جا سکتا لیکن رد یہ پیسہ سے اعانت کر سکتا ہوں اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی کہ خدا تعالیٰ کے یہاں اس کا قریح مقبول نہیں قبول کے لیے ایمان اور اخلاص مشروط ہے جو ان میں مفقوس ہے جن لوگوں کے وہوں میں ایمان نہ ہو اللہ کے یہاں ان کی جہاد قبول نہیں لے نہیں آپ منافقین سے اور خاص کر مٹہ بن نہیں سے جو یہ کہتا ہے کہ میں اللہ سے اس کی مدد کر سکتا ہوں ان کے جواب یہ یہ کہہ دیکھئے کہ تم خوشی سے راہ خدا میں اپنے ال فرج کرو یا ناگواری اور ناخوشی سے تہادی طرف سے کوئی خبر اند ہرگز ہرگز قبول نہیں کی جائے گی۔ تحقیق تم لوگ حد سے زیادہ افران ہو

اصلاً مسلمان کے دائرہ سے یا الکفر یا ہر ہوا اور ادب سے بالکل پہلہ ہر وہ جو ہم سے تباہا کوئی تعلق نہیں
محض اپنی نیراد اور شہرت کے لیے زبان سے اذکار کا ذکر کرتے جو ایسی اہل کی اسلام کو ضرر دیتے نہیں
اور ان کے غیر امت کے قبول ہو سکتے کوئی چیز نالہ نہیں بجز اس کے کہ انہوں نے اس اور اس کے رسول
کے حکم کو نہیں مانا اور خدا اور اس کے رسول پر ایمان نہیں لائے اور جس طرح کافر سے ظاہر میں زندہ اور
میتنی زندہ ہیں اسی طرح کافر کا عمل اگر جہلاً ظاہر میں خوب صورت ہے مگر حقیقت میں مردہ اور بے طاق ہے
اور وہ انہیں حاضر ہوتے سمجھیں نہ ان کے لیے مگر کافری کے ساتھ اور وہیں غرض کرتے وہ راو خدا میں مگر
بادی نظر است۔ اس لیے کہ قراب و محاسبہ ایمان کا ایمان نہیں بخلاف مسلمانوں کے کہ وہ خدا اور رسول
پر ایمان رکھتے ہیں اور کافرانہ کرتے ہیں اور خدا کی راویں طرح کرتے کافری سوار ہے سمجھتے ہیں۔ اس کے
توکل کی جرات اللہ کے ایمان مقبول ہے اور کافر کا رہنا فتن میں ان کا کوئی عمل قبول نہیں جب تک
خدا اور رسول سے تعلق قائم کریں گے اس وقت تک کوئی عمل ان کا قابل قبول نہیں اور خدا اور اس کے رسول
کے ساتھ تعلق ایمان کے ساتھ قائم ہوتا ہے یہیں جب یہ ایسے مردہ اور مسطورہ ہیں تو ان کے مال اور
ان کی اولاد آپ کو کھچے ہیں نہ خدائے یعنی آپ ان کے مال و دولت اور اولاد کی کثرت کو دیکھ کر غیب
نہ کریں کہ یہ کیوں ہے۔ اور یہ خیال نہ کریں کہ اللہ ان سے راضی ہے کیونکہ یہ سب اس کے خلاف ہے
میں انعام ہے اور مردہ و بانی ہے۔ پس اگر یہ چاہتا ہے کہ ان مجذول کے باعث ان کو دنیاوی
زندگی میں جنت کے خطاب دے۔ ہر وقت مال و دولت کی محبت میں کسے گروان و ایمان اور اس کے حصول
کے لیے طرح طرح کی مشینیں اور سخت سے سخت مصیبتیں اور ذلتیں اٹھاتے رہیں غرض یہ کہ جب
تک زندہ رہیں تو دنیا کے بکھڑوں میں پھنسے رہیں اور مرنے کے وقت ان کی جائیں ان کے ہاں
سے گنہگار حالت میں نکلیں تاکہ خطاب دنیا کے بعد وہ خطاب آخرت میں جنس جائیں اور یہ منافق
تہا رہے آگے اللہ کی جہوئی قسمیں کھاتے ہیں کہ تحقیق وہ ہم بھی ہیں سے کچھ یمن مسلمان ہیں اور
حلقہ کمر وہ ہم ہیں سے نہیں بلکہ وہ کافر ہیں لیکن وہ دروگہ لوگ ہیں۔ کفر کے بارے میں اپنے کفر
کو چھپیدہ رکھتے ہیں اس لیے وہ اپنے لٹاق کو چھپاتے تھے۔ یہ جہوئی قسمیں کھاتے ہیں ان کو
ذریعہ کہ اگر وہ اپنے اندر دلی کفر کو ظاہر کر لیا تو مشرکین کی طرح وہ بھی نکلیں اور قید کچھ جائیں اگر یہ
لوگ یا نہیں کوئی جانتے پتاہذا غار اندر چھپانے یا کوئی سر کھانے کی جگہ تو تیزی کے ساتھ میں طرف بھاگ
جائیں اور میں چھڑ جائیں مگر بیچارہ جہد ہیں کہ کہاں جائیں کوئی جگہ ان کو ایسی نظر نہیں آتی جہاں
جا کر اپنے دل کی بھراس نکالیں سبب یہ ہے کہ جہوئی قسمیں کھاتے ہیں کہ ہم تباہ سے ساتھ ہیں یعنی
مسلمان ہیں اور تہمیں جماعت میں مشاغل ہیں۔ لیکن وہ نفس الامر میں تباہی و ممانعت میں مشاغل ہیں
ان کا قسم کھانا کفر کے درجہ سے ہے آج اگر ان کو کوئی جانتے پتاہذا غار یا تہ خانہ جانتے تو تم کو چھڑ کر
بھاگ جائیں ان کا تم سے ان جتنا ناغرضی اور ناگوارگی کے ساتھ ہے نہ رحمت کی راہ سے یہ توبہ غرض

در مغرب سے شے لیا ان کو اسلام کی راز انہوں عزت و نصرت بخش ہوگا رہے ان کو مسلمانوں سے
اس قدر نصرت اور نصرت ہے کہ ان کی صورت میں دیکھا نہیں چاہتے یہ چاہتے ہیں کہ اگر کوئی ثار یا جہان
یا سر چھلانے کی جگہ مل جائے تو وہ اپنا چل و گیاہ مسلمان کی صورت میں دیکھیں۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْتَمِزُكَ فِي الصَّدَاقَاتِ

اور بعض ان میں ہیں کہ تجھ کو معنی دیتے ہیں: لگاؤ یا نکلے میں۔

فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا

سو اگر ان کو ملے اس میں سے تو راضی ہوں اور اگر نہ ملے، تب ہی

إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا

وہ ناخوش ہو جا رہے۔ اور کیا خوب تھا؟ اگر وہ راضی ہوتے

أَتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ

جو دیا ان کو اللہ اور اس کے رسول نے اور کہتے ہیں ہے ہم کو اللہ

سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا

دے رہے ہیں کہ اللہ اپنے فضل سے اور اس کے رسول

إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ۝

ہم کو اللہ ہی چاہیے۔

تقسیم صدقہ و غنائم پر بعض منافقین کا طعن اور اس کا جواب

قال: اللَّهُ تَعَالَى. وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْتَمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ... اَلَا... يَا أَيُّهَا اللَّهُ رَاغِبُونَ ۝

اور بھلا ان آیات میں تقسیم صدقات کے بارے میں منافقین کے ایک طبقے کا ذکر کرتے ہیں۔

جس کا منشاء صرف حرمین اور مدینہ تھا بعض منافقین نے تقسیم صدقات کے بارے میں آپ پر

اوصالی کا لازم نگاہ سے اس کا رتبہ دیکھ کر ان لوگوں کو یہ معنی محض حوس و مدح پر مبنی ہے کہ گویا ان لوگوں کو ان کی فراہمی اور حوس کے مطابق دیا جاسکتا تو حشش ہو جاتے ہیں اور کوئی اعتراض نہیں کرتے۔ قرآن مجید آیت میں صدقات کے معارف بیان فرمائیں گے کہ معلوم ہو جائے کہ ان صدقات دینے کے قابل ہیں اور کون نہیں اور ان منافقین میں کی ایک قسم توح وہ ہے جو آپ پر تعظیم صدقات کے بارے میں نا اوصالی کا موجب ملتا ہے اور یہ کہیں سبب کہ معاذ اللہ آپ تعظیم صدقات میں عدل و انصاف کا لحاظ نہیں رکھتے۔ بلکہ وہی وغیرہ کی روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حوس کرنے والا ذمہ داری نہیں تھا جو عمار جیسا کہ اس امر میں اور اعلیٰ اصول تھا اور بعض نے اس کا نشان خیر اور لوگوں کو بتلایا ہے۔ پس خوب سمجھ لو کہ ان کا یہ طعن خود حوس کی کارہ سے ہے۔ سوال صدقات میں سے اگر ان کو ان کے حسب فضا دے دیا جائے تو وہ زمی ہو جاتے ہیں اور پھر آپ کی تعظیم پر ان کو کوئی اعتراض نہیں رہتا اور اگر ان صدقات میں سے ان کو ان کی فراہمی کے مطابق دیا جائے تو فوراً ہی بڑھ بیٹھتے ہیں اور زبان طعن و زور کرتے ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ ان حوس گریز کا منشا صرف خود حوس ہے جو خود اس کے باطن ہونے کی دلیل ہے اور اگر وہ اس پر مدعی ہوتے جو افسر اور می کے رسول نے شجرات اور صدقات نہ لیا اور بالی خیریت میں ان کو دیا اور یہ کہیں کہ فی ہے اللہ کا فضل قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے فضل و کرم سے اور ان کا رسول اپنے حلف و عنایت سے حاکم کرے گا تحقیق ہم دہاں دہاں سے افسر کی طرف راغب تھے اور وہی کے فضل و کرم کے امیدوار ہیں تو یہ ان کے حق میں ہرگز ہوگا۔

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ

ذات جو ہے سو حق ہے غلوں کو اور محتاجوں کو

وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَ السَّوْلَفَةَ قُلُوبَهُمْ وَ

اور اس کام پر جانے والوں کا اور جن کا دل پر چھانا ہے اور

فِي الرِّقَابِ وَ الْغَرَمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

گروں کے چھڑانے میں اور جو تون بھریں اور اللہ کی راہ میں

وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ

اور راہ کے سارے کو ٹھہرا دیا ہے اللہ کا

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۱۰

اور اللہ سب سے زیادہ حکمت والا ہے۔

بیان مصارف صدقات

قال تعالیٰ - اِنَّمَا اُنْفَقَتْ ذَاتُكَ بِفَقْرِكَ اَمْ ... الخ ... ۱۰ ... **وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ**۔
 ربط امت تقیوں کی بنا پر یہ چاہتے تھے کہ ہم جس وقت آپ سے جتنا مال آئیں
 اٹھائیں وہی آپ ہم کو ملے دیا کریں۔ اس لیے وہ آپ کی عادلانہ تقسیم پر عین کر سکتے تھے۔ ان پر
 اللہ تعالیٰ نے یہ آیت، اولیٰ کی جس میں صدقات کے معاملہ میں ان کے لئے تاکہ معلوم ہو جائے کہ
 یہ لوگ صدقہ دینے کے قابل نہیں اور یہ بتا دے کہ اللہ کے نبی کی تقسیم تکمیل و عدل کے مطابق ہے
 جس میں ذہن پر غیانت کا احتمال نہیں کیونکہ رکاوٹ اور مصداقات لیا پر اور اس کے اہل و عیال پر اور
 اس کے خاندان پر بلکہ اس کے آباء و اجداد پر بھی لازم ہے۔ اسی حالت میں خود نبی کا تو کوئی
 اسکان ہی نہیں مہر پر نہ لگے پاس جو نہ ذکاوت اور صدقات کو الیٰ سے وہ حسب علم خود نبی انفراد
 و مسکن پر ترجیح کر دیتے ہیں تم جیسے عربوں اور اس کے ستمی نہیں۔ منافقین کے قباہ و اعدائے
 کے درمیان مصارف صدقات کا بیان اچھے لیے (رہا) تاکہ منافقین کی طبع متطیع ہو جائے۔ چنانچہ لڑتے
 ہیں صدقات و خیرات یعنی ذکاوت صرف فقیروں اور مسکینوں کا حق ہے اور ان لوگوں کا حق ہے جو
 اس کے وصول کرنے پر توجہ نہ دے۔ یعنی جو صدقات کی تحصیل کو کام کرتے ہیں۔ ان کو اس مال میں
 سے بغیر حق مال یعنی بغیر حق وصول نہ کرنا چاہیے۔ اگرچہ وہ غنی ہوں لیکن نہ بطریق ذکاوت و صدقہ
 اور بطریق مال میں ہی پر مشرط ہے کہ بقدر کفایت اور بقدر ضرورت و وجہ گویا کہ شریعت نے حاکمین
 کو جو دیتے کا حکم دیا ہے وہ درحقیقت ان کا سفر طریح ہے نہ کہ کوکھا اور ہندو۔ پس اگر مفسر جب اس کی
 تفصیل کہنے لے اور یہ صدقات الیٰ لوگوں کے لیے لیا جاتا ہے تو ایسے قلب کی باتیں سے وہ ضعیف
 الکلمات مسلمان مرد و عورتیں جو اہل اسلام پر ہمت نہیں اور انھیں اللہ تعالیٰ کی وجہ سے ان کے اسلام
 سے پھر جانے کا اندیشہ ہے تو ایسے لوگوں کو کایفہ قلب و روحانی کے لیے اس مال میں سے ان کی حد
 کی جانتے اس مسئلہ کے متعلق قبوہ و اشتہار کا مذہب یہ ہے کہ یہ پہلے تھا اور اب نہ قطع ہو گیا کیونکہ
 اللہ نے اس کو کوٹنی کر دیا۔ لہذا آپ مروتہ العکوب کہ کوکھا وینا جو نہیں۔ عدلیہ و اکبر یعنی اللہ تعالیٰ کے
 عہد خلافت میں اس پر تمام صحابہ کا اجماع اللہ تعالیٰ ہو گیا۔ راجح و روح انصاف ص ۲۰ ج ۱۰
 مطلب یہ ہے کہ اب کایفہ نصیب کی بنا پر ذکاوت دیا جائے نہیں بلکہ حکم پہلے تھا اور اب نسخہ
 ہو گیا۔ اب ذکاوت صرف حاجت اور ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔

تفصیل مصلحت

۱۔ **الْفُقَرَاءُ** ۲۔ **السَّكِينِ** اور زلی محرابین کی دو ملحدہ جملہ فقیرین ہیں ان کی تفسیر میں علماء سے مختلف اقوال منقول ہیں۔ جمہور علماء یہ کہتے ہیں کہ فقیر وہ ہے کہ جس کے پاس کچھ بچا نہ ہو اور مسکین وہ ہے کہ جس کے پاس بقدر ضرورت و کفایت نہ ہو مگر جس نے کو محنت تلاش اور بدھالی کا نام فقیر ہے چنانچہ محنت و محبت کو ترک کران میں تاثر دیکھتے ہیں اور فقیر اصل میں فقار کے مشتق ہے۔ جس کے معنی ترک ہڈی کے ہیں۔ فقیر کو فقیر ہی سے کہتے ہیں کہ محنت و تلاش نے اس کی فقار (کر، قر) کر دی ہے۔

اور مسکین وہ ہے کہ جس کے پاس مال میں سے کوئی اضافی چیز موجود نہ ہو اس کی ضرورت کے لیے قطعاً کافی نہ ہو یہ فقیر سکون سے مشتق ہے چنانچہ اس کے پاس سکون قلب کا ذریعہ موجود نہیں اس لیے اس کو مسکین کہتے ہیں یا یہ وجہ ہے کہ بے سند و سامانی کی وجہ سے مسکین ہے مگر کس میں۔ بہر حال احتیاج بقیر ہی پائی جاتی ہے اور مسکین میں بھی مگر چہرہ علماء کے نزدیک فقیر محتاجی میں سب سے بڑھ کر ہے اور مسکین محتاجی میں فقیر سے کم درجہ میں ہے اس لیے فقیر جلی شائے سے مصلحت مصلحت میں سب سے پہلے فقراء کا ذکر فرمایا کیونکہ فقراء بہ نعمت و غیر انسانیت کے محتاج ترین اور اہم اور ضعیف ترین ایک معاملہ برعکس ہے اہم و عظم کے نزدیک مسکین فقیر سے زیادہ بدرجہ ہے اہم و بزرگوار کے نزدیک فقیر وہ ہے کہ جس کے پاس مقدار انصاف مال نہ ہو اور مسکین وہ ہے کہ جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو کہ قابل تعاطی آنرز و سہولت کا ذاتی بوجہ مسکین وہ ہے کہ جس کے پاس سوائے شے کے کچھ نہ ہو۔

۳۔ **عَامِلِیْن** مراد ہیں جو اسلامی حکومت کی طرف سے تحصیل مصلحت کے کام پر تعینات ہیں ان کو بھی اسی حال سے بقدر ضرورت و کفایت دے دیا جائے مگر چہرہ فقیر ہوں۔ جتنا چاہیے کہ عاملین کو جو کچھ دیا جائے گا وہ بطریق نہ کو انہیں فکر بھری خاطر ہے اور چہرہ فقیر ہی بقدر کفاف اور بقدر ضرورت و کفایت ہے یعنی ضرورت اور کفایت کے مطابق اللہ کو دیا جائے جس کی مقدار کوئی معین نہیں۔ اس لیے اس کو اہل اور سادہ نہیں کہا جاسکتا جیسا کہ عامی ہونے سے فرماتے ہیں **فَرَرِ تَعَالٰی ذَا لَعْنَةٍ وَ تَعَالٰی عَقَبَتُکَ وَ فَرَرِ السَّعَاةُ لِحَبَابَةِ الضُّعْفَةِ**

یہ سب لوگ منہ پر ہندسہ ہیں اور انہیں ہم دلیس مہیا یا خذ و نہہ بنی بختی (۱۰) اور میری رحمت پر جس
سزا حق پر کر حال اور مستقبل کو جو کچھ دیا جاتا ہے وہ درحقیقت اس کی آمد و رفت کا خرچہ ہے
نکاح و ازدواج تو جس کی زندگی میں مشغول رہتا ہے کہ وہ کسی عملی کے عوض اور صلہ پر نہیں ہے بلکہ
نکاح کی حقیقت ہی تمکین المال بغیر عین ہے (دیکھو تائید شریعہ جلد ۱ ص ۱۱۰) اور اگر (۱۱) ص ۱۱۰
حضرت اہل علم و فضل کے لیے ہائے العالیہ ص ۱۱۰ ۲۰۰ دیکھیں۔

قرآن و حدیث سے یہ امر جاہز معلوم ہو گیا ہے کہ زکوٰۃ صدقات سے دراصل عین فقراء کا ہے مگر
جو کچھ عاقلین صدقات نے تحصیل صدقات میں فقراء کی خدمت انجام دی ہے اس لیے عاقلین کو حکماً
فقراء کے درجہ میں شمار کر کے مال کا خادم ہونے کی حیثیت سے صدقات میں سے بطور عار اور بطور
مصلحت نہ صرف بقدر ضرورت و کفایت کچھ دے دینے کی اجازت دے دی گئی کیونکہ زکوٰۃ اصل
عین فقراء کا ہے حال کہ فقراء کی طرف سے بطور عین الخیر صدقات دے دیا گیا نہ بطور زکوٰۃ۔

خلاصہ کلام یہ کہ عاقلین کو جو کچھ دیا جاتا ہے وہ بطور نیکوئی ہے نہ کہ بطور صدقہ و زکوٰۃ کیونکہ یہ اس
سب کے عین یکسے ہے کہ عین کو صدقہ اور زکوٰۃ کا ملل عطا ہو جس میں اور عاقلین کے لیے صدقات
میں سے لینا جائز ہے اگرچہ وہ عین جو ہیں مستحکم ہو کہ عاقلین کو جو کچھ دیا جاتا ہے وہ مالک دینی
خدمت کا سہرا اور انعام ہے نہ کہ اجرت اور معاوضہ اور پھر یہ تھا کہ اور جملہ بھی بقدر کفایت و ضرورت
ہے لہذا اہل عار اور صلہ کو یہ سمجھنا کہ یہ عاقلین صدقات کو مشاہدہ اور مالک نیکوئی اور پھر اس پر یہ
یکسے کو باکر اسی طرح ہر سہرے حد تک اور عین کی خواہش اور زکوٰۃ کے وسیع سے دینا جائز ہے
تھیں (۱۲) خلاصہ یہ مدین اور مدین کو جو مشاہدہ دے گا وہ ان کے ملل کا عرض اور عین کی اجرت ہوگی
اور زکوٰۃ میں یہ مشروط ہے کہ تمکین مال جو عین جو اور خدمت کا سہرا عطا جاتا ہے نہ کہ صدقہ۔

اور ہر رسالت اور زمانہ خلافت راشدہ میں قابضوں اور مقبضوں کو جو دیکھتے دیکھتے جاتے
تھے وہ مال فقیہ کے فہم اور جریہ اور طراز کی آبدلی سے و بٹے جاتے تھے اور زکوٰۃ اور صدقات
کی مدد سے بھی قابضوں اور مقبضوں کو تنخواہیں دیں گئیں اور آج کل مدارس اسلامیہ میں جو زکوٰۃ کی
رقم آتی ہے وہ صرف ادارہ طلبہ کے وظائف میں خرچ کی جاتی ہے اور ان کو اس کا انکسہ بنا دیا جاتا ہے
اس رقم میں سے مدد بین اور ملازمین کو تنخواہ دی جاتی ہے اور درمجد اور مدرسہ کی تعمیر میں صرف جاتی
ہے اس لیے کہ زکوٰۃ میں فقراء کو انکسہ دینا مشروط ہے بغیر تمکین زکوٰۃ اور نہیں ہوتا۔

سے حافظ ابن شریح جلد ۱ ص ۱۱۰ میں فرماتے ہیں ولا یجوز ان لا یجوز ان تادبوا عن شیء۔ آہ
عنه كما فی التفسیر العظری ص ۱۰۰ لایفهم ولا یفہم فی اخذ الصدقات وتبسیحھا للفقراء
یا مہرہم لیسب علیہم منہم ففہم ففہم حاکم ما

۴۔ مؤلفۃ القلوب
مؤلفۃ القلوب سے وہ نو مسلم مراد ہیں کہ جنہوں نے اسلام قبول کر لیا مگر ہنوز ان کا اسلام کچھ دھند ہے اور غریب اور کاہل ہیں

اندیشہ ہے کہ کچھ نوجوانوں نے ان کو حد قنات میں سے دیا جائے تاکہ اسلام پر قائم اور مستحکم رہیں اگر علماء کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رعایت کے بعد یہ باقی نہیں رہا ہے بلکہ ان کے یہ منہ قنات میں صحابہ کرام پر اصرار ہو گیا کہ اس حد قنات اور حد قنات میں سے مؤلفۃ القلوب کا ہم ساتھ ہو گیا۔ تفسیر قرطبی ص ۱۵۸، ۱۵۹ اور دیکھو زاد المسیر ص ۳۸۸

الجبۃ مؤلفۃ القلوب میں سے جو لوگ حاجتہ اور غریبہ ہوں تو قنات میں ہونے کی وجہ سے سب بھی ان کو زکوٰۃ دی جا سکتی ہے کیونکہ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک حاجتہ حد قنات کے علاوہ باقی تمام مصارف میں فقراء حاجتہ کی مشروط ہے اس لیے مؤلفۃ القلوب کو اسی مشروط کے ساتھ دیا جا سکتا ہے کہ وہ قنات اور حاجتہ دونوں جیسے وقایہ اور قنات میں مدافین ہیں کو اسی شرط کے ساتھ زکوٰۃ دی جاتی ہے کہ وہ حاجتہ ہوں اور کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی کا تسکین کو تالیف قلوب کے لیے زکوٰۃ اور حد قنات میں سے کچھ دیا ہے جن روایتوں میں سفوان بن امیہ وغیرہ کو دینے کا ذکر آیا ہے سو وہ مال فیضت کے غنم سے دیا گیا ہے نہ کہ مال زکوٰۃ سے (دیکھو تفسیر طبری صفحہ ۲۲۷، ۲۲۸)

۵۔ وفي الوقایہ
وقایہ سے مکاتین مراد ہیں اور کاہل اس غلام کو کہتے ہیں کسی نے اپنے آقا سے یہ وعدہ کیا کہ اگر اتنا معاوضہ ادا کرے گا تو جو جائز ہو گا۔ معاویہ خولان کو بھی حد قنات دیا جائے تاکہ وہ بدلتا رہے اور اگر اس کے اپنی زکوٰۃ کو شادی کے ہونے سے نکالیں تو کسی مسلمان قیدی کو دیا جائے کہ وہ اس مال سے اپنا قیدیہ دے کر رانی حاصل کرے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ زکوٰۃ کے چھڑانے سے مراد یہ ہے کہ زکوٰۃ کے بدلے سے غلام خرید کر آزاد کیے جائیں مگر ماخوذ یہاں تو یہ ہے۔

۶۔ وَالْعَادِیۃ
عاد میں سے وہ مفلس قرضدار مراد ہیں جنہوں نے جائز ضرورت کے لیے قرض لیا تھا مگر بعد میں ادا نہ کر سکے ایسے قرضداروں کی زکوٰۃ وصقات کے پیسے سے ادا کرنی چاہیے۔ مگر جن نے معصیت کے کاموں کے لیے قرض لیا ہو، ان کو حد قنات میں سے کچھ نہ دیا جائے اور نہ کوئی ظہیر یہ ہیں۔ یہ کہ قرضدار کو زکوٰۃ دینا بہ نسبت فقیر کے زیادہ

حالت امام قرطبی فرماتے ہیں اجتمعت العداۃ ورضی اللہ عنہم اجمعین فی خلافۃ الخلیفہ
رضی اللہ عنہ علیٰ سبیل مستوی سہم ہر فقیر قرضی حد ۲۰۔

عن لمرئیت من النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعطاه من الزکوٰۃ کاخر من الزکوٰۃ (تفسیر طبری ص ۲۲۸)

ہنتر ہے۔

۷۔ فی سبیل اللہ

فی سبیل اللہ سے مراد مالی بجاہرین کی اعانت کرنا مراد ہے مطلب یہ ہے کہ غازی فقیروں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے تاکہ وہ اس مال سے ہتھیار و سامان بجا و خرید کر سکیں اور عباد کے لیے سفر کر سکیں جو بجا چٹنی ہوا اس کو زکوٰۃ نہیں دی جا سکتی اور بعض فقہاء کہتے ہیں کہ فی سبیل اللہ سے مراد کے طالب علم مراد ہیں جو عالمان و دین کی تعلیم میں مشغول ہوں اور ان کے پاس کوئی ذریعہ معاش نہ ہو تو ایسے حاجت مند طالب علموں کو زکوٰۃ دینا مستحب جائز ہے۔ خاص طور پر دینی تعلیم کی تیسرا اس لیے لگائی کہ جو عالمان و دینی تعلیم کا طالب ہو وہ تو ظاہر ہے کہ وہ کسی طرح بھی فی سبیل اللہ کا مصداق نہیں ہو سکتا البتہ جو دینی و دنیاوی تعلیم کا طالب ہو وہ بھی صحیح طور پر فی سبیل اللہ کا مصداق نہیں اور تمام فقہاء کا اجماع ہے کہ فاسق و فاجر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۸۔ ابْنِ السَّبِيلِ

ابن السبیل سے وہ مسافر مراد ہے جس کے پاس سفر خرچ نہ ہو اور وہ اپنے سفر سے خرچ منگائے یا بھی قادر نہ ہو اور نہ خرچ دینے پر قادر ہو تو ایسے مسافر کو بقدر سفر خرچ و زکوٰۃ دینا جائز ہے جس سے وہ اپنے سفر گھر پہنچ سکے۔

سَبِيلُ الْغُلَامَاتِ

فقہاء کرام کے نزدیک تمام مصارف زکوٰۃ میں تنگ شرط ہے یعنی جس کو زکوٰۃ دی جائے اہل کو بڑا مالک بنا دیا جائے کہ وہ جو چاہے اس میں تصرف کرے بغیر تنگی کے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی اس لیے کہ معتقد اور زکوٰۃ کا حقیقت بھی تنگ ہے۔ یعنی اپنے مال کا ایک حصہ اپنی ملکیت سے بالکلیہ نکال کر فقیر اور مساکین کو جاکسی طرح اور جاکسی فائدہ اور منفعت کے ضمن اللہ کے لیے مالک بنا دیتے کہ تمام صدقہ و زکوٰۃ ہے۔ قرآن کریم میں جا بجا ایسے آچے زکوٰۃ کا حکم مذکور ہے اور آیتوں کے معنی فقیر و مستحق اعطاء کے ہیں اور اعطاء کے معنی یہ ہیں کہ کسی شئی کو بقی ملک سے نکال کر کسی کو اس طرح عطا کر دیتا کہ وہ اس کا مالک اور غلام بن جائے یعنی لینے والا اس پر قابض بھی ہو جائے کہ جس طرح چاہے اس میں تصرف کر سکے اس لیے کہ تنگ جب ہی ممکن ہوگی کہ جب تقویٰ میں اس کے ساتھ مسقرین ہو جب تک مالک وہ مال اپنی ملک سے اور اپنے قبضہ سے نکال کر فقیر کے حوالہ اور سپرد نہ کرے گا تنگ تمام دیوگی۔ قرآن کریم میں ادا شکی مہر کے لیے فقہاء ایشیاء استعمال ہوا ہے کہ اقال تھانے اذ اقول انفسنا صدقہ و قادیون بخلافہ اور ظاہر ہے کہ مہر کا ادا تنگ جب ہی ہوگی کہ جب جبر کر رقم پر عطا کا مالک قبضہ ہو جائے جب تک کسی چیز کو اپنے قبضہ سے نکال کر دوسرے کے قبضہ میں دے دے اس کو عطا نہیں کہا جاسکتا۔

صدقہ ہو یا ہبہ ہو یا عطیہ یا بغیر تحلیک و تسلیم کے مطلقاً ہے معنی ہے اگر کوئی شخص کسی کو اپنے گھر و عورت و سے اور اہل و عیال و خدمت کو و مشر خانہ اسی کے سامنے بچھا دے تو یہ اجبت اور ضیانت کہلاتے گی۔ تحلیک جس کہلاتے ہیں اسی لیے کہ دھرت اور ضیانت کے معنی جعلی اجابت کے ہیں کہ جتنا جاہل و نادان و فہم نہ ہو جس نے تحلیک نہیں اس لیے کہ جہاں کو اس میں تصرف کا اختیار نہیں کہ جس کو چاہے مشر خانہ سے کھانا اٹھا کر ہبہ کر دے یا کسی دھرت و عورت و ضیانت سے الا جرات مطلقہ نہ ہوگی اور اگر کھانا یا کچھ کسی شخص کو دے دیا جائے کہ وہ اس کھانے کو اپنے گھر لے جائے اور جس کو چاہے کھائے تو تحلیک ہے۔

غرض یہ کہ زکوٰۃ کے لیے تحلیک شرط ہے یہی وجہ ہے کہ تمام بزرگوں کو اس پر اتفاق ہے کہ زکوٰۃ کے درجے سے مسجد اور مدرسہ اور خانقاہ و مدارس خاندانی تعمیر و درست نہیں اور علیٰ ذلک و اس کے وسیع سے کسی مردہ کی تجویز و تعیین اور اہل و عیال و عیال نہیں اس لیے کہ ان تمام مردوں میں کسی فقیر و مسکین کی تحلیک متعلق نہیں مسجد اور مدرسہ کی تعمیر میں یا سر ہے کہ تحلیک نہیں اور مسکین اور دھن سے مردہ کسی فقیر کا ایک نہیں ہوتا اور اگر کسی کو چند دنہ استعمال کے لیے کوئی چیز دے دی جائے تو وہ عادت کہلاتے گی ہبہ اور عطیہ شمار ہوگی اس لیے کہ اس میں تحلیک نہیں اور زکوٰۃ اور صدقہ کا وجہ تو تحلیک اس ہبہ اور عطیہ سے بھی شروع کرے تو صدقہ میں ہر چیز و تحلیک ضروری ہوگی غرض یہ کہ صدقہ اور زکوٰۃ کے لیے یہ ضروری ہے کہ حکم خداوندی کے مطابق کسی مسکین فقیر کو یا کسی مومن اور یا کسی فائدہ مند و مستفید کے مال زکوٰۃ کا اس طرح ایک بنا دیا جائے کہ اس مال سے ایک بنائے دے کہ اسے مستفید بالتحلیف مستفیع ہو جائے۔

یہ درجہ قیدیں اس لیے لگائی گئیں کہ اگر کسی کو کسی خدمت کے معاوضہ میں مال دیا گیا تو مطلقاً و مشروطاً یہ زکوٰۃ اور صدقہ نہیں کہلاتے گی۔ بلکہ اگر عت اور تحفہ کہلاتے ہیں اس لیے کہ صدقہ اس تحلیف کو کہتے ہیں جو یا کسی مومن اور یا کسی فائدہ مند و مستفید کے معنی ائمہ کے لیے ہوا اور اگر کسی خدمت کے معاوضہ میں کچھ دیا جائے تو وہ اگرچہ تحلیف ہے مگر وہ تحلیف بالعرض ہے تحلیف بالعرض نہیں اس لیے کہ صدقہ نہیں کہلاتے بلکہ اگر عت اور تحفہ کہلاتے ہیں۔

اور دوسری قید یعنی تحلیف اسی طرح ہو کہ اس مال سے ایک بنانے والے کی مستفید بالتحلیف مستفیع ہو جائے۔ جس کا قرعہ یہ ہے کہ اپنی اصول و فروع میں باپ دادا نامانہ و غیرہ اور بیٹائی پوتا بھائی و سرور اسی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں کیونکہ اصول و فروع کو زکوٰۃ دینے میں نہ کہ عین دینے والے کی اس مال سے مستفیع بالتحلیف مستفیع نہیں ہوتی بلکہ من و وجہ بانی رہتی ہے بلکہ ایک حیثیت سے اپنے پاس بھرا رہتی ہے عت میں مال باپ دادا و نہ ایک بنا کچھ جاتے ہیں۔

حدیث میں ہے ائمت و مالک و ابی ہریرہ باپ کا سہ اور

قرآن کریم میں ہے: **وَقَدْ جَاءَكُمْ كِتَابٌ فَلْيُتْلُوهَا** اور اشر نے آپ کو کتاب پہنچایا۔ پس خوب پڑھو کہ ان سے آپ کو فائدہ ہوگا۔

یہی وجہ ہے کہ جمہور ائمہ دین کیسے نزدیک میاں بھوی ایک دوست سے روکڑا نہیں دے سکتے۔ اس لیے کہ منافق خود عین مستترک ہیں۔ ایک دوست کے ایک سے متعلق ہوتا ہے حتیٰ اگر حدیث میں اپنے اپنے ہونے صورت کو فرید نے کی بھی ممانعت آئی ہے کیونکہ اس صورت میں بائع ضرور مرد و بیعہ واسطہ کی رعایت کرے گا اور یہ نسبت اوروں کے کسی کو کم قیمت میں دے گا تو ایسی صورت میں فی الجملہ اپنے صورت سے قطع اٹھانا چوہا اور اسی فائدہ و اہم منفعت کے خلاف سے شریعت نے بائع کی بیعت کے لیے اور ضرور کی ہوئی کے لیے شہادت معتبر نہیں مانی۔

مسند تنبیہ کے متعلق ہم نے یہ مختصر سا کتبہ دیا ہے تاکہ سلطان اپنی زکوٰۃ میں احتیاط برائیں اور جو لوگ زکوٰۃ میں تنبیہ کے قائل ہیں ان کو زکوٰۃ دینے سے پرہیز کر کے تعمیل کے لیے کتبہ نقری مراجعت کر لیں اور اس وقت جو مختصر کلام درج تاخیر کیا وہ تمام تر عام علامہ دین کا مالی کتبہ کہ تم کی توضیح و تفسیر یہ ہے۔ عزرات الی ام بدائع الصنائع صفحہ ۲۰۰ کی مراجعت کر لیں۔

اسرار وحکم

نکتہ اولیٰ مصارف صدقہ کی آٹھ قسموں میں سے اولیٰ کی چار قسموں کو لازم کہے ذریعے بیان کیا یعنی **بَعْدَ حَقِّكَ** اور **رَأْسًا** چھین کر دیا گیا اور اس کی یہ ہے کہ اولیٰ کی چار قسمیں ذاتی طوع پر مستحق ہیں اور اسی ذاتی استحقاق کے بیان کرنے کے لیے کلمہ لازم لایا گیا۔ اور اخیر کی چار قسمیں لفظ فی کے ذریعے بیان کی گئیں وہ اس کی یہ ہے کہ لفظ فی حیثیت اور قیمت بیان کرنے کے لیے بھی آئے ہیں جیسے کہا جاتا ہے **فَذَلَّ** یعنی غلطی سے چوری کے سبب سبکداری۔ پس آجست میں لفظ فی سے اشارہ اس طرف ہے کہ ان اخیر کی چار قسموں کو ذاتی استحقاق کی بنا پر نہیں بلکہ ان صفاتی اور ضرورتوں کے سبب سے ان کو زکوٰۃ دینے کی اجازت دی گئی کہ اپنی گردن کو غلامی سے بچھڑائیں اور زمین سے سبکدوشی حاصل کر لیں اور حیوانی بین لفظ کا ریفہ انجام دے سکیں اور اپنے سوز گہرا کر سکیں۔ ان اسباب اور وجوہ کی بناء پر ان لوگوں کو صدقات دینے کی اجازت دی گئی اس لیے ان

ان کو دیا جا رہا ہے۔ نہ کہ بطور نذرانہ و صدقہ (دیکھو تفسیر مظہری ص ۱۳۹ ج ۴)

[illegible]

قلت ولا تنحصر الفقراء في هذا الاصناف وإنما ذكر الله تعالى هذه الاصناف اعتباراً بما بها
فإن لهذه الاصناف منزلة على غيرهم من الفقراء فلا بد من الآية والله أعلم أن المعروف
هم الفقراء، لكن الأولى أن يتيسر لأعطاء الزكوة سبباً يترجح به المعطى له على غيره من
الفقراء فالمسكين الذي لا يسأل الناس أولى من المساكين كونهم اقربوا للمساكين الفقيرين
أقربوا عند حاجتهم من المقرب والغايري والجار والمكاتب والمؤلف للأسلام وأحرى لأعطاء من غيرهم
لأن في إعطائهم إعانة على الحج الذي هو أحد أركان الإسلام وأجها وأندى ضرورة وسأعود
ولالة في الآية على أن أسباب المزية مقتصرة في هذه الأمور بل عزية أسباب غير أيضاً وإنما
ذكرت هذه الأمثلة لأن منها القرية فإن الصدقة على القريب عظم أجره الجوار والقريب من جرم
حمله قال القاضي شافى رحمه الله قلت الاصناف السبعة المذمومة للفقراء والمعروف هم الفقراء ولا يجوز
رفع الزكوة إلى غيرهم الاصناف الأربعة الفقراء العاملين فإنهم يجوز إعطائهم وإن لم يكن غنياً بل المعطى
لهم في الحقيقة هم الفقراء وهم الأغنياء ما يجب لهم من ثمن عليهم أجرة عملهم لهم (القسم يظهرى ص ٣١) -

ان کو زکوٰۃ کی رقم میں سے تنخواہ دی جاسکتی ہے۔ البتہ اسلامی دوسرے ادارہ کا کام تم زکوٰۃ کی رقم سے اہل طالب علم کو وسیلہ دے سکتا ہے جو خاص علم و فن حاصل کر سکتے ہیں اور فقیر اور مسکین بچوں اور یتیم و یتیمہ مسلمان بچوں اسی سے کٹر خدمت کے صوفی مسلک میں سے یہ ہے کہ زکوٰۃ مسلمان فقیر کا حق ہے غیر مسلم کا زکوٰۃ میں کوئی حق نہیں اور مشافہہ امر اکیثت اور کیونکر نرم کا نالی ہو یا مسکرم حدیث جو یا آزاد دشمن ہو وہ قطعاً مسلمان نہیں اس کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔ لے مسلمانو! غریب بھی زکوٰۃ اطر کی عبادت ہے وہی کے حکم سے تم زکوٰۃ دیتے ہو اس کے حکم پر جلو جو اس ناچیز نے تم کو بتا دیا اپنی عبادت کو ضائع نہ کرو۔
وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ

اور بعضے ان میں ہیں بدگوئی کرتے ہیں نبی کی اور کہتے ہیں

هُوَ اَذُنٌ لِّقُلْ اَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يَوْمُنُ بِاللّٰهِ

یہ ٹھنکی کان ہے۔ تو کہہ کان ہے تمہارے بھلے کو یقین دانا ہے اٹھو

وَيَوْمُنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةُ لِلَّذِينَ

اور یقین کرنا ہے بات مسلمانوں کی اور ہمسرہ ہے ایمان

اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُوْلَ

دراون کے حق میں تم میں سے۔ اور تم لوگ بدگوئی کرتے ہیں اللہ کے

اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝۱۱ يَّحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ

رسول کی۔ ان کو بھوکے اور بے ۔ تمہیں کھاتے ہیں اللہ کی

لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَحَقُّ اَنْ

تمہارے آگے کو تم کو راضی کریں اور اللہ کو اور اس کے رسول کو بہت ضرور ہے

يَرْضَوْهُ اِنْ كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝۱۲ اَلَمْ يَعْلَمُوْا اَنَّهُ

راضی کرنا اگر وہ ایمان رکھتے ہیں۔ وہ جان نہیں پکے کہ ہو کر

مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ

مقابلہ کرے اللہ اور اس کے رسول سے تو اس کو ہے دوزخ کی آگ

خَالِدًا فِيهَا ذَٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿١٥﴾ يَحْذَرُ

پڑا رہے اس میں ، یہی ہے بڑی رسوائی ۔ ڈرتا کرتے

الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةُ تُنَبِّئُهُمْ

ہیں منافق کہ نازل نہ ہو ان پر کوئی سورت کہ بتا دے

بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ اسْتَهْزِءُوا إِنَّ اللَّهَ مُحْزٍ

ان کو جو ان کے دلوں میں ہے تو کہہ دیجئے کہ تم ہجو اللہ نہ کرو گے

مَا تَحْذَرُونَ ﴿١٦﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا

ہے جس چیز کو تم کو ڈرتے ہے اور جو تو اس سے پہلے تو کہیں ہم تو ان پر حال

نَحْوُضٌ وَنُلْعَبُ قُلْ أَيْدِي اللَّهِ وَأَيْتِهِ وَرَسُولِهِ

کرتے تھے اور کھیل ۔ تو کہہ دیجئے کہ اللہ سے اور اس کے لام سے اللہ ہی کے

كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٧﴾ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كُفَرْتُمْ بَعْدَ

برہان سے لہجے کرتے تھے ، جہان سے مت ہٹاؤ تم کافر ہو گئے ایمان

إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ

لا کر ، اگر یہ معاف کرے تم میں بعضوں کو

مِّنْكُمْ نَعِيبٌ طَائِفَةٌ يَأْتُهُمُ كَانُوا

البتہ اور بھی وہی معاف بعضوں کو اس پر کہ وہ

مُجْرِمِينَ ﴿١٨﴾

مجرم قرار دیئے ۔



ذکر نوع دیگر از حرکات شیعہ منافقین

قَالَ تَعَالَى: وَيُضِلُّهُمْ الْيَوْمَ الْاٰخِرَ ذُرِّيَّتَهُمُ الْاٰثِمِينَ... اِنَّ... يَا نَفْسُ كَاٰفِرًا مَّخْبِرًا حَقِيْقًا (ربط) انا کاست میں بھی منافقین کی جہاتوں اور خاتونوں کا دور ان کی حرکات شیعہ کا ذکر ہے جو دور سے چلا آ رہا ہے۔ درمیان میں تبصرا حد قات کا ذکر بھی تھا۔ اب پھر منافقین کی تباہی کا ذکر ہے۔ یہاں تک کہ جو جرح کرتے ہیں اور اللہ انہیں بخاتون کو بیان کرتے ہیں حق میں نشانہ ہے ان آیات میں منافقین کی جہاتوں کا ذکر کیا ان میں سے ازل تو یہ ہے کہ وہ ادب سے گورے ہیں۔ ان حضرت علیؑ اور علیہ وسلم کا نشان میں خلاف ادب اور تحقیر آئینہ الفاظ ان سے لے لے ہیں مثلاً یہ کہ آپؐ تو کافران کے کچے ہیں، جرح میں ان کا نہیں کر لیتے ہیں۔ وہم یہ کہ یہ لوگ اپنی مجلسوں میں وہ ان اسامیہ دور ان حضرت علیؑ اور علیہ وسلم کے ساتھ تہذیب اور تسکین کرتے ہیں۔ یہ کہ جب اللہ تعالیٰ ہندو دھرم کے آپؐ کو ان کے استہزاء اور تمسخر سے بھرا کر دیتا ہے اور آپؐ ان سے باز پرس کرتے ہیں۔ تو وہ ان کی بے مروتی کا نہیں کرتے ہیں چنانچہ پہلی آیت وَمِنْهُمْ اَلَّذِيْنَ يُؤْتِيْكَ الْوَلَدَ الذَّكَوٰى يَكْفُرْ لَكَ اِذَا كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اِنَّ كَيْدَ الْاِنْسَانِ لَشَدِيْدٌ۔ اور بخلاف ان پہلے میں ان کی جعلی تحویل کا ذکر ہے اور لَقِيْنَا سَنَاقُتًا يُبْعَثُوْنَ اَنۡفُسًا اَنۡفُسًا كُنَّا نَكْفُرُ لَكَ اِذَا كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اِنَّ كَيْدَ الْاِنْسَانِ لَشَدِيْدٌ۔ ان کی تادیبوں اور جھوٹے بیانات کا ذکر ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور ان منافقین میں سے کچھ لوگ رہے ہیں کہ جو نبیؐ کو مانا دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ بعض ایک کان ہے۔ یعنی وہ بعض سننے والا کان ہے جو بات اس سے کہی جائے اسے سن لیتا ہے اور اس کی باتیں کر لیتا ہے۔ جو ان اور حق میں فرق نہیں کرتے۔ وہ ان کے دھوکے میں آ جاتا ہے بعض منافق اپنے گمراہ میں بھی کہ آپؐ کی بیڑیاں کرتے۔ وہ کس منافق کہہ ایسا کہہ کہیں آپؐ کو اس کی ٹہریں جو جاسے۔ تو اس پر یہ کہہ دیتے کہ اگر آپؐ کو معلوم بھی ہو جائے تو کچھ پرواہ نہیں وہ کان بگڑے کچھ ہیں مینا ان سے کہہ دینا کہ یہ نہیں کریتے بلکہ ہماری شکایت کی جاتی ہے اس کا بھی نہیں کریں گے اسی آیت میں اُن کے اس جملے پر مردہ متوال کا جواب دیا گیا ہے کہ ان لوگوں کو ان حضرت علیؑ اور علیہ وسلم کے صبر اور برہ باری اور چشم پوشی سے دھمکے گا اس لیے آپؐ کا نام کان دکھاتے ہیں آپؐ ان کے تو بے گمراہی کہہ دیتے کہ تم خود دھمکے ہو اللہ کے نبیؐ کو دھمکے ہو اس کے آپؐ سے شک کا تو بھی گمراہ تہذیب سے ثابت اور بھلائی کے کان پر نہ

یہ صنف میں کہ آپؐ غیر شک کا تو جیسا مشہد کے کان انہیں حق اور باطل اور غیر اور شر کا فرق آپؐ پر غلطی نہیں۔ تو نہایت سے بیچ ادھکھٹ کو چکان لیتے ہیں مگر غافل اور برہ باری اور چشم پوشی کا بناء پر مشہد حکم خاموش ہو رہے ہیں اور کہہ کر انہیں اخلاقی کی بناء پر حذر سے نگاہ سے نہیں کرتے اور ملامت

حلف کا ذنب

مناقبین اپنی غمخوئی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور غرضیں پر غصن کرتے اور پھر یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچتی تو سکر عاصف کرتے کہ ہم نے یہ بات نہیں کہی اپنے قول سے سبک جھٹکتے، چنانچہ فرماتے ہیں اے مسلمانو! یہ منافق تمہارے آگے اللہ کی جھولی میں کھاتے ہیں کہ ہم سے اللہ جانتے نہیں کہی تاہم تم کو دماغی کریں وہاں کہ اللہ وہاں کی کاروبار زیادہ سمجھتا اور دیکھ کر اس کو راضی کرے مگر یہ جنگ والے ہیں بچہ دینا نہ دینا جیسا کہ سمجھتے ہیں کہ ہم مولیٰ ہیں ان کو۔ نئی عقل نہیں کر رہے دغا اور فریب اللہ اور اس کے رسول کے یہاں کام نہیں، جی اللہ پر کوئی چیز باور مشیدہ نہیں وہ اپنے نبی کو ہمدردی کے صفت کر دینا ہے۔

یہ کہہ کر ان کی ضمیر منور: اللہ کہ فرط راجح ہے جو ہرگز رسول کی رضا اسی میں ہے۔

نکتہ اول جس میں اللہ کی رضا ہے اس لیے ضمیر خشنہ کی ہاتھ ضمیر دماغی نالی نالی تاکر معلوم ہو جائے کہ اللہ اور اس کے رسول کی رضا، عظیمہ و صغیرہ، ہمیں بلکہ ایک ہی ہے۔

نکتہ دیگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان منافقین کے خلاف اشارت میں عاصف تھا تو ان کے اپنے ایک وعظ میں ایک مشائخ نے حضرت علی اور دوسری شاہین نبوت، اور ہمیں بیعت تھی۔ پس منافقین اپنی جھولی میں قبول سے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ آپ کے بھی بڑے کو بیعت مشائخ سلطنت راضی کرنا چاہتے تھے۔ بحیثیت مشائخ نبوت و رسالت آپ کو راضی کر کے کی فکر تھی اور اسی حیثیت سے آپ کو راضی کرنا میں حق تھا کہ کو راضی کرنا ہے اور بیعت کا اصل مقصد شان نبوت و رسالت بھی مشائخ سلطنت مقصود تھی۔ بلکہ بیعت ان نبوت کے تابع تھی کہ احکام خداوندی کے عمار میں جہت ہو۔ منافقین حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر بیعت سلطنت راضی رکھنا چاہتے تھے تاکہ ان کے ہاں وہاں مخلوق رہنے اور ان کے ساتھ کا فسادوں جیسا معاملہ نہ نہا جائے اور ظاہر ہے کہ یہ غرض سلطنت کی حیثیت سے متعلق ہے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت و رسالت اور مقرر ہی ہوئے کی حیثیت سے راضی کرنے کی ان کو کئی دنگ اور پروا تھی حالانکہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا انہیں حق ہونے کی حیثیت سے مطلوب ہے اور اسی بات میں اسی کا ذکر ہے اور میں حیثیت سے تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کرنا چاہتے ہو وہ مطلوب نہیں اور میں حیثیت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کرنا مطلوب ہے، میں حیثیت سے تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کرنا نہیں چاہتے اور نہ نہیں ہی کی پروا ہے۔ بڑا غلبہ کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت تھی مگر وہ صرف اسی حیثیت سے تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے چہیتے

تھے یا بعض کفار کو آپ سے اس لیے محبت تھی کہ آپ بڑے عاقل کا بیٹا یا بڑے سخی اور مہمان نواز تھے اور آپ بھی بعض مصنفین کے لیے آپ کی عقل اور ذہن و فطرت کی اور محبت اور شجاعت کی اور آپ کے قانون شریعت کی بڑی تعریف کرتے ہیں مگر ان تمام بیعتوں سے آپ کی محبت اور رضا شرعاً نہایت کے لیے کافی نہیں تھی نہایت کے لیے یہ ضروری ہے کہ کیا اور رسول اور نائب حق ہونے کی حیثیت سے آپ سے محبت کی جائے اور اسی حیثیت سے آپ کو راضی کیا جاسکے۔ انہی کلامہ انموذار رضا الخ لہی ص ۲۱ و ص ۲۲ و عطا مستشہم در مقام از سلسلہ البلاغ۔

کیا ان منافقوں نے یہ نہیں جانا کہ جو اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرے گا پس تحقیق اس کے لیے آخرت میں دوزخ کی آگ تیار ہے وہ ہمیشہ اسی آگ میں رہے گا بھی اس سے دہر نہ نکلی سکے گا بھی ہمیشہ دوزخ میں رہنا بڑی رسوائی ہے لیکن منافقین اسی رسوائی کی پروا نہیں کرتے۔ وہ تو صرف دنیاوی ذلت اور رسوائی کی پروا کرتے ہیں۔ چنانچہ منافقین اس بات سے ڈرتے ہیں کہ مسلمانوں پر قرآن کی کوئی ایسی سورت نازل ہو جائے جو ان کے دلوں کی باسی سے مسلمانوں کو نکال دے جس سے یہ لوگ دنیا میں رسوا ہوں یعنی ان کو ہر وقت یہ خطر ہو رہا ہے کہ کہیں خدا ہمارے بارہ میں اسی سورت جلی اطہرہ وسلم پر کوئی ایسی سورت نہ نازل کر دے جس سے تو مسلمان پر جاوے اور دینی معاملات کھل دیتے جائیں اور دنیا میں رسوا ہوں لہذا آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اس ذکاوت منقہ تو یہ تھا کہ فراق کو چھوڑ دیتے لیکن معاملہ برعکس ہے کہ فراق کو تو کیا چھوڑتے دین کے ساتھ فخر اور استہزاء میں لگے ہوئے ہو۔ اچھا دین کے ساتھ دلی محبت کر رکھنا کرتے رہو لیکن شک و ظن ظاہر کرنے والا ہے جس چیز کے ظاہر کرنے سے تم ڈرتے ہو یعنی تمہارے دلی کی وہ تمام باتیں جو تم دلی میں چھپاتے ہو وہ فخر و دل کے سامنے آجائے اور اس ڈر سے بچنے کے لیے یہ سوچے ہوئے ہیں کہ اگر آپ ان سے اس استہزاء اور تمسخر کے مطلق باز پرس کریں اور پوچھیں کہ تم نے یہ کیا کیا اور کیا کہا تو اہل بات بنانے کے لیے یہ کہیں گے کہ ہم تو مسلمانوں کی طرح راستہ کاٹنے کے لیے آپس میں ایسی باتیں لے رہے تھے یعنی حبیب آپ نے ان سے بلا کر باز پرس کی تو تم کہیں بے دین پر ظن کرنے جو تو قسم کھا کر کہتے تھے کہ یہ ہمارا دلی اعتقاد تھا مفسد خوش رقیں اور دلی میں کے طور پر بعض زبان سے ایسی باتیں کر رہے تھے مگر باتوں میں آسانی سے راستہ کٹ جاتے۔ ظن نزل اور حبیب جولی ہمارا تمہارے ساتھ تھا آپ نے ان کے جواب میں کہہ دیجئے کیا اللہ اور اس کے احکام اور اس کے رسول کے ساتھ تمسخر کرتے تھے کیا تمہارے بعض دور دلی میں کے لیے تم کو اللہ اور رسول ہی لگے تھے۔ جاننے محبت بناؤ تمہارے دلی تمہارے لظاف سے بے خبر نہ رہا۔ تحقیق تم نے دھولے ایمان کے بعد یہ حرکت کفر کیا ہے۔ کیونکہ دلی کے ساتھ استہزاء اور تمسخر اگرچہ وہ بعض دلی امور ہیں مگر یہ مطلب یہ ہے کہ اسے

منافق! اب زیادہ بہانے نہ کرو۔ اب تک تو ہمیں تم مسلمان تھے مگر اس استہزاء اور تمسخر کے بعد وہ تمہارا ظاہری اسلام بھی جاتا رہا اور اس استہزاء تمسخر سے تم نے اپنا اخروی کفر ظاہر کر دیا خدا ایسے جھوٹے فتنہ ساز نہیں اور جیسے مصلحتوں کے کوئی نام نہ نہیں حرم کی کسی حد تک کر دے گا۔ ان اگر تم میں سے ایک زلیخا کا تصور معاف کر دیں گے۔ جو صدقِ دل سے توبہ کر میں گے تو وہ مسخر فریق کو عذاب دیں گے۔ جنہوں نے کفر اور لٹاق اور استہزاء اور تمسخر سے توبہ نہیں کی اس وجہ سے کہ وہ حرم سے کچھ توبہ ان سے شکر کرتے تھے اور کہ دنیا سے اس پر راضی تھے معاف کرنے سے مراد تو یہ کہ توبہ قبول کرنا ہے اور معاف نہ ہے کہ ان میں جو لوگ صدقِ دل سے تائب ہو جائیں گے۔ ان کو معاف کر دیں گے مگر جو لوگ صدقِ دل سے توبہ نہیں کریں گے بلکہ بدستور اپنے حرم پر قائم رہیں گے ان کو ضرور سزا دیں گے

الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ

منافق مرد اور عورتیں سب کی ایک جماعت
بَعْضٍ يَّامُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ

بعض سے، کچھ عباد میں بات بڑی اور چھڑاؤں
عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ

جس سے، اور بند رکھیں اپنی سسلی۔
نَسُوا اللَّهَ فَلْيَسِيهِمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ

بھول گئے خدا کو سو وہ بھول گئے ان کو عقیق سناؤ رہی ہیں
الْفٰسِقُونَ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ

بے ایمان۔ وعدہ دیا اللہ نے منافق مرد اور عورتوں کو
وَالْكَافَرَاتِ أَرْجَهُنَّ خِلَافٍ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ

اور کافروں کو، دوزخ کی آگ بڑھے مدد میں میں ہیں، وہی بس ہے ان کو
وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ كَالَّذِينَ

اور اللہ نے ان کو لعنت فرمادہ اور ان کو ہے عذاب برقرار۔ جس طرح

مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثَرُوا

تم سے انکی زیادہ تھے زور میں ، اور بہت رکتے

أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ

مال اور اولاد ، پھر بہت گئے ایسا حصہ ، پھر تم نے

بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ

بہت یا ایسا حصہ ، جیسے بہت گئے تم سے انکی اپنا حصہ

وَحُضِنْتُمْ كَالَّذِي خَاصُّوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ

اور تم نے قدم ڈالے جیسے انہوں نے قدم ڈالے تھے ، وہ لوگ مٹ گئے

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿۱۱﴾

ان کے کئے دنیا میں اور آخرت میں اور وہی لوگ ہڑے ہیں دنیا میں ۔

أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ

کیا پہنچا نہیں ان کو احوال انہوں کو قوم نوح کا اور

عَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ

عاد کا اور ثمود کا ، اور قوم ابراہیم کا اور مدین والوں کا

وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ

اور انہی ہستیوں کا پہنچے ان پاس ان کے رسول صاف کلمے لے کر پھر

اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ

اللہ ایسا تھا کہ ان پر ظلم کرنا ، لیکن وہ اپنے پر آپ

يُظْلِمُونَ ﴿۱۲﴾

ظلم کرتے تھے ۔

تحقیق جنس منافقین خواہ وہ مرد ہوں یا عورت فاسق کوئی ہی لوگ ہیں ہر ایک گناہگار اور ہر کافر باطن ہے مگر منافقوں کا فسق سب سے بڑھ کر ہے یہ لوگ اگرچہ خدا کو فراموش کر بیٹے ہیں مگر خدا تعالیٰ ان کے قہر اور انتقام سے فراموش اور غامض نہیں۔ وہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے منافقین مردوں اور منافقین عورتوں سے اور تمام کافروں سے مرد ہوں یا عورت و ذرہ کی آگ کا وہ ہمیشہ اسی آگ میں رہیں گے وہ ان کو کافری ہے یعنی ان کے کفر و لفاق کے کافی سلسلہ ہے اور مزید بڑا ان اللہ نے ان پر خاص لعنت کی ہے اور ان کے لیے دائمی عذاب ہے جو بھی ان سے جدا نہ ہوگا۔ لے منافقوں، کفر اور لفاق اور حق کی عداوت میں تمہاری حالت ان لوگوں کے مانند ہے جو تم سے پہلے تھے جیسے وہ رسول کی نافرمانی کر کے اور حق سے دلیسے ہی تم بھی رسول کی نافرمانی کر کے اور حق سے دلیسے ہوئے وہ پہلے لوگ بدلتی قوت اور مال اولاد میں تم سے بہت زیادہ تھے سوا انہوں نے اپنے نبوی حضرت یعنی مال و اولاد سے فائدہ اٹھا یا یعنی دنیاوی لذتوں اور شہوتوں میں مبتلا رہے اور آخرت کی کچھ پروا نہ کی پس اب ان کے بعد تم نے بھی اپنے دنیاوی حق سے فائدہ اٹھا یا جیسا کہ تم سے پہلے لوگ دنیا سے فائدہ اٹھا گئے تھے خاص بارہ میں بالکل ان کے مانند ہو اور ان کے نقش قدم پر ہو اور تم بھی بڑی باتوں میں اسی طرح گھس گئے جو جس طرح وہ تھے یعنی جن طرح انہوں نے رسولوں کے ساتھ استہزاء کیا تھا ویسا ہی تم نے بھی کیا ایسے ہی کافر و منافقوں اور منافقوں کے اعمال حسنہ دنیا اور آخرت میں نیست اور بے ادوار تباہ اور برباد ہوئے جن کے اعمال خیر بدھیں دنیا و آخرت میں کوئی قریب مرتبہ نہ ہوگا۔ اور ایسے ہی لوگ دنیا اور آخرت میں خسارہ اور نقصان میں ہیں جب تکہی کاٹنے کا وقت آیا تو ساری تکلیفیں جل کر تباہ ہو گئیں یہی حال ان لوگوں کا ہے ان لوگوں کو چاہیے کہ پھٹوں کے حال اور دنیا کو خیال نہ کریں ان منافقوں اور کافروں کو ان لوگوں کی خبر نہیں پہنچی جان سے پہلے گذرے ہیں اور عذاب و وبال آئے سے پہلے دنیاوی لذتوں میں غرق تھے اور آخرت سے بے فکر تھے۔ ان کو چاہیے کہ ان کے حال سے عبرت لیں مثلاً قوم نوح علیہ السلام جو طوفان میں غرق ہوئی اور قوم عاد جو آندھی سے ہلاک ہوئی اور قوم ثمود جو زلزلہ سے ہلاک ہوئی اور قوم ابراہیم علیہ السلام جو عورت طرح کے عذاب میں مبتلا ہوئی اور قوم و مردود مجھو کے جنگل مارنے سے ہلاک ہوئے اور انہی کوئی بستیوں والے شعیب علیہ السلام کی قوم تھی وہ قوم فقر کے عذاب سے ہلاک ہوئے اور انہی کوئی بستیوں والے یعنی قوم یثرب کی بستیوں وہ بھی ہلاک ہوئے ان سب کے پاس ان کے رسول اور پیغمبر اپنی نبوت و رسالت کے رخنہ اول و اصوات صاف نشانیوں لے کر آئے اور عذاب خداوندی سے ان کو ڈرایا مگر ان کا حال نہ دیکھ سکی بالآخر تباہ اور برباد ہوئے سوائے قریب تھا کہ ان پر ظلم کرے اور بلا جرم کے ان پر عذاب نازل کر دے لیکن وہ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان قوموں پر کوئی ظلم نہیں کیا۔ ان کی عقوبت میں جلدی نہیں کی تغیر بھیج کر ان پر اپنی حجت پوری کر دی جب کسی طرح جا رہے ہیں ان کی نگاہ اور ان کے استہزاء اور تمسخر سے باز نہ آتے تب ان پر عذاب اتارا ہم نے ان پر کوئی ظلم نہیں

مدح اہل ایمان مع بشارت غفران رضوان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ... اے... ذَلِكُمْ هُوَ الْغَفْرُ الْوَاسِعُ
 رابطہ انگریز شہر آیت میں منافقین کے فضائل اور قبائح اوصاف قبیلہ اور اعمال شنیعہ کو بیان کیا
 اور یہ بتلایا کہ یہ سب کے سب ان قبائح اور فضائل میں ایک دوسرے کے مشابہ اور مخالف ہیں۔ اب
 بعد و بعد از موتین کے صفات خیر اور اعمال نافعہ کو بیان کرتے ہیں کہ ہمارے اطاعت شعار اور مخلص
 اور وفادار بندوں کا یہ حال ہے جو منافقوں کے مال کے برعکس ہے جن طرح منافقین اور منافقات
 بر ذیل میں ایک دوسرے کے مشابہ تھے اسی طرح مؤمنین اور مؤمنات فضائل میں ایک دوسرے کے
 مشابہ اور مخالف ہیں۔

اور اس کے بعد ان سے جو رحمت اور مغفرت کا وعدہ فرمایا ہے۔ اس کا ذکر کیا اور یہ بتلایا کہ ان
 تمام نعمتوں سے بڑھ کر جو نعمت ان کو ملے گی وہ یہ ہوگی کہ ان عظیم مخلصین کو دائمی رضا کا پروانہ ملے گا۔
 اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ آمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
 ذالجلال والاکرام اور غلامدار شدین کا اوصاف مذکورہ کے ساتھ موصوف ہونا اعمادیت مؤثرہ
 سے ثابت ہے لہذا وہ اس بشارت کے اولین مستحق اور سزاوار ہیں عرض یہ کہ اگرچہ ان آیتوں
 میں منافقین کے فضائل اور قبائح کا ذکر تھا۔ اب ان آیتوں میں اہل ایمان کے مدائح کا بیان ہے جبکہ
 قاعدہ ہے و بشددہا عتبتہن الاشیاء ضدہ کے ذکر کرنے سے اصل غشی کی حقیقت خوب
 واضح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور مؤمن مرد اور مؤمن عورتیں ایک دوسرے کے دوست اور
 کارساز ہیں اور صفات فاضلہ میں ایک دوسرے کے مخالف اور مشابہ ہیں زبان سے حکم کرتے ہیں بھلائی
 کا اور منع کرتے ہیں برائی سے اور فعل ان کا یہ ہے کہ نماز کو ٹھیک طرح سے پابندی کے ساتھ
 پڑھتے ہیں اور رکوع دیتے ہیں اور حال ان کا یہ ہے کہ دل و جان سے وہ اللہ اور اس کے رسول کے
 فرمانبردار ہیں۔ ایسے لوگوں پر جن میں یہ صفات جمع ہوں ان پر اللہ ضرور اپنی خاص رحمت فرمائے گا۔ جس
 سے ان کی نفسانیت، مغلوب اور روحانیت اور نورانیت غالب رہے گی۔ تحقیق اللہ غالب ہے ہر جہاں
 کرے حکمت والا ہے۔ ہر چیز کو اس کے محل پر رکھتا ہے وعدہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے تو مسرور
 اور مؤمن عورتوں سے ایسے باتوں کا جن کے پیچھے سے لڑی جا رہی ہوں گی۔ وہ ہمیشہ اہل باتوں میں
 رہیں گے اور وعدہ کیا ہے ان سے پاکیزہ گھروں اور طہیسی مکانوں کا عدل کے باتوں میں جسد اللہ
 بن مسعود فرماتے ہیں کہ عدل وسط جنت کا نام ہے یعنی جنت کے درمیانی حصہ کو عدل کہتے ہیں۔
 جو سب سے اعلیٰ اور برتر ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ عدل کے معنی اقامت کے ہیں اور یہ لفظ کسی

خاص مقام کا نام نہیں مگر جنت کی صفت ہے اور کئی جنت عدن ہے یعنی ہمیشگی کی جگہ ہے اور ان سب نعمتوں کے علاوہ اللہ کی طرف سے خوشخودی سب نعمتوں سے بڑھ کر نعمت ہے جنت اسی وجہ سے جنت اور نعمت ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کی رضا مندی کا ذریعہ ہے یہ یعنی خدا کی رضا مندی ہی بڑی کامیابی ہے جس سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں تمام مساواتوں اور تمام کاموں کا مبدأ اور منشا ہیں رضائے خداوندی ہے۔ صحیحین وغیرہ میں ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خدا تعالیٰ اہل جنت کو عداوت سے لگا کر لئے جنتیہ اور عرض کریں گے لبیک ارشاد سعدیؓ والخیر فی بدیلت ہم حاضر ہیں پھر فرمائے گا کہ کیا تم راضی ہو گئے وہ عرض کریں گے کہ ملے پروردگار ہم راضی کیوں نہ ہوں تو نے ہم کو وہ کچھ عنایت فرمایا جو آپ نے اپنی کسی مخلوق کو نہیں دیا۔ خدا تعالیٰ فرمائے گا کہ کیا میں تم کو اس سے بھی افضل اور بہتر نہ عطا کروں عرض کریں گے کہ اس سے افضل اور بہتر کوئی چیز ہے فرمائے گا کہ میں تم پر اپنی رضا مندی نازل کرنا ہوں اس اہل کعبہ بعد کبھی تم سے ناخوش اور ناراضی نہ ہوں گا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خدا کی رضا مندی سے افضل کوئی نعمت نہیں رضا نکتہ خداوندی کا درجہ بہشت سے بھی بڑھ کر ہے اور صحابہ کرام کے متعلق دنیا ہی میں اعلان کر دیا گیا لیکن اللہ غفورٌ ذی فضلٌ اس سے بڑھ کر کیا مساوات اور کرامت ہو گی کہ مرنے سے پہلے ہی صحابہ کرامؓ اپنے لیے رضا خداوندی کا شہدہ جافزا میں لیا اور قرآن میں تصریح ہے اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یَلِیْ حِلٰی عَنِ الْاَقْدَامِ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَہُمُ الْاَسْقٰتُ لَہُمْ رَاضِیٌّ ہُوَ مَا مَعْلُومٌ ہُوَ اَکَر صحابہ کرامؓ فاسق نہ تھے بلکہ صحابہ کے ناراضی ہونے والا فاسق ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَ

لے لی ا لڑائی کر کافروں سے اور منافقوں سے اور

اغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۚ وَمَا أُوْمِرُكُمْ بِهٖتُمْ وَيُنَاسِ الْمُصِیْرُ ﴿۱۲﴾

تند غور کر ان پر اور ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ بڑی جگہ پیچھے۔

کفار اور منافقین سے جہاد اور سختی کا حکم

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ اَللّٰہ..... مَدِیْنَتُہِ الْمُصِیْرُ
اور ربط و تعلق آیت میں جب کفار اور منافقین کی برائیاں اور ان کے ناشائستہ افعال کا ذکر

ہو چکا تو اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوتا ہے کہ آپ ان سے جہاد کیجئے اور ان کے ساتھ شہادت اور شہقت یعنی شہنشاہی سے جہش آئے ان کے ساتھ نرمی اور مہاکلفت نہ کیجئے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلق نہایت وسیع تھا اس لیے آپ منافقوں کے ساتھ نعت اور نرمی کے ساتھ پیش آتے آپ جنگ کا حالت کردی گئی اور بٹلا دیا گیا کہ اعداء اللہ کے ساتھ شہادت اور مہاکلفت ہیں خلق عظیم ہے۔ جہاد کے معنی کسی ناپسندیدہ چیز کے دغ کرنے کے لیے اپنا انتہائی طاقت اور کوشش خرچ کرنے کے ہیں خواہ یہ کوشش سیف و سنان سے ہو زبان اور جہت اور برہان سے ہو جہاد اصل معنی کے لحاظ سے عام ہے جو دونوں صورتوں کو شامی ہے اس لیے ان جہاں رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں جو کفار سے جہاد کا حکم آیا ہے۔ اس سے جہاد با سیف و السنان مراد ہے اور منافقین سے جہاد کا حکم آیا ہے اس سے زبان اور برہان کے ذریعہ جہاد کو مراد ہے اس لیے کہ منافقین اپنے آپ کو بظاہر مسلمان بتاتے تھے اور دوسری قومیں بھی ظاہر کے لحاظ سے انہیں مسلمان سمجھتی تھیں اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کے قتل سے اعراض فرمایا اور کھیلے کاندھوں جیسا ان کے ساتھ معاملہ نہیں کیا اس لیے مفسرین فرماتے ہیں کہ اس آیت میں کفار کے ساتھ کھوار سے جہاد کو مراد ہے اور منافقین کے ساتھ زبان اور قلم اور جہت اور برہان کے ذریعہ جہاد کو مراد ہے اور یہ حکم اسی وقت تک ہے کہ جب تک لفاق پوشیدہ رہے اور جب لفاق ظاہر اور حیاں ہو جائے تو پھر منافقین سے بھی جہاد با سیف ہو سکتا ہے۔ چونکہ منافقین بظاہر مسلمان تھے اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ نرمی برتتے تھے جو کہ کے موقع پر جب منافقین کا لفاق آشکارا ہو گیا تو حکم آیا کہ ان کے ساتھ سختی کی جائے۔ لہذا ان منافقین کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنے اور مسلمانوں جیسا معاملہ کرنے کا حکم اس وقت تھا جب تک ان کا لفاق پوشیدہ تھا اور جب ان کا لفاق قطعی اور پہچانی ہو رہا تھا۔ پر آشکارا اور حیاں ہو گیا تو اب ان کے ساتھ نرمی کی ضرورت نہیں لہذا حکم دیا جاتا ہے کہ اسے اپنی کاروں سے بیچ و سنان کے ساتھ اور منافقوں سے زبان کے ساتھ یعنی جہت اور برہان کے ساتھ جہاد کرو اور ان پر سختی کرو نرمی کو ترک کرو یہ لا بکار دنیا میں اسی کے مستحق ہیں اور آخرت میں ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ بہت بُری جگہ ہے۔ جس کو شکادت اور بدبختی کے اسباب ہر طرف سے محیط ہیں۔ اس کے لیے بڑا ہی ٹھکانہ مناسب ہے۔

يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً

تقریباً کہتے ہیں اللہ کی قسم نے نہیں کہا۔ اور بیشک کہا ہے لفظ

الْكَفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا

کفر کا اور ملکر ہو گئے ہیں مسلمان ہو کر اور کفر کیا تھا جو

لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَ

نہ ملا۔ اور یہ سب کرتے ہیں بلا اس کا کہ دولت مند کر دیا انکو اللہ

رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ

لے اور اس کے بولنے اپنے فضل سے سو اگر توبہ کریں تو بھلا ہے ان کے

وَأِنْ يَتُوبُوا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا ۚ فِي

حق میں اور اگر نہ امین ہے تو مار دے گا ان کو اللہ دکھ کی مار دنیا

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ

میں اور آخرت میں اور نہیں ان کا روئے زمین میں

وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ

کوئی حمایتی شد و کار۔ اور بعض ان میں وہ ہیں کہ عہد کیا تھا اللہ سے

أَتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ

اگر دیوے ہم کو اپنے فضل سے تو ہم خیرات کریں اور ہم ہو رہیں یہی

الصّٰلِحِيْنَ ۝ فَلَمَّا آتٰهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ

دالوں میں۔ پھر جب دیا ان کو اپنے فضل سے اس میں بخل کیا

وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا

اور پھر گئے نفاق۔ پھر اس کا اثر کیا نفاق

فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا

ان کے دل میں جن دن تک اس سے نہیں گئے اس پر کہ

اللَّهُ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۝ اَلَمْ

خلاف کیا اللہ سے جو وعدہ دیا اور اس پر کہ جوتے تھے جھوٹ ۔ جان

يَعْلَمُوا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَ

نہیں چکے کہ اللہ جانتا ہے اُن کا بھید اور مشورہ اور

اَنَّ اللّٰهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝ اَلَّذِيْنَ يَلْمِزُوْنَ

پر کہ اللہ جانتے والا ہے ہر چھپے کا ۔ وہ جو ظلم کرتے ہیں

الْمُطَّوِّعِيْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ فِي الصَّدَقَاتِ وَ

دل بھول کر خیرات کرنے والے مسلمانوں کو اور ان

الَّذِيْنَ لَا يَجِدُوْنَ اِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُوْنَ

پر جو نہیں رکھتے مگر اپنی محنت کا پھر اُن پر تمسخر

مِنْهُمْ ۖ سَخِرَ اللّٰهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝

کرتے ہیں ۔ اللہ نے اُن سے تمسخر کیا ہے اور ان کو دُکھ کی مار ہے

رِسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ۖ اِنْ

تو ان کے حق میں بخشش آگے یا نہ آگے ۔ اگر ان کے

تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ

واسطے ستر بار بخشش مانگے تو بھی ہرگز نہ بخشے گا اللہ

لَهُمْ ۚ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ ۚ وَ

یہ اس پر کہ وہ منکر ہوئے اللہ سے اور اس کے رسول سے

اللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ فَرِحَ

اور اللہ راہ نہیں دیتا بے حکم لوگوں کو ۔ خوش ہوئے

الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِ هُمْ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا

بچھاری ڈالے گئے (بیچے رہنے والے) بیٹھ کر نبی رسول اللہ سے اور بڑا گناہ

اَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ

کہ انہیں اپنے مال سے اور جان سے اللہ کی راہ

اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ

میں اور بولے مت کوئیں گرم گرمی میں تو کہہ دوڑنے کی آگ

أَشَدُّ حَرًّا لَّوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝۸۱ فَلْيَضْحَكُوا

اور سخت گرم ہے، اگر ان کو سمجھ ہوتی ۔ سو ہنس بیروں

قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝۸۲

تھوڑا اور روویں بہت سارہ بدلہ اس کا جو کماتے تھے ۔

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُواكَ

سو اگر پھر لے جاوے تجھ کو اللہ کسی گروہ کی طرف اُن میں سے

لِلْخُرُوبِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ

پھر یہ رخصت جائیں تجھ سے نکلنے کو تو کہہ ہرگز نہ نکلو گے

تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ

میرے ساتھ بھی اور نہ رو گے میرے ساتھ کسی دشمن سے تم کو پسند آیا بیٹھ

أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا

رہنا پہلی بار، سو بیٹھ رہو

مَعَ الْخُلَفَاءِ ۝۸۳

ساتھ بچھاری والوں کے ۔

تفصیل جرائم منافقین

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَخْلِفُونَ بِأَلْفِهِ مَا قَاتَلُوا... اے... فَاتَّعَذُّوا بِهِمُ الْخَالِفِينَ۔
 ارتباط غرضتہ آیت میں منافقین سے جہاد کا حکم دیا تھا اب آئندہ آیات میں منافقین کے
 نفاق اور کفر کی چند باتیں ذکر کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ منافقین کی یہ باتیں ایسی ہیں جن سے
 ان کا نفاق آشکارا اور ظاہر ہو چکا ہے اسی لیے ان کے ساتھ شدت اور غلظت یعنی سختی کی شدید
 ضرورت ہے اور وہ اسی کے مستحق ہیں۔

نکوئی یا بدال گردن چنانتہ کہ بد گردن سمجھتے ہیں مردوں

ان کے ساتھ نرمی کا رویہ نہ رکھنا چاہیے اس لیے آئندہ آیات میں منافقین کے چند جرائم کا ذکر
 کرتے ہیں جو ان سے جہاد اور غلظت کو متعلق ہیں اس سلسلہ میں حق تعالیٰ نے ان کو ایک جرم تو
 حالت کا ذب ذکر کیا۔ كَسَا قَالَ تَعَالَى يَخْلِفُونَ بِأَلْفِهِ مَا قَاتَلُوا۔ الا یعنی کفر کی باتیں کرتے
 ہیں اور جرم کرتے ہیں اور قسم کھا لیتے ہیں کہ ہم نے یہ بات نہیں کہی۔
 (دوم) احسان (اموشی) كَسَا قَالَ تَعَالَى وَمَا تَقْضُوا اِلَّا اَنْ اَعْلَمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قُلُوبَهُمْ
 جس کا اس آیت میں ذکر ہے۔

امومہ جدیدی جس کو اس آیت میں ذکر ہے۔ وَبَشَرْتُمْ عَنْ عَهْدِ اللَّهِ بَيْنَ اِيْنَا
 مِنْ قُلُوبِهِمْ فَكَفَرُوا۔ الخ

(چہارم) مؤمنین مخلصین کے صدقات و غیرات پر طعن لڑنی جو مسلمان زیادہ لانا اس کو یہ کہتے تھے
 یہ نام دلوں کے لیے لایا ہے اور حکم لانا اس کو یہ کہتے کہ خدا کو اس کے صدقہ کی کیا ضرورت تھی۔
 بعض اہل کفر کہتا کہ شہیدوں میں داخل ہونا چاہتا ہے جیسا کہ اَلَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّعِنِينَ وَهُمْ
 الْمُؤْتَمِنِينَ فِي الْعَسْكَرَاتِ میں اسی کا ذکر ہے۔

(پنجم) منافقین کا غزوہ تبوک میں غزوہ بھی شریک نہ ہونا اور دوسروں کو بھی شرکت سے منع
 کرنا کہ گرمی شدت کی بنا پر یہ ایسی حالت میں گھر سے باہر نہ جاؤ كَسَا قَالَ تَعَالَى فَرَّحَ
 الْمُتَّقُونَ بِمَقْعِدِ جَعْلٍ خَلَفَاتِ رَسُولِ اللَّهِ۔ الخ پس اس قسم کے جرائم کا متعلق یہ ہے کہ
 اس قسم کے مجرموں سے کسی قسم کی نرمی نہ کی جائے۔ چنانچہ جرائم کی تفصیل فرماتے ہیں۔

جرم اول۔ حلف کا ذب

آن حضرت علیہ السلام جب غزوہ تبوک سے واپس آ رہے تھے تو بارہ منافق آپ کے

قتل کے ارادہ سے اپنے چہرے چھپا کر ایک گھاٹی پر کھڑے ہو گئے تاکہ آپ کو اس پہاڑی سے گرا دیں۔ حضرت عذیرہ اور حضرت عائشہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ انہوں نے ان کو مدد کرنا بھیجے مثلاً چہرے چھپے ہوئے تھے اور رات کی تاریکی تھی اس لیے پہچانے نہیں گئے پھر آپ کو بذر بیرونی معلوم ہو گیا آپ نے منزل پر پہنچ کر ان کو بلایا اور پوچھا کہ تم نے ایسا ایسا مشورہ کیا تھا اور ایسا ایسا ارادہ کیا تھا سب نے قصیں کھائیں کہ ہم نے آپ کی شان میں کوئی کلمہ نہیں کہا اور نہ ہم نے کوئی ناسدارادہ کیا ان بارہ منافقوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی منافقین اللہ کی جھوٹی قصیں کھاتے ہیں کہ انہوں نے وہ بات نہیں کہی جو آپ تک پہنچی تھی اور حالانکہ انہوں نے یقیناً کفر کی بات کہی ہے انہوں نے اپنے کفر کو ظاہر کیا اپنے اسلام کے ظاہر کرنے کے بعد اور قصد کیا انہوں نے اس چیز کا جس کو وہ حاصل نہ کر سکے یعنی ارادہ یہ کیا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دیں مگر کامیاب نہ ہوئے یہاں تک منافقین کے جرم اڈل یعنی جھوٹی قصوں کا بیان ہوا اب آئندہ آیت میں ان کو دوسرے جرم احسان فراموشی کا ذکر کرتے ہیں۔

جرم دوم احسان فراموشی

اور میں اللہ تعالیٰ یا ان منافقوں نے مگر اس بات کا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اور اس کے رسول کے اپنی دعا سے ان کو مال دار بنا دیا اہل مدینہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے محتاج اور تنگ دست تھے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم مبارک یہاں آیا تو اس کی برکت سے خدا تعالیٰ نے ان کی بھینسی ہاڑی میں اور باطنوں کی پیسہ دار میں برکت دی اور احوال طہمت ان کے پاس آئے رگ جس سے وہ مالدار ہو گئے ان کو چیلنے چاکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس احسان کے مشکور ہوتے مگر منافقوں نے بجا تھے مگر غریزی کے آپ کے قتل کا ارادہ کیا اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کیا یہ کہیں اور عداوت اسی وجہ سے کہ اللہ اور اس کے رسول نے ان کو مال دار بنا دیا جس سے ان کی احسان فراموشی اور بد بختی عیاں ہے۔ پس اگر یہ منافق اپنے لہاف سے تو یہ کہیں تو ان کے حق میں بہتر ہو اور اگر وہ تو بہ سے روگردانی کریں اور اپنے کفر اور لہاف پر جیسے رہیں تو اللہ ان کو دنیا اور آخرت میں ورہ ناک عذاب دے گا۔ دنیا میں قتل کیے جائیں گے اور ذلیل و خوار ہوں گے اور آخرت میں دوزخ کے عذاب میں مبتلا ہوں گے۔ اور زمین میں ان کے لیے نہ کوئی دوست ہو گا۔ اور نہ کوئی مددگار جو ان کو دنیا اور آخرت کے عذاب سے بچالے بعض روایات میں یہ آیا ہے کہ نبی نامی ایک شخص یہ آئیں مسکرتہ ذوق دل سے صاحب بیگمیا اور آئندہ زندگی اسلام کی خدمت کے لیے وقف کردی اور امت کے مخلصین میں

اس کا شمار ہوا۔

جریم سوم - بدعہدی

ثعلبہ بن عاصیہ نامی ایک شخص نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کشاکشِ رزق کی درخواست کی آپ نے ارشاد فرمایا۔

وَيَحَاكُ يَا ثَعْلَبَةُ قَلِيلٌ
تَوَدِّي شُكْرَهُ خَيْرٌ مِنْ
كَثِيرٍ لَا تَطِيقُهُ۔
المومن اسے ثعلبہ (کس فکر میں ہے)
تھوڑا مال جس پر خدا کا شکر کرے اس کثیر
مال سے بہت بہتر ہے جس کے تو حقوق ادا
نہ کر سکے۔

اس نے پھر بھی درخواست کی اس پر آپ نے پھر فرمایا۔
امَّا تَرْضَىٰ اَنْ تَكُونَ
مِثْلَ شَيْءٍ اَنْتُمْ لَوْ شِئْتُمْ
اَنْ تَكُونَ مِثْلَ الْحَبَالِ
ذَهَبِ الْمَارِثِ۔
اے ثعلبہ کیا تجھے یہ پسند نہیں کہ تو فقیر اور
درویشی میں اللہ کے نبی کے طریقہ پر چلے گی اگر
چاہوں تو یہ بہت سونے کے ٹکڑے کر میرے ساتھ
چلے گئیں۔

ثعلبہ نے کہا خدا کی قسم میں آپ سے وعدہ کرتا ہوں کہ اگر میں مالدار ہو گیا تو اس کے حقوق ادا کروں گا آپ نے اس کے لیے وعافہ دی خدا تعالیٰ نے اس کی بکریوں میں اس قدر برکت دی کہ وہ کیرؤں کی طرح بڑھنے لگیں اور اس کے پاس اتنا روڑ ہو گیا کہ وہ مدینہ میں نہ سما سکا ناچار مدینہ چھوڑ کر باہر کسی گاؤں میں جا بسا اور رفتہ رفتہ جمعہ اور جماعت کے لیے بھی آنا چھوڑ دیا کچھ دنوں کے بعد حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے محصل بھیجا تو ازراہِ عزہ در پہننے لگا کہ زکوٰۃ اور جو یہ میں کیا فرض ہے اور زکوٰۃ دینے سے صاف انکار کر دیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا یا فوجِ ثعلبہ! المومن اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں (تفسیر قرطبی ص ۲۱۲)

پھر بعد میں جب اس کے عزیز نہ اختار ب نے اس پر لعن و تشیع کی تو وہ زکوٰۃ نیکر حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضرت نے اس کی زکوٰۃ منظور نہیں کی۔ اس شخص نے بہت وادعا کیا اور بدنامی کے خوف سے سر ہر خاک بھی ڈالی مگر حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی زکوٰۃ قبول نہیں کی پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابوبکر صدیق ؓ کی خدمت میں زکوٰۃ لے کر حاضر ہوا انہوں نے بھی قبول کرنے سے انکار فرمایا پھر حضرت عمرؓ اور پھر ان کے بعد حضرت عثمانؓ کی خدمت میں زکوٰۃ پیش کش کی دونوں نے انکار فرمایا ہر ایک نے یہی کہا کہ جو چیز آن حضرتؐ نے

قبول نہیں کی ہم ہی کو قبول نہیں کر سکتے۔ پھر اس حالتِ نفاق پر حضرت عثمانؓ کے زمانہ خلافت میں م
 چلے چنانچہ فرماتے ہیں اور ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے اللہ سے پہلہ کیا تھا کہ جو اللہ نے ہر
 کو اپنے فعل سے مائل دیا تو ہم حرمِ صدقہ اور خیرات کریں گے وہ زکوٰۃ نکالیں گے وہ صدقہ در
 زکوٰۃ دے کر خود نیک بنجوں میں سے ہوجائیں گے۔ پھر جب اللہ نے اپنے نفلِ کرم سے ان کو ان
 دسے دیا تو انہوں نے اس پر عمل کیا اور زکوٰۃ دے سے انکار کر دیا۔ اور حدودِ بنی سے منہ پھیر لیا
 اور انکا کبر و کوسے واسطے تھے۔ پس خدا تعالیٰ سے عرصہ رنج و دہرہ خلائی کرنے اور جھوٹے بولنے کا نتیجہ
 یہ ہوا کہ اللہ نے قیامت تک کے لیے ان کے دلوں میں نفاق قائم دیا کہ جس دن وہ اللہ کے سامنے
 پیش ہوں گے۔ یعنی قیامت تک ان کو توبہ سے محروم کر دیا۔ جب اللہ سے لیں گے اس وقت بھی
 سناں ہوں گے اور ان کو یہ مسز اس وجہ سے ہی کہ انہوں نے خدا سے وعدہ خلائی کی اور ان لیے
 کہ خدا سے جھوٹے رہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ وعدہ خلائی اور جھوٹ۔ جسے آدمی کے دل میں
 نفاق پیدا ہوا ہے اس وجہ سے حدیث میں جھوٹ اور وعدہ خلائی کو نفاق کی اصطلاح میں ضرور
 فرمایا ہے کہ ان منافقوں نے یہ نہیں جانا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ ان کے دلوں کے پوشیدہ اسرار کو اور
 ان کی کھوجیں کہ جو اسلام کی مخالفت میں کہتے رہتے ہیں۔ غرض یہاں اس پر ان کی کوئی کارروائی
 ملتی نہیں اور ان کو یہ معلوم نہیں کہ تحقیق اللہ تعالیٰ غلامِ انیوس ہے۔ تمہارے مشورے اس پر
 ہرستیدہ نہیں۔

جرمِ چہارم: اہل ایمان کے صدقات پر طعنہ زنی

ایک مرتبہ آں حضرت علیؓ علیہ السلام نے مسلمانوں کو صدقہ اور خیرات کی ترغیب دی تو
 بعض صحابہ توبہت حالانے کہ حاضر ہوئے تو منافقین نے کہا کہ یہ تو بیکار ہے اپنے نام اور شہرت
 کی خاطر ہے کہ آیا ہے اور بعض غریب و نادار مسلمان جو محنت و مزدوری کیا کرتے تھے وہ ہیبت و خزا
 یے کہ حاضر ہونے ایک مسلمان ایک صدقہ کھور کسے کہہ کر ہوتے اس پر منافقین نے بھین کیا کہ جتنا
 خدا اور رسولؐ کو ایک صدقہ کی ضرورت ہے۔ عرض ہے کہ ان کی زبان طعن سے نہ ٹھوٹے لائے والا
 بہا اور زیادہ لائے والا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور ان منافقوں میں وہ لوگ بھی جو ان
 مسلمانوں پر بھی طعن کرتے ہیں جو دل کھول کر صدقات و خیرات کرتے ہیں اور ان حزبِ مسلمانوں
 پر بھی طعن کرتے جو سوائے اپنی محنت اور شفقت کے کچھ نہیں دیتے پھر ایسے غریبوں نے ارزا و عذر
 کا خاص طریقہ خانی اٹھائے ہیں۔ وہ ان حزبِ مسلمانوں سے ٹھٹھا کرتے ہیں اللہ قیامت کے دن
 ان سے ٹھٹھا کرے۔ حق تعالیٰ کا بدلہ سزا سے لے گا اور ان کے عذر وہ ان کے لیے آخرت میں نہ مانگ

عذاب ہے جو ان کے لیے قطعی طور پر تجویز ہو چکا ہے لہذا آپ ان مسخرہ پن کرنے والے منافقین کے لیے دعا و مغفرت کریں یا نہ کریں ان کے حق میں بالکل بیکار اور بے فائدہ ہے آپ اگر ان کے لیے ستر مرتبہ بھی دعا سے مغفرت مانگیں گے شب بھی ہرگز اللہ انکو نہیں بخشے گا ستر کا عدد تحدید اور تعیین کے لیے نہیں بلکہ بعض مبالغہ اور کثرت کے لیے سبب مطلب یہ کہ ان کے لیے معافی مانگنا نفل ہے مانگو یا نہ مانگو کسی طرح نہیں بخلے جائیں گے خواہ تم ان کے لیے کتنی ہی بار معافی مانگو۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ ایسا کفر کیا کہ تمہارے حق کی حد تک پہنچ گئے جس سے مغفرت کی صلاحیت اور اہلیت ہی ختم ہو گئی اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ تسوہیل اس امر کی ہے کہ دل پر مہر لگ چکی ہے اور اللہ نہیں راہ دکھاتا ایسے فاشقوں کو جو اپنے کفر میں ستر وادھر کس رہ گئے ہوں

جرم پنجم = تخلف از غزوہ تبوک

ان منافقوں کا ایک جرم یہ ہے کہ برائی اور عیب کے کام سے خوش ہوتے ہیں اور دوسروں کو بھی اس برائی کی دعوت اور ترغیب دیتے ہیں ایسوں کو نبی کے استغفار سے کیا فائدہ پہنچ سکتا ہے جو لوگ ان منافقین میں سے اپنے اصرار کی وجہ سے پیچھے چھوڑ دیتے تھے وہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے برخلاف اپنے گھر بیٹھے رہنے سے بہت خوش ہوتے یعنی جن منافقوں کو رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے جھوٹے ہڈیوں کی بناء پر جہاد سے پیچھے رہنے کی اجازت دے دی تھی وہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی مخالفت مرئی اپنے گھر بیٹھے رہنے سے خوش ہوتے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ ان کے معنی مخالفت کے نہیں بلکہ نعت یعنی بعد کے ہیں یعنی رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے چلے جانے کے بعد آپ کے پیچھے اپنے گھر بیٹھے رہنے پر خوش ہوتے اور اپنے جان و مال سے خدا کی راہ میں جہاد کرنے کو کمر وہ بھرا۔ خود بھی آرام طلب بنے اور دوسروں کو بھی کہنے لگے کہ گری میں جہاد کے چلے نہ لکھو نہ خود گئے اور دوسروں کو بھی نہ لکنا چاہا۔ اے نبی آپ ان سے کہہ دیجیے کہ تمہم کی آگ اس سے کہیں زیادہ سخت گرم ہے۔ کاشش کہ یہ منافق سمجھتے ہوتے کہ رسول اللہ کی مخالفت میں کتنی سخت آگ میں جلنا پڑے گا۔ سو یہ منافق جو اس وقت جہاد سے پیچھے رہنے پر خوش ہو رہے ہیں۔ دنیا میں تمہو سے دنوں میں لوں اور اس کے بدلے آخرت میں بہت سزا دیں گی اس لیے کہ تمہیں خبر ہے اور عیدہ امر اس لیے لایا گیا تاکہ دلالت کرے کہ قیامت کے دن بہت سزا دینا لازم ہوگا۔ بلا تباہ نہ گنہ روئے ہی رہیں گے۔ مطلب یہ ہے کہ ان کا جیسا چند روزہ ہے اس کے بعد روٹا ہی رونا ہے یہ ان کا آخرت میں رونا بطور بدلہ کے ہوگا جو دنیا میں کھاتے تھے۔ دنیا میں کفر اور معصیت کر کے بیٹھے اور خوش ہوتے تھے۔ آخرت میں اس کے بدلہ ابداناً و نامک رونا پڑے گا جب ان کا حال

معلوم ہو گیا تو اگر خدا تعالیٰ آپ کو اس عذر سے صحیح سالم ان میں سے کسی جماعت کی طرف مدینہ پہنچانے پھر یہ لوگ بطور خوش آمد و بیع الزام سابق کسی دوسرے عذرہ میں آپ کے ساتھ نکلنے کی اجازت مانگیں تو آپ ان سے کہہ دیں کہ تم میرے ساتھ کبھی ہرگز نہیں نکلو گے اور میرے ساتھ ہو کر ہرگز کبھی کسی دشمن سے نہیں لڑو گے یعنی اگر آپ عذرہ بنوں گے صحیح سالم مدینہ واپس آجائیں اور پھر دوسرے عذرہ کی تیاری کریں اور جو منافق اس عذرہ میں آپ کے ساتھ نہیں نکلے وہ اس عذرہ میں آپ کے ساتھ نکلنے کی اجازت مانگیں تو ان کو اجازت نہ دینا اور یہ کہہ دینا کہ تحقیق تم پہلی بار اپنے گھروں میں بیٹھے رہتے پھر خوش رہے سو اب دوسری بار بھی پیچھے رہتے والوں کے ساتھ بیٹھے رہو۔ تکلیف کرنے کی ضرورت نہیں پہلی بار کی طرح اسی مرتبہ بھی آپوں اور عورتوں اور ناقولان، بوڑھوں کے ساتھ بیٹھے رہو۔

خلاصہ کلام یہ کہ ان آیات میں حق تعالیٰ نے منافقین کی اذلی شقاوت کی خبر دی اور آئندہ کے لیے ان لوگوں کو جہاد میں ساتھ لے جانے سے منع کیا۔ اور غزوتہ آیات میں یہ بتلایا تھا کہ ان لوگوں کے لیے استغفار سیکہ گا رہے یہ اذلی بدستخت ہرگز اس قابل نہیں کہ ان کی مغفرت کی جائے اب آئندہ آیت میں مراحۃ ان کی نماز جنازہ پڑھنے کی اور ان کے لیے مغفرت کی ممانعت فرماتے ہیں اور اس حضرت حسنہ انصاریہ وسلم نے جو عبد اللہ بن ابی منافق کی نماز پڑھی تو اس کی وجہ یہ تھی کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بدرجہ کمال شفقت و رحمت کا طبع تھا جیسا کہ انبیاء کرام کی شان ہے چنانچہ ابولہب علیہ السلام نے اپنی قوم کے متعلق یہ فرمایا کہ مَنْ عَصَانِي ذَا نَنْتَ عَصُو لَوْ جِئْتُمْ اِسْ يَلِے آپ نے یہ بیان کر کے ان کے حق میں استغفار بے سود ہے ہدایت غلق کی حوصل اور طبع میں کمال شفقت و رحمت کی بنا پر استغفار کی جانب کو ترجیح دی کہ شاید آپ کی یہ استغفار دوسروں کے حق میں ہدایت کا ذریعہ بن جائے چنانچہ آپ کا یہ تلمظ دیکھ کر اور بہت سے یہودی مسلمان ہونے لگے۔

بہر حال آپ پر شفقت و رحمت کا طبع تھا اس کے ظاہری اسلام کی بنا پر آپ نے اس منافق کی نماز جنازہ پڑھا دی اور پیر بہن مبارک بھی عطا کر دیا۔ اس پر آئندہ آیت یعنی لَا تَقْصِلْ عَلٰی اَخِيْهِمْ اِنَّ نَازِلًا بِوَفٰی جِسْمٍ مِّنْ مَّرَاحِۃٍ مَا نَعْتَ اَبُوْغَنِیْ اور بقرہ یا علیا کہ نبی کی نماز جنازہ اور نبی کا پیرا ان بغیر ایمان کے ذریعہ نجات کا نہیں ہو سکتا۔

وَلَا تَقْصِلْ عَلٰی اَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَ اَبَدًا وَّلَا

اور نماز نہ پڑھ ان میں کسی پر جو مراد سے سمجھیں اور نہ

تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ۖ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ

۱۶۔ یہ اس کی قبر پر - ۲۵۔ منکر ہو سنے انہ سے اور

رَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَيسْتَوُونَ ﴿٥٥﴾

ابا کے رسول سے اذہر سورسہ ہیں ہے حکم .

منافقین کی نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت

یہ کہہ کر حضرت علیؓ نے اپنے سر پر ہاتھ رکھا اور فرمایا: اَللّٰهُمَّ عَلٰی تَعْلُوہِ... (اللہ تعالیٰ اس کی طرف سے دعا ہے کہ اس کی حالت بہتر ہو)۔

شانِ خروئل

آیت کے ذریعے یہ بتا دیا گیا کہ اب ان کا حکم مسلمانوں جیسا نہیں رہا اس لیے ان میں جو کوئی مرنے والے آیت کبھی اس کی نماز نہ پڑھیں چنانچہ فرماتے ہیں اور ان منافقوں میں سے جو مر جائے تو آپ ان میں سے کسی کی بھی نماز جنازہ نہ پڑھیں یعنی یہ حکم اب بھی ہے کبھی منسوخ نہ ہو گا اس لیے کہ نماز جنازہ ایک قسم کی شفاعت ہے اور کافر اور منافق کے لیے شفاعت نہیں اور نماز تو درکنار کسی کافر اور منافق کی قبر پر بھی گھرے نہ ہوں یعنی اس کی بھیجنہ و تکفین اور تدفین میں شرکت نہ کریں کیونکہ اس میں کافر کا اکرام ہے۔ تحقیق یہ لوگ اللہ اور اس کے رسول کے منکر ہوئے اور ناقابل اور مکرر کشت کی حالت میں مرے ان کی قبر پر غضب اور قہر کامل ہے اس لیے مومن کے لیے جائز نہیں کہ ایسی جگہ ایک منٹ کو بھی گھبرا ہو جہاں اللہ کا غضب اور قہر نازل ہو رہا ہو اس آیت کے نزول کے بعد منافق کا جنازہ پڑھنا قطعاً ممنوع ہو گیا۔ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آپ کے کسی منافق کی نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

وَلَا تَجْبِكَ أَمْوَالُهُمْ وَ أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا

اور تعجب ذکر ان کے مال اور اولاد سے - اللہ یہی

يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا

چاہتا ہے کہ عذاب کرے ان کو ان چیزوں سے دنیا میں

وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿۵﴾

اور نیچے ان کی جان جب تک کاٹ رہی رہیں۔

وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا

اور جب نازل ہوتی ہے کوئی سورت کہ یقین لاؤ اللہ پر اور لڑائی کرو

مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ

اس کے رسول کے ساتھ (ہوکر) رخصت اٹھتے ہیں مقدور والے ان کے اور

قَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقُعَيْدِينَ ﴿۶﴾ رَضُوا بِأَنْ

کہتے ہیں ہم کو چھوڑ دے، رہ جاویں ساتھ بیٹھے والوں کے۔ خوش آیا کہ

يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ

رو بادی ساتھ بچھلی جورتوں کے اور ہر پہلی ان کے دل پر، سو ان کو

لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَكِنَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا

بوجہ نہیں - لیکن رسول اور جو ایمان لائے ہیں ساتھ

مَعَهُ جَهْدًا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ

اس کے لئے ہیں اپنے مال اور جان سے - اور اہی کو

لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ اَعَدَّ

ہیں خیریاں ، اور وہی پہنچے مراد کو - تیار رکھے

اللَّهُ لَهُمُ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

ہیں اللہ نے ان کے واسطے باغ بہتی ہیں نیچے اُن کے ہری ، اور

خَالِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

کریں اُن میں ، یہی ہے بڑی مراد غنی -

کفار اور منافقین کا ایک شبہ اور اس کا ازالہ

قال الله تعالى: وَلَا تُغْنِيكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا بَنُوهُمْ... إلخ... ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝
 رابطہ جو مشہد آیات میں کفار اور منافقین کا بغوض عند اللہ ہونا بتلایا اب اس پارہ میں ایک
 شبہ کا ازالہ فرماتے ہیں وہ یہ کہ ان کے پاس جو کچھ مال اور اولاد ہے وہ ان کے محبوب ہونے کی
 دلیل نہیں بلکہ ان کے بغوض ہونے کی علامت ہے اور ان کو جو مال و دولت دیا گیا ہے وہ ان کے حق
 میں ذریعہ عذاب ہے سوائے مسلمانوں کے ان کے مال و دولت سے دھرم میں خرچ کرنا چاہیے مال کو
 اگر خدا تعالیٰ کی اطاعت اور جہاد فی سبیل اللہ کا ذریعہ بنایا جائے تو وہ نعمت ہے اور اگر اس کو
 معصیت کا ذریعہ بنایا جائے تو وہ مال و دولت عذاب اور مصیبت ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

اور تیسری نافرمانی آپ کو ان منافقین کے مل جل کر اور لاد کو باوجود مغلوب خداوندی ہونے کے ان کو یہ غیبتیں کیسے عطا ہوئیں سو خوب سمجھو کہ ان کو ان رونا و سکھانے سے انعام اور ان کو مقصور نہیں بلکہ عزائیں عیسیت کو افسر کا روہ یہ ہے کہ ان جوہرین کو ان کے مال و اولاد کے منہب سے دنیا میں عذاب دے کر دنیا میں تحصیل مال اور اس کی حفاظت کے رنج و تعب میں رہیں۔ اور اولاد کی تربیت میں اور ان کے لیے سامان راحت جہاں کرنے میں ہر وقت محنت اور مشقت کیسے فرمیں اور جب سر کی توان کی رو میں نہایت حسرت کے ساتھ اس حال میں نگلیں کر وہ کافر ہوں۔ یعنی کفر ای پر اس جہان سے خالی ہاتھ جائیں اور ان دنوں وہاں چھوڑ جائیں اور سر میں ہندوستان ساتھ لے جائیں۔

مستحب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ہر کافر و کفر کو مال و اولاد میں ترقی دے رکھی ہے۔ ہر اس لیے نہیں کر وہ اللہ کے نزدیک مقبول ہیں بلکہ اللہ کا مقصد ان کے دل وادہ و برہانے سے یہ ہے کہ وہ ان کے سبب ہمیشہ دوسری عذاب ٹھیکے رہیں اور جب مرے تو کفر و کفر میں سے کفر میں کو کفر مال و اولاد کی انسان کی کفر ہی کا ذریعہ ہیں۔ بالی خداوند تعالیٰ کے نزدیک مقبول و محبوب ہونے کا ذریعہ مرث اس کی اعانت ہے۔ اور گا خداوندی میں عزت ایمان اور اعانت سے ملتی ہے ذکر مال و دولت سے۔ **وَذَلَّلْنَاهُ عَلَىٰ ذُرِّيَّتِهِ يُبْتَغَىٰ بِهِ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ وَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالْمُنَافِقِينَ ۚ**

در اذل ہر خواہش کنی مال جمع
بے رنج بر غرضش باید گشت
پس از ہر آن تا ماند بہانے
شب و روزی بایست داشت
دین بخلہ آن حال مشکل تراست
کہ آخر محبت بہاید گزاشت

فائدہ یہ آیت اس سے چار نکات پہلے ہی گزر چکی ہے مگر چونکہ ایک مفہم شہ

اس لیے کہ عام طبیعتوں میں حرص کا ذہن غالب ہے۔ اس لیے ان دولت کو دیکھ کر نظریں چکا ہونے ہو جاتی ہیں سو ہنگامہ دیکھ کر مال و دولت خدا تعالیٰ کی اعانت کا ذریعہ نہیں تو نسبت میں اور اگر اس کی سعیت کا ذریعہ نہیں تو عذاب اور سعیت میں اور یہ احوال و اولاد ان منافقین کے حق میں ذریعہ عذابہ اس وجہ سے بنا کہ ان کی حالت یہ ہے کہ جب کوئی صورت اس مقصود کی نہ ملے تو اس کے افسر پر دلی وجہ سے ایمان لائے اور اس کے رسول کے ساتھ ہو کر جہاد کو ترجیح میں دے گا جب دولت و نعمت میں ذہن وہ آپ سے جدا ہے چھوڑ دینے کی اعانت دے گئے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ ہم کو اس چھوڑ جائیے۔ یعنی اپنے ساتھ شکر میں نہ لے جائیں تاکہ ہمیں ہم کفر سے دلائل کے ساتھ ان لوگوں پر رحمت ملیں اس قدر غالب ہے کہ وہ اس راستہ پر غرضش میں غرضش

عورتوں کے ساتھ رہیں اور مردوں کے ساتھ جہاد میں نہ جائیں۔

خواتین کے معنی پیچھے رہنے والی عورتوں کے ہیں۔ چونکہ مردوں کے پیچھے اپنے گھروں میں بیٹھی رہتی ہیں اس لیے عورتوں کو خواتین کہتے ہیں۔ اور ان کے دلی پر کفر اور نفاق کی نہر کا دنگی ہے۔ جس دلی لیے وہ جہاد کے افراد پر کاست ہواہی کی سداوت کو نہیں سمجھتیں لیکن رسول خدا اور وہ لوگ جو آپ کے ساتھ شاہین ہو کر ایمان لائے ان لوگوں نے اپنے اہل اور اپنی جانوں سے جہاد کیا۔ یعنی اگر ان منافقوں نے جہاد نہیں کیا، اور پیچھے رہ گئے تو کیا نقصان ہوا۔ ان سے بہتر لوگوں نے جہاد کیا اور ایسوں ہی کے لیے دنیا اور آخرت میں خیریاں ہیں اور یہی لوگ آفت میں مرد کو پہنچنے والے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے ایسے اجازت تیار کیے ہیں جن کے گھر خستوں اور مکانات کے پیچھے نہ رہی جادری ہیں وہ ہمیشہ ان ہی باخوں میں رہیں گے یہی بڑی کامیابی ہے اور ان نادانوں نے گھر میں بیٹھے رہنے کو کامیابی بھی رکھا ہے۔

اللہ مانتی فرماتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آدمی کسی سے کراہت قائمہ آفریب اور فحاش دیکھے تو اس سے قطع تعلق کر دے اور اس کی سداوت اور محبت اور مصاحبت سے بھی اعزاز کر دے ایسے لوگوں کو جہاد میں ساتھ نہ لے جائے اور اگر مردانہ قوتوں کی فائز جادہ درجہ سے اور نہ ان کی تقریر جاکر کفر اہو۔

لَعَنَ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ۔

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ

اور آئے جہاد کرنے والے صحابہؓ تا رخصت ہوئے ان کو

وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ

اور بڑھ رہے جو جھوٹے ہوئے اور رسول سے۔ اب پہنچے گی

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ①

ان پر جو کفر ہیں ان میں ایک عذاب کی۔

منافقین اعراب کے اعذار کا ذبح کا ذکر

قال الله تعالى۔ رَجَاءُ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ... إلخ... عَذَابٌ أَلِيمٌ۔

۱۔ ربط ۱۔ اگر ہر کی آیتوں میں شہرِ مدینہ کے منافقوں کے احوال بیان کئے گئے ہیں اس آیت میں منافقین اور ان کے اظہارِ کذب کا حال بیان ہوا ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور آئے جنگِ تبوک کی روانگی کے وقت وہ سب ایسے ہی تھے جنہوں نے اپنے جنوں نے نفرت پائی اور کثرتِ عیال کا ذکر کیا تاکہ ان کو جہاد سے پیچھے رہنے کی اجازت دے دی جائے۔ مُعَذِّذُ ذُرُوقِ کی اصل معذدوں ہے جو احذازہ سے مشتق ہے اور اعتدال کا استعمال عذر کا ذب اور عذر صادق و دروں میں بھیج ہے ان پر مفسرین میں اختلاف ہے کہ آیا یہ عذر کو قبول کیا جائے یا نہ ہو۔ کچھ جھوٹے تھے بعض کچھ جھوٹے تھے اور بعض کچھ جھوٹے تھے یہ حال خلاصہ کیا ہے جو یہاں مطلب یہ ہے کہ ان وجہاتوں نے جہاد میں جلتے سے عذر کیا اور ان حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ و آلہ وسلم سے پیچھے رہنے کی اجازت مانگی۔ ان وجہاتوں میں سے کچھ لوگ ایسے بھی تھے کہ جو عذر کرنے میں نہ آئے اور انہوں نے اسلام کا جھوٹا دعویٰ کر کے خدا اور رسولؐ سے جھوٹا اہتمام یہ بلا اجازت مانگے ہی اپنے گھروں میں بیٹھے رہے اور بالکل ہی پیچھے کر گھروں میں بیٹھے رہے اور عذر کرنے کے لیے بھی آپؐ کی خدمت میں حاضر نہیں ہوئے ان میں سے جو آخر تک کلمہ قائم رہے ان کو اُخیرت میں دردِ ناک عذاب پہنچے گا اور جو تو یہ کہیں گے وہ عذاب سے بچ جائیں گے۔

مطلب یہ ہے کہ کچھ لوگ تو ایسے تھے کہ آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپؐ سے پیچھے رہنے کی اجازت مانگی آپؐ نے ان کو اجازت دے دی اور پیچھے تو اس قدر بے ہوش گئے کہ اپنے گھروں ہی میں بیٹھے رہے اور عذر کرنے میں نہ آئے اور خدا پروری کا بھی خیال نہ کیا۔

لَيْسَ عَلَى الضَّعْفَاءِ وَلَا عَلَى السَّرْعَى وَلَا عَلَى

ضعیفوں پر تکلیف نہیں ہے نہ سرخوشوں پر نہ آن پر

الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرْجٌ إِذَا

جن کو پیدا نہیں ہو کر خرچ کرے جب دن

نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ

سے صاف ہیں اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ نہیں ہیں

مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

لزام کی راہ - اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلُوا لِيْتَخِمَهُمْ

اور نہ ان پر اگر جب جس پر آپس آئے "ان کو سوارى

قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا قَا

ہے تو نے کہا مجھ کو پیدا نہیں جو تم کو سوارى دے " اے پھر سے اور

أَعِدُّهُمْ تَقِيضُ مِنَ الدَّامِعِ حَزَنًا أَلَا يَجِدُوا مَا

ان کی آنکھوں سے چپے ہیں آئسو اس دم سے اگر ان کو پیدا نہیں جو

يَفْقَهُونَ ۝۱۱۰ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ

فرق کریں - براہ الزام کی ان پر ہے جو رخصت مانگتے ہیں

وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ

مجھ سے اور مالدار ہیں۔ خوش لگے انہیں کہ وہ ہاڑی ساتھ بھلی عورتوں کے

وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۱۱

اور مہر کی اللہ نے ان کے دل پر، مودہ نہیں جانتے -

مؤمنین صادقین کے اسرارِ صادقہ کا ذکر

تَالِ اللَّهُ فَلَا كَيْفَ تَعْلَى السُّعْقَاءَ وَلَا عَلَى الْمَلْطَى... إلخ... قُلُوبُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

اور بلا اور ان لوگوں کا ذکر تھا جو حقیقت میں معذور ہیں تھے مگر باوجود قدرت کے نفاق کی وجہ سے جہاد میں باہم نہیں چاہتے اور جھوٹے جھوٹے مدد پیش کرتے ہیں۔ ایسوں کے مدد خدا تعالیٰ کے بیان مقول ہیں۔ اب ان لوگوں کا ذکر فرماتے ہیں جو حقیقت میں معذور ہیں۔ اور ضعیف اور بزرگ سے اور جہاد اور ناگواں ہیں اور ان کے مدد کے اور واقعی ہیں ایسے لوگوں کے مدد اللہ کے نزدیک مقبول ہیں چنانچہ فرماتے ہیں۔ جہاد سے پیچھے رہ جانے میں ناگواروں پر کوئی گناہ نہیں اور نہ یاروں پر اور نہ ان پر جن کے پاس غرض نہیں کہ جس سے سامانِ جہاد مینا کر سکیں ایسے لوگ اگر

ہمت کو ہستہ کیا کہ غار نشین حوروں کے ساتھ گھر میں بیٹھے رہیں۔ اور اللہ نے ان کے دلوں پر ہر
کدی سپہ پس وہ آئیں جاسکے کہ ہم نے اپنا کیا نقصان کیا اور ہمارا اسباب کیا ہوگا۔ ایسے بے عقل
جنے کہ اپنا نفع نقصان بھی سمجھیں نہیں آتا۔

وَرَبَّنَا لَا تُفِزْ بَنَانَا بَعْدَ إِذَا هَدَيْتَنَا وَهَيْتَنَا مِنْ قَدْ نَفِثَ رَحْمَتُكَ
إِنْدَكَ أَتَيْتَ الْوَحَّابِ الْأَوَّلِينَ بِأَرْبَابِ الْغَائِبِينَ

الْحَمْدُ لِلَّهِ

کہ آج ہمارے ۱۴ ربیع المہرم ۱۳۸۴ھ بمطابق ۱۳۸۴ھ بمطابق
ماہیت جسے اللہ تعالیٰ لاہر ہمیں دھوئے پاہے کہ
تفسیر سے (اعتراف ہوئے) وَرَبَّنَا الْحَمْدُ کہ یہ تفسیر قرآن
جس کے تفسیر سے (اعتراف ہوئے) تفسیر سے (اعتراف ہوئے)
الْحَمْدُ لِلَّهِ بِمَا نَعْمَتِهِمْ تَسْمَعُوا الْقُرْآنَ لَمْ يَخْلُصُوا إِلَّا بِالْحَمْدِ لِلَّهِ
نَفِثَ رَحْمَتُكَ مِنْ رَبِّكَ فَدَمَعَتْ كَقَوْلِكَ لَسْنَا بِأَرْبَابِ
تفسیر کے تفسیر سے (اعتراف ہوئے) تفسیر سے (اعتراف ہوئے)
وَلَا تَقُولُ إِلَّا بِالْحَمْدِ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَصَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَتَعَالَى
إِلَهُمَّ وَأَسْأَلُكُمْ أَنْ تَجْعَلُوا مِنْكُمْ مِنْكُمْ بِرَحْمَتِكُمْ
بِأَرْبَابِ السَّارِينَ ۝



يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذْ أَرْجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ

جہانے لاؤں گے تمہارے پاس جب پھر کر جاؤ گے ان کی طرف تو کہو

لَا تَعْتَذِرُوا لَنَا نُوْمِنُ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ

ہم نہ امیں گے تمہاری بات ہم کو بتا چکا ہے اللہ

مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ

تمہارے احوال اور امیں دیکھے گا اللہ تمہارے کام اور اس کا رسول

تُرْجَوْنَ إِلَىٰ عَلِيمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ

پھر جاؤ گے طرف اس جاننے والے چھ اور کھلے کے سودہ ہمارے گا

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا

تم کو جو کر رہے تھے ۔ اب قسمیں کھا دیں گے اللہ کی تہا ہے ہی

أَنْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِيَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ

جب پھر کر جاؤ گے ان کی طرف تا ان سے درگزر کرو۔ سو درگزر کرو ان سے

إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَلَهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا

وہ لوگ ناپاک ہیں اور ان کو نکالنا دوزخ ہے بدلہ ان کی کماٹی

يَكْسِبُونَ ۝ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِيَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ

کہ ۔ قسمیں کھا دیں گے تمہارے پاس کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ

تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ

سو اگر تم راضی ہو گئے ان سے تو اللہ راضی نہیں ہے بے شک

الْفَاسِقِينَ ۝

دوڑوں سے ۔

کرد۔ اور ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو تحقیق یہ لوگ پیغمبروں ان کے پاک ہونے کی امید نہیں تھی یہ دور غلامت ان کے حق میں مفید نہیں ان کا ٹھکانہ جہنم ہے تاکہ ان کو بدر سے اسی قدر اور ظالم کا تو کڑا سزا ملے۔ مطلق یہ ہے کہ غلامت اور سرور نفس سے مقصود اصلاح ہے اور ان گندہوں کی اصلاح کی کوئی امید نہیں نیز یہ منافق غبار سے ماسخے ان سے نہیں کھائیں گے کہ تم ان سے راضی ہو جاؤ اور وہ قتل سے قهری اور مزاحفہ سے ملے خوف پر ہوجاؤ۔ ان کی قسم مسلمانوں کی خواہشوں کی کے لئے ہے اکثر کی خواہشوں کی کے لئے نہیں مگر کے مسلمانو! اگر ان پر فی الواقعہ پر ان جھوٹے بوسلے واسطے مسلمانوں سے ظاہر کے اعتبار سے راضی ہو جاؤ تو ان کو کیا فائدہ ہوگی تحقیق اکثر تعلقہ پر کاروں سے راضی نہیں ہوتا۔ جس خط کے فقرہ اور لفظ حق کے ساتھ مسلمانوں کا ظاہری طور پر ان سے راضی ہو جانا ان کے حق میں مفید نہیں اس اُپرست کے مقصود مسلمانوں کو مخالفت کو تباہ کر ان سے راضی نہ ہوں۔ خدا ان کے جوہر سے حدیث سے ان کے خیر نہیں دے تباہیوں و شقا و عسکلافہ اور فراتے ہیں۔ جس شخص کا حال معلوم ہو کہ منافق ہے اس کی طرف سے انفاق دعا ہے۔ لیکن وہی اور زحمت اور تکلیف دہ نہیں۔ اور

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا

مفت مسکن ہیں اور منافق اور اسی لائق سر

يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى

دیکھیں قاعدے، جو تزلزل مکے اللہ نے اپنے

رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ

در سوال پر اور اللہ سب جاننا ہے علمت والا۔ اور ہے

مَنْ يَتَّخِذْ مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصْ بِكُمْ

ایں ترجمہ کے ایسا اچھا نمونہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر اپنے فضل سے

الذو ابرع عليهم ذائرة السوء والله سميع

1994 12 28 2000 12 28 2000 12 28 2000 12 28

عَلِيمٌ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

الْآخِرَ وَيَخَذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبَىٰ عِنْدَ اللَّهِ وَ

دن پر اور نمونہ لے رہی اپنا خرچ کرنا نزدیک اللہ سے اور

صَلَوَاتِ الرَّسُولِ إِلَّا لَهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ

دعا لینی رسول کی ۔ سننا ہے وہ ان کے حق میں نزدیک ہے داخل کرے گا کہ

اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩﴾

اللہ اہل ہر ہیں۔ اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

مذمت منافقین عرب اور مدح مخلصین عرب

قال اللہ تعالیٰ: أَلَا عَرَبَاتٌ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَارًا... اَللّٰہُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

(ربط) یہاں تک کہ مدینہ کے منافقین اور منافقین مخلصین کے اعمال بیان ہوئے اسباب آیات میں: عرب (اشد کفر) کچھ عاقل بیان کرتے ہیں کہ ان میں بھی کئی طرح کے سنی ہیں کفار اور منافقین اور مخلصین ان میں جو منافق ہیں ان کی مذمت فرماتے ہیں اور جو ان میں سے مخلصین ہیں ان کی مدح فرماتے ہیں اور یہ بتاتے ہیں کہ سب اعراب یکساں نہیں بعض ان میں سے سخت منافق ہیں کہ خدا کی راہ میں خرچ کرنے کو تاول دیتے ہیں اور مسلمانوں پر صعوبت لگنے کی خواہش میں رہتے ہیں اور بعض ان میں سے کچھ ایماندار ہیں اور وہ جو کچھ اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اُسے باعزت و ثواب سمجھتے ہیں اور ہر وقت اسلام اور مسلمانوں کی عزت اور ترقی کے لئے کوشش کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے نیک اعمال کا نتیجہ بخیر فرماتے گا چنانچہ فرماتے ہیں ان منافقین میں جو دھبہ والے ہیں وہ کفر اور نفاق میں بہت سخت ہیں یعنی عرب کے دھبہ والے کفر اور نفاق ظہر و بند کے منافقوں سے کفر اور نفاق سے بڑھا ہوا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ رسول خدا سے اللہ کے اور مخلوق سے اور دینے والے اور ان کو قرآن و سنن اور احادیث کے سننے کا بہت کم اتفاق ہوتا ہے۔ اس لیے یہ لوگ مجلسِ محرم سے دور رہتے اور اہل علم کی صحبت سے محرومی کی وجہ سے مہلت میں غرق ہیں جن کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے دل اور بھی سخت ہو گئے اور یہ سخت دل و سختی اسی لائق ہے کہ شریعت کی حدود کو نہ جانیں کہ جو خدا نے اپنے رسول پر قانون کیا ہے اسی لیے یہ لوگ جو کچھ قسم کی قیامت کو بھی نہیں جانتے اور اللہ جانتے والہ ملکیت والا ہے جس سے کوئی چیز بے سند ہے نہیں۔ ان جھوٹوں کو جہالت و بنا

سکتا ہر معنی ہے اور اسی لاطمی اور جہالت کی بنا پر دیہاتی منافقوں میں سے بعض ایسے بھی ہیں کہ جو مال وہ خدا کی راہ میں بھی خرچ کرتے ہیں اس کو تاوان سمجھتے ہیں کیونکہ اس خرچے پر ان کو توبہ کی امید نہیں محض دکھلا دے کے لیے کچھ خیرات کر دیتے ہیں اور لمبے مسلمانوں اور تہمتوں سے چھٹکارا پانیں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں انہی پر بڑی گروہی ہوگی کہ اسلام کا عروج ہوگا جس سے ان کے رنج و غم میں اور زیادتی ہوگی اور اللہ تعالیٰ ان کے اقوال کو سننے والا اور ان کی بدیہی کا جاننے والا ہے۔ اور ان کے برعکس وہ منافقوں میں ایسے بھی ہیں جو اللہ اور دوزخ و آخرت پر پورا پورا یقین رکھتے ہیں اور جس چیز کو وہ خرچ کرتے ہیں اور اس کو خدا کے قرب اور رضا کا ذریعہ اور رسول کی دعاؤں کا وسیلہ سمجھتے ہیں۔ ان حضرت علیہ السلام خیرات دینے والوں کے لیے خیر و برکت کی دعا کی کرتے تھے چنانچہ جب ابو اؤفیؓ آپ کے پاس صدقہ لے کر آئے تو آپ نے یوں دعا فرمائی اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی آلِ اَبِی اَوْفٰی (یعنی اے اللہ تعالیٰ ابی اؤفی پر اپنی رحمت فرما) آگاہ ہو جاؤ کہ بیشک وہ خیرات ان کے لیے خدا کی قربت کا ذریعہ ہے البتہ خدا تعالیٰ ان کو اپنی خاص رحمت میں داخل کرے گا جو ہر طرف سے ان کے ظاہر و باطن کو محیط ہوگی بے شک اللہ تعالیٰ خیرات کرنے والوں کو بخشے والا اور ان پر مہربان ہے۔

یہ آیت قبائل مزینہ اور مسلم اور غفار اور جہین کے بارہ میں نازل ہوئی جو اللہ اور رسول پر ایمان رکھتے تھے اور توبہ کی نیت سے وہ خدا میں خیرات کرتے تھے معلوم ہوا کہ جو شخص صحیح ایمان اور اخلاص اور صدق نیت سے صدقہ اور خیرات کرے گا۔ وہ بلاشبہ خدا کے قریب ہونے کا ذریعہ بنے گا کیونکہ خدا تعالیٰ نے اس کو موجب قربت ہونا علی اور علی کے ساتھ ظاہر نہیں کیا بلکہ اَلَّا حُرُفِ تَنْبِیْہِ اور اِنَّ حُرُفِ تَاکِیْدِ کے ساتھ ظاہر کیا ہے۔ معلوم ہوا کہ ایسا امتضاء صدقہ بالیقین اللہ کے قرب اور رضا کا ذریعہ ہے۔

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ

اور جو لوگ قدیم ہیں پہلے وطن چھوڑنے والے اور جو ان کے

وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

جو آئے ان کے نیکی سے اللہ راضی ان سے

وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا

اور وہ راضی اس سے اور رکھے ہوئے ہیں واسطے ان کے باغ نیچے

الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ

بہشتی ہیں نہریں بہا کر ہیں ان میں ہمیشہ، یہی ہے

الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۱۰۰﴾

بڑی مراد من -

ذکر ایمان مؤمنین و فضائل سابقین اولین

قال الله تعالى. وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ... الی... ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ
 (مطلب: اور یہی آیت میں مؤمنین اعراب کا ذکر تھا جو متوسط درجہ کے مؤمن تھے اب اس
 آیت میں ایمان مؤمنین یعنی چیدہ اور پسندیدہ مسلمانوں کا ذکر ہے جن کو ایمان کا اعلیٰ مرتبہ
 حاصل تھا یعنی سابقین اولین اور ہما جسریں وہ خدا کے فضائل و مراتب کا ذکر ہے جن کو سبقت اور
 اولیت کا شرف حاصل ہوا اور یہ طبقہ امت کے تمام طبقوں سے افضل ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور
 نہا بزمین اور انصار میں سے قبول اسلام اور ہجرت اور نصرت میں سب امت سے سبقت کرتے
 والے اور سب سے اول بہنے والے اور جن لوگوں نے ان کے بعد ایمان اور اخلاص کے ساتھ ان
 سابقین اولین کی پیروی کی اور ان کے نقش قدم پر چلے تو ان سب سے اللہ راضی ہوا کہ ان کی
 طاعت اور خدمت کو ہجرت اور نصرت کو اور ان کی متابعت کو قبول کیا اور وہ اللہ سے راضی ہونے
 کو وہ خدا سے دین دنیا کی نعمتیں باک نداشت ہوئے۔ اور اللہ نے ان کے لیے ایسے باغ تیار کئے ہیں
 جن کے درختوں اور مکانات کے نیچے ہر کی جاری ہیں وہ ہمیشہ ان باغوں میں رہیں گے یہی بڑی
 بے کمایابی کہ اللہ ان سے راضی ہوا۔)

لطائف و معارف

(۱) سابقین اولین کی تفسیر میں علماء تابعین کے مختلف اقوال آئے ہیں ایک جماعت کی

دلتے یہ ہے کہ سابقین اولین سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے وہ قبول کی طرف تیار ہو چکی ہیں۔ لیکن ان کی طرف بھی اور کعبہ کی طرف بھی یعنی قبلہ بیت المقدس کے متوجہ ہونے سے پہلے جو لوگ ایمان لائے۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ لوگ مراد ہیں جو جنگ ہند میں شریک ہوئے امام محمد بن عبد اللہؑ کی راہ میں تفسیر میں تھے ہیں کہ سیرۃ نذیریہ میں ہے کہ اس جگہ سابقین اولین سے وہ لوگ مراد ہیں جو ہجرت اور ہجرت میں سابقین اور اہل ہیں کیونکہ سابقین اولین کا لفظ محمل ہے جس میں یہ ہیں اور ان کو کسی چیز میں سابق اور اہل ہیں ہجرت کو ہجرت اور انصار کے ساتھ مصروف دنیا معلوم ہو کر صفت ہجرت اور صفت نصرت میں صفت اور اولیت مراد ہے۔

۲۔ اور کہ السابقین السابقون مراد ہیں جو سابقین اولین کے بعد آئے انصار کے نقش قدم پر چلے خواہ وہ صحابہ ہوں یا تابعین انہیں یا ان سے بھی بعد قرآن یہ کہ السابقون السابقون مراد ہیں وہ لوگ مراد ہیں جو ہجرت اور انصار کی پیروی کریں۔ خواہ وہ کسی زمانہ میں ہوں۔ وہ صفت کے معنی ہیں اور خدا ان سے خوش اور وہ خدا سے خوش ہیں۔ یہ آیت فی صحت ایک ہند مسلمانوں کو شامل ہے جو صحابہ کے طریقہ پر ہوں اور اہل ان کے پیرو ہوں بغیر صحابہ کے اتباع اور پیروی کے خدا کی رضا اور جنت ہیں کی سبب اور ان کی سنت والجماعت کا یہ طریقہ ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت اور جماعت صحابہ کرام کے طریقہ پر چلتے ہیں۔ اس لیے ان کو اہل سنت والجماعت کہا جاتا ہے۔

۳۔ اس آیت سے صحابہ کا نمونہ کامل ہو نا معلوم ہوا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا فرامنا فی سے راضی ہیں ہوا۔ حکما قال قد اذنا انہ یخیر فی عین العزم انکافیر فی سائر انہ یخیر فی عین العزم الخا بہتہ معلوم ہو کہ صحابہ کرام کو اللہ تعالیٰ اور خدا تعالیٰ نے عین العزم میں عزم اور عزم میں عزم اور ان کو اپنی خوشنودی کا پورا عطا کیا کہ ان سے راضی ہوا یہ وہ عظیم ناز و المواہب ہے کہ اس کے بعد کما بیان کا کوئی درجہ دینی نہیں رہتا اس لیے کہ ان کو عطا کیا کہ کوئی گناہ نہیں ہو سکتا اور ان کی عزم اور ان کا ایمان ثابت ہے کہ فرامنا الخا بہتہ کہ عین العزم میں عزم ہوا ہے۔ اس لیے کہ آیت میں جس قدر وعدہ ہے وہ صفت ہجرت پر اور نصرت پر صرف ہیں ایمان اور اعمال صالحہ کا ذکر نہیں۔

۴۔ اس آیت میں حق جل شمس نے صحابہ کرام کے لیے بلا کسی شرط کے اپنی رضا اور نصرت اور جنت کا وعدہ فرمایا بتفاوت تابعین کے یعنی بعد میں آئے لوگوں کے لیے یہ قید لگا دی کہ کوئی لوگ وہ ہجرت اور انصار کا اتباع کریں اور اعمال اور ان کے ان کے طریقہ پر چلیں۔

واللہ اعلم

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ ۖ وَ

اور جسے تمہارے گرد کے گھوڑے منفق ہیں ۔ اور

مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوًا عَلَى الْإِثْقاقِ ۚ وَلَا

یعنی مدینے والے اور رہے ہیں لٹاق باز ۔ تو

تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ۖ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ

ان کو ہمیں جانتا ۔ ہم کو معلوم ہیں ۔ ان کو ہم عذاب کریں گے دوبار

ثُمَّ يَرُدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ۝

پھر پھر سے جاویں گے بڑے عذاب میں ۔

زعماء منافقین کا ذکر

قال تعالى: وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ... اے... عَذَابٍ عَظِيمٍ
 (ربطہ اور برکی آیت میں اخیان منافقین۔ یعنی منافقین کا مین کا ذکر تھا اب اس آیت میں
 زعماء منافقین کا ذکر ہے جو مدینہ میں اور مدینہ کے آس پاس رہتے تھے اور سر تالاففاق
 میں علق تھے اور فن لفاق میں ایسے باہر و عاق اور پختہ تھے کوئی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باوجود کمال فراست
 کے ان کے لفاق پر مطلع نہ ہو سکے چنانچہ مؤذی الحق لفاق کے بعد بولنا فاعلموا انہم معا یا لہ اسی طرف اشارہ
 ہے اخیان منافقین کے ذکر کے بعد اخیان منافقین کا ذکر نہایت مناسب ہے جس طرح جہا بریں اور
 انصار کو بکسر اور دستہ میں سہقت اور اولیت کا شرف حاصل تھا اسی طرح ان منافقین کو اسلام
 کی مدد میں پیش پیش ہونے کا نشان ملا تھا چنانچہ فرماتے ہیں اور لے سلاوا تمہارے آس پاس
 کے وہا بول میں سے کچھ لوگ منافق ہیں یعنی مدینہ کے گرد و اعراب آباد ہیں ان میں سے بعض منافق ہیں
 اور مدینہ کے باشندوں میں سے بھی بعض منافق ہیں جو لفاق پر آڑے ہوئے اور جیسے ہوئے میں مد
 لفظ سرؤفا میں اشارہ اس طرف ہے کہ یہ لوگ شیطان کے مانند مرمہ اور سرکش ہیں یہ لوگ اپنے
 لفاق سے تو پر کیسے والے نہیں اور یہ لفاق میں اسے باہر اور پختہ ہیں کہ آپ بھی باوجود کمال فراست
 کے ان کو نہیں جانتے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمال فراست سے منافقوں کو ان کے انداز گفتگو سے معلوم
 کر لیا کرتے تھے مگر یہ منافق ایسے پال باز تھے کہ ان کا لفاق ان حضرت پر بھی مغل رہا جب تک خدا تعالیٰ

نے آپ کو نہ بتلایا اس لیے فرمایا کہ آپ ان کے لعان کو نہیں جانتے ہم ان کے ثنائی کو خوب جانتے ہیں کیونکہ دلوں کے عہد ہم پر مخفی نہیں ہم ان کو دھرا عذاب دین گئے ایک اور جان کنڈی کے دست کہ رشتے جان نکالتے وقت ان کے موبوں اور بھنوں پر آگ کے چاکے مار دیں گے اور ایک مرتبہ قبر میں پھر قر کے بعد وہ آخرت میں برسے عذاب کی طرف لوٹائے جائیں گے یا یہ مطلب ہے کہ ایک بار دنیا میں نصیحت کر کے اور دوسری بار قبر میں عذاب دے کر جیسا کہ ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ کی ایک روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ بعد کے روز عظیم پر فریصلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر کھڑے ہو کر تقریباً پچیس آدمیوں کو نام بنام پکار کر فرمایا اخرج فانك منافق یعنی تو منافق ہے محمدؐ سے نکل جا یہ نصیحت اور رسوائی بھی ایک قسم کا عذاب تھا یا مرتبین کا مطلب یہ ہے کہ دنیا ہی میں بار بار عذاب اور مصیبت میں مبتلا ہونے کے ہیں اور عذاب آخرت یعنی درک اسفل وہ اس دنیا سے گذرنے کے بعد ہوگا اور مرتبین کا لفظ غلط ہوگا حد بیان کرنے کے لیے نہیں بلکہ تعدد اور تکرار کے بیان کے لیے ہے جیسے شَرَّ اَرْجَمِ الْبَشَرِ لَنْ يَتَّيْنِ فِي تَعْدَدٍ اور تکرار کے معنی مراد ہیں۔

وَ اٰخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا

اور پہلے نے اپنا عذاب کیا ایک

عَمَلًا صَالِحًا وَاٰخَرُ سَيِّئًا طَعَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّتُوبَ

۴م نیک اور دوسرا بد ۔ شاید اللہ معاف کرے

عَلَيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۱۰۲ خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ

ان کو ۔ بیک اللہ بخشنے والا مہربان ہے ۔ لے ان کے مال میں سے

صَدَقَةٌ تَطْهِّرْهُمْ وَتُزَكِّيْهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ ط

ذکوۃ کہ ان کو پاک کرے اس سے اور تربیت اور دعا دے ان کو

اِنَّ صَلٰوَتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ ط وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ۱۰۳

اللہ تیری دعا ان کو آسودگی ہے اور اللہ سب سنتا ہے جانتا

عشتہ دیکھو روح المعانی صفحہ ۱۱۹۔

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ

کی جان نہیں چکے کہ اللہ آپ قبول کرتا ہے توبہ اپنے بندوں سے

وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ

اور لیتا ہے زکوٰتیں اور اللہ ہی توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے۔

وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَ

اللہ کہہ کر مل سکے گا، پھر آگے دیکھے گا اللہ کام تمہارا اور رسول تمہارا اور

الْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ

پیچھے پھیرے جائیں گے اس وجہ سے اور کھلے گے دلائل پاس، پھر وہ

فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَأَخْرَجُوا مَرْجُونَ

جناحوں سے نکالے گا تم کو جو کچھ تم کرتے تھے۔ اور یعنی اور لوگ ہیں کہ ان

لَا مَرَّ لِلَّهِ إِلَّا يَعِزُّهُمْ ۖ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ۖ

کا کام تو میل میں ہے حکم پر اللہ کے، (اللہ توبہ کرے یا اللہ معاف کرے۔ اور

اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

اللہ سب جانتا ہے حکمت والا۔

مؤمنین متخلفین کی دُعیٰ اہمیت جماعتوں کا ذکر

قَالَ تَلَطَّ ۖ وَأَخْرَجُوا مَرْجُونَ ۖ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عِلْمٌ ۖ قَالُوا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عِلْمٌ ۖ

اور لٹا ایساں تک ان لوگوں کا حال بیان ہوا جو غزوہ تبوک میں برہہ نفاق کے شریک نہ

ہوئے یہ منافقین متروک کا گردہ تھا۔ اب ان آیات میں ان کے بالقابل ان مؤمنین کا ذکر

ہے جو کہ منافق تو تھا نہ تھے مگر ضعیف الہمت تھے مقتضائے بشریت سستی اور کالی کے سبب

غزوہ تبوک میں شریک نہیں ہوئے مگر اپنی اس غیر ماضی پر غایت درجہ متأسف اور نادم ہوئے

اور سنا نقیص کی طرح پہلے نہیں ترسے ان لوگوں کو حق تعالیٰ نے معافی کی امید دلائی اور مسلمانوں کی
 ضعف و اجابت جماعت جو حق کو پہلی اور شریعت اور فطرت کی بناء پر مقررہ نبوک کے پیچھے رہ جاتی تھی وہ
 قسموں پر منقسم ہو گئے۔

قسم اقل اور بیش کو خلاف قیاس اور ذمت کے ہمارے ان لوگوں نے اپنے آپ کو مسجد

کے ستروں سے بلائے اور رقم کھائی کہ جب تک حضور پروردگار اللہ حیدر مہم کو اپنے دست مبارک سے نہ رکھیں گے اسی طرح بندھ جائیں گے اور یہی ختم ہو جائیں گے۔ سوان اللہ مبارک معیت کے بعد کہ وہ قہر کے چہرے سے نہ کوئی خدہ نرزا اور نہ اپنے آپ کو سجدہ کے ستروں سے بندھا کر جب آیت شریف لائے تو خدمت اللہ میں حاضر ہو کر بیکار ہو کر

کرو یا کہ قصور وار ہیں اور شرمسار ہیں جو حکم کی اس جگہ سے تیار ہیں۔

(پہلی آیت) یعنی اَلْاٰخِرَةُ اَشَدُّ مِنْ اَلْاَوَّلَةِ یعنی پہلی قسم کی جماعت کا بیان ہے ان لوگوں کو حال دیکھ کر آپؐ نے لایا۔ غرض یہ ملک غدار ہے ان کے کھلنے کا حکم نہیں ہے گا میں ان کو نہیں کھروں گا یہاں تک کہ یہ آئیں وَ اَلْاَوَّلَةُ اَشَدُّ مِنْ اَلْاٰخِرَةِ یعنی پہلی جماعت کی نسبت

تب آپ نے ان لوگوں کو کھولا اور قبولِ توبہ کی بشارت دی کہنے کے بعد یہ لوگ تعمیلِ توبہ کے طور پر کچھ اچانک کے کارخانہ خدمت ہونے کو اس مال کو خدائے راہ میں صدقِ کرب و جہاد سے پیچھے رہنے کا سبب بنا کر اشرکِ کفر سے استغفر علیہ اللہ جیسے دہم کو ان کے صددِ قبول کرنے اور ان کے سینے میں دماغِ غیر کرنے کا حکم ہوا یہ عقد و واقع میں عقد تھا صدقِ دل سے لے کر کئے تھے قبول ہوا۔

ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ یہ وہی آدمی تھے اور بعض کہتے ہیں کہ آؤ تم سے اور میں کہتے ہیں کہ
پانچ تھے اور بعض کہتے ہیں کہ تھے اور تمام روایتیں اس پر متفق ہیں کہ ابوہریرہؓ بن عبدالمطلبؓ اسی گروہ میں
تھے۔ (دیکھو روح المعانی ص ۵۱۵)

اور دوسری آیت یعنی **وَالْحُرُوفُ أَشَدُّ عَذَابًا** میں قسم دوم کا بیان ہے یعنی ان کا عذاب
ابھی تک التوازی میں ہے چند روز خدا کے حکم کا انتظار کر جیسا کہ ہے اسی کے حق میں حکم دے معاف
کرے یا عذاب دے۔

پہلی قسم کے لوگوں نے بلا توقف توبہ کی ان کی توبہ بلا توقف قبول ہوئی۔ اور یہ دوسری قسم کے لوگ توقف کی حالت میں تھے اس لیے ان کے بارہ میں تاخیر تھی اور حکم الہی کے نزول کا بھی رعباً
 بلا ان کے حکم میں بچاؤ نہ دل کی تاخیر ہوئی اور یہاں تک کہ ان لوگوں سے سلام و کلام کی ممانعت ہو گئی

یہ حرم شخص تھے جن کے بارہ میں یہ آیت یعنی اُولَٰئِكَ مُّوَدَّعًا وَفِرَیۡقًا نَّازِلٌ ہوتی جن میں سے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی وہ یہ تھے کعب بن لکھٹ اور ہلال بن امیہؓ اور مرزوق بن ربیعؓ یہ لوگ توبہ کے بارہ میں حیران اور پریشان تھے کہ کیا عذر کریں کچھ ہو سکیں۔ وہ بخود تھے اور اپنی غفلت اور کاہلی پریشان تھے اور اندری اندر گھٹ رہے تھے مگر ہم سے کیا ہو گیا اس لیے ان لوگوں نے اپنے آپ کو پہلے لوگوں کی طرح مسجد کے ستونوں سے نہیں باندا اس لیے ان کی توبہ کے نازل ہونے میں کیا سبب اس دن کا توبہ ہوئی اور ان میںوں کو فیصلہ کچھ مدت کے لیے تاویبؓ ملتی رہ گیا یہاں تک کہ اس مدت میں توبہ اور معذرت کی تکمیل میں جو منزلیں آئی تھیں وہ پوری ہو گئیں اور ابتداء میں جو وقت کی حالت تھی وہ ختم ہوئی اور ندامت و شرمساری اور گریہ و زاری صد کمال کو پہنچ گئی تب یہ آیت یعنی لَقَدْ نَزَّلْنَا ابْنُ عَلٰی الْبَیۡتِ ذَا الشَّوٰكِرِیۡنِ ذَاۤلَکَ لِنَصِّرَہٗٓ وَ لِنُزَلِّۤہٗٓ نَازِلٌ ہوئی، جس کا ذکر بعد میں آئے گا اور ان کی توبہ قبول کی اور پستی سے نکل کر آسمان مرتبت پر پہنچ گئے ان تین آدمیوں کی قبول توبہ کا قصہ آئندہ آیت یعنی اُولَٰئِكَ لَیۡسَ لَہُمۡ جُنَاحٌ عَلَیۡہِمْ اَنۡ یَّخۡشَعُوۡا

ذکر قسم اول

قَالَ تَعَالٰی ۔ اُولَٰئِكَ لَیۡسَ لَہُمۡ جُنَاحٌ عَلَیۡہِمۡ اَنۡ یَّخۡشَعُوۡا اِلَیَّ

ان آیات میں منوسین متکلمین کی قسم اول کا ذکر ہے جنہوں نے اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں سے باندا دیا تھا۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور کچھ اور لوگ ہیں جنہوں نے اپنے گناہ کا اقرار کیا یعنی جو منافق ہیں اور پشیمانوں کی طرح جوئے عذر پیش کیے بگڑے صاف کہہ دیا کہ ہم اپنی سستی اور کاہلی کی وجہ سے غرضتوں کے میں نہ جاسکے ہم سے قصور ہوا انہوں نے غافلانہ کام کیا ایک ایک عمل اور دوسرا بڑا عمل جو عمل سے مراد ان کا عذر وہ لوگ سے باوجود نیز عام کے پیچھے رہنا مراد ہے اور نیک عمل سے مراد ان کے دیگر اعمال صالحہ ہیں۔ جیسے قیام بشارتیں اسلام اور دیگر عبادت میں جو پہلے ہو چکے ہیں ان میں شرکت کرنا یہ ان کے نیک عمل تھے عرض یہ کہ ان خُذُوۡنَ اَعۡزَۡتُوۡا سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے سستی اور کاہلی کی بناء پر جیاد سے شغف کیا۔ ان کے پاس اعمال صالحہ بھی تھے جن کو ان لوگوں نے اعمال سیئہ کے ساتھ لایا ہر اپنے تصور کا اعتراف کیا امید ہے کہ حضرت رب العزت نے ان کی توبہ قبول کرے بے شک اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے دست مبارک سے ان کو کھولا اور قبول توبہ کی بشارت ان کو سنائی جب ان کو یہ معلوم ہوا کہ ہماری توبہ قبول ہوئی تو یہ لوگ اپنا دل سے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں نے ہم کو عذرہ میں جانے سے روکا تھا اب ہم اپنی توبہ کے قبول ہونے کے شکریہ میں۔ اپنا یہ دل رادہ تھا میں بطور صدقہ پیش کرتے ہیں کہ آپ ان کو قبول فرمائیے اور

ہمارے لیے خدا سے مغفرت مانگئے اس پر یہ اگلی آیت نازل ہوئی۔ آپ ان کے مالوں میں سے جو صدقہ اور خیرات پہلے کر آئے ہیں کچھ لے لیجئے تاکہ آپ اس صدقہ و خیرات کے سبب سے ان کو گناہ کی بیماری سے پاک و صاف کر دیں یا مال کی محبت سے ان کے ظاہر و باطن کو پاک و صاف کر دیں۔ اور ان کو بابرکت مالوں کو مقررین کی منزل سے نکل کر کامیاب بنائیں اور ان کے حق میں وعادہ غیر بھی کیجئے تحقیق بلاشبہ آپ کی دعا ان کے لیے جو حسب تسکین ہے آپ کی دعا کی برکت سے ان کو سکنت و طماننت حاصل ہوگی اور ان کے دلوں کا اضطراب دور ہوگا اور اللہ سننے والا ہے حسرتی دعا کو اور ان کی توبہ اور علامت کو جاننے والا ہے کہ وہ اس کے اہل اور مستحق ہیں اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آپ نے ان کا تہائی مال قبول فرمایا اور دو تہائی واپس فرما دیا کیونکہ خدا نے یہ فرمایا کہ ان کے مالوں میں سے کچھ لے لیجئے اور یہ نہیں فرمایا کہ صدقہ میں ان کا کل مال لے لیجئے کیا لوگوں نے یہ نہیں جانا کہ اللہ جو ہے وہ توبہ قبول کرتا ہے اور جو کس صدقہ دل سے خدا کی ناپسندیدہ خیرات و صدقات لے کر آتے ہیں ان کو لے لیتا ہے یعنی ان کے صدقات کو قبول کر لیتا ہے لہذا اس قانون کو یاد رکھیں کہ اگر آئندہ کوئی خطا مرتکب ہو جائے تو توبہ کریں اور حسب توفیق خدا کی راہ میں صدقہ اور خیرات کریں اور منافقین کو بھی چاہیے کہ ان مخلصین صاف قلبین کی طرح صدقہ دل سے توبہ کریں اور راہ خدا میں صدقہ دیں اور کیا ان کو معلوم نہیں کہ اللہ جو ہے وہ بڑا توبہ قبول کرنے والا ہے ہر بان ہے توبہ قبول کرنے کے بعد مہربانی فرماتا ہے اور یہ ترغیب غمی اب آگے ترغیب ہے آپ ان سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ جو چاہے عمل کرو اللہ اور اس کا رسول اور مومنین تمہارے عمل کو بخشن گئے اور ان کے مطابق تم سے سزا دہ کر لیں گے اور قیامت کے دن تم عالم الغیب واللہا و قیوم اللہ اور ظاہر کے جاننے والے کی طرف لوٹا دیتے جاؤ گے۔ پس خبر دے گا وہ نہیں تمہارے اعمال کی اور ان کے مطابق تم کو جزا دے گا۔

ذکرِ قسم دوم

قال تعلقہ فی الخُزْنِ مُنْجَزٍ رَافِعٍ اللہ العزیز

ان آیات میں مومنین متعلقین کی قسم دوم کا ذکر ہے یہ تین آدمی تھے کعب بن مالک اور بلال بن امیہ اور مرادہ بن ربیعہ ان تینوں آدمیوں نے اپنے آپ کو مسجد کے متولوں سے توبہیں اٹھا لیا مگر آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے گناہ کا اقرار کیا آپ نے حکم دیا کہ کوئی مسلمان ان سے بات نہ کرے اور نہ ان کے پاس بیٹھے۔ ان کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی اور کچھ اور لوگ ہیں جن کا معاملہ اللہ کے حکم پر موقوف رکھا گیا ہے یعنی جن کا معاملہ اللہ کے حکم کے انتظار میں الٰہ میں رکھا گیا ہے یا تو

اللہ ان کو سزا دے یا ان پر مہربانی فرمائے کہ ان کی غطا کو معاف کرے اور ان کی توبہ کو قبول کرے یعنی ان کا معاف اللہ کے ہاتھ میں ہے چاہے ان کو جہاد سے پیچھے رہ جانے کی وجہ سے سزا دے یا ان کو اپنی رحمت سے معاف کرے اللہ ہاتھ والے پیڑوں کو تخت والہ ہے ہر ایک کے ساتھ اس کی نیت کے مطابق معاملہ کرتا ہے۔

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضَرًا وَكُفْرًا

اور جنہوں نے بنائی ہے ایک مسجد ضد پر اور کفر پر

وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَارْصَادًا

اور پھوٹ ڈالنے کو مسلمانوں میں اور تحاہل لگاتے ہوئے

لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ

اس شخص کی جوڑ رہا ہے اللہ سے اور رسول سے، آگے کا، اور اس قسمیں

إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ

کھا دیں گے کہ ہم نے بھلائی ہی چاہی تھی اور اللہ حتمی ہے کہ وہ

كَذِبُونَ ۝ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ۚ الْمَسْجِدُ أُسُسُ

بھولنے ہیں۔ تو نہ کھڑا ہو اس میں کبھی جس مسجد کی بنیاد دھری

عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ

پر نیز گامی پر پہلے دن سے وہ لائق ہے کہ تو کھڑا ہو اس میں

فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّطَهَّرُوا ۚ وَاللَّهُ يُحِبُّ

اس میں وہ مرد ہیں جن کو غسلی ہے پاک رہنے کی۔ اور اللہ چاہتا

الْمُطَهَّرِينَ ۝ أَفَمَنْ أُسِّسَ بُيَاتُهُ عَلَى تَقْوَىٰ

ہے ستھرائی والوں کو۔ بھلا جس نے بنیاد دھری اپنی عمارت کی پر نیز گامی پر

مِنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ اَمَّ مَنْ اَسَسَ بُنْيَانَهُ

اللہ سے اور رضامندی پر وہ بہتر؟ یا جس نے نبیؐ کو اپنی عمارت کی

عَلٰی شَقًّا جُرْفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ

کنارہ پر ایک کھائی کے جو ڈھیرا ہے، پھر اس کو لے کر ڈھے پڑو تو نوح کی

وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝۱۰۹ لَا يَزَالُ

اُل میں اور اللہ راہ نہیں دیتا بے انسان و گون کو - ہمیشہ رہے گا

بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِبِّيَّةً فِي قُلُوبِهِمْ اِلَّا اَنْ تَقْطَعَ

اس عمارت سے جو بنائی تھی شبید ان کے دل میں مگر جب ٹکڑے ہو

قُلُوبُهُمْ ۝ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝۱۱۰

جاوےں ان کے دل - اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا -

ذکر مسجد ضرار و مسجد تقویٰ

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا لِّضَمْرًا... اَللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ

در ربطاً اوپر سے سلسل منافعین کا ذکر چلا آ رہا ہے اب ان آیات میں منافقین کی ایک
خاص خواہش کا ذکر ہے وہ یہ کہ انہوں نے مسجد قباء کے مقابلہ اور صدر میں ایک مسجد بنائی جس کا قصد
یہ تھا کہ مسجد کے نام سے منافقین کا ایک دفتر اور ایک آؤہ قائم ہو جائے جس میں جمع ہو کر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مشورے کیا کریں نام اس کا مسجد ہو اور حقیقت اس کی منافقین کی ایک مجلس
ہو جس کا مقصد یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکر سے بھرت کر کے آنے تو اول مدینہ سے باہر
قباء میں فروکش ہوئے چند روز وہاں قیام کر کے مدینہ میں شریعت سے لگے اور مسجد نبوی کی تعمیر کی
قیام والوں نے بھی ایک مسجد تیار کر لی جو مسجد قباء کے نام سے مشہور ہوئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اکثر ہفتہ کے روز وہاں جاتے اور دو رکعت نماز پڑھتے منافقین نے چاہا کہ ہم بھی اہل قباء کی خدمت پر ایک
مسجد بنائیں اور اس میں جمع ہو کر اسلام کی ضروریات کی مشورے کیا کریں اور بعض سادہ دل مسلمان بھی

قریب ہونے کی وجہ سے اس مسجد میں نماز پڑھنے آیا کریں گے اس طرح سے مسلمانوں کے کچھ آدمی ٹوٹ کر اوپر آجائیں گے۔

اس ناپاک تیویز کا اصل محرک حضرت حنفیہ صحابی کا باپ ابو عامر راہب غزنی تھا جو ہجرت سے پہلے نھرائی بن گیا تھا اور راہبانہ زندگی اختیار کر لی تھی مدینہ کے اسی پاس کے لوگ اس کے لہجہ اور درویشی کے ریسے معقد ہو گئے تھے اور اس کی بڑی تعلیم و تحکیم کرتے تھے۔ اور اس کو اپنا رئیس اور سردار کہنے لگے تھے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو آفتاب رسالت کے سامنے اس کی ریاست کا چراغ مردہ بالکل گلن ہو گیا اس لیے اس کو اپنی ریاست کے رائل ہونے کی وجہ سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص عداوت اور حسد پیدا ہو گیا بہت ہاتھ پیر بارے ہو کر کچھ زہوسکا جنگ بدر میں جب اسلام کو غلبہ نصیب ہوا تو یہی ابو عامر قریش کو اکساکر اُحد میں آپ کے مقابلہ میں لایا اور خود بھی ساتھ آیا اس کے بعد بھی برابر سازشیں کرتا رہا اور جو مباحث بھی مسلمانوں کے مقابلہ کے لیے افحی و عامر نے اس کا ساتھ دیا اس نے یہ عہد کیا تھا کہ جو قوم بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لڑے گی اس کے ساتھ ہو کر میں بھی لڑوں گا بالآخر جب جنگ حنین میں ہوا ان کو شکست ہوئی تو وہ بھاگ کر شام چلا گیا اور وہاں سے مدینہ کے منافقوں کو یہ پیغام بھیجا کہ جہاں تک ہو سکے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مقابلہ کے لیے قوت اور ہتھیار جمع کرو اور میرے لیے ایک مسجد بنانا میں غزنیہ قیصرہ دم کے پاس جلا ہوں اور اس کو مسلمانوں کے مقابلہ کے لیے آمادہ کرتا ہوں اور وہاں سے ایک لشکر جارا اپنے ساتھ لے دوں گا اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اور ان کے اصحاب کو مدینہ سے نکال دوں گا اس کے اشارہ سے منافقوں نے مسجد بنائی یہ مسجد بنائی تاکہ مسجد قبا کے نازی ٹوٹ کر اس میں آئے لگیں اور یہ لوگ اس میں جمع ہو کر اپنے کلمہ اور لفاظی کے متعلق مشورے کیا کریں پتا چھ ان لوگوں نے یہ مسجد بنائی اور ابو عامر کے منتظر رہے کہ وہ آئے اور اس مسجد میں ٹھہرے۔

یہ مسجد اس وقت بنائی گئی جب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنگ تبوک کے لیے روانہ ہونے کا حکم فرما رہے تھے منافقوں نے ہرگز من کیا یا رسول اللہ ہم نے لوگوں کے لیے ہارش و غیرہ میں آدم کی حرم سے یہ مسجد بنائی ہے تاکہ نمازیوں کو اور خاص کر بیماروں اور ناقولوں کو سہولت رہے اس لیے ہماری یہ درخواست ہے کہ حضور پُر نور صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ وہاں جا کر نماز پڑھیں تو ہمارے لیے موجب برکت و سعادت ہوگا اور بالفاظ دیگر سادہ دل مسلمانوں کو جلال میں بٹھانے کا موقع مل جائے گا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت پاب رکب تھے آپ نے یہ فرمایا کہ اب تو میں جا رہا ہوں الشاء اللہ واپسی کے بعد ایسا ہو سکے گا۔ چنانچہ آپ تبوک سے واپس ہو کر مدینہ کے قریب پہنچے قرعیر ٹیل اہل بیت نے گرتا ڈال ہوئے ہیں میں آپ کو منافقین کے ناپاک اغراض پر مطلع کر دیا گیا اور آپ کو وہاں نماز پڑھنے بلکہ کھڑے ہونے کی بھی مانعیت کر دی گئی اور بتا دیا

گیا کہ اس مسجد کی اصل عرض غرار ہے یعنی مسلمانوں کو مضر پہنچانا ہے اسی وجہ سے یہ مسجد مزار کے نام سے مشہور ہوئی اور بنا دیا کہ مسجد قبا اور یہی مسجد نقوی ہے جو اس لائق ہے کہ آپ اس میں جا کر کھڑے ہوں آپ نے اسی وقت مالک بن نوعمہ اور معن بن عدی کو حکم دیا کہ اس مکان کو جس کا نام میکہ فریبہ کی راہ سے مسجد رکھا گیا ہے جا کر مولا دیں اور خاک کرو دیں اور پیوند زمین بنا دیں چنانچہ فوراً حکم نبوی کی تعمیل ہوئی اور اس عمارت کو جلا کر خاک سیاہ کر دیا گیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور ہم منافقین میں سے وہ لوگ بھی ہیں جنہوں نے ایک مسجد بنائی اسلام اور مسلمانوں کو مضر پہنچانے کے لیے اور کفر کرنے کے لیے کہ اس میں بیشک اسلام کے خلاف مشورے کیا کرتے تھے اور مسلمانوں میں پھوٹ اٹانے کے لیے کیونکہ جب دوسری مسجد بنے گی لا محالہ نمازیوں کی جماعت منتشر اور متفرق ہو جائے گی اور اس شخص کے لیے عین گناہ اور گناہے پناہ بنائے گئے ہیں جو اس مسجد کے بنانے سے پہلے اللہ اور اس کے رسول کا مقابلہ کر چکا ہے اس سے مراد ابو عامر یا جب ہے جو جنگ اُحد اور جنگ خندق میں مسلمانوں کے مقابلہ میں لڑا ہے منافقین نے یہ مسجد دشمن اسلام ابو عامر یا جب کو پناہ دینے کے لیے بنائی تھی کہ جب وہ آیا کرے تو یہاں قیام کیا کرے منافقوں نے یہ مسجد مسلمانوں کو مضر پہنچانے اور مسجد قبا کے اہل خانہ کے لیے بنائی تھی اس لیے یہ مسجد مزار کے نام سے مشہور ہوئی اس وجہ سے علماء نے کھا ہے کہ جو مسجد مسلمانوں کی مسجد کے مقابلہ میں بنائی جائے جیسے قادیانیوں اور شیعوں کی مسجدیں تو ایسی مسجدیں مسجد مزار کے حکم میں ہیں اور لے ہوئی؛ جب آپ ان منافقین سے پوچھیں گے کہ تم نے بلا ضرورت یہ مسجد کیوں بنائی تو وہ تمہیں کہیں گے کہ ہم نے اس کے بنانے میں سوائے جہلائی اور یحییٰ کے کوئی ارادہ نہیں کر ضیعفوں اور عاجزوں کو دور جانے کی تکلیف المعانی مذکورے میں اس سائل اور جوابی نشان کے لیے یہ مسجد بنائی ہے اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ وہ اپنی قسم میں بھوٹے ہیں آپ اس مسجد میں بھی جا کر کھڑے ہو جائیں تو یہاں تک کہ اس میں نماز پڑھیں۔ البتہ وہ مسجد کہ جس کی بنیاد اقل روز سے نقوی پڑھ گئی بہت لائق ہے کہ آپ اس میں کھڑے ہوں اور اس میں نماز پڑھیں اس سے مراد مسجد قبا ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر شب کے روز سوار یا پیادہ مسجد قبا میں تشریف لے جاتے اور وہاں دو رکعت نماز پڑھتے۔ اس مسجد میں ایسے مرد ہیں کہ وہ خوب پاک صاف رہتے کو پسند کرتے ہیں اس مسجد کے نمازی طہارت کا بہت اہتمام رکھتے ہیں، دھیلے کے بعد پانی سے استنجا کرتے ہیں اور برابر طہارت ہی پر رہتے ہیں اور کبھی ناپاک نہیں سوتے اور اللہ دوست رکھتا ہے پاک صاف رہنے والوں کو جو اپنے ظاہر و باطن کی طہارت اور پاکیزگی میں لگے رہتے ہیں۔ پس جب دونوں مسجدوں کا حال

علیہ اشارہ اس فرق ہے کہ قرآن الدُّنْیَا اَلْمُحَدَّثُ بِالْاَعْلَافِ مَاقِلِ پَر ہے اور یہ مہذب ہے جس کی خبر منہم محذوف ہے۔ (درود المعانی ص ۱۱)

معلوم ہو گیا تو کبھی جس شخص نے اپنی عمارت کی بنیاد خدا کے خوف اور اس کی خوشنودی پر رکھی ہو وہ بہتر ہے یا وہ شخص جس نے اپنی عمارت کی بنیاد ایسی کھائی کے کنارہ پر رکھی ہو جو گرتے والی ہو پھر وہ اس کو لے کر قتل دوزخ کے گڑھے میں جا گرتے مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں حالتیں برابر نہیں مسجد قبا کی بنیاد تقویٰ اور اخلاص پر ہے اور مسجد خزار کی بنیاد فحاشی اور کفر پر ہے اور ایسی عمارت تباہی نیداری اور انہدام کے لحاظ سے ایسی ہے جیسے کوئی عمارت پانی کی کڑور کھائی کے کنارہ پر بنائی جائے کہ جب پانی کے ذرا تھیمڑ گئے تو ساری عمارت انہدام سے گرتے اور اس کے رہنے والے سب کے سب تباہ اور برباد ہوں اسی طرح مسجد خزار کی بنیاد جہنم کے کنارہ پر ہے وہ ان کو اپنے ساتھ لے کر جہنم میں گرتے گی اور اللہ تعالیٰ لوگوں کو راہ نہیں بتاتا کہ جس سے وہ منزل مقصود تک پہنچ جائیں یا کم از کم گرنے سے تو محفوظ ہو جائیں ہمیشہ رہے گی یہ عمارت برباد ہوں نے بنائی ہے ان کے دلوں میں حسرت یا غیظ قلب یا قلق اور اضطراب کا سبب کیونکہ جس طرح سے وہ مسجد بنائی تھی وہ پوری نہ ہوئی اور قلعی کھل گئی اور آہٹ نے اس کے گرانے کا حکم دیا جو ان کو غایت دردناک اور گذرا اور ان کی حسرت اور پشیمانی کا سبب بنا اور ان کے غیظ قلب اور قلق اور اضطراب میں مزید اضافہ ہوا جب تک زندہ رہیں گے یہ حسرت اور قلق اور اضطراب ان کے دلوں میں رہے گا مگر یہ کہ ان کے دل پارہ پارہ ہو جائیں یعنی مر جائیں یا قتل ہو جائیں اس وقت یہ ارمان ختم ہو جائیں گے مطلب یہ ہے کہ مرنے دم تک یہ حسرت اور یہ قلق ان کے دلوں میں قائم رہے گا جب ان کی جان نکلے گی تب یہ حسرت بھی ختم ہوگی اور اللہ جاننے والا ہے کہ انہوں نے کس نیت سے عمارت بنائی تھی حکمت والا ہے مسجد خزار کے انہدام کا جو حکم دیا وہ عین حکمت اور عین مصلحت ہے اس سے منافقین کے فحاشی کا پردہ چاک ہوا۔

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ

اللہ نے عسیرہ لے لیا ان کی جان

وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَّهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ

اور مال اس قیمت پر کہ ان کو بہشت ہے لڑتے ہیں

فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ

اللہ کی راہ میں پھر لڑتے ہیں اور مرنے ہیں۔

وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ

وعدہ ہو چکا اس کے ذمہ پر سبھی توریت اور انجیل اور قرآن

وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ

میں اور کون ہے قول کا پورا اللہ سے زیادہ سو خوشیاں کرو اس معاملت

الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۖ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

پر جو تم نے کیا ہے اس سے اور یہی ہے بڑی مراد یعنی -

الَّتَابِعُونَ الْعِبْدُونَ الْحِمْدُ وَالسَّائِحُونَ الرِّكَعُونَ

توبہ کرنے والے، بندگی کرنے والے شکر کرنے والے بے تعلق رہنے والے رکوع کرنوالے

السَّجِدُونَ الْأُمُورُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ

سجدہ کرنے والے حکم کرنے والے نیک بات کو اور منع کرنے والے بُری بات

وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝

سے اور تحفظ دے دے حدیں اللہ کی۔ اور خوشخبری سنا ایمان والوں کو۔

فضائل مجاہدین بشارتِ مومنین کا ملین ترغیب تجارتِ آخرت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ... إِلَى... وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ

(ربط) اور یہی آیات میں ان منافقین کے فضائل اور قبائح کا بیان تھا۔ جنہوں نے جہاد سے کنارہ کشی کی تھی۔ اب ان آیات میں مجاہدین کے فضائل اور ان کی صفات فاضلہ کو بیان کرتے ہیں۔ جنہوں نے راہِ خداوندی میں اپنی جان بازی اور سرفروشی کے جوہر دکھائے جن سے مقصود جہاد کی ترغیب دینا ہے اور یہ بتانا ہے کہ تم نے منافقین کا حال سن لیا۔ اور اہلکے بعد مومنین مقصرین کا بھی حال معلوم کر لیا جن کی توبہ قبول ہوئی اب سنو کہ مومنین صاف ہیں اور عینِ مخلصین کیسے ہوتے ہیں ان کی صفات یہ ہیں جو اس آیت میں مذکور ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ ایسے مومنین کو بشارت سنا دیا اور مبارک باد سے دیا اور بتا دیا کہ جہاد فی سبیل اللہ

سے بڑھ کر کوئی سود مند تجارت نہیں کھا قال تعالیٰ یٰٰٓأَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا هَلْ اَوْفَکُمْ عَلٰی
بَیْعَتِکُمْ فِیْ حُرُوجِکُمْ مِّنْ عَدَاۤیِبِ اللّٰہِ لَئِیْہِمْ لَئِیْہِمْ لَئِیْہِمْ لَئِیْہِمْ لَئِیْہِمْ لَئِیْہِمْ لَئِیْہِمْ
فِیْ سُبُلِ اللّٰہِ بِاَمْوَالِکُمْ ذِکْرًا لَّسِبْکُمْ۔

حقیق خیر یہی ہے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ان کی جانوں کو اور ان کے مالوں کو حرامان
سے جہاد کرکے اور مال کو راہِ خدا میں خرچ کرکے اس قیمت پر کہ ان کے لیے جنت ہے اور جو کچھ
اہل ایمان اپنی جائیں اور اپنے مال بعد از جنت خدا تعالیٰ کے ہاتھ فروخت کر چکے ہیں اس
لیے وہ خدا کی راہ میں قتال کرتے ہیں پھر بھی تو دشمنوں کو قتل کرنے ہیں اور بھی ان کے ہاتھوں سے
قتل کیے جاتے ہیں تاکہ اپنی جائیں خدا کے سپرد کر کے ان کی قیمت یعنی جنت حاصل کر سکیں۔
اللہ نے اس خیر و فروخت پر جو جنت کا وعدہ فرمایا ہے وہ اللہ پر لازم ہے اور پکا اور کچا وعدہ
ہے جس میں تردید نہیں کے اسے جانے کا کوئی خطرہ نہیں خدا تعالیٰ نے پیغمبر دستار پر لکھ دیا
ہے۔ تورات میں اور انجیل میں اور قرآن میں جنت کا یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے اپنی بڑی بڑی
کتابوں میں لکھ دیا ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ مجاہدین کے لیے جنت کا قبلاہ جزئی شدہ ہے اور
خدا تعالیٰ سے بڑھ کر اپنے عہد کو پورا کرنے والا کون ہے پس لے اہل ایمان تم خوشی رہو اپنی
اس خیر و فروخت پر جو تم نے خدا تعالیٰ سے کی ہے اور یقین رکھو اگر تم نے اپنی جان و
مال خدا کے سپرد کر دی تو تم کو اس کی قیمت جنت ضرور ملے گی مطلب یہ ہے کہ تم کو اس
خیر و فروخت پر خوشی منانی چاہیے کہ ایک عیب دار اور فانی چیز دے کر ایک بے عیب
اور باقی رہنے والی چیز تم نے حاصل کر لی اور یہی بہت بڑی کامیابی ہے تا جرات آخرت کو چاہیے کہ
خدا تعالیٰ سے ضرور یہ معاملہ کر لیں۔ مبادا وقت نہ نکل جائے سب کو معلوم ہے کہ جان و مال مسدود
طریقان و ضرور ہے ان دو ناقص اور معیوب چیزوں کے بدلہ میں جنت کا سودا کر لینا جو سداً
خیر اور بے عیب ہے انتہائی کامیابی ہے۔

امید کہ از غفلت مردود نہ گردد من بھون شد ہمہ عیبی لطف تو فریدارم
چنانچہ جب یہ آیت نازل ہوئی اور آپ نے مسجد میں لوگوں کو سنائی تو ایک مرد اصرار
چاوری کھینچتا ہوا نکلا اور کہا کہ بے شک بڑے نفع کا سودا ہے ہم اس بیع کا اقرار نہ کریں گے۔
یعنی اس بیع کو بھی شیخ نہ کریں گے یعنی اس سے بہتر کون سا موقع ہو گا کہ رب العزت ہم سے ایک
ناقص اور معیوب چیز لے کر ہم کو اپنے فضل سے ایسی چیز دے دے جو ہمارے وہم و گمان سے بھی
بڑھ کر ہو۔

آں بیع را کہ روزِ اوّل با تو کردیم اصلاً درین حدیث ناقصتئی مرد
اس شعر میں عہدالت کی طرف اشارہ ہے کہ وہ بھی درپردہ اسی قسم کی ایک بیع تھی۔

یہاں تک تو ان مومنین کی عظمت جہاد و قتال کا ذکر تھا جنہوں نے اپنی مائوں اور مالوں کو ضائع کر کے ہاتھ فروخت کیا اب ان کی دیگر صفات فاضلہ کو بیان کرتے ہیں کہ ان مومنین میں خدا کی راہ میں جان نثاری اور سر فروشی کی عظمت کے علاوہ یہ صفات جمید بھی ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کہ یہ مسلمان جن سے اللہ نے جنت کا وعدہ کیا ہے گناہوں سے توبہ کرنے والے ہیں اور اعلا میں سے ہاتھ اللہ کی عبادت کرنے والے ہیں اور اللہ کی حمد و ثناء کرنے والے ہیں اور روزہ رکھنے والے ہیں۔ ہا یہ معنی ہیں کہ اللہ کی راہ میں سفر کرنے والے ہیں جس میں علم دین کے لیے سفر کرنا بھی شامل ہے اور رکوع اور سجدہ کرنے والے ہیں اور لوگوں کو ابھی بات کی ہدایت کرنے والے اور بڑی بات سے روکنے والے ہیں ابھی بات وہ ہے جس کے کرنے کا شریعت نے حکم دیا ہے اور بُری بات وہ ہے جس کے کرنے کی شریعت نے ممانعت کی ہے اور احکام الہی اور حدود و شریعت کی حفاظت کرنے والے ہیں کہ شریعت کی حدود سے باہر نہیں ہاتھ بولے ہیں، ان مومنوں کو جو ان حق تعالیٰ کے ساتھ موصوف ہوں جنت کی خوشخبری سننا دیکھنے تاکہ بشارت شکر خوش ہوں اور شادان و فرماں جنت کی طرف اور دوڑیں۔ اور یہ کوشش کریں کہ اگر جنت میں پہنچ جائیں۔

ع ع ع

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا

نہیں پہنچتا نبی کو اور مسلمانوں کو کہ بخشش مانگیں

لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا

مشرکوں کی اور اگرچہ وہ ہوں قریب سے والے جب

تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝۱۱۰ وَمَا كَانَ

کھل چکا اُن پر کہ وہ ہیں دوزخ والے۔ اور بخشش

اَسْتَغْفَارُ اِبْرَاهِيمَ لَبِئْسَ مَا كَانُ يَفْعَلُ ۚ اِنَّهُ عَنِ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا

ابراہیم کا اپنے باپ کے واسطے سوز تھا مگر وعدہ کے سبب کہ

اِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ اَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ۚ اِنَّ

وعدہ کر چکا تھا اس سے پھر جب اس پر کھلا کہ وہ دشمن ہے اللہ کا اس سے بیزار ہوا۔

إِبْرَاهِيمَ لَا وَاهُ حَلِيمٌ ﴿۱۲﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ

ابراہیم بڑا نرم دل تھا تحمل والا - اور اللہ ایسا نہیں کہ گمراہ کرے

قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ ﴿۱۳﴾

کسی قوم کو جب ان کو راہ ہدایت چکا، جب تک کھول نہ دے ان پر جس سے

إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۱۴﴾ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ

ان کو پہنچا، اللہ سب چیز سے واقف ہے۔ اللہ جو ہے اس کی سلطنت ہے

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴿۱۵﴾ وَمَا لَكُمْ مِّنْ

آسمان و زمین میں - جلتا ہے اور مارتا ہے۔ اور تم کو کوئی نہیں

دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿۱۶﴾

اللہ کے سوا حمایتی نہ مددگار -

مشرکین اور کفار کیلئے دعا مغفرت کی مانعت

قال اللہ تعالیٰ: مَا كَانَ لِشَيْءٍ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَفْعِلُوا فِي الْفُتُورِ كَلَّا... إلخ. میں نے تو تو لا نصیر
 دربطہ شروع سورت میں کفار اور مشرکین سے براہت اور بیزاری کا ذکر کیا۔ بعد ازاں منافقین
 کے فائز اور مجاہدین کے فضائل بیان کیے اب اسی تہری اور بیزاری کی تاکید کے لیے یہ حکم دیا جاتا ہے
 کہ جس عرصہ زندگی میں کفار اور مشرکین سے براہت اور بیزاری ایمان کے لوازم میں سے ہے اسی طرح ان کے مرنے
 کے بعد بھی ان سے تہری اور بیزاری ایمان کے لوازم میں سے ہے کہ مرنے کے بعد نہ کافر کا جنازہ پڑھنا جائز ہے اور
 نہ اسکی قبر پر کھڑا ہونا ہے اور اس کے لیے دعا مغفرت جائز ہے اگرچہ وہ مسلمان کے رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں کھانا
 عَلَانِیَّةً لَّهُمْ لَا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِمْ وَ یَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَنْ یَشَاءُ مِنْ غُلَامٍ
 یہ ہے کہ گزشتہ آیات میں زندہ کافروں سے براہت اور بیزاری کا حکم تھا اب ان آیات
 میں مردہ کافروں سے براہت اور بیزاری کا حکم ہے اہل ایمان کے لیے جائز نہیں کہ وہ مشرکوں
 اور کافروں کے لیے ان کے مرنے کے بعد دعا مغفرت کریں اگرچہ وہ ان کے قریبی رشتہ دار

ہی کیوں نہ ہوں۔

رابطہ دیگر

عزیز تر آیت میں نمونین کو بشارت دینے کا حکم تھا اب اس آیت میں یہ بتاتے ہیں کہ مشرکین بشارت کے تو کیا مستحق ہوتے ان کے لیے تو مرنے کے بعد دعاء مغفرت بھی پانچویں مسلمان اگرچہ کتنا ہی گنہگار کیوں نہ ہو مرنے کے بعد اس کے لیے استغفار جائز ہے مگر کافر اور مشرک کے لیے مرنے کے بعد استغفار جائز نہیں کفر اور شرک کس حال میں قابل مغفرت ہیں کافر اور مشرک کے لیے استغفار جائز ہونے کے معنی یہ ہیں کہ کفر اور شرک کی مغفرت کروئی جائے اور یہ تاہن اور محال ہے۔ **اِنَّ اَدْعَاہُ لَا یَغْفِرُ اَنۡ یُّشْرَکَ بِہٖ وَ یَغْفِرُ مَا ذُوۡنَ ذٰلِکَ لِمَنۡ یَّشَآءُ** چنانچہ فرماتے ہیں نبی کے لیے اور اہل ایمان کے لیے یہ نالائق نہیں کہ مشرکوں کے لیے مغفرت طلب کریں۔ اگرچہ وہ ان کے قریبی رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں بعد اس کے کہ ان پر یہ ظاہر ہو گیا کہ یہ مشرک و درج واسطے ہیں مگر کھانا ہی دوزخ ہے مشہور قول یہ ہے کہ یہ آیت آپ کے چچا ابوطالب کے بارہ میں نازل ہوئی جب وہ کفر اور شرک پر سرگئے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ جب آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کے لیے مغفرت کی دعا مانگی اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ اور شیخ جمال الدین سیوطی نے ایک ضعیف حدیث نقل کی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین زندہ کیے گئے اور وہ آپ پر ایمان لائے اور پھر انتقال کر گئے اور علماء کی ایک جماعت نے اس بارہ میں سکوت کیا ہے اور سکوت ہی اولیٰ اور اعلم معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال و علمہ اتم و اعلم۔

اور اگر کسی کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ سے شبہ ہو کہ انہوں نے اپنے مشرک باپ کے لیے دعاء مغفرت کی تھی سو اس کا جواب یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کا اپنے مشرک باپ کے لیے دعاء مغفرت کرنا محض ایک وعدہ کی بناء پر تھا جو انہوں نے اپنے باپ سے کر لیا تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کے حال میں بیان فرمایا ہے کہ انہوں نے اپنے باپ سے کہا تھا **سَلِّطْ عَلٰی عٰقِبَتِیْ سَآءَ شَیْءٍ فَعَسٰی اَنۡ یَّکُوۡنَ رَکِبًا** اے باپ تم پر سلام ہو میں تمہارے لیے اپنے پروردگار سے مغفرت مانگوں گا سو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ وعدہ مانگنا باپ کی زندگی میں تھا اور ایک وعدہ کی بناء پر تھا۔ کیونکہ اللہ کو یہ طبع حق کہ شاید میرا باپ اسلام لے آئے زندہ مشرک کے لیے دعاء مغفرت کے معنی دعاء ہدایت کے ہیں کہ اللہ اس کو ہدایت دے اس امید اور طبع پر باپ سے جو وعدہ کیا تھا اس کو پورا کیا پھر جب ابراہیمؑ کو ظاہر ہو گیا کہ ان کا باپ اللہ کا دشمن ہے یعنی کفر پر مبرا اور ایمان کی قرینہ پائی یا ہدیہ دہی کے معلوم ہو گیا کہ اگر ایمان نہ لائے گا تو ابراہیمؑ اس سے بیزار ہو گئے اور وعدے مغفرت موقوف کر دی۔ کیونکہ مرنے سے ایمان اور ہدایت کو وقت ختم ہوا مطلب یہ ہے کہ ابراہیمؑ کا اپنے مشرک باپ کے لیے دعاء مغفرت کرنا اس وعدہ کے پورا کرنے کے لیے تھا تو وہ کر چکے تھے پھر

جب ان کو ہذر بعد دی گئی یا ان کے گھر کے حالات پر مرنے سے ان کا ناری ہونا معلوم ہو گیا تو انہوں نے اس کے لیے دعا کرنی چھوڑ دی اور فوراً ان سے بیزار ہو گئے۔ تحقیق ابراہیم علیہ السلام بڑے نرم دل اور بردبار تھے۔ باپ نے تو ابراہیم علیہ السلام کو دھمکی دی لَا زُجْنَاتٍ مِّنْ فَرْدٍ سَکَّارٍ کُرْدٍ گاہ اور ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا شَأْنُ تَعْقِیْرِ نَکَلْتِ زُفًّیٰ میں تیرے واسطے اپنے رب سے مغفرت طلب کر دی گا۔ غرض یہ کہ بعض مسلمانوں نے جب اپنے مشرک اموال کے لیے استغفار مژدہ کی تو اسکی مانعت کیلئے یہ آیت بھی مآذَنٌ لِّلَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ اَمْوَالًا لّٰہِیْ تُوْنِیْ سَمٰوٰتٍ کُوْدٌ ہوا کہ اس پر یہ مژدہ نہ ہو تو اس پر عمل کیلئے اگلی آیت نازل ہوئی جس میں یہ بتا دیا گیا کہ جو لوگ مانعت کے پہلے مشرکین کیلئے استغفار کر چکے ہیں ان پر کوئی مژدہ نہیں لیکن اب نزولِ حکم کے بعد ایسا کرنا گمراہی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور اللہ ایسا نہیں کر کسی قوم پر۔ ہدایت دینے کے لیے چھپے چھپے گمراہی کا حکم نہ گئے تا وقتیکہ وہ ان پر اس چیز کو واضح نہ کر دے جس سے وہ بچیں۔ جن مسلمانوں نے اپنے مشرک رشتہ داروں کے لیے استغفار کی تھی ان کو یہ خیال ہوا کہ ہم گمراہ ہو گئے خدا تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرما کر ان کے وہم کو دور کر دیا اور بتا دیا کہ تم گمراہ نہیں اللہ ایسا نہیں کر کسی قوم کو ہدایت دینے کے بعد بغیر اس کے کہ ان پر وہ چیز ظاہر کرے جس سے وہ بچیں ان پر گمراہی کا حکم نہیں لگتا۔ اللہ تعالیٰ نے تم کو ایمان دیا اور ہدایت دی اور ابھی تک یہ حکم نہیں دیا تھا کہ مشرکوں کے لیے استغفار نہ کرو تو ہم کو اس نعل پر کیسے گمراہ قرار دے سکتے ہیں جو تم ہی سے پہلے کر چکے ہو۔ بے شک اللہ ہر چیز کو جانتا ہے۔ یعنی تمہارے دلوں میں جو غطرہ گندہا ہے وہ اسے معلوم ہے۔ تحقیق اللہ ہی کے لیے ہے ہادشہ آسمانوں کی اور زمینوں کی وہی زندہ کرتا ہے اور وہی موت دیتا ہے لہذا تم کو چاہئے کہ اس ملک الفکوت کے احکام پر چلو جس کی سلطنت تمام آسمانوں اور زمینوں کو محیط ہے اور اس کے دشمنوں سے بری اور میزبان ہو ان کی زندگی میں بھی امداد کی ضرورت کے بعد بھی اور اللہ کے سوا نہ تھا کہ کوئی کہہ سکا ہے اور نہ کوئی یاد دہا سکا ہے جو تم کو اس کے قہر سے بچا سکے مانعت سے پہلے جو کر چکے وہ معاف ہے البتہ یہی اور مانعت کے بعد اگر تم نے حکم کی خلاف ورزی کی تو کوئی نہ بھاننے والا نہیں اگر خدا تعالیٰ سے تعلق رکھنا چاہتے ہو تو اس کے دشمنوں سے تعلق نہ رکھو۔

لَقَدْ تَابَ اللّٰہُ عَلَی النَّبِیِّ وَ الْمُهَاجِرِیْنَ وَ الْاَنْصَارِ

اللہ مہربان ہوا نبی پر اور ہجرت کرنے والوں پر اور انصار پر

الَّذِیْنَ اتَّبَعُوْهُ فِیْ سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْۢ بَعْدِ مَا

جو ساتھ رہے، نبی کے مشکل کی غمزدگی میں، بعد اس کے کہ

كَادِيزِيغُ قُلُوبُ فِرْتَقٍ مِّنْهُمْ شَمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ

قریب ہوئے کردن پھر چاروں ہاتھوں کے ان میں سے پھر ہیران ہوا ان پر

لَتَتُوبُهُمْ رَعُوفٌ رَّحِيمٌ ۝۱۱۰ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ

وہ ان پر ہیران ہے رحم کرنے والا - اور ان میں سے شخص پر

خُلِفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ

جن کو پیچھے رکھا تھا میں تک کرب تک ہوئی ان پر زمین ساتھ اس تک

وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنْ

کناد ہے اور تنگ ہوئی ان پر اپنی جان در آنکھ لگان کرنے لگے کہ کوئی بناء

اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ

نہیں اللہ سے کمر اس کی طرف پھر ہیران ہوا ان پر کہ وہ پھر کرے۔ غفر ہی ہے

التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝۱۱۱

ہیران رحم کرنے والا -

ذکر توجہات معنویات خداوندی بر مجاہدین غزوہ تبرک

ذکر قبولیت توبہ آل رس کہ فیصلہ و شاں ملتوی داشته بود

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُخَلَّعِينَ وَالَّذِينَ تَابُوا... إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ
 از بلاط: چونکہ مسلمانان کو غزوہ تبرک میں بڑی محنت اور مشقت تھائی بڑی کوشش و جہد کی نسبت
 تمنا اور صبر بہت زیادہ تھا اور سادہ و سبب، ان میں دیکھا اور اگر کچھ تھا بھی توبہ ہونے لگا تھا اس لیے میں
 رحمت میں جو کس رحمت بے انتہا ہے اور بہت و بنا پر ضعف طبیعت کچھ خیالات اور دوسرے نہیں تو
 وہ کچھ گناہ اور ظالم مزاحم و جس جرم مغربیہ اور بعضی مصلحتیں کے مطابق تھیں اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان
 آیات میں اپنے جیسے شخصوں کو اس قسم کے خطرات کی ساری کھتر مٹا کر دیا اور اگرچہ ان میں سے
 ایسے مشکل وقت میں جاری ہیں جیسے انہی میں سے دوسرا کام تھا دیا اور ان کو

براہم کر کے سے حضورؐ کا اور رحمت ہنسنے سے ان کو بچا لیا بلکہ ایسی توفیق بخشی کہ بہتیں اور ارادے در پند ہو گئے اور غصہ خاںہ بشریت جو پیچہ رہ جانے کے شالوت دل میں آ رہے تھے وہ اٹھ کھڑے ہوئے اپنی رحمت سے صاف کر دیئے۔ تنگی اور پریشانی کے علامات میں ساتھ دینا کمالی اخلاقی اور غایت محبت کی دلیل ہے۔

عمرانی چوں شود قال جدا چیمان کی گزرد

بروقت چنگر متنی آشنا بیگلری گورد

ایسے مشکل وقت میں جہاں ہر طرف سے مشقتیں اور صعوبتوں کا ہجوم ہو حضرت بشری کی زبردستی میں رسالت کو اچھا انگریز سمجھا نہیں سکتے تھے۔ صاف بتائیں کہ سلمان خٹک انہیں قانونِ محبت کے لحاظ سے ان پر گرفت جو سکتی ہے یا نہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کے خیالات اور عقائد کے دو گروں کو دیا۔ پھر اس تک گندمی اور سختی کے وقت میں ساتھ دینے کی وجہ سے ان کی تمام اعتراضات اور عقائد کو حل کر دیا جیسا کہ اللہ جل جلالہ کے بارے میں فرمایا تھا۔ اے مخلوق! ماضی شیعہ لشکرِ حضرت فکرو بدر جہلا غزوہ تھا اور تو ک آخری غزوہ تھا جو حضرت اور حضرت میں غزوہ بدر سے کہیں زیادہ تھا اس لیے اس آخری غزوہ میں شریک ہونے والے حق تعالیٰ کی خاص امانی صفت عبادات اور توجہات کے مورد بنے۔ چنانچہ فرماتے ہیں چہرہ بدر اللہ تعالیٰ ان مہاجرین و انصار پر اپنی رحمت اور عبادت سے مستوجب ہوا۔ یعنی رحمت پر رحمت اور مہربانی پر مہربانی فرمائی مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ ان پر مہربان ہوا اور پھر مہربان ہوا مہربانی پر مہربانی کی کیا آئندہ کے لیے دل کو اس قسم کے خطرہ صحت سے محفوظ کر دیا اور ممکن ہے کہ شیعہ ثابت عقیدہ شریکِ طہیر۔ عام مہاجرین اور انصار کی طرف سے شیعہ نہ ہو بلکہ صرف شیعہ ہی نہ ہو بلکہ شریکِ طرف راست ہو۔ جو قریب میں واقع ہے اور مطلب یہ ہو کہ جس گروہ کے دل میں کچھ توڑنا آجینا تھا اور مہاجرین رحمت دہانے کو تھے ان پر اللہ نے توجہ فرمائی یعنی ان کو سنبھال لیا۔ اور اپنی توفیق سے ان کی دستگیری کی کہ جب ان کے دل میں اس قسم کے خطرہ صحت آئے تو توڑنا لازم ہونے اور بالآخر نائب و کس کا آپ کے ساتھ ہوئے۔ بیشک وہ ان پر نہایت تحقیق اور مہربانی ہے کہ گروہ نے اوروں کو سنبھال لیا اور نیز اللہ تعالیٰ نے ان تین شخصوں کے حال پر بھی توجہ فرمائی کہ موقوف اور ملوثی رکھے گئے تھے۔ یعنی میں کا معاملہ خود ہی کے انتظار میں موقوف اور ملوثی رکھا گیا تھا۔ ان کی بھی توجہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی جہاں تک کہ اس التوا کی وجہ سے ان کی بے چینی اور اضطراب کی یہ حالت رہی کہ ان تین شخصوں پر مزید باوجود گرفتار ہونے کے تک جو بھی اور ان کی جانیں بھی ان پر دوسرے کو نہیں۔ یعنی انتظار کی شدت اور خطر کی وحشت سے ان کی جانیں بھی ان پر تنگ ہو گئیں۔ اور انہوں نے مجھ دیا کہ اللہ کے فضل سے کہیں پناہ نہیں گمراہی کی رحمت اور مغفرت کی طرف جب وہ پریشانی اور پریشانی کی اس منزل پر پہنچ گئے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر توجہ فرمائی، انہوں کی توجہ قبول کی۔ بعد ازاں دوبارہ ان پر اپنی مہربانی کی اور اپنی رحمت سے ان پر توجہ ہوا تاکہ آئندہ

بھی اسی طرح اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتے۔ ہا کرین، اور یہ کہ میں کہ غلطی تو یہ قول نہیں ہوتی بلکہ جب کبھی میں غلطی نہائی کی طرف اس طرح رجوع کریں گے تو خدا تعالیٰ بھی یہی خاص رحمت سے ہماری طرف متوجہ ہوں گے مطلب یہ ہے کہ اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہوں، آئندہ بھی ایسا ہی معاملہ ہوگا لیکن اللہ عز و جل قبول کرے وہ الامور: یہ ہے۔ جو شخص ان باتوں کے طریقہ پر پہنچے اللہ عز و جل اس کی توبہ بھی قبول فرمائیں گے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا

لئے ایمان والو! ڈرنا شروع کرو اللہ سے ڈرو اور رہو

مَعَ الصَّادِقِينَ ۝۱۱

ساتھ سچوں کے۔

صادقین کی معیت اور صحبت کا حکم

تِلْكَ اَلْاٰیٰتُ حَاطَّةٌ لِّاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ۝

اور وہ اچانک کتب میں آگے دیکھو کہ حافی محض پر تیسرے غری اور سچ بولنے کی وجہ سے ہوتی اس لیے عام مسلمانوں کو تقویٰ اور پر تیسرے غری اور صادقین کی معیت اور صحبت کا حکم دیا جاتا ہے کہ صادقین کی معیت اور صحبت اختیار کرو اور منافقین کی صحبت سے پرہیز کرو اس لیے کہ نبوت کے بعد درجہ صدق کا ہے۔ ثار کہلاتے تھے الذین اتَّقُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ سُبُحَاتُ الشَّيْبِ كَالْاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ۝

چنانچہ قرآن نے ان کے ایمان والو ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ کے فضل سے ڈرو اور اس کی صحبت اور اطاعت سے بچو اللہ تعالیٰ کی مخالفت کے لیے ہجرت کے ساتھ رجوع مستحاذل کی معیت اور صحبت تقویٰ کی مخالفت کا ذریعہ ہے۔

فَاصْبِرْ ۝ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے ایمان کے بعد تقویٰ ضروری ہے اور پھر ایمان اور مصائب کی معیت میں صحبت میں ضروری ہے۔ کیونکہ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوا کے

بعد تِلْكَ اَلْاَيٰتُ حَاطَّةٌ لِّاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا کو حکم دیا جو موجب اور لازم کے لیے ہے کوئی کمال بدون کامل کی صحبت کے حاصل نہیں ہو سکتا محض سلا و کتب کوئی نہیں جب تک کسی عالم کی صحبت اور خدمت میں وہ کرم حاصل نہ کیا جائے صحابہ کی حقیقت ای شرف صحبت سے رہا انھیں اس کے منکر

ہوئے غافل ہو گئے۔

صحبت اللہ مراغت ہو کر اتر قام حلقہ کے نزدیک مسلم ہے طبیعت میں سرور اچھڑا کا ۱۱۰
موجود ہے ایک سب آسمانی کی طبیعت اور جس کے ساتھی کے اخلاق اور عادات اگر چاہے اسی دوسرے
اللہ تعالیٰ نے ظالموں اور منافقوں سے دوستی اور ان کے پاس بھیجے سے منع کیا ہے لکن انھیں
قبضہ اللہ چھوڑی ہے۔ انھوں نے انھیں نہیں ماکہ ہنشین کے علم اور حق کے براہیم اس تک متعدی
نہ ہوں مجرم خواہ جہانی ہر بار دعائی ستر نما و طہا ان کے سے ایشاب ضروری ہے
یہ سب متعدی میرا رحمۃ فرستہ ہیں اور کیا خوب فرستے ہیں۔

گل خوشبو کے درجہ ہر درجہ	درجہ از دست ہر درجہ
بد گوشت کز مشک یا جیسری	کر الہوسے دلاؤ دیر سے تو مستم
گفتا من مجھے ناچیز ہوں	دیکھ دے باطل نشستم
جہاں ہنشین در من اتر کر	دگر من جہاں عالم سر ہستم

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدْيَنَةِ مِّنْ حَؤْلِهِمْ مِّنْ

نہ چاہئے مدینے والوں کو اور جو ان کے گرد حصار

الْأَعْرَابِ أَن يَتَخَفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا

ہیں کہ وہ جاویں رسول اللہ کے ساتھ سے اور نہ کہ

بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ

اپنی جان کو یا جزی زیادہ اس کی جان سے۔ یا اس واسطے کہ انہیں پیاس نہ

وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا

ہی نہ محنت اور نہ بوجھ اللہ کی راہ میں اور نہ

يَطْنُونَ مَوْحِطًا يَغِيظُ الْكَافِرَ وَلَا يَتَالَوْنَ مِنْ

بازو ہمہ تنے ہیں کہیں جس سے خد ہوں کار اور نہ بچھتے ہیں دشمن

عَدُوٍّ نِّيْلًا إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ

سے کچھ چہرہ کو کھینچتا ہے اس پر ان کو کچھ عمل صلیقہ اللہ

فطرت ن مل کرتے ہیں۔ ان سب پر ان کے یہ ایک عمل کا ثواب لکھا جاتا ہے، اور جو کہ ان میں بعض افعال غیر انشائیہ ہیں، لیکن جہاد کی سیل انڈا اس درجہ تک ہے کہ ان کے ضمن میں افعال اختیاریہ اور غیر اختیاریہ سب کی پر ثواب لکھا جاتا ہے حتیٰ کہ جہاد کے محو سے کے گودنے اور پھانسیوں سے لے کر کسی پر بھی اجڑتا ہے اور اس وعدے میں تکلف کا افسان نہیں اس لیے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے یہاں تک کے ثواب کو قاضی نہیں کرے۔

مصلوب رہے کہ جہاد میں کو ان کے ہر عمل پر برابر سب سے کسی ماست میں ان کو ثواب ملنا نہیں جاتا۔ جس ایسی حالت میں جہاد سے جان چڑا اور رسول کا ساتھ پھرنے کسی طرح مناسب نہ تھا اور جو غریب وہ راہ نہ تھی جہاد میں کوئی نہیں خواہ وہ تھوڑا سا ہو بہت اور جو میدان وہ سفر تیز دینا جاسکتے اور کھینچتے وقت قطع کرتے ہیں وہ سب ان کے لیے کھن جاتا ہے تاکہ ان کو ان کے اعمال کا بہتر سے بہتر بدلہ دے یعنی ان کے خفیات اور آثار قدم اس لیے لکھے جاتے ہیں کہ ان کو ان کے تمام اعمال کا بہتر بدلہ دے گا۔

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ

اور ایسے آئیں مسلمان کہ سارے کوئی میں نکلیں سو کہیں نہ لے

مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا

ہر گروہ میں سے ان کے ایک حصہ کا سمجھ پیدا کریں

فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ

دین میں اور تاکہ خبر دین انہی قوم کو جب ہم باوریں ان کی طرف

لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿۱۰﴾

شاید وہ بچنے میں آئیں

فرض کفایہ بودن جہاد و فرض کفایہ بودن تحصیل علم دین

قال اللہ تعالیٰ: وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ہ
اور یہاں جہاد کو ماست میں جہاد سے تعلق ہے جہاد ماست کا ہے اس کے بعض مسلمان کو

یہ شہر ہو گا ہر جہاد میں مسلمانوں پر بغیر یمنی فوج و زمین میں ہے اس لیے اسی آیت میں یہ بتا دیا
ہے کہ ہر جہاد میں جانا زمین میں نہیں بلکہ زمین سے اٹھنا ہے اور یہ بتاتا ہے کہ جس طرح جہاد میں
سے اٹھنا ہے اسی طرح غنۃ فی الدین میں تحصیل علم دین میں لڑنے کا یہ ہے جب کوئی لشکر جہاد
کے لیے روانہ ہو اور اس حضرت علیؑ جلیلہ کے ساتھ دیکھ کر یہ نہیں سمجھتا کہ اس حضرت کے
پاس موجود ہیں خود ہی۔ یہ ناکروہ اس حضرت علیؑ جلیلہ کے کی خدمت باہر گت میں رہ کر غنۃ
فی الدین حاصل کریں یعنی دین میں کسی نہ کسی جہاد میں لڑنا کہ جہاد سے دین میں آئے تو اس
حضرت میں دین میں کیا ہے وہ اس سے نہ کوئی گناہ نہ کرے نہ کچھ فراتے ہیں اور جب اس حضرت میں ہر جہاد
میں ہونے کے لیے کوئی لشکر روانہ کریں اور خود دیکھنے میں نہیں رہیں تو مسلمانوں کے لیے یہ روا نہیں کہ
سب کے سب ایک دوسرے جہاد کے لیے نکل جائیں سب کا ایک دوسرے جہاد میں نکل جانا سب
نہیں جاکر دیکھا جائے کہ ہر بڑی جماعت میں سے کچھ آدمی جہاد کے لیے نکل جائیں اور کچھ آدمی
دین میں سیکھنے کے لیے اس حضرت علیؑ جلیلہ کے پاس نہ جائیں اور اس حضرت کی خدمت میں رہ کر
دین سیکھیں تاکہ یہ باتی اندہ ہو کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہ کر دین میں کچھ حاصل کریں
اور نہ سیکھیں اور تاکہ آدراہ میں یہ غلط فہمی نہ ہو کہ جو کچھ جہاد میں جاتی ہے جہاد وہ قوم سب جہاد سے ان کی
طرف واپس آئے شاید وہ لوگ نہ دیکھ سکیں کہ ان کے لیے جہاد میں اور اہل ایمان میں اور جس چیز سے ان کو ڈرا
گیا ہے اس سے بڑھ کر نہ۔

اس آیت کی تفسیر میں زیادہ مشہور دو قول ہیں ایک قول وہ ہے جس کے معانی آیت کی
تفسیر کی گئی اسی قول پر آیت کا حاصل مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو یہ مناسب نہیں کہ سب کے سب ہی
جہاد میں نکل کھڑے ہوں اور رسول خدا کی صحبت میں کوئی بھی نہ رہے بلکہ مناسب یہ ہے کہ کچھ لوگ جہاد
میں جائیں اور کچھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہ کر دین کے مسائل سیکھیں اور دینا میں کچھ پیدا کریں
پھر جب جہاد میں جہاد سے ان کے پاس لوٹ کر واپس نہیں تو وہ ان جہاد میں کہ حکام خود ہدی سے آگاہ
کریں اور خدا کی صحبت سے قریب نہ ہو کہ وہ ان احکام سے واقف ہو کر ان کے لیے جیسے رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم پر نازل ہوئے ہیں اللہ کی نافرمانی سے ڈریں۔ اذہ قرطبی اور علان الدین ہمدانی اور علامہ آلوسی
نے اسی قول کو اختیار فرمایا۔

اس قول کا بنا پر یہ تو فائدہ دے دے وہ جماعت مراد ہے جو جہاد کے لیے نکل اور نہ غنۃ فی الدین
اور نہ غنۃ فی الدین میں رہنے والی۔ غنہ و گنہ کی طرف راجع ہیں ہر جہاد کے لیے نہیں بلکہ ہر تحصیل علم کے
لیے آیت کی خدمت پر رکت کیا ہے۔ ہے اور اذہ غنۃ فی الدین کی تفسیر فائدہ دے کہ طرف راجع ہے
یعنی اس جماعت کی طرف راجع ہے جو جہاد میں جا کر رہ داپس آتی ہے۔

اور کچھ تفسیر قرطبی ص ۲۹۲، ۲۹۳، روح المعانی ص ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱

ہر قول پر پندرہ کلمات علیحدہ کر کے ایک باب علم کے لیے اپنے گھروں سے نکل جائیں مگر تھوڑے سے لوگ جایا کریں اور وہ علم حاصل کر کے اپنی قوم کو فائدہ پہنچائیں یعنی ان کو تقسیم دین اور عقل و تحقیق کریں۔

پہلے قول کہ بناء پر آیت و احکام جہاد کو بغیر اور تخریقی اور اس قول کہ بناء پر آیت و احکام جہاد نہیں بلکہ ایک مستقل حکم ہے جس کے مقصد و طلب علم دین کے لیے گھر سے نکلنے کی ضرورت بیان کرتا ہے اور اس حکم کو احکام جہاد کے ساتھ متصل ذکر کرنے میں اشارہ اس طرف ہے کہ سفر و عروج پر ہو گیا ہے۔ ایک سفر جہاد کے لیے اور ایک سفر طلب علم دین کے لیے دونوں میں طریقت کی مانند ہے اور دونوں کی حرح احوال دین اور احکام دین ہے۔ ایک ایسا بیعت و سخاوت سے دوسرے میں زبان اور حکم اور برکت سے جس قول کی بناء پر فقہاء نے فقہ میں طلب علم کے لیے بغیر و عروج مراد ہے اور فقہاء اور شیخ زکریا کی خبر میں اسی خاتمہ تافہہ کی طرف راجع ہوا گی جس نے طلب علم دین کے لیے بغیر و عروج کیا ہے۔ (رد المحتار روح المعانی ج ۵ ص ۱۱۶)

اور مطلب یہ ہے کہ تحصیل علم دین کے لیے ہر نئے جدید میں سے کچھ آدمیوں کو ضرور نکلنا چاہیے۔ کیونکہ علم دین کا حاصل کرنا فرض کیا ہے مگر کوئی بھی حاصل نہ کرے تو سب گنہگار ہوں گے۔

اور فقہ سے مراد احکام طریقت کا علم ہے جس میں عقائد اور اعمال ظاہرہ اور افعال باطنیہ داخل ہیں سب بنی کا جانا فرض ہے۔ اوک ایاہی یہ علم حدیث و احکام دین کا علم ہے۔ یہ علم نقد جو۔ حرم علم احسان یہ علم تصرف ہو اور دین ان جنوں کے مجموعہ کا نام ہے اور علم صرف و نحو۔ در علم لغت و اصول کا جانا بالاسات فرقی نہیں بلکہ واجب بالفیر اور فرضی الفیر ہے اس لیے کہ فرض اور واجب کا درجہ اور اولیٰ و سہل ہے جانتا چاہیے کہ فقہ بہت فنی لفظ ہے اور جہاد کا درجہ مطلق علم سے بالا تر ہے علم کے معنی جاننے کے ہیں اور فقہ بہت کے معنی لغت ہیں انہم اور کچھ کے ہیں فقہ لغت اور طریقت کے اعتبار سے اس شخص کو کہنے ہیں کہ جو طریقت کے عقائد و احکام دین کو اس کے ظہر اندہ ہیں کو سمجھا دے اور بعض الفاظ یاد کرے گا۔ تم فقہ بہت نہیں۔ میں لوگوں نے خدا و نبی و ائمہ سے کتب و سنت کے الفاظ یاد کیے اور اس سے کچھ ان کو یاد کر کے مستحق چھایا وہ الفاظ قرآن اور احادیث و حدیث کو گروہ ہے جزا ہوا اللہ عنہ و السلام و المسلمین علیہم السلام۔

اور جن لوگوں نے خدا و اہل سبب اور قوم مستقیم سے کتب و سنت کے معانی اور طریقت کے معانی اور واقعات اور اس کے اصول و طریقت و امت کو سمجھائے یا اگر امت ان احکام پر عمل کر کے ان کو فقہ کہتے ہیں خواہ فقہانہ ہر کے ہوں یا باطن کے اہل مقصد و اہل حقیقت خدا و رسول ہے ان کا اصل دار و مدار معانی پر ہے بعض الفاظ یاد کر لینے سے فریضہ طاعت آجائیں جو کتب اہل عالم دین ہے جو طریقت کے معانی اور مقاصد کو سمجھا کر کمال کا کار تھے انہی کے معانی انہی کے معانی انہی کے معانی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَعْلَوا عَلَيْهِمْ

شریعت کی حفاظت اُست پر فرض ہے حضرات محمدؐ میں آئے الفاظ شریعت کی حفاظت کی اور حضرات فقہاء نے معافی شریعت کی حفاظت کی دونوں ہی اللہ تعالیٰ کے مقبول گروہ ہیں جس طرح انبیاءؑ پر فرض ہے اور سب اور سب کا فرق ہے۔ جیسا کہ ان الفاظ سے ظاہر ہے۔ السُّبُلُ لَكُمْ لَتَقْتُلُوا بَعْضُكُم بَعْضًا عَنِ الْبَغْيِ إِنَّهٗ كَبِيرٌ وَكَرِيمٌ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَافِرٌ كَذِبٌ اسی طرح دار میں انبیاء یعنی علماء کی بھی درجہ است اور مراتب کا فرق ہے۔

حضرت محمدؐ میں احد حضرات فقہاء میں اتنا ہی فرق ہے جتنا کہ غلط اور معنی ہیں وہی اور سب سب کا فرق ہے۔ معافاً قرآن و احکام کسی کا مانع ہے اور ایک مفسر قرآن۔ معافی قرآن کا کلام اور فائدہ ہے۔

ہر حال میں آیت سے طلب علم دین اور فقہ فی الدین کی کمال فضیلت ثابت ہوتی ہے اور یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ عالموں پر صلہ ملوں کو عذاب الہی سے ڈراتے ہیں ہے اور یہی طریقہ پر عالموں کی تنقید میں ہے تاہم یہ کہہ کر کہ یہ غلط فہمی ہے ہر شخص اور جہاں جہاں کو پہنچا یہ اس پر کسی مجتہد کا حق کی تقلید نہیں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِّنْ

نہ ایمان والو! لڑتے جاؤ اپنے نزدیک کے کافروں

الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ

کے ۔ اللہ جا اپنے ان پر معلوم ہو تمہارے پیچ میں سختی اور جانور سر

اللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿۱۲۲﴾

اللہ ساتھ ہے سچے والوں کے۔

ترتیب جہاد و قتال

ثُمَّ تَنَالُوا الْيَوْمَ الْأَوَّلَ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِّنْ الْكُفَّارِ ۚ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ ۚ

در ربط نصف بارہ و ہم سے جہاں تک ضرورت ہو کہ سے کفار کے سرسناخ اور جانج کو بیان تھا کہ ان کو گروہ نے جہاد سے شغف کا ہر گوشہ آیت میں احکام جہاد کی طرف رجوع فرمایا اور جہاد و قتال کے

أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ

کس کو تم میں زیادہ کیا اس سورت نے ایمان! سو ہو وہ

أَمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ

یقین رکھتے ہیں ان کو زیادہ کیا ایمان اور وہ

يَسْتَبْشِرُونَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ

خوش قسمتی کرتے ہیں اور بھی کے دل میں آزار ہے

فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ۝

سو ان کو بڑھائی گندل پر گندل اور وہ مرے جب تک زندہ رہے

أُولَٰئِكَ لَا يَتُوبُونَ أَنَّهُمْ يَفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ

یہ نہیں رہتے کہ وہ آزمائے میں آتے ہیں ہر سال ایک بار

مَرَّةً ۝ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ۝

دو بار پھر وہ نہیں کہتے اور نہ نصیحت پہنچاتے ہیں

وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ

اور جب نازل ہوئی ایک سورہ دیکھنے لگے ایک دوسرے

إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ

کہ کس کو کون بھی دیکھتا ہے تم کو پھر

انصرفوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ

بے عقل تھے پھر دیکھے ہیں اللہ نے دل ان کے اس واسطے کردہ تاکہ

لَا يَفْقَهُونَ ۝

یہ کہ سمجھ نہیں سکتے

ذکر تفسیر منافقین تنفر شمال از آیات قرآن مع عید تہدید

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - كَذَلِكَ أَمَّا الْمُتَكِبِينَ صُورَةً قَدْ فَتَنَهُمْ مِّنْ بَيْنِهِمْ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ هُمْ يَصِفُونَ أَمْ يَحِمْيَرُ سَائِرَ الْبَشَرِ ه
 اور ربط اور پر کے دو حالات اور آیات میں منافقین کے ذہن کا ذکر ہوا ہے۔ ان کے ایک یہ تھا کہ جب
 کوئی آیت نازل ہوتی تو وہ اس کے ساتھ تسخیر کرتے ہیں اور تسخیر ذلیل، بہ غلط تفسیر اور غایت مغرورانہ تعبیر
 مکرر کرتے ہیں حتیٰ کہ ساتھ تسخیر کر کے یا تسخیر کر کے اس آیت میں ان لوگوں کے متعلق خبر دی گئی ہے
 کہ ان لوگوں کے دلوں پر ہر گز چلی نہیں سکتی۔ یہ ایمان نہیں دیتے ہیں۔ بلکہ کفر ہی پر ان کی مودت آئے
 گی۔ اسحاق کے ساتھ تسخیر کرنا یہی حلاوت اس بات کی ہے کہ ان کے دلوں پر ہر گز چلی نہیں سکتی ہے۔
 اور ربط و بیجا چلی آیت میں کفار سے قتال کو حکم تھا اب اس آیت میں اس کا سبب بیان کرتے
 ہیں کہ یہ کفر پر توگم نہایت خداوندی کے ساتھ استہزاء اور تسخیر کرتے ہیں۔ یسوی سے فریاد و قتال کا مشہور
 نعرہ ادا کر رہے ہیں۔

چنانچہ فرماتے ہیں۔ در جب قرآن کی کوئی جدید سورت نازل ہوتی ہے جس میں منافقین کے نفاق
 اور عداوت کا ذکر ہوتا ہے تو بعض منافقین بطور استہزاء اور تسخیر بعض غریب مسلمانوں سے پوچھتے ہیں کہ
 بتلاؤ کہ تم میں سے کسی سورت نے تم کو ایمان زیادہ کیا اور تم میں سے ایمان و عرفان میں اضافہ ہوا۔
 سو اس کا جواب یہ ہے کہ نہ توگم ایمان و دار ہیں اور پہلے سے ایمان اور توفیق کے دھبے ہیں رہ گئے
 ہونے ہیں اس سورت نے ان کے ایمان میں اور توفیق کوئی اضافہ نہیں کیا۔ اسی سورت کے نازل ہونے سے ان کا
 یقین اور جزمہ گیا کیونکہ قرآن کے وصال و تقیید اور براہین قطعیہ کو مستحکم ان کے سابق ایمان اور عرفان
 میں اور اضافہ نہ ہو جاتا ہے۔ اور تسخیر ان جن چیزوں کی غیر وہاں سے اس کا آنکھوں
 سے مشاہدہ ہو جاتا ہے اس طرح سے ان کا ایمان اس قدر لالی ایمان شہودی بن جاتا ہے اور شک اور
 شبہ کا مکان بھی ختم ہو جاتا ہے۔ اور وہ اس سورت کے نازل ہونے سے غایت دور خوش ہوتے
 ہیں کہ اس سورت کو نازل ان کے ایمان و عرفان کی زیادتی کا سبب بنا اور جو حال پہلے تھا اب
 اس سے بھی بہتر اور برتر ہو گیا اور جن لوگوں کے دلوں میں شک اور نفاق کی بیماری ہے اور ان کے
 دل مکر اور جھوٹ کی زندگی سے بھرے ہوئے ہیں تو یہ جدید سورت ان کی سب سے بڑی بیماری اور
 زندگی پر ایک اور نئی زندگی و جدیدی کا اضافہ کر دیتی ہے۔ جو شہادت بعض وعدا کے ساتھ یکسے ہر پر
 بعض اور عداوت کا مضامین ہو جاتا ہے اور یہ کیفیت دعا چلا کرتی کرتی جاتی ہے مگر کفر اور نفاق کا
 مکدر دل میں راسخ اور پختہ ہو جاتا ہے اور پھر مغربی کی حالت میں ان کی جان تکلیف ہے مگر آیت
 کا یہ ہے کہ جب بھی کوئی سورت نازل ہوتی ہے تو وہ اسرا و بلاغت اور ولایت ایمان کے ساتھ نازل

ہوئی ہے اور لائقِ قاضی و درویش سب اعلیٰ کے ساتھ اتفاقِ حق اور ابطالِ باطل پر مشتمل ہوتی ہے اس لیے اس کے زوال سے اہل ایمان کی ایمانی کیفیت میں اضافہ ہوتا ہے اور دلائل و براہین کی روشنی میں ان پر حق واضح اور مدلل ہوتا ہے اور دین اسلام کے بارے میں انہیں منشرح صدر ہوتا ہے۔ وہ منافقین کے خطہ غور و جہد میں اضافہ ہوتا ہے اگر یہ منافقین ملکہ اور حسد سے ہٹ کر خیرِ نصیحت آیت قرآنیہ میں غور و فکر کر سکتے تو ان کی بھی آنکھیں کھل جاتیں مگر خدا کی یہ کیفیت ان جانِ اکتاہٹ پر مستحکم ہوتی تھی۔ یہاں تک کہ کفر ہی کی حالت میں وہ مر گئے۔ ”مجھے ارشاد فرماتے ہیں کہ کیا یہ منافق اسباب کو نہیں دیکھتے کہ وہ ہر سال ایک دینہ راکھ جاتے ہیں، یعنی ہر سال یہ ایک اوبار غرور و سو ہوتے ہیں اور ان کا اتفاق اور جھوٹ مسلمانوں پر ظاہر ہو جاتا ہے پھر بھی اپنے جھوٹ اور نفاق اور بد عہدی سے توبہ نہیں کر سکتے اور وہ نہ نصیحت دیکھتے ہیں کہ انہیں کہ یہ رسولی بھاری تعبیر کے لیے درنا ہوا ہے۔ اور منافقین کا یہ علیٰ جوہر شہرت و تہمت میں بیان کیا گیا ہے وہ مجلسِ نبوت سے ہر حالِ خطاب اندھون مجلسِ نبوت اللہ کی نصیحت کا حال منورہ یہ کہ جب بھی کوئی ایسی صورت نازل ہوتی ہے کہ جس میں ان کے نفاق اور تضاد اور تباہی کا ذکر ہو اور وہ خود بھی اُن کی رقت یا رگاہ رسالت میں حاضر ہوں تو اس وقت ان منافقین کا عجیب حال ہوتا ہے وہ یہ ہوتا ہے کہ اس وقت ایک دو شخص کو دیکھتے گئے ہیں اور اشارہ سے کہچے ہیں کہ مسلمانوں میں سے ہیں کوئی دیکھتا تو نہیں یعنی اگر کوئی مسلمان نہیں دیکھتا تو مجلس سے کھٹک جاتا اور اگر کوئی مسلمان تم کو دیکھتا ہے تو غور و جہد میں رہتا ہے جب مسلمان غافل ہو جائیں گے تب اُن کا چل دیں گے۔ پھر جب دیکھتے ہیں کہ ان کو کوئی مسلمان نہیں دیکھ رہا ہے تو آپ کی مجلس سے پھر جاتے ہیں۔ یعنی اپنے گھر چلے جاتے ہیں۔ اہلِ بائت پر ہے کہ اللہ ہی نے ان کے دلوں کو اسلام سے پھیر دیا ہے اس لیے وہ آپ کی مجلس سے پھر جاتے ہیں و جب اس کی یہ ہے کہ یہ لوگ کے کچھ بھی، حق اور باطل اور نفع و ضرر کو سمجھتے نہیں۔

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ

آیا ہے تم پر اس رسول نے جن کی تمہاری ہوتی ہے اس پر جو تم تکلم پا کر

مَاعَنِتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمُ يَا مُؤْمِنِينَ

مؤمنین! کہیں ہے تمہاری ایساں والوں پر

رَعُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ

شفقت رکھتا ہر حال۔ پھر اگر وہ پھر توبہ نہ کرے گا تو کہ جس سے

اللَّهُ تَعَالَى إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ

مجھ کو اللہ کسی کی بندگی نہیں سوائے اس کے، اسی پر میں نے بھروسہ کیا اور وہی

رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

بے صاحب بڑے تخت کا

ذکر کمال شفقت و رافت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
برحالی امت تمام حجت برائے شقاوت

خاتم اللہ تعالیٰ۔ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ... الخ... وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
اور پہلے یہ اس سورت کی آخری آیت ہے جس میں حق تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی
کمال شفقت و رافت کو بیان کیا، اور بتا دیا کہ ایسے عظیم الشان اور شفیق و مہربان رسول کی آمد سے
تم پر اللہ کی رحمت بڑی پرور تھی اور چاہے تم سے جو نفس پر شاق اور گراں ہو کہے اس سے تم کو
نہیں چاہیے اس لیے کہ جس طرح حبیب مازق اور مشفق و مہربان کسی وقت بعض کو توجہ و دعا کے مستحق
کا حکم دیتا ہے اور مہربان باپ اولاد کو مفرح و مریب و تربیت دیتی ناگزیر خاطر چیزوں کو حکم دیتا ہے
اسی طرح حق تعالیٰ کا رسولؐ برحق بعض اور کائنات کو ایسے احمد کا حکم دیتا ہے جو نفس پر گراں ہوتے
ہیں اور مشقِ سلیم کے مطابق ہوتے ہیں۔ انسان کا لادہ ان پر عمل کر لے لے ہے۔ وہ ان کی غفلت و دروغی
میں اس کی پاکست ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس سورت کے اخیر میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے دو صفت بیان کیے اور آپؐ کا است پر شفیق اور مہربان ہونا بیان کیا تاکہ غافل کام اس بات پر
دلائل کرے کہ ایسے شفیق اور مہربان رسولؐ کی دعوت و مسیبت کے بعد حجت پروردگار ہو چکی ہے۔
اس کے بعد بھی اگر یہ لوگ اپنی ضد اور عناد پر قائم رہیں تو آپؐ اللہ پر توکل کیجئے۔ اللہ تعالیٰ آپؐ کو
کافی ہے اور ان کے شر سے محفوظ اور نگہبان ہے ان صحابہؓ کی قدرہ برابر
پر دہا رہیجئے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي آيَةِ تَحِيَّاتِهِ وَتَبَارَكَ وَتَعَالَى

۱۱۔ یوں کہیں کہ گزشتہ آیت میں منافقین کے خلاف اور تکبر کو ذکر تھا کہ وہ آن حضرتؐ کے اتباع کو
اپنے لیے اذیت عار دیکھتے تھے۔ اب اس آیت میں یہ بتا دیا کہ وہ رسولؐ تہاداً غایت دیدہ و ہندو

اور تم پر شفیق اور مہربان ہے ایسے شفیق اور مہربان سے خدا اور خدا کا معاہدہ کرنا مراسر خلاف عقل اور خلاف فطرت ہے۔ تم کو چاہیے کہ اس کے عقل و طاقت میں داخل ہو جاؤ کوئی دہر نہیں کہ ایسے شفیق اور مہربان سے عداوت رکھو۔ اور اس کی بات کا خالق اثنائی چنانچہ فرماتے ہیں اسے لوگو! تحقیق آیا ہے تمہارے پاس ہماری طرف سے ایک پیغمبر جو تمہاری ہی جنس سے جس سے بوجہ جنسیت کے استفادہ اور استفادہ آسان ہے۔ ع۔ ”ہوئے جنسیت کند جذب صفات“

مطلب یہ ہے کہ کسے بنی آدم تمہارے پاس تمہاری جنس سے ایک رسول آیا ہے جس طرح تم انسان جو وہ بھی انسان ہے اور یہ تم پر اللہ کا احسان ہے اگر وہ تمہارے پاس کسی جن یا فرشتے کو رسول بنا کر بھیجتا تو تم بوجہ عدم جنسیت اس کے مانوس نہ ہوتے اور وہ رسول علاوہ تمہارے ہم جنس ہونے کے اس درجہ تمہارا ہمدرد اور غیر خواہ ہے کہ اس پر تمہاری تکلیف شاقی اور گراں ہے۔ اور ایک صفت اس رسول کی یہ ہے کہ وہ تمہاری بھلائی اور ہدایت پر غایت درجہ حریص ہے یہ حالت تو سب کے ساتھ ہے۔ اور قائل کر اہل ایمان پر تو حد درجہ کا شفیق مہربان ہے ایسے شفیق اور مہربان رسول کے اتباع سے انصاف اور انصاف تو کمال اچھی ہے۔ پس اگر اس رُلت و رحمت کے مشاہدہ کے بعد بھی آپ کے اتباع سے روگردانی کر لی اور اپنی دیرینہ عداوت پر قائم رہیں تو آپ کہہ دیجئے کہ مجھے اللہ کا کافی ہے وہ تمہارے شر سے گناہت کرے گا۔ اور مجھے تم پر غالب کرے گا وہ میرا کافی معین اور مددگار ہے مجھے تمہاری عداوت کی کوئی پرواہ نہیں اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں جو نفع اور ضرر کا مالک ہو میں اسی کی ذات پاک پر بھروسہ رکھتا ہوں۔ میں نے اپنا سب کام اسی کے سپرد کر دیا ہے اور وہ اعلیٰ عظیم کا مالک ہے۔ اور عرض منظم تمام کائنات کو محیط ہے میں جو عرض عظیم کے مالک پر بھروسہ کر رہا ہوں اسے کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتا ہے

ازدخواہ یاری کہ یاری وہ دوست
کے را کہ او آورد در پناه
بدو انما کن کہ انہما از دوست
چرخم دارد از غمت کہین خواہ

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ

آج بروز شنبہ یکم شعبان المعظم ۱۳۸۷ھ بوقت اذانِ عصر سورۃ توبہ کی تفسیرِ خلافت نصیب ہوئی۔

فَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ بِنِعْمَتِہٖ قُتِلَ الْمُلَاحِدَاتُ رَبِّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِیْ وَ
اغْسِلْ حَوْبَتِیْ وَاجْعَلْ دَعْوَتِیْ وَکَلِّبْ لِیْ بَرَاءَتَیْ مِنَ الْمُنَافَرَاتِ اَنْتَ اَنْتَ التَّوَّابُ
الْرَّحِیْمُ آمین یا رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ سیدنا محمد
و علیٰ آلہ و اصحابہ اجمعین۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اِيْمَنُوا اِخْتِمْ بِكِتَابِ الْحِكْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بخشنے والا ہے مہربان

اَلَا تَذَكَّرُ اٰیٰتُ الْكِتٰبِ الْحَكِيْمِ ۝ اَكَانَ لِلنَّاسِ

یہ آیتیں ہیں اپنی کتاب کی ۔ کیا لوگوں کو نصیب ہوا

عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَاۤ اِلٰی رَجُلٍ مِّنْهُمْ اَنْ اَنْذِرَ النَّاسَ

کہ ہم سمجھا ہم نے ایک مرد کو ان میں سے کہ ڈرنا لوگوں

وَبَشِّرِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ لَهُمْ قَدٰمٌ مَّصْدُقٌ عِنْدَ

کو اور خوشخبری دے جو کوئی یقین لائے کہ اُن کو ہے پایہ سچا اپنے رب

رَبِّهِمْ ۚ قَالَ الْكَافِرُوْنَ اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۝

کے ہاں کہنے لگے مکہ، بیشک یہ جادو جحر ہے صریح ۔

انہما عظمیٰ قرآن و اشہات رسالت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی۔ اَلَا تَذَكَّرُ اٰیٰتُ الْكِتٰبِ الْحَكِيْمِ... اَلِی... لِّلْبَصَرِ قٰسِمِۃ ۝

اربطہ، گوشہ صورت کی آخری آیتوں میں دو باتوں کا ذکر تھا۔ اوّل لڑوں و حق کے

وقت معاین قرآن پر امننا اور اندر او حقائق ایک کا دوسرے کی طرف آنکھوں سے اشارہ کرنا

جس سے ان کا مقصود حق کے ساتھ اعتبار کرنا ہوتا تھا۔ وَاِذَا مَا اُنۡزِلَتْ سُوْرَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ

اِلَیۡ بَعْضٍ مِّنۡ اِیۡہِیۡ اَمۡرًا ذَکَرۡتَہَا۔ دوسری بات یہ تھی کہ ان لوگوں کو آپ کی نبوت و

رسالت پر تعجب تھا کہ یہ شخص ہم جیسا ایک بشر اور انسان ہے یہ کیسے نبی ہو سکتا ہے

لَقَدْ جَاۤءَکُمْ مِّنۡ رَّبِّکُمْ رَسُوْلٌ ۚ وَہُنَّ اَفۡئِیۡسَکُمۡ مِّنۡ اٰیۡہِیۡ اَمۡرًا ذَکَرۡتَہَا۔ یہ شخص اگرچہ تمہاری

ہی جنس سے ہے مگر فضائل و کمالات کے اعتبار سے سب سے افضل اور اکمل ہے۔

پس اس صورت کے آغاز میں بھی ابی دو باتوں کو بیان کرتے ہیں اوّل قرآن کی عظمت

اور جمالات شان کو بیان کرتے ہیں کہ وہ مزایا فد حکمت ہے اور شہد ہدایت ہے اور اسکے

ذوال و براہین نہایت قوی ہیں آدم جی کریم کی عظمت و جلالت قدر بیان کرتے ہیں کہ وہ کوئی معمولی انسان نہیں بلکہ ایک عجیب مرد کامل ہے جس کو خدا تعالیٰ نے نبی بنا کر بھیجا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اکثر اس قسم کے الفاظ کو بعض سورتوں کے شروع میں آتے ہیں حروف مشططہ کہتے ہیں جو ہر علم کا ممکن ہے کہ اس قسم کے حروف کتاب خداوندی کے رموز ہیں جن کی مراد اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے اس لیے ان کی کوئی تفسیر نہیں فرمائی مسلمان کو چاہیے کہ ان الفاظ کو کلام خداوندی سمجھے اور ان کے معنی اور تاویل کی فکر میں نہ پڑے بلکہ ان کی مراد کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے۔ وَاللّٰهُ شَهِيدٌ وَتَعَالٰی اَحْکَمُ اور میں علماء یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کی حرف اشارہ ہے۔ تفصیل سورۃ البقرہ کے شروع میں گزر چکی ہے۔ یہ سورت آیتیں ہیں برکت کتاب کی ہر سربا نور اور حکمت اور منیع ہدایت و موعظت اور نسخہ شفاء ہے یا حکیم کے معنی حکم اور مضبوط کے ہیں کہ اس کی ہر بات سچی ہے ہر قسم کے عجیب اور غریب سے پاک ہے جس میں غلطی اور غلط کام ممکن نہیں اس کے الفاظ تحویل و تبدیل سے محفوظ ہیں اور اس کے علوم و معارف عقل اور حکمت کے مطابق ہیں اور اس کے احکام نسخ سے محفوظ ہیں۔ اس لیے کہ یہ اللہ کی آخری کتاب ہے اس کے بعد کوئی دوسری ناسخ کتاب آنے والی نہیں اور اس کے تمام اجزاء اور اقصائیں عجیب اور واقع کے مطابق ہیں۔ لہذا کلام یہ کہ یہ آیتیں ایک باحکمت اور حکم اور مضبوط کتاب کی ہیں جس سے تم کو نظر ہے اور جب اس کتاب میم کی کوئی سورت نازل ہوتی ہے تو تم اس کی سرپا حکمت و موعظت باتوں کا تسخر کرتے ہو اور جن مرد کامل اور مرد حکیم پر یہ کتاب میم نازل ہو رہی ہے اس کی نبوت و رسالت پر تم تعجب کرتے ہو حالانکہ یہ کتاب مستطاب اس مرد کامل کی نبوت اور رسالت کی روشن دلیل ہے کیا لوگوں کے لیے یہ بات باعث تعجب ہوئی کہ ہم نے لوگوں کی اصلاح اور ہدایت کے لیے انہیں میں سے ایک مرد کامل کی طرف وحی بھیجی جس کے حسب اور نسب اور اہمیت و دیانت سے یہ لوگ بخوبی واقف ہیں اور اس وحی کا خلاصہ یہ ہے کہ لوگوں کو خدا کی نافرمانی سے ڈرانے اور جو لوگ ایمان لے آئے ہیں ان کو غور بخیر سنانے کہ ان کے لیے ان کے پروردگار کے ہاں پابند صدق یعنی بہت ہند مرتبہ ہے اور کسی سعادت اور نفع الہی میں ان کے لیے کس طرح کی بھیجی ہے اور بشارت و نذرانہ کوئی امر تعجب نہیں بلکہ لوگوں کو حیوانات کی طرح مہمل چھوڑ دینا کہ انسان جو کہ شتر بے ہمار کی طرح پھرتا رہے بہال چاہے ستر مارے اور جس مادہ سے چاہے جفت کرے (جیسا کہ یورپ میں ہو رہا ہے) یہ امر سراسر غلط حکمت اور نافرمانی تعجب ہے اَلْاِنْسَانُ اَنْ يُّشْكِرَ مَوْلٰىهُ شَرِيفٌ

اور عظمت سے انسان کی بحین اور اصلاح ہوئی ہے مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے کسی برگزیدہ بندہ اور مرد کامل یا زوجہ کی ہدایت اور ان کی بشارت و نذارت کا صفحہ بذریدہ دی نازل فرماتے تو کوئی تعجب کی وجہ نہیں مگر یہ کہ فر تعجب سے مگر عرض تبلیغ تکلف بیچ گئے اور آپ کے معجزات کو دیکھ کر کافر یہ کہنے لگے کہ یہ شخص تو کلمہ جادوگر ہے وہی قرآن کی تشریح بیچ کر دیکھ کر قرآن کو جادو بتلایا اور یہ ممکن غلط ہے ایسی سزا حکمت و مصلحت کتاب کا جادو ہونا اور ایسے صاحب کرامات و معجزات کا جادو گر ہونا ناممکن اور محال ہے آپ تو خدا کے رسول ہیں خدا کی صفات و کمالات کو بیان کرتے ہیں جیسا کہ تفسیر آیت ان یزعمون انہم لیسوا بالانسان بل خلقناہم من شئ اخر قالوا انہم الا انفس الہی انما ہے اور یہ معجزات آپ کی نبوت و رسالت کے دلائل اور براہین ہیں گناہ عرب اللہ کے رسول کو جادو گر بتاتے تھے اور یہ نہیں سمجھتے تھے کہ دراصل ان کا حکیم اور مستور نفس جو صفات فرعونہ کا حامل ہے اصل جادو گر وہ ہے جس نے قہادی عقل کو سمجھ کر دیا ہے فرعون کی طرح عو اور استکبار کا طالب ہے خدا کے برگزیدہ بندہ کے سامنے قاضی نہ اٹھتا کہ اپنے لیے جارحیت ہے مگر کہیں عرب کا عقیدہ یہ تھا کہ بشر کے لیے نبوت ممکن نہیں ہے وگرنہ اپنی جہالت سے بلا دلیل بشریت کو نبوت کے مستحق سمجھتے تھے۔ ان جہاں میں اللہ ہند سے مراد ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے قرآن کی ہدایت کے لیے ان معجزات کو رسول بنا کر بھیج تو ان عرب نے اس کو ایک تعجب انگیز امر سمجھا اور کہا کہ اگر اللہ کی شان اس سے بالا اور برتر ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جیسے انسان کو رسول بنا کر بھیجے اس پر حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی جس کا مطلب یہ ہے کہ کسی بشر اور قہار سے ہم جنس انسان پر وہی کا نازل ہونا قابل تعجب نہیں اور نہ قیم اور فقیر ہونے کے اعتبار سے قابل تعجب ہے۔ اس لیے کہ نبوت کے لیے ہمارا ہونا شرط نہیں بلکہ محارم: خلاق اور محاسن افعال کے اعتبار سے پیہرہ ہمہ برگزیدہ ہونا شرط ہے اور یہ صفت آپ میں تھی وچرا افعال موجود ہے آپ کی ذات با برکات محارم خلاق در محاسن کا منبع اور سرچشمہ ہے اور انہما سابقین کی طرح آپ بھی خدا کی طرف سے بشر و نذرین کر لئے ہیں در تمام انبیاء سابقین جنس بشر سے تھے۔ ورنہ نہ تھے۔ معلوم ہو کہ نبوت کے لیے رشتہ ہونا ضروری نہیں اور فقری اور مدد بینی نبوت و رسالت میں لازم نہیں آپ کے پہلے بھی جنس بشر سے امت سے نبی گزرنے پہا جن پہا اللہ کی دی نازل ہوئی رہی اس لیے نبوت اور وہی کوئی عجیب چیز نہیں جب کہیں خدا کی طرف سے کوئی نبی آیا تو ان کے ہم جنس معادین نے اسی وقت بھی تعجب سے ہی کہا جو اسی وقت کے معادین کہہ رہے ہیں۔ کما تاتان لنا فی ذالک غایا آکھضو خلوا ذالک شقوذا آکھضو صلیا الی۔ واذ یحببہم ان آکھضو ذکرا یمن ذکھضو علی رکبہ منکھضو اور جن طرح گناہ قرآن کے لوگ۔

اَبَسَرَ شَهْدُؤُنَا کہتے تھے اسی طرح کنار قریش کو رسول بڑی پر تعجب ہوا اور ان کی نبوت کا انکار کیا اور جن طرح ان کے ہم جنس معاندین نے انبیاء سابقین کے معجزات کو دیکھ کر انبیاء کو جادوگر بتلایا اسی طرح اس زمانہ کے معاندین اور کفار کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کو دیکھ کر یہ کہتے ہیں۔ اِنَّا هَذَا لَسَاحِرٌ قَبِيحٌ اِنَّ اَنْا كَا یہ قول بالکل غلط اور ظاہر البطلان ہے اس لیے کہ جو شخص مکرہم اخلاق اور محاسن اعمال اور حکمت نظریہ اور حکمت عملیہ کے حقائق اور معارف بیان کرتا ہو اور علانیہ و حرام کی تفصیل کرتا ہو وہ کہاں سے جادوگر ہو سکتا ہے اور کتاب حکیم جو اس پر نازل ہو رہی ہے وہ کہاں سے جادو ہو سکتی ہے اس لیے کہ محض تو بھی ایک لمبے کوری بیونی ہے اور یہ کتاب حکیم تو حکمت نظریہ اور حکمت عملیہ کی ہدایت اور رہنمائی کرتی ہے۔

قدم صدق کی تفسیر | قدم صدق کے معنی ہیں اہل تفسیر کے معنی قول ہیں ان جہان نواز سے مراد مقام صدق ہے میکا کہ حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے وَفَلَّحْنَاهُ اَدْحِيْنَ هُدَّيْنَاهُ صِدْقٍ اور ایک روایت ابن عباس سے یہ ہے کہ اس سے مراد سعادت ازلیہ ہے اور زحاج کہتے ہیں کہ اس سے مراد درجہ عالیہ ہے اور کہا جاتا ہے کہ یہی کمالی صالح اور ہے اور زید بن اسلم اور قتادہ کہتے ہیں کہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت مراد ہے اور قوم کی اضافت صدق کی طرف۔ موصوف کی صفت کی طرف ہے چونکہ وہ مرتبہ عالیہ سعادت ازلیہ صدق و اخلاص کے بدلتے گئے گویا اس کا وقوع حق اور صدق یعنی قطعی اور یقینی ہے اس لیے قدم کو صدق کی طرف منصف کر دیا گیا۔

اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ

تین دنوں میں جس نے بنائے آسمان اور زمین ہجہ

سِتَّةَ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ یَدِیْرُ الْاَمْرَ

دن میں پھر قائم ہوا عرش پر تدبیر کرتا کام کی۔

مَا مِّنْ شَیْءٍ اِلَّا مِّنْۢ بَعْدِ اِذْنِهٖ ذٰلِکُمْ اللّٰهُ

کوئی شے نہیں مگر کے بعد جو پہلے اس کا حکم ہو۔ وہ اللہ ہے رب

رَبَّکُمْ فَاعْبُدُوْهُ اَفَلَا تَذَکَّرُوْنَ ۝

تجہارا سو اس کو پوجو کیا تم دھیان نہیں کرتے۔

ذکر تکوین عالم برائے اثبات ربوبیت رب اکرم

قال الله تعالى: إِنَّا رَبُّكَ إِنَّكَ كَرِيهٌ مِّنَّا ۚ (رہبط) اور پر قرآن کریم کی عظمت اور نبوت و رسالت کی حقیقت کا ذکر تھا اب ان آیات میں تکوین عالم کو بیان کرتے ہیں تاکہ اس سے اللہ کی معرفت اور اس کی ربوبیت کا علم حاصل ہو جو نبوت کا اولین مقدمہ ہے ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے یہ بیان کیا کہ تمہارا پروردگار اور تمہارا مبدع وہ ذات بابرکات ہے جس نے چاند میں عرش سے بیکر فرش تک تمام کائنات کو پیدا کیا اور تمام کائنات ہی کی تدبیر اور حکمت سے چل رہا ہے اسی پروردگار عالم نے تمہاری ہدایت اور تربیت کے لیے ایک مرد کامل کو مبعوث کیا ہے اور اس مرد کامل پر جو کتاب ہدیہ وحی نازل ہو رہی ہے وہ تمہیں بلکہ تمہارے سعادت اور نفع و ہدایت ہے جس سے مقصود تمہاری اصلاح اور تربیت ہے پس اگر تمہارا پروردگار تمہاری تربیت اور ہدایت کے لیے کسی برگزیدہ بندہ ہدیہ وحی کے ذریعے کوئی کتاب نازل کرے تو کیوں تعجب کرتے ہو۔

اس کتاب کے نازل کرنے سے مقصود یہ ہے کہ لوگ اپنے پروردگار کے احکام پر عمل کریں، جس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا اور یقین رکھیں کہ ایک دن ان اعمال پر جزا و سزا بھی ضرور ملے گی۔ چنانچہ فرماتے ہیں تحقیق تمہارا مرقع اور ہر امر وہ اللہ ہیں جس نے تمہیں اپنی قدرت سے آسمانوں کو اور زمین کو چھ دن کی مقدار میں پیدا کیا ہے اگر وہ چاہتا تو ایک لمحہ میں بنا دیتا اس نے کسی حکمت سے جتنی دیر چھ دن میں گئی ہے اتنی دیر میں آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا جن سے بڑھ کر دنیا کو کوئی جسم طویل و عریض نہیں تم اگر ایک معمولی مکان بنا جاؤ تو بیسٹے اور سال خرچ ہو جاتے ہیں اور آسمان اور زمین کو پیدا کرنا یہ اس کے کمال قدرت کی روشن دلیل ہے اور تمام مخلوق کی عقلیں اس اقتدار عظیم کو دیکھ کر حیران اور انگشت بدلتاں ہیں اور کیوں نہ ہو ایسا اقتدار عظیم اللہ ہی کا ہے اور اگر بشری سے کہیں والا اور برتر ہے پس اگر ایک مقتدر نے اپنی قدرت کا کلام اور حکمت یا لغز سے تمہاری بنش میں سے ایک رسول تمہاری طرف بھیج دیا تو کیوں تعجب کرتے ہو اور آسمان سے زمین پر نازل وحی کا کیوں انکار کرتے ہو پھر آسمان اور زمین کی پیدائش سے بڑھ کر عجیب امر یہ ہے کہ وہ احکم الحاکمین اپنی شان کے مطابق عرش پر قائم ہوا یعنی جلوہ فرما ہوا جو سب مخلوقات میں سب سے بڑے اور اتنا بڑا ہے کہ آسمان اور زمین بھی اس کے سامنے بیچ ہیں اور اللہ تعالیٰ کا عرش پر قائم ہونا اس بنا پر نہیں کہ وہ کسی عرش یا فرش کا محتاج ہے اس لیے کہ وہ کون مکان اور زمین و آسمان کے پیدا کرنے سے پہلے تھا اسی طرح وہ مکان و زمان کے پیدا

اور اپنی سب کچھ ہے وہ ان اجرام حریہ اور اجسام سفلیہ کے طغیرات اور انقلابات کی طاقت کیسے ہو سکتا ہے۔ مگر یہ کہ وہ دنیا و مکیات اور زمین و آسمان کی قیاد و تدبیر اور صنایع و علوم کی صنعت کو مقرر کرے۔ اور سب اس کی تدبیر و حکمرانی کے تابع ہیں کہ وہ اپنی حکمت کے مطابق ان میں تصرف کرتا ہے۔ اور عالم کے دارالسنن و تدبیر کی کوئی نذر نہیں کریں اور کئی ہی کیلہاں بنائیں اور زمین و آسمان کے قیاد و تدبیر کی خدائیں و تدبیرات سے عاجز اور درماندہ ہیں کہ یہ کار قیاد عالم کس طرح ممکن رہے۔

خاصہ یہ کہ عالم حوی اور عالم سفلی کی تمام کائنات اپنی ذات کے اعتبار سے ممکن ہیں اور حادث بھی ہیں۔ عدم کے بعد وجود کی آئی اور ہر لمحہ اور ہر لحاظ کا امکان ہے کہ یہ ذات یا یہ صفت بعد میں جو چاہے یا اس کی کوئی تغیر اور تبدل ہو جائے اور عقلاً یہ امر یہی ہے کہ کوئی ممکن اور حادث بنیں۔ جب تدبیر کے سبب سے کچھ قائم نہیں رہ سکتا پس یہ تمام ممکنات خداوندی و قیوم کے ہاں قائم رہی خواہ کچھ کہ کثرت و کمالات و امکان ذاتی اور امکان صفاتی اور حدوث ذاتی اور حدوث صفاتی ان میں سے ہر ایک وجود و صانع کی دلیل و قیاس ہے اس احوال کی تفصیل کے لیے امام باقرؑ کی تفسیر رکبہ دیکھیں۔ جزا لا ینفعنا من غیر ذلک السلام و المسلمین صلی علیہ وسلم۔

۲۔ اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کو جو دنا میں اس سے پیدا کیا تاکہ معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہر چیز کی ایک مدت مقرر ہے اور تاکہ دنیا و آسمان کی قدرت کے کھٹے ظاہر ہوں اور کثرت کی ذمہ موقوفہ شان لا بدوہ نظر آئے۔

اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ انسان کو ایک لمحہ میں پیدا کر دے مگر اس نے انسان کی پیدائش سے یہ مدت مقرر کر دی ہے۔ جن میں اس کی تکلیفیں ہیں جن کو علم سائنس کے کسی کو نہیں اسی طرح آسمان و زمین کو جو دنا میں پیدا کرنے کو سمجھو اپنی ظاہر اور مشہور اشعشعہ خلقی انشعشعہ کے یہ معنی بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کائنات پر بیجا ہوسے اور وہیں بیٹھے بیٹھے ساری دنیا کا انتظام کر رہا ہے۔ (دیکھو تفسیر وحید ص ۲۰۴)

الہامی ہے کہ یہی کہ کتاب و سنت میں مبنی جل شانہ کے یہ جو صفت و انقلاب ثابت کیے گئے ہیں۔ بہر حال پرچہ تشبیہ و تمثیل کے اور بلا مجملہ اور جو تفصیل کے ایمان لائے ہیں اور حسب ارشاد و انکشافی کہیں کہ مثلاً الشیء اور نہ یکن ثم ینکض ۱۰۰ ایمان رکھتے ہیں کہ اللہ سبحانہ کو کوئی کمال نہیں ہے۔ اور نہ کوئی زمانہ اس پر گزرتا ہے اور نہ اس کے لیے کوئی حد ہے اور نہ جہالت اور نادانی کے لیے کوئی جہت اور سمت ہے اس کی ذات ۱۰۰ بلکہ نہ مخلوق کی مشابہت اور مشابہت سے پاک اور مغز و سپہ اس ماہر و اہل حق یہ کہتے ہیں کہ ۱۰۰ اشعشعہ خلقی سے معاذ اللہ یہ ہرگز نہیں کہ خداوند و الجلال، باوصاف ہول کی طرح خلقت مطلقہ پر بیٹھا ہوا ہے۔ بلکہ یہ کلام خداوند و الجلال

والا کہ اس کی حکمرانی سے کتنا ہی متعلق ہے پر کچھ سوچیں عالم، مرنش، زلفت، برزخ، حکمرانی کرتے ہیں اسی لیے
 سمجھانے کے لیے اللہ کی حکمرانی اور حکمرانی کو استثنائی یعنی الغرض سے تعبیر کر دیا گیا اب عرب
 اپنے نئے دلائل میں لڑتے ہیں۔ لہذا ان استثنائی یعنی الغرض یعنی غلال اپنے جوشن (یعنی برزخ) سے
 پرستشیں کر رہا ہے اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ نہ ان کو سلطنت حاصل ہوئی اس طرح اس آیت میں سمجھ کر
 استثنائی یعنی الغرض سے ممکن اور استغناء اور یہ سمجھنے کے معنی مراد نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے آسمان اور زمین کو درکار کا نام کر دیا اور یہاں کر کے بعد برزخ یعنی برزخ کا نام ہوا اور غلو سے مراد
 حکمرانی کرنے کا جو یہ حکمرانی کے یہ معلوم ہو جیتے اس سے اس آیت کو لیا گیا ہے اپنی قدرت و ربوبیت
 اور معلوم کر دیا گیا۔ ورنہ حکمرانی اور تدبیر کرنے کا اس کی ملکیت اور انکسیت اور ذاتیہ و غیرہ وغیرہ
 تدبیر اور ان ہی ہے معلوم نہ مت کو اس لیے پہلے کیا کہ اس کی ملکیت کی یہ کہ ہر جہ سے

نمود محتاج گد یال بچوں گد

آب می شود گر ای طالب بیا

معرض یا کہ استثنائی یعنی الغرض سے عذری اور معنی میں تحت پر مضمون مراد نہیں بلکہ
 حکمرانی در تکرار سے کہ ہے اور چونکہ غرض آسمان اور زمین کو جو ہے اس لیے حکمرانی سے کہان
 کے لیے استغناء کے ساتھ مع الغرض کا لفظ دیکھا۔ امام ابو الحسن اشعری فرماتے ہیں کہ استغناء سے لغو
 کا کوئی خاص فعل مراد ہے جو اس کے معنی میں آیا اور وہ ہمارے کرم پر فرماتے ہیں کہ استغناء سے
 اللہ تعالیٰ کی کوئی خاص فعل مراد ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ استغناء سے لغو اور لغت کے
 معنی مراد ہیں اور امام بخاری نے بھی اس معنی کو اختیار فرمایا ہے باقی کتابت کی مفضل تفسیر سورہ
 اعراف میں گود چل ہے۔ وہاں وہاں دیکھ لی جائے۔ لفظ لغو کا معنی عرب میں لغو و معنی کے لیے آ
 ہے! دل، قرائی تدبیر بیان کرنے کے لیے جیسے ان اللہ ان لا یؤاخذنا اللہ شیئاً منّا یعنی
 استقامت کہ مرتب کر لیا اللہ سمجھتے ہیں کہ کہے زود معنی میں جیسے لغو استثنائی معنی الغرض
 معنی لغت و لغت استثنائی معنی الغرض کیونکہ لغت تعالیٰ کا برحق و کائنات مشرک علی اللہ
 اس پر دعوت کرنا کہ غرض کا بود آسمان و زمین کی جہاں لغت سے مفہوم ہے۔ رسول معنی والد جیسے لغت
 ہاں معنی اللہ ان لا یؤاخذنا اللہ شیئاً منّا یعنی اللہ ان لا یؤاخذنا اللہ شیئاً منّا یعنی اللہ
 منیاف جیسے اللہ طلب لایؤاخذنا اللہ شیئاً منّا یعنی اللہ ان لا یؤاخذنا اللہ شیئاً منّا یعنی اللہ
 اللہ
 اللہ

والہ و غلال ہونے والی اور اس کے لیے تعبیر کرنا کہ یہ اور مراد، حراف میں اس کی تفسیر کر رہا ہے۔

الْعَزِيزُ ۝ ہن اللہ شع تغیر شان کے لیے ہے یعنی عرش کو مرتبہ آسمان زمین سے بڑھ کر ہے پس لفظ شہ اس چکر ترقی رتبہ کے لیے ہے نہ کہ ترقی وقت کے لیے۔

(۵) اہل اسلام یہ کہتے ہیں کہ تمام کائنات عالم قادر مختار اور صانع کروا کر کی صنعت ہیں فلاسفہ اور دوسرے کہتے ہیں کہ یہ سب اقتضا و طبیعت ہے۔

جواب یہ ہے کہ اگر طبیعت کا وجود تسلیم کر لیا جائے تو ہم یہ کہیں گے کہ طبیعت سے جو شئی حاصل اور برآمد ہوتی ہے وہ بقدر طاقت اور بقدر ضرورت نہیں ہوتی بلکہ بقدر طاقت اور قوت ہوتی ہے۔ آگ جس چیز کو جلاتی ہے وہ اپنی قوت اور طاقت کے بقدر جلاتی ہے نہ کہ بقدر ضرورت و حاجت۔ مائل اور دانہ کو لام ہے کہ آگ کو بقدر ضرورت استعمال کرے۔

پانی اپنی طاقت اور قوت کے بقدر ہے آگ اور پانی کے اور پانی کو بقدر ضرورت اور بقدر حاجت استعمال کرے گا۔

عمارت کی بلندی پانی اور فنی اور چوڑی کی طبیعت پر موقوف نہیں بلکہ معمار کے اختیار اور اس کے تصرف پر موقوف ہے اور اس کی مصلحت کے تابع ہے اسی طرح سمجھو کہ اس سرائے ثانی کی تمام عمارت اس کے بنانے والے کی قدرت اور اختیار اور اس کی حکمت اور مصلحت کے تابع ہے اس میں آسمان و زمین کی طبیعت اور مزاج کو دخل نہیں۔

إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُوْا

اسی کی طرف پھر جائے تم سب کو وعدہ ہے اللہ کا سچا۔ وہی بناوے پھٹے

أَخْلَقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

پھر اس کو دہرائے گا تا ہر دے ان کو جو یقین لائے تھے اور

الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ

کے تھے کام نیک انصاف سے۔ اور ہر منکر ہوئے ان کو پینا ہے

مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۵﴾

کھون پانی۔ اور دکھ کی نذر اس پر کہ منکر ہوئے تھے۔

جودا لینے جو غلام مسافر اور ہرید تو سر سے ہی سے معاد کے قائل نہیں اور بعدہ اور پھر یہ جس کے معاد کی بنیاد دھونا فلسفہ اور تعلیمات کے اصول پر ہے وہ ظاہر تو معاد کا اقرار کرتے ہیں مگر جہانی معاد کے قائل نہیں۔ روحانی معاد کے قائل ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ جزاء و سزا روحانی طور پر واقع ہوگی جس سے موت نہ ہوگا قرآن کریم نے معاد جہانی کو ان کثرت اور صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے کہ جس میں نہ انکار کی گنجائش ہے اور نہ تامل کی گنجائش ہے۔

دیکھیں اس طرح معاد جہانی کو معاد کہتے تھے وہ کہتے تھے کہ لگی مسٹر کی مڑیل کا دوبارہ زندہ ہونا ناممکن اور محال ہے۔ حق جل شانہ نے قرآن کریم میں معاد اور حشر و نشر کے امکان کو کثرت مشاطہ کے ذریعہ واضح فرمایا ہے۔

مثال اول جس طرح مردہ زمین بارش سے زندہ ہو جاتی ہے اسی طرح مردہ انسان بھی دوبارہ زندہ کیا جائے گا۔

مثال دوم جس طرح ایک قطرہ مٹی سے ایک پھر پھر پیدا ہوتا ہے اسی طرح انسان کے متوفی اور منتشر ذرات کو جمع کر کے دوبارہ اس کو پل ہیئت پر پیدا کرنا بھی ممکن ہے۔

مثال سوم جو خدا انسان کو پہلی مرتبہ پیدا کرنے پر قادر ہے وہ دوبارہ پیدا کرنے پر بھی قادر ہے۔

مثال چہارم جو خدا زمین و آسمان کے پیدا کرنے پر قادر ہے وہ دوبارہ سات: نشأت کے انسان پیدا کرنے پر بھی قادر ہوگا۔

مثال پنجم جہنم موت کی جہنم ہے پس جو خدا شعلے کے بعد پیدا کر سکتا ہے وہ موت کے بعد بھی دوبارہ زندگی عطا کر سکتا ہے۔

(تفصیل کے لیے ۸۱۰ م راجعی کی تفسیر مکرر صفحہ ۵۵۸ تا صفحہ ۵۶۵ دیکھئے)

تعالیٰ مرد دنیا کہتے ہیں کہ جو شخص حوائی عالم میں غرق کرے گا وہ بالبداهت جان سے لگاویہ دنیا گوشت کے استکان اور آرائش کے لیے پیدا کی گئی ہے۔ اور دنیا کے خالق نے لوگوں کو آزاد اور مطلق اعتدالی نہیں چھوڑا ہے بلکہ دنیا کو ان کے لیے دوا عین بنا کر ہے پس ضرور کہی ہے کہ خالق کی جانب سے سر بھی جو اور نبی بھی ہوا اور پھر جس دارالعمل کے گزر جانے کے بعد ایک دہرہ بھی جو جس میں بیگوں کا دل کو غراب اور بدکاروں کو غلاب نے تاکا اچھے اور بُرے میں امتیاز ہو جائے ایک اور بدلیں فرق اُحد امتیاز عطا فرمادری ہے پس حق دنیا کے احوال مبداء اور معاد دونوں کی صحت کے لیے وفاق اور یقین ہیں۔

وَقَدْ نَبَّأَ الْوَرَّانَ ص ۵۵۸

شُبْہَاتُ وَجَوَابَاتُ

فلاسفہ اور دہریہ درادہ پرست جو معاد جہانی کو محال سمجھتے ہیں ان کی سڑکی پٹیوں سے پھر

دوبارہ جسم انسانی کا زندہ ہونا ناممکن جانتے ہیں ان کا خیال یہ ہے کہ انسان صرف مادہ کا نام نہیں بلکہ مادہ مع صورت انسان کہلاتا ہے۔ جب صورت اسلئے صورت باطن ہو جاتی ہے اور اجزاء مادہ باقی رہ جاتے ہیں اور ہر جز اپنے اصلی مرکز کی طرف رجوع کرتا ہے تو اگر اس مادہ مصیبت میں دوبارہ حیات پیدا کی جائے تو وہ پہلی صورت نہ ہوگی۔ بلکہ ایک نئی صورت ہوگی۔ اور ایک نیا شخص ہوگا سو جو اب اس ایک نئے شخص پر مبنی ہوگی نہ کہ پہلے شخص پر۔

علامہ ابنی ملکی نے یہ مادہ یہ بھی اصرار کرتے ہیں کہ جب ایک انسان دو شخص انسان کو کھا جائے تو وہ غذا ہر کھائے والے واسطے کا جزء ہونے ہو جاتا ہے تو قسمت کے وقت وہ دو میں سے ایک انسان کے جسم سے کس طرح متعلق ہو سکتی ہیں۔

جواب

انسان کے جسم میں دو قسم کے اجزاء پائے جاتے ہیں ایک اجزاء اصلیت جو انسانی کی پیدائش سے آخر تک اس کے جسم میں موجود رہتے ہیں دوم اجزاء فصلیت یعنی وہ اجزاء جو بندہ پیدا ہونے پر لے جئے ہیں اور یہ کھانا جو حیوان اس کے اجزاء اصلیت میں داخل نہیں ہیں اس کی کوشش اجزاء اصلیت کے ساتھ اور اس کو اس کے اجزاء اصلیت کے ساتھ جوڑا اٹھاتے ہیں اور دوبارہ انہیں اجزاء اصلیت کے ساتھ روح کا تعلق قائم کر دیا جائے گا جس سے دوبارہ زندگی حاصل ہو جائے گی اور رنج اور خوشی کا احساس صرف روح اور اجزاء اصلیت کے ساتھ ہوگا انسان دراصل روح اور اجزاء اصلیت کا نام ہے لہذا انہیں اجزاء اصلیت کو پشت آدم سے نکل کر بغیر قسمت لیا گیا ہے اور یہی اجزاء اصلیت آدم حیلہ السلام سے لے کر آج تک پشت بر پشت متعلق ہوتے آ رہے ہیں اور قیامت کے دن انہیں اجزاء اصلیت کا اعادہ ہوگا اور روح کو ان کے متعلق کر دیا جائے گا۔ تو ان میں از سر نو حیات عطا کر آئے گی اور انسان جلی اور پہلی صورت پر عود کرے گا اور انسانی زندگی میں جو تغیر پیش آتے ہیں وہ اجزاء فصلیت پر مبنی ہوتے ہیں اجزاء اصلیت پر مبنی ہوتے ہیں اور اصلیت پر مبنی ہوتے ہیں اور صورت سے اجزاء فصلیت کی ترکیب نازل ہو جاتی ہے اور اجزاء اصلیت پر مستقر محفوظ رہتے ہیں وہ کبھی صورت میں تبدیلی نہیں ہو سکتے اور ابتدا و پیدائش سے لے کر موت تک جو تغیر تبدیلی کا سلسلہ جاری رہتا ہے اس کا تعلق صرف جلی کی صفائی کے ساتھ ہے جو اجزاء فصلیت کا مجموعہ ہے۔

نند عالم کے محققین نے خود بین کے ذریعے مشاہدہ کیا ہے کہ ایک قطرہ پانی میں کافی ناگہ جو نباتت موجود ہوتی ہے اس میں جب کہ ان مادہ پرستوں کے نزدیک قطرہ آب میں لاکھوں اور کروڑوں کی تعداد میں اجزاء صغیرہ تمام حیوانی کو ان کے ساتھ موجود ہو سکتے ہیں تو پھر پشت آدم سے ذریت کا نیا لاکھوں اجزاء متعلق سمجھتے ہیں اور المیزان فی معرفت شعرائی وغیرہم نے اس بات کی

تصرف کلمہ کرم اجزاء اولیہ سے وہ مراد لے سکتے ہیں جو آیت ۱۰۰ اِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ اَلَا يَسْخَرُونَ مِمَّ جَعَلَ الذَّيْءَ الذِّي يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدَهُمْ بَلْ يُضْلِلُونَ ۝۱۰۱ میں نے بنو آدم کو ذریعہ آدم کہا گیا ہے۔ بہر حال بعثت بعد الموت کا عقیدہ نہ عقل کے منافی ہے اور نہ علوم ہدیدہ کے خلاف سفر نے اگرچہ حشر اجسام کے محال ہوئے کا دعویٰ تو کر دیا مگر آج تک اہل کفر کے محال ہوئے پر کوئی عقلی دلیل نہیں پیش کر سکے۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَ

وہی ہے جن نے بنایا شمس کو چمک اور چاند کو اُجالا اور

قَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ۚ

تعداد میں اس کو منزلیں تو پہچانو غنیمت برسوں کی اور حساب

مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَٰلِكَ إِلَّا بِحَقِّ يَفْضِلُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ

نہیں بنایا اللہ نے یہ سب مگر تدبیر سے۔ کھوتا ہے پتے ایک لوگوں پر

يَعْلَمُونَ ۝۱۰۲ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

جن کو سمجھ ہے۔ آیت چار میں راست اور دن کے

وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ

اور جو بنایا اللہ نے آسمان و زمین میں پتے جن میں ایک

لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ۝۱۰۳

لوگوں کو جو ڈر رکھتے ہیں۔

ذکر دلائل قدرت مقرون بتذکیر نعمت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً... اَلَا يَسْخَرُونَ مِمَّ جَعَلَ الذَّيْءَ الذِّي يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدَهُمْ بَلْ يُضْلِلُونَ ۝۱۰۱
(الربط) اوپر توحید کا ذکر تھا اب مزید دلائل قدرت کو بیان کرتے ہیں کہ جو شخص ان عجائب

قدست میں خدا عز و کر سے گا تو سمجھ جائے گا کہ اس کا وفادار عالم کا کوئی معائنہ اور کار بیکر ضرور ہے جس کی قدست و حکمت کا اندازہ حیطہ عقل سے باہر ہے اور یہ آیت درحقیقت عرشہ آیت کی تفصیل ہے جس میں تخلیق منزلت و ادب میں کو ذکر فرمایا تھا۔ مزید اتمام بحث کے لیے اللہ دلائل کو بیان فرمادے اور یہ امور علامہ و دلائل قدست کے اس کی بہت مثال نصیحت بھی ہیں۔ جن میں خدا کر سکتے صانع کی معرفت بھی حاصل ہوتی ہے اور اس کی خیریت بھی حاصل ہوتی ہے اور دل اس صانع کی خلقت اور جلال سے پر ہو جائے کہ یہ شخص درحقیقت اس کی عظیم نصرت بھی ہے اور اس کی عظیم قدرت کی دلیل بھی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں: اللہ دیکھ سیکے جس کی لوہیت اور ربوبیت اور قدرت کے وہاں تقریباً پچھتر ہزار برسوں پہلے یہ کہ جس نے سورج کو جلا لیا تھا یہ بتایا اور چاند کو روشن اور اجالایا اور چاند کی جہاں کے لیے مریضیں مقرر کیں حکمتنا جان شافی۔ فی المصنوع قد ذکرنا ما لم یکن یزل یخلف ما یفعل یخولق القدیم تاکہ تم ان اجرام کے درجہ برکات کا شعور اور ہیبت اور وہول اور سعادت کا حساب معلوم کرو۔ یعنی تاریخ کو ماہ و سال کا گزرہ معلوم ہو کیونکہ شریعت میں ۱۰ سال کا مدار قمری حساب پر ہے ذکر شمسی حساب یا مقرر ہی یہ کہ شمس و قمر کا یہ سعادت اس کی قدست کی نشانی ہے حالانکہ ان اجرام کو صانع کامل وہ ایک ہے اور نفس مادہ ان خصوصیات اور امتیازات کو مختص نہیں کیا ہے کہ وہ میں نہ اور ایک شعور ہے اور نہ اس میں ارادہ اور اختیار ہے اور نہ اس میں تدبیر اور تصرف ہے یہی معلوم ہوا کہ ان خصوصیات کا فاعل مادہ نہیں بلکہ ان کا فاعل علی وہ ذات الہی ہے جو کائنات اور کمال قدست اور کمال حکمت کے ساتھ موصوفہ ہے نہیں پیدا کیا اللہ سے ان سب چیزوں کو نہ حکمت اور معرفت کے لیے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کو حجت اور بیکار پیدا نہیں کیا۔ بکہ ان کے پیدا کرنے سے مقصود اپنی قدست اور معرفت کے دل کی کا اظہار ہے اللہ تعالیٰ پر دلائل قدست جانتے دلائل کے لیے تفصیل کے ساتھ بیان کر رہا ہے تاکہ ہر علم الہی سے اثر کی وہاں سے راستہ ملے کریں تحقیق راستہ اور ان کے لیے بعد ہرگز نہ ملے میں اور خلقت اور فہم کی ذیادتی میں اور ان بہم قسم کی چیزوں میں جو اللہ نے آسمان اور زمین میں پیدا کی ہیں البتہ نشانیاں ہیں جو سورج و صانع اور اس کی وحدانیت اور کمال علم اور کمال قدست و کمال حکمت پر دلالت کرتی ہیں اس گروہ کے لیے جو مجسے انجام سے اور حرکت و موافق سے باز رہے میں جو کو آفرینش کا اثر نہ ہو اور نہ دیکھ اسے دینی ہر نہشت بھول میں خود و فکر کرتے ہیں اور جو لوگ دنیاوی زندگی بدرامی اور مصلحت میں وہ ہر کی آیتوں سے غافل ہیں جس کا ذکر قدت آیت میں آ رہا ہے۔

خلاصہ کا یہ شخص و قمر اور بل و نہار کے سوال شامت میں دو معادہ ہر دو میں جو شخص اسی عجیب و غریب نظام عالم پر نظر فرمائے گا وہ ایک سے قادر حکیم کی ہستی کا مزاج گمانے گا اور دیکھ جائے گا کہ عجیب و غریب خلق ذات اور قسم قسم کے فیض کسی سے شعور وہ کے ہیں قدرت نہیں اور نہ یہ ٹھیکہ نظام کسی

نہت و تخلف کا تجربہ ہے اور ان اختلافات اور غیرتیں ہیں خدا کی قدرت و اس کی وسعت کی نشانیاں ان لوگوں کے ہے ہیں جو بڑے الجہم سے ڈرتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ اللہ نے ہم کو عقل اور قدرت اس لیے عطا کی ہیں کہ عقل سے حق اور باطل کا فرق پہچانیں اور خدا کو طاعت سے اعمال غیر کمالین اور سمجھیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو جانوروں کی طرح سے قید نہیں بنایا ہے یہ دنیا وار اہل جہنم اور اہل جہنم کے گناہوں کے ایک ذرا الجہاد کا آنا ضروری ہے تاہم غیر و شر ہر جہاد و مسلمان صحت پسند ہے اور آج کل سائنس دان جو سائنس سے خدا تعالیٰ کے قائل ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ یہ دنیا کا ارتقاء اور اس کے تمام کام اللہ تعالیٰ نے ان کے ذرات بیض کی حرکت و تدریج اور موج و اسات کی باہمی کششوں اور بعض خواص سے ہیں رہے ہیں اس کے علاوہ اس کے لیے کسی مدبر اور صنعت کی ضرورت نہیں۔ سوال یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کوئی شے اور مادہ نہیں اللہ تعالیٰ کی کسی قسم کی قدرت اور لہذا وہ نہیں ہے مادہ کو اللہ تعالیٰ کے ذرات بیض کو اپنے وجود کا وہی علم ہیں اور نہ ان کو اپنی حرکت کا علم۔ مادہ کے ذرات بیض کی تمام حرکت اضطراری ہے۔ اختیار نہیں تو اس جہان کو لگے اور ہرے اور مدھے اور پانچ مادہ کے یہ عجیب و غریب عالم کس طرح وجود میں آیا۔ جس کو دیکھ کر حکماء اور متفلسفہ و حیران اور سرگردان ہیں ان سائنس دانوں کا گمان یہ ہے تمام تنوعات اور تعورات مادہ کے ذرات بیض کی حرکت سے حاصل ہوتے ہیں جو خاص خاص قوانین فطرت کے مطابق جاری ہے معلوم نہیں کہ وہ کون سے قوانین فطرت ہیں جن کے تحت مادہ کے ذرات بیض کی حرکت جاری ہے اور ان نظام و نظام کو ای قوانین فطرت کا علم کہاں سے ہوا اور کس طرح ہوا ذرا کچھ بتائیں اور سمجھائیں تو ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا

جو امید نہیں رکھتے ہمارے ملنے کی اور راضی ہوئے

بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِمَا وَالَّذِينَ هُمْ

دنیا کی زندگی پر اور اطمینان پزیر ہوئے اور جو ہندوی

عَنْ آيَاتِنَا غَفِلُونَ ۝ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا

قدرتوں سے غافل ہیں۔ اُولَٰئِكَ ایہوں کا گناہ ہے کہ

كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

جن کو جو گناہ تھے۔ اُولَٰئِكَ ایہیں لائے اور کچھ گناہ

يَهْدِيَهُمْ رَبُّهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ

راہ دے گا ان کو رب ان کا ان کے ایمان سے۔ بہتی ہیں ان کے نیچے

فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ۝ دَعْوُهُمْ فِيهَا سَبْحًاكَ اللَّهُمَّ

نہری باغوں میں آرام کے۔ اُن کی دعا اس جگہ یہ کہ پاک ذات تیری یا اللہ

وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۝ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ

اور سلامت ان کی، سلام۔ اور تمام ان کی دعا اس پر کہ سب بخوبی

بِاللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

اللہ کو جو صاحب سارے جہان کا۔

بیان حال و مال منکرین معاد و بیان نعم اہل رشد

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ... اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ ۝
(رہط) ادھر کی آیتوں میں سب راہ اور معاد کا ذکر تھا اب ان آیات میں معاد کے ماننے والوں
اور نہ ماننے والوں کا حال و مال بیان ہوتا ہے جو لوگ قیامت کا انکار کرتے ہیں ان کی تہذیب و ادب
ماننے والوں اور نہ ماننے والوں کے اطروقی نتائج کا بیان ہے اور یہ بتاتے ہیں کہ جو لوگ آخرت کے
منکر ہیں اور حیاتِ فانیہ پر مادی اور مٹھن ہو گئے ہیں اور اس کو اپنا مقصد اور سطح نظر سمجھ بیٹھے اور اس
قدر غافل ہیں کہ دلائلِ قدرت کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھتے وہ شقی اور بدبخت ہیں اور جو لوگ
آخرت کو مانتے ہیں اور اس کے لیے تیاری کرتے ہیں وہ سعید اور خوش نصیب ہیں ان کا عمل ان
کے سامنے ثمری کے ہے گا اور جن درجہ کا ایمان ہو گا اسی درجہ کا ثمر ہو گا۔ ان آیات میں اولاً منکرین
آخرت کا حال اور مال بیان کیا اور پھر مصدقینِ آخرت کا حال اور مال بیان کیا
تا کہ خوب فرق واضح ہو جائے چنانچہ فرماتے ہیں تحقیق جو لوگ قیامت کے دن
پہلے سامنے پیش ہونے کی امید نہیں رکھتے۔ یعنی آخرت اور بڑا کے منکر ہیں اور دنیاوی زندگی
پر غرض ہیں اور اس پر ان کو اطمینان قلب ہے۔ یعنی اس میں ان کو کمی لگا ہوا ہے۔ اور آخرت کی طلب
سے غافل ہے دنیا کی کوششیں مقصود سمجھے ہوئے ہیں جس کے مقابلے میں ان کو کسی چیز کی پروا نہیں اور

و دروگ جو نہادی غارتوں میں بھی تفریق نہیں کر چاہی کہ صرف کی نشانیوں سے اہل ظہار ایسے لوگوں کو
 تھکانہ و غارت کی آگ ہے۔ ظاہر میں تو آگ ہوگی ہی اور باطن میں جس آگ لگی وہ یہ کہ وہاں پہنچ کر
 اپنی تمام مہر و محبت اور محبوب چیزوں سے محروم ہو جائیں گے۔ یہ آتش خلاق اور آتش حریت اور آتش
 سوزاں ہوگی اور یہ آتش و ذریعہ بدلہ اور سزا ہوگی، اسی حمل کی جو دنیا میں کاتے تھے۔ یعنی یہ آتش و ذریعہ
 ان کے کھڑے اور شرم کی سسڑا ہوگی۔ اور اسی میں شک نہیں کہ جو لوگ اللہ اور رسول پر ایمان لائے
 اور جنت کے لیے انھوں نے نیک کام کیے ان کا پروردگار ان کے ایمان کے سبب ان کو جنت کی راہ
 دکھائے گا ان کے مکافوئہ کے نیچے ہر کچھ جاری ہوں گی یہ لوگ نعمت اور رحمت و عفو کے باطن
 میں ہوں گے اور نعمت کے باطن میں ان کا عجب حال ہوگا اور وہاں ان کا قول یہ ہوگا سُبْحَانَكَ
اَللّٰهُمَّ اے اللہ تو پاک ہے وہر غلطی سے اور تمام نفاض سے یعنی جنت میں پہنچنے کے بعد ان
 کا شکل تسبیح و تہجد میں ہوگا اور اسی لیے ان کو ملاست آئے گی کوئی لغو اور پروردہ بات ان کی زبان
 سے نہیں نکلے گی۔ اور باقی ملاقات کے وقت ان کی دہلے فریاد سلام ہوگی۔ یعنی ملاقات کے وقت ایک
 دو مرتبہ کو دعا سلام ہوگی۔ نیز فریاد ہے ان کو سلام کر دے اور مسرت کی اشارت دے دے اور ان کا فریاد
 قول یہ ہوگا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ یعنی سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جو پروردگار ہے سارے
 جہانوں کا میں ان کے کلام کی ابتلا تسبیح سے ہوگی۔ اور اس کا اختتام تسبیح پر ہوگا یعنی اخیر میں اللہ کی
 حمد و شکر کریں گے۔ کہ اس نے اپنے فضل و کرم سے یہ نعمتیں عطا کیں۔ مدبرش میں ہے کہ اہل جنت کو
 تسبیح و تحمید کا اہتمام ہوگا۔ اور سائن کی حرمت ان کی زبان سے تسبیح و تحمید جاری ہوگی اور تحمید و تسبیح سے
 بڑھ کر اہل جنت کو کوئی چیز نہ ملے گا

قطعہ

ذوقِ نامل عاشقِ مشاقِ ما از بہشتِ بادلی خوش تر است
 گرچہ در دوس نہایتے است وصل اور از ہر چہ دانی خوشتر است
 نہ حاجت کہتے ہیں کہ اہل جنت کے کلام کا آغاز تسبیح و تحمید سے ہوگا اور اس کا اختتام خدا
 کے شکر و حمد سے ہوگا۔

(تفسیر کبیر صفحہ ۶۵ و ۶۸)

وَلَوْ يَجْتَلِ اللّٰهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَجَابَ لَهُم بِالْخَيْرِ

اور اگر شے شے دے مگر لوگوں کو برائی جیسے شے شے ملے میں بھلائی

سورہ مہم میں ہے وَ قَالُوا اَرَبْنَا بَحْلًا اَنْ قُتِلْنَا لَنْبَلٍ فِیْہِ الْحِسَابُ چنانچہ فرماتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ لوگوں پر برائی پہنچانے اور سختی کرنے میں جلدی کرے اور نادانوں کی خواہش کے مطابق ان کی بد دعا قبول کرے تو اس ان کی بد اعمالیوں کی سزا میں جلدی کرے۔ جیسا کہ یہ لوگ دنیاوی فوائد کے حاصل کرنے میں اور دعوئے خیر کے قبول ہونے میں جلدی کرتے ہیں تو اہل بیت بھی ان کی موت آپکی جوتی اور سب مرچیکے ہوتے اور ان کا نام و نشان بھی نہ رہتا لیکن ہمارا علم اور باری حکمت جلد باری کی مقتضی نہیں۔ پس اس لیے کہ ہم ان لوگوں کو جن کو ہمارے سامنے نہیں ہونے کی دُعا دیتے اور نہ دے۔ ان کو ان کے حال پر۔ ہا۔ عذاب کے ان کی سرکشی اور بے راہی میں چھوڑ دیتے ہیں کہ جھٹکے پھریں تاکہ ان پر اللہ تعالیٰ کی جنت پوری ہو جائے یعنی ایسے سرکشوں کو مہلت دینا اور نہ بکڑا بطور استدراج کے ہے کہ اللہ کی محبت ان پر پوری ہو جائے اور عجب نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس علم اور باری کو دیکھ کر مشرانین اور مشعل مایین مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم اور اپنے لطف کرم سے ان نادانوں کی بد دعا قبول کرتے ہیں جلدی نہیں کرتا اور جو لوگ بعثت اور جزا و سزا کے منکر ہیں وہ عذاب نہ ہونے سے یہ نہ سمجھیں کہ وہ حق پر ہیں بلکہ یہ سمجھیں کہ یہ مہلت ان کے حق میں استدراج اور فضلان ہے اور ایک قسم کی رحمت بھی ہے کہ خود انہیں بکڑ لیا۔

وَ اِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَا لِحَبِيْبِهٖ

اور جب پہنچے انسان کو تکلیف ہم کو پکارے بڑا ہوا

اَوْ قَاعِدًا اَوْ قَالِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ

یا بیٹا یا محراب پھر جب ہم نے محول دی اس سے

ضُرُّهُ مَرَّكَانَ تَمَّ يَدْعُنَا اِلٰی ضُرِّ

وہ تکلیف چلا گیا۔ محراب کبھی نہ پکارا تھا ہم کو کسی تکلیف پہنچنے

مَسَّهُ كَذٰلِكَ زَيْنٌ لِّلْمُسْرِفِيْنَ مَا كَانُوْا

پہر اسی طرح بن گیا ہے بے لحاظ لوگوں کو جو کچھ

يَعْمَلُوْنَ ﴿۱۷﴾

کر رہے ہیں۔

انسان کی طبعی کمزوری اور اس کی ناسپاسی اور احسان فراموشی

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - كَذَٰلِكَ مَثَلُ الْفَاسِقِ الَّذِي كَفَرَ مَا كُنَّا فَعَلْنَا... اِلٰی ... مَا كُنَّا فَعَلْنَا لَنُعَذِّبَنَّكَ :
 رابطہ حق تعالیٰ نے کفار پر نبی کریم کی مخالفت کی وجہ سے کبھی کبھی تکلیفیں نازل کیں تاکہ
 متنبہ ہو جائیں اور متنبہل جائیں مگر ان کا حال یہ ہوا کہ جب مصیبت نے ان کو پکڑا تو اس وقت خدا
 تعالیٰ کی طرف متوجہ اور اپنے بتوں کو بھول گئے بلکہ ان کو چھوڑ بیٹھے۔ مصیبت کے ایک نازبانے نے بھی
 دیا کہ شرک سزاوار عمل ہے پھر خدا تعالیٰ نے جب ان کی تکلیف دور کر دی تو پھر خدا کو بالکل بھول گئے۔
 اسی آیت سے مقصود انسان کی بے عبری اور اس کے جزع و خزع کا حال بیان کرنا ہے کہ انسان
 بڑا ہی بے صبر اور بڑا ہی ناشکر ہے ذرا سی مصیبت میں گھبرا جاتا ہے اور ذرا سی راحت و نعمت میں
 اترنے لگتا ہے اور منعم متقی کو بھول جاتا ہے۔

یہ آیت اگرچہ کفار کے بارے میں نازل ہوئی مگر جس حالت کا اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں
 ذکر کیا ہے وہ الہی کفر کے ساتھ عقود میں نہیں بلکہ بہت سے مسلمان بھی اس میں مبتلا ہیں سو جاننا چاہیے
 کہ حالت فساد میں صبر اور رضا یا اعتقاد لازم ہے اور حالت بسترہ میں حمد و شکر اور ثناء لازم ہے ہر
 حالت کے احکام الگ الگ ہیں۔

رابطہ دیگر، یہ کہ گزشتہ آیت میں کفار کی بے باکی اور سرکشی کو بیان کیا تھا کہ یہ بے باک خدا تعالیٰ
 کی مصیبت کو کسے سوال کرتے ہیں کہ خدا اپنے بھروسوں کو فوراً کیوں نہیں پکڑتا؟ اب اس آیت میں یہ بیان
 کرتے ہیں کہ انسان اپنی بے باکی سے خود عذاب طلب کرتا ہے اور زبان سے بڑی انگلیاں مگر
 اتنا کمزور اور بودا ہے کہ جہاں ذرا تکلیف پہنچی گھر کی مہین پکارنا شروع کر دیتا۔ ذرا ایک مصیبت آئی
 تو فوراً کھانا آشہ کو فوراً بول۔

رابطہ دیگر، یہ کہ پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنا معاملہ اور بڑاؤ انسان کے ساتھ بیان کیا۔
 اب اس آیت میں بتلاتے ہیں کہ انسان کا معاملہ اور بڑاؤ چاروں طرف سے سادھ کیسا ہے نیز یہ بتاتا ہے کہ
 ان کا استعمالی عذاب یعنی ذرا عذاب کی طلب، طلب کا ذب بھی ذرا سی تکلیف پہنچی تو اسی وقت
 بارگاہ خداوندی میں ہمز و زاری شروع کر دی۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور انسان کا عجب حال یہ ہے کہ
 جب اس کو کوئی تکلیف پہنچی ہے تو وہ ہم کو کر دیتا ہے یا بیٹھا ہوا یا بکھڑا ہوا یعنی جس حالت
 میں بھی ہو اس تکلیف کے دور کرنے کے لیے ہم کو پکارتا ہے اور جب تک اس کی تکلیف دور نہیں
 ہوتی براہِ ہم کو پکارتا رہتا ہے۔ پس جب ہم اس سے اس کی تکلیف کو دور کر دیتے ہیں تو وہ بدستور
 اپنے پسے طریق کمزور و غفلت پر چل دیتا ہے گو یا کہ اس نے ہم کو پکارا ہی نہ تھا۔ مطلب یہ ہے کہ

تکلیف بد رنج کے وقت کچھ دل نرم ہو جاتا ہے اور ہماری طرف الجھک جاتا ہے اور جب تکلیف دور ہو جاتی ہے تو اپنی اسی قدیم شقاوت اور غلبہ کی طرف لوٹ جاتا ہے اور جس تکلیف اور مصیبت کے وقت ہم کو بکھڑا ہے وہ بھی بھول جاتا ہے۔ اسی طرح آدمی کو دے بیٹے گئے ہیں، جو سے گزارنے والوں کے لیے ان کے اعمال جو رگ جو کد جو سے نکل گئے ان کو اپنے بڑے اعمال اچھے معلوم ہوتے ہیں، مقصود آیت یہ ہے کہ کمال انسان نڈر بلکہ دقت بے مبرا ہے اور معمولی نعمت کے دقت ناشکرا ہے، تکلیف کے دقت بے مبرا یاد آتا ہے اللہ راحت کے دقت خدا کو بھول جاتا ہے ہر یہ اس کی سبب ایمانی کی دلیل ہے اور مومن کامل وہ ہے جو کسی وقت خدا کو نہ بھولے، بلا اور مصیبت میں صابر رہے اور راحت و نعمت میں شاکر رہے ایک حدیث ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے میرے بندے تو مجھ کو اپنی راحت میں یاد رکھ میں تجھے میری مصیبت میں یاد رکھوں گا۔

وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَ

اور ہم کچھ بھی ہیں وہ سب سے پہلے جب ظالم ہو گئے اور

جَاءَتْهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ

لائے تھے ان پاس رسول ان کے مکمل نشانیاں اور ہرگز تھے ایمان لائے ہوئے ہیں

نَجَّيْنَا الْقَوْمَ الْمَاجِرِينَ ۝۱۴ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً

سزا دیتے ہیں ہم قوم مجبور کو۔ پھر تم کو ہم نے نائب کی

فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝۱۵

زمین میں ان کے بعد کہ انہیں تم کی کرتے ہو۔

ذکر ہلاک مجرمین سابقین برائے عبرت مجرمین حاضرین *

قال اللہ تعالیٰ وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِكُمْ... الخ۔۔۔ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ

درابطہ جو شتر آیت میں کفار و مشرکین کا سختی خطاب ہوا بیان کیا اب ان آیت میں کفار و مشرکین کا اقرار کیا گیا کہ ہم نے ان کو خلیفہ بنایا تھا کہ ان کے بعد ان کو دیکھیں کہ ان کی کیا حرکت ہے اور ان کی کیا حرکت ہے اللہ تعالیٰ

و سلم کے معاصرین ان سائنس کے حالات سے عبارت حاصل کر رہے اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی گفتگو اور مخالفت سے باز آجائیں اور کچھ لیں کہ اللہ کی یہ قدیم مہمت ہے کہ جو لوگ ایمان و عمل کے کئے نکالت دیکھنے کے بعد ان کی تکذیب پر کمر بستہ رہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو آسمانی عذاب سے پاک کر دیا مگر ایک زمانہ کے بعد پاک کیا تو ان میں پاک کیا۔ اللہ تعالیٰ علیہم سہ پکڑنے پر جلدی نہیں کرتا اس لیے یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے علم سے دھوکہ میں پڑے۔ پھر ان کے لئے چنانچہ فرماتے ہیں اور اسے الہی حکم سے تم سے پہلے بہت سی امتوں کو پاک کیا جب وہ انہوں نے اپنی جالوں پر غلام کیا مگر اللہ تعالیٰ نے انہیں پاک کر دیا اور ان کی قیامت نہایت اور عجیب و غریب کا ان کا کیا اللہ تعالیٰ نے ان کے علم پر نہیں دیکھا بلکہ بعد ازاں ان کے پاس ان کے رسول اپنی نبوت و رسالت کے دعویٰ و دلائل سے کھڑے اور ان طرح سے اللہ تعالیٰ کی محبت ان پر پوری ہو گئی اور غایت عباد کی وجہ سے وہ ایسے نہ تھے کہ ایمان سے آستے جس طرح ہم نے ان کو پاک کیا اسی طرح ہم مجرم لوگوں کو سزا دے گئے ہیں پھر ان کے پاک اور بولے گئے کے بعد زمین میں تم کو ان کا جانشین کیا اور ان کے ہمراہ تم کو بقاء دیا تاکہ تم ان میں کو تم کیا عمل کرتے ہو۔ ایمان لے لے ہو یا تکذیب کہتے ہو۔ تمہارے اعمال کے مطابق ہم سزا کریں گے۔

مگر کائنات پر ہے کہ انسان بچوں سے ہجرت پڑے اور جادو اور قہر کے ذریعے انہوں سے پہلے اپنی حالت کو درست کر لے

وَإِذْ أَسْنَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ۚ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ

اور جب پڑے ان ہاں آئیں ہماری صاف کہنے ہیں جن کو امید نہیں

بِقَاءِ نَا أُمَّتٍ يَقْرَأُ بِغَيْرِ هَٰذَا أَوْ يَبْدِلُهُ قُلْ مَا يَكُونُ

ہم سے عاقبت کی ہے آگے اور ان اس کے سوا یا اس کو بدل قال، تو کہ میرا کام نہیں

لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي ۚ إِنَّ أَسْبَغُ إِلَّا

کہاں کو بدلوں انہی طرف سے۔ میں تاریخ ہوں اسی کو جو

مَا يُؤْتِي إِلَيَّ رَأْيِي أَخَافُ إِنَّ عَصِيَّتُ رَبِّي عَذَابَ

مجم آدمی میری طرف میں دیتا ہوں اگر سے عصبی کر دے اپنے رب سے کہ بڑے

يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَا

دن کی مار سے ۔ تو کہ اگر اللہ چاہتا تو میں نہ پڑتا یہ تمہارے پاس اور

لَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ ط

۷ وہ تم کو خبر کرتا ہے کہ میں رہ چکا ہوں تم میں ایک عمر اس سے پہلے

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۱۰ فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ

کیا پھر تم نہیں سمجھتے ۔ پھر کون ظالم اس ہے جو بناوے اللہ پر جھوٹ

كُذِّبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمَجْرُمُونَ ۱۱

یا جھٹلاوے اس کی آیتیں۔ بیشک جھٹلا نہیں ہوتا گنہگاروں کا۔

کفار عرب کی ایک ہرزہ سرائی کا جواب باصواب

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَادْرَأْتَنِي عَلَيْهِمْ أَيَّاتِنَا يَنبَأَت... إلخ... لَا يُفْلِحُ الْمَجْرُمُونَ ۱۰

اربط اس آیت میں منکرین نبوت کے ایک پیسرے شہ کو ذکر کر کے اس کا جواب دیتے ہیں وہ یہ کہ آپ جب کافروں کو ایستہ قرآنی ہرزہ کر سٹاتے تو اس کا اہواز ان کے دل پر اثر کرتا اور اس کی ہند و نصیحت کو پسند کرتے۔ لیکن جب شرک اور ان کی بت پرستی اور ان کی جاہلانہ رسوم کی مذمت کا ذکر آتا تو ہاک مزہ چاکر رسول خدا سے درخواست کرتے کہ ان کو قرآن سے نکال بیجئے اور اس کے بدلے میں دوسرے مضامین بنا دیجئے جن میں بت پرستی کی مذمت اور شرک کی برائیاں نہ ہوں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان کے

نقشت اور عناد کی خبر دی اور ان کی ہرزہ سرائی اور پیچیدہ بات کو ذکر کر کے اس کا جواب دیا گیا کہ قرآن کا کلام ہے میرا کلام نہیں۔ نبی کو یہ اختیار نہیں کہ اللہ کے کلام اور اس کی وحی میں کوئی تغیر اور تبدل یا کوئی ترمیم کر سکے۔ امام رازئی فرماتے ہیں۔ ممکن ہے ان کی یہ فراموشی بطور تسوہ اور استہزاء ہو اور ممکن ہے کہ بطریق تجرید اور امتحان ہو کہ اگر آپ اسی کلام میں کوئی تبدیلی کر دیں تو ہم جان لیں کہ آپ میں دھوسے ہیں کہ یہ قرآن اللہ کا کلام ہے جھوٹے ہیں بلکہ یہ کلام آپ کا ہے آپ لوگوں کی فراموشی سے اس میں تغیر و تبدل کر سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ آپ جواب میں یہ کہہ دیں کہ کلام میرا ساختہ و پرداختہ نہیں کہ میں اس میں کسی قسم کا کوئی رد و بدل یا ترمیم کر سکوں بلکہ یہ اللہ کا کلام ہے جس میں کوئی تصرف نہیں کر سکتا۔ (انہی کلام) نیز تم کو میری عادت مستقرہ صدق و امانت معلوم ہے میں نے کسی

بھوت نہیں بولا اور نہ کبھی کسی امانت میں عیانت کی۔ پس میں اللہ تعالیٰ کی امانت میں کیے تصرف کر سکتا ہوں۔ امانت میں تغیر و تبدل علم ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔ اور جب ان مشرکوں پر ہماری صاف اور واضح آیتیں پڑی جاتی ہیں۔ صاف اور واضح آیتوں سے مراد یہ ہے کہ ان کی حقانیت اور ان کا ہدایتی اور ان کا اعجاز صاف ظاہر ہے تو جو لوگ ہمارے پاس آنے کی امید نہیں رکھتے یا نہیں دہرتے تو آپسے توحید اور آیات و حید کو سن کر ہمارے رسول سے یہ کہتے ہیں کہ اس قرآن کے سوا دوسرا قرآن لایعنی ایسی کتاب یا جس میں حضرت نضر اور ثواب و عذاب کا ذکر اور ہمارے بتوں کی مذمت نہ ہو۔ اس قرآن کے مضامین کو بدل دے یعنی عذاب کی آیت کی جگہ رحمت کی آیت لکھ دو۔ مطلب یہ تھا کہ اس قرآن سے وعدہ اور وعید اور محال و حرام اور شرک اور بدعت پرستی کی مذمت اور حضرت نضر کے مضامین نکال دو۔ عرض یہ کہ اس قرآن کو ہماری خواہش کے موافق بنا دو۔ خدا تعالیٰ نے ان کے اس سوال کے جواب میں اپنے رسول کو حکم دیا کہ آپ ان حدیثی اور کتبہم و گوں سے کہہ دیجئے کہ میرے بیٹے یہ زور نہیں کہ میں اس میں اپنی طرف سے کوئی تغیر و تبدل کروں یا وہاں یہ لکھ دی ہے۔ میں اس میں کوئی تصرف نہیں کر سکتا۔ میں صرف اس چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی منہاجب اللہ میری طرف دی گئی ہے یا کسی اور زبان پر اور بلا توہم و تلخ ہیں وحی کا اتباع کرتا ہوں اور اگر بالظن و اعتقاد یہ خدا خواست میں وحی کا اتباع کروں اور قرآن میں کسی قسم کی تبدیلی کے عذر کی نافرمانی کروں تو میں ایک بڑے خوفناک دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں۔ نیز یہی ہے آپ ان مشرکوں سے جو آپ سے قرآن کی تبدیلی کی درخواست کرتے ہیں یہ کہہ دیجئے کہ اگر اللہ چاہتا تو میں اس قرآن کو تمہارے سامنے نہ پڑھتا اور نہ خدا تعالیٰ تم کو میرے واسطے اس کے مضامین سے آگاہ اور خبردار کرتا یعنی خدا چاہتا تو اس قرآن کو نازل نہ کرتا اور نہ مجھے تم پر پڑھنے کا حکم دیتا اور نہ تم کو میرے واسطے سے ان مضامین سے اطلاع دیتا یہ سب کچھ اس کی طرف سے ہے۔ میں اس کے حکم کا تابع ہوں پس تمہارا مجھے اس کے بدلنے کی درخواست کرنا فضول ہے۔ پس تحقیق اس سے پہلے میں تم میں ایک بڑی عجب رک رہ چکا ہوں یعنی نبوت سے پہلے چالیس برس کی عمر تمہارے ہی ساتھ گزری تم میرے حالات سے بخوبی واقف ہو کر میں نے کسی سے نہ پڑھا لکھا اور نہ کمال حاصل کیا اور نہ کسی استاد کے پاس جا کر بیٹھا اور میرا حال پہلے ہی تمہیں خوب معلوم ہے اور اس عرض و راز میں تم نے میرا سہرہ کر لیا کہ میں نے کبھی بھوت نہیں بولا اور نہ کسی کی امانت میں عیانت کی پھر دفعہ ثانی جو قرآن تمہارے سامنے پیش کیا جو عجیب و غریب علوم اور معارف اور اخبار و حید اور آداب اور حکم اور مکارم اخلاق اور محاسن اعمال پر مشتمل ہے اور ایسا فصیح و بلیغ ہے کہ جس کی فصاحت و بلاغت نے جمہور فصحاء اور بلفاع کو عاجز کر دیا اور باوجود ہر توحیدی کے کوئی شخص اس کے مقابلہ میں ایک آیت بھی نہ بنا کر نہ لاسکا کیا پس تم مجھے نہیں یعنی میری (یا خدا) ہونا اور ایک بڑی عمر تک تمہارے درمیان رہنا اور اس عرض و راز میں کسی وحی اور الہام کا نام بھی نہ لینا پھر کیا رہی ایک معجز کتاب کو

تہا رست پاکی نام جس کے معاملہ سے تم عاجز ہو اورو ایک آیت میں اس کے شان بیکر نہیں لایکتے تاکہ تم تصادف و طاقت میں شہر و آفاق ہو اور میں اسی جہل پر اس امت کی دہلی چکے کہ میں دعوتی نبوت و رسالت اور دعوتی وحی میں صاوی اور ایمین ہوں اور یہ قرآن پیلر کلام ہیں۔ اللہ کا کلام ہے کیا تم ایسی موتی جست کو نہیں سمجھتے۔ میرے ذاتی کلام اور قرآن میں فرق عیاں اور نمایاں ہے قرآن مجہوز ہے اور پیلر کلام بجز ایسی ہی جسے تم نے چالیس برس تک پیلر تصور کر لیا کہ میں نے کسی دینی معاد میں بصورت نہیں دلا۔ نو چالیس برس کے بعد ایک لغت خدا پر بھیجے۔ پستان باندہ مکتا ہوا کہ میں بتلاؤ کہ اس سے بڑھ کر کون کا نام ہے جس نے اللہ پر رجعت باندہ پایا اس کی آیتوں کو جھٹلا کر مطلب یہ ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ پر افراء نہیں کرتا البتہ مشرکین برا اللہ تعالیٰ کے ساتھ دھوکا کو شہرہ کرتے ہیں اور جو لوگ خدا کے لیے مجاہدینا فہرستے ہیں وہ سب خدا پر پستان باندہ ہوتے ہیں اور خدا پر رجعت باندہ ہونے والے سے بڑھ کر کوئی کا نام نہیں اسی طرح جو شخص خدا کی آیتوں کو جھٹلاتے اس سے بڑھ کر بھی کوئی کا نام نہیں بلاشبہ جو تم کرنے والے کا میاں نہ ہو اسے جھٹکے خدا باندہ ہیں گرفتار ہو گئے۔

اللہ پر رجعت باندہ ہونے والے ظالموں میں مدعیان نبوت بھی داخل ہیں۔ جیسے مسلمانہ قائدہ ان لوہاں اور مدوسوں اور سہار و غیرہ جن کو تو نے اس زمانہ میں ان کو اور آنحضرت سے اللہ عید وسلم کو یکجا ان پر دوزخ و جن کی فروغ دوزخ کے عذاب و انعام میں نسرقت واضح ہو گیا۔



وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ

اور وہ اپنے ہیں اللہ سے بیچے جو چیز نہ نفع دے اور نہ ہلاک اور نہ بھلا اور

يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَدْعُونِ

کہتے ہیں یہ ہمارے سہار ہیں اللہ کے پاس۔ تو کہہ تم اللہ کو بتاتے

اللَّهُ يَمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ط

ہو جو اس کو معلوم نہیں کہیں آسمانوں میں نہ زمین میں نہ

سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا

پاک ہے اور بہت دور ہے اس سے جو شریک کہتے ہیں اور لوگ جو ہیں سوا ایک

أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا ۚ وَلَوْ لَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ

میں اُفت میں نہ تھے خدا خدا کر کے اور اگر نہ ایک باسے آئے تھے جو تھیں

مِنْ رَّبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فَيَسْأَلُ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ④

شہر سے رہا کی تو فیصلہ ہو جاتا ہے جس بات میں پھنست رہے ہیں۔

ابطال شرک اور مشرکین کے ایکٹ کشمیر کا ازالہ

[illegible]

در بعضی از آیات میں بھی مشرکین کی مخالفت اور گمراہی کو بیان ہے مگر غیبت اللہ کی پرستش کرتے

یعنی اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہماری سہولت یا گریہ سہجے۔ اللہ تعالیٰ نے جو اسباب دیئے ہیں ان کا

تا دہائی (یا کل غلط ادب ہے اصل ہے جس پر کوئی دلیں نہیں۔ اگر میں چیز کا کوئی وجود ہوتا تو ضرور اسے تلاش کرتے۔ یہ تو ایسا بھوکھ ہے کہ اگرچہ اسے تلاش کرنے میں اسے تھکنا پڑے گا۔

اگر تھوڑے کچھ علم میں ہوتا یہ نہ ممکن ہے کہ کوئی چیز ہو اور اللہ تعالیٰ کو اس کا علم نہ ہو نیز میں سے
شخص کو کیا ضمانت ہو گی کہ اس کی عبادت میں منکر ہو نہ ہو اور اگر وہ منکر ہو تو اس کی عبادت میں

کوئی نفع نہ پہنچا۔ اور اگر ان کی عبادت تھوڑی تھی تو وہ ان کو کہہ کر باہر دھکیلا۔ ان کے دل آگے تھے۔

تو نے یہ سچا ہی کیا اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے یہ نیک کام قبول کیا۔

یہاں ہم نے ایک اور عجیب و غریب واقعہ بیان کیا ہے۔ جس میں ایک شخص نے ایک اور شخص کو ایک اور شخص کے ساتھ لے گیا۔

مذہب یعنی اگر یہ اہل کفر و بدعتیں چھوڑ دیں تو ان کی کون سی ضرورتیں اور اگر تمام اوقات اس

کہ عبادت میں صرف کوئی نیک کوئی نفع نہیں اور یہ کہ یہ جنت جن کا عاجز یا بیمار ہو۔ ان کے

ملنے ہے افسر کے چہان پر سے مل رشتی ہیں۔ اگلی یہ ہم ان کی حیرت کرتے ہیں یہ انداز کیا تھا۔

ہے جس پر کوئی دلیل نہیں ہے ہی: تسبب ان مشرکین سے کہہ دیجئے کہ قمر ان کا کسی چیز کی طرح دیتے

جو جس کا اندازہ ہم نہیں نہ آسمانوں میں اللہ نہ زمین میں۔ یعنی چھوٹا کہ تم اللہ تعالیٰ کو جتنا سمجھتے ہو اور اس کا

۵۔ مالک سے اور ملنے پر سے اس حد سے حد میں۔

۱۰۰ باب ہے اور بقدر ذہن سے اس چیز سے جس کو یہ خدا کو شریک ٹھہراتے ہیں، اس کا نہ کوئی جبر ہے نہ خدا کا کوئی قصور ہے اور یہ سب احسان میں اور خدا کو قدر ہے۔

درین احوال بر ستمی که صورت آدم علیہ السلام بر خود نداشت و در آن کفر و بدعت و انحراف از حق تعالی و رعب و ترس و شک و تردید و غلبه نفس بر عقل و غیر اینها را می بیند و در وقت معصیت و گناه بی اختیار استغفار می کند و در صحت و قیامت و روز جزا و عذاب و پاداش و عقاب و غیر اینها را می بیند و در این احوال که در میان این دو عالم است و در این دنیا که در میان این دو عالم است و در این دنیا که در میان این دو عالم است

یہ بھی کہ نہ ہوتے بعد رنگ مختلف ہو جاتے بعض ترشہ برلاٹھ سے اور بعض، اغار، گوجا، کیکرنا

توحید سے شرف ہونے اور شرک اور گمراہی میں مبتلا ہو گئے۔

مطلب یہ ہے کہ توحید اور دین اسلام قدیم ہے ہمیشہ سے چلا آتا ہے ابتداء میں تمام لوگ ان حق پر تھے۔ ایک عرصے کے بعد لوگوں نے دین حق میں اختلاف کیا اس وقت اللہ تعالیٰ نے ان کی ہدایت کے لیے نبیوں کو بھیجا۔ کجا قال تعالیٰ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَنَذِيرِينَ انبیاء علیہم السلام نے دین حق اور توحید کی دعوت دی اور شرک سے ڈرایا عرض یہ کہ کس قسم میں شرک کو جائز نہیں کہا گیا۔ انبیاء شرک سے منع کرنے کے لیے مبعوث ہوئے ہیں۔ اور اگر تیرے پروردگار کی طرف سے یہ حکم اُتالی جائے نہ ہو چکا ہو تاکہ یہ دنیا دارا العمل ہے دایہ جزا نہیں۔ اللہ تعالیٰ کسی کو ایمان لانے پر مجبور نہیں کرتے۔ لَقَدْ شَكَّ أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْ قَوْلِهِمْ وَأَمَّا أَنْتَ فَكُنْ مِنْ أَجْلِ هَاجَتِ کے لیے ایک مبعوث مقرر ہے تو میں چیز کے درمیان یہ لوگ اختلاف کر رہے ہیں تو اس کا قطعی فیصلہ بھی اسی دنیا میں ہو چکا ہوتا لیکن دنیا میں ہی مشرکین اور کڈہن کو ہاک کر دیتے اور اہل حق کو بچا لیتے۔ اور طاب کے ذریعے حق اور باطل میں امتیاز ہو جائے مگر اس نے اپنی حکمت سے فیصلہ کے لیے قیامت کا دن مقرر کیا ہے اس لیے کہ لوں پر دنیا میں طاب نازل نہیں ہوتا جس کو اپنی نادانی سے یہ سمجھتے ہیں کہ خدا ہم سے اور ہمارے دین سے ناراضی اور عیوش ہے۔

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا

اور کہتے ہیں کیوں نہ اتری اس پر ایک نشانی اس کے رب سے سو تو کہہ

الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٥﴾

کہہ رہی ہست اللہ ہی جانتے، سوراہہ دیکھو، میں تمہارے ساتھ ہوں راہہ دیکھنا۔

وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِّن بَعْدِ ضَرَاءٍ مَّسْتَمٍّ

اور جب چکھا دیں ہم لوگوں کو مزہ اپنی مہر کا بعد ایک تکلیف کے ہونا کو

إِذَا هُمْ مَّكْرُفِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ

گمراہی تھی، اسی وقت بنائے گئیں جیسے ہمارے قدرتوں میں تو کہہ اللہ سب سے جلد بنا سکتا

رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ﴿٦﴾

سے جلد ہمارے بھیجے ہوئے کہتے ہیں جیسے بنائے تمہارے۔

رسالتِ محمدیہ کے متعلق مشرکین کے ایک معاندانہ سوال کا جواب

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَيَقُولُونَ لَوْ كُنَّا أُفْرِدَ عَلَيْهِ آيَاتِهِ لَفُتِنَ بِهِمْ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُهُمْ مِمَّا فَتَنُوا بِهِمْ... إلخ... يَكْتُمُونَ مَا فَتَنُوا بِهِمْ... (لوط، اس آیت میں منکرینِ نبوت کے جو تجھے شہ کو ذکر کر کے اس کا جواب دیتے ہیں، مشرکین کو انصاف سے علی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہتے تھے کہ جب تک آپ ہماری فرائض کے مطابق معجزہ نہ دکھائیں گے اس وقت تک ہم آپ کی نبوت کو نہ مانیں گے حالانکہ قرآن خود ایک معجزہ تھا جسے وہ دیکھ چکے تھے تو اب اس کے بعد یہ کہنا کہ لوط قسم کا معجزہ دکھاؤ گے، تو ایمان لائیں گے۔ یہ خود اس کے معاندانہ اور ضدی ہونے کی دلیل ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان کی اس بات کا جواب دیا حاصل جواب یہ ہے کہ میری نبوت کے دلائل اور براہین کا تم بار بار شہادہ کر چکے ہو اور میری صداقت کا نشان دیکھ چکے ہو، تمہاری فرائض کے مطابق نشان دکھانا ضروری نہیں اور مضید ہے اور مصیبت ہے یہ دنیا دار اعلیٰ اور دارالاستقامت ہے۔ مجرموں کو مصلحت دینا ضروری ہے تم مجھے معاندین کا جواب صرف اتنا ہے کہ تمہارے انتظار کرو کہ تمہاری اس تکذیب کا کیا نتیجہ تمہارے سامنے آتا ہے (یہ فرمانا کہ تمہارے انتظار کرو یہ بھی ایک دلیل تھی) باقی معجزہ کا ظاہر کرنا میرے اختیار میں نہیں وہ اللہ کے اختیار میں ہے۔

وہی جانے کہ کب ظاہر کرے۔ یہ طیب کی بات ہے مجھے اس کا علم نہیں اور گناہ مکر یہ کہتے ہیں کہ اس میں پر اس کے پردہ و کار کی طرف سے کوئی نشانی جیسی ہم چاہتے ہیں کیوں نہیں نازل کی تھی۔ سو آپ جواب میں کہہ دیجئے کہ تمہارا یہ سوال معاندانہ ہے تم میری صداقت کے بہت سے نشان دیکھ چکے ہو۔ باقی ایسا نشانی جسے دیکھ کر لوگ ایمان لائے پر مجبور ہو جائیں اس عالم شہادت میں نہیں دکھایا جاسکتا۔ یہ امر مصیبت کے خلاف ہے باقی رہا یہ امر کہ آئندہ کیا ہوگا۔ سو کہہ دیجئے کہ طیب کی خبر صرف اللہ ہی کو ہے میں تم انتظار کرو تحقیق میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں میں سے ہوں۔ یعنی مختصر یہ کہ دیکھ لو گے کہ خدا نے تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان کیا فیصلہ کرتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ حق کو اس طرح برقرار رکھے۔ میری صداقت اور میرے دین کی صداقت تم پر ظاہر ہو جائے گی۔ شاہ جہاد اور مومنین القرآن میں فرماتے ہیں کہ اگر کہیں کو ہم کہاں سے جائیں کہ تمہاری بات سچ ہے فرمایا آگے دیکھو حق تعالیٰ اس دین کو روشن کرے گا اور مخالف ذلیل ہوں گے۔ اور بڑا ہو جائیں گے۔ سو ویسا ہی ہوا۔ سچ کی نشانی ایک بار کافی ہے اور ہر بار مخالف ذلیل ہوں تو فیصلہ ہو جائے گا لاکھ اصل فیصلہ کا دن دیا میں نہیں سنا۔ انتہی۔ آگے یہ بیان کرتے ہیں کہ ان مشرکوں کی عادت یہ ہے کہ جب اللہ کی قدرت کی نشانیاں دیکھتے ہیں تو مجبور ہو کر حق کی طرف ہٹتے ہیں اور جب مصیبت مل جاتی ہے تو پھر اپنی سابقہ شرارت کی طرف لوٹ

جانتے ہیں یہ معجزہ دیکھنے کے بعد بھی ایمان نہ لائیں گے اور جب ہم ان لوگوں کو اپنی رحمت کا مزہ چکھاتے ہیں بعد اس محبت بعد تکلیف کے جو ان کو پہنچے ہے تو فوراً ہی ہماری قدرت کی نشانیوں میں سے پہلے شہر داع کو دیتے ہیں۔ کفار و مشرکین، ان کفار نے جو کفار تسلط کیا جس میں وہ سات برس مسافر رہا ہے یہاں تک کہ وہ بھوک کی وجہ سے مرے گئے اور انہوں نے مراد دل کی ہڈیاں بھی کھا لیں تو گھر کا مفید کچھ بچ کر ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دعا کی درخواست کی اور وہ دعا کیا کہ اگر یہ عذاب ہم سے اٹھ جائے تو ہم ایمان لے آئیں گے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے ان کا فطرہ دور کر دیا۔ لاکھوں ہونہار کچھ بچ رہے تھے کہ انہوں نے کہا کہ آپ کی دعا سے صحت و سلامت سارا قلعہ کے دور ہوئے کہ خدا کی قدرت اور نعمت کا کونسا اثر ہے آپ کی رحمت و صلاحیت کا نشان جان کر یہاں ملائے۔ اپنی سابقہ سرکشی اور عناد کی طرف رجوع کرنے والوں کی آرزو کر جیتے گئے بلکہ اس انجام الہی کی نسبت کو کتب اور نجوم کی قوت کرنے لگے کہ یہ باتیں غلط ہیں اور انسانی برکت کی تاثیر سے ہوئی ہے۔ لے لے لے لے آپ ان لوگوں سے کہہ دیجئے کہ اللہ جبار و جبار ہے جس نے زیادہ جلد ہی کونے والا ہے۔ تمہارے عید اور پہلے کی غامی کچھ ہر کے سامنے کیا حقیقت ہے اور تحقیق جو اسے فرستے ہیں کراؤ کہ تمہارے کچھ اور جیتے رہتے ہیں جو کفر و کفر کے دن تم کو اس کی برکت سے سزا ہے تمہاری تہ تیغ ہو کر فرشتوں پر پڑا شدید نہیں تو ہم یہ کہے چاہتے ہیں کہ وہ دیکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے اللہ تعالیٰ کا اس سے مدد اور اہل مراد سے کہ ہم کی بات دھیلی چھوڑنا ہے یہاں تک کہ ہم نشتر غفلت میں چور ہو کر یہ گمان کرنے لگے کہ کوئی عذاب نہیں آئے گا اور ان کو یہ خیال تھا کہ ہم انہوں نے آکر یہ حقیقت کی طرف سے پہلے سے ہیں جب کفر کا پیرا پیر ہو جاتا ہے تو غصہ اور جہنم کی آگ میں آکر یہ کچھ بچ رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کے کرم سے صحت و دنیا اور غلطی اللہ بے غری کی حالت میں یکایک پڑیں سو سے لہذا غرض کو چاہئے کہ خدا کے علم اور بردباری سے ضرور نہ ہو۔ معلوم نہیں کہ کب پکڑے۔ اب آگے واپس سفر کی مثال بیان فرماتے ہیں۔

هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا

وہی تم کو بھرا ہے۔ بظلم اور دریا میں۔ یہاں تک کہ جب

كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَرَّتِ بِهِمُ الْبُرْجُ

تم جو تھے کشتی میں اور سارے کشتیاں لڑکوں کو ابھی اڈ

طَبَّةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رَائِحَةُ عَاصِفٍ

سے اور خوش ہوئے اس سے آئی اُن پر بادِ بھر کے ک

وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ

اور اُن پر ہر طرف سے ، اور انھوں نے گمان کیا کہ

أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ

محرس ہو جائے گا ، اور انھوں نے کہا کہ اگر تو

أَبْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿۱۰﴾ فَلَمَّا

آجھڑا ان کو اس سے ، تو بیشک ہم یہیں شکر گزار - ہر جب

أَجْبَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

آجھڑا ان کو اس وقت غارت کرنے کے زمین میں ناحق کہ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا بَعِثْنَاكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ

سنو لو کہ تمہاری غارت ہے تمہاری بدست و دہست کے اپنے

الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۱﴾

پھر تمہارے پاس ہے تم کو پھر ہم تمہاری جگہ کو آگے کرتے ہیں۔

بیان توحید مقرون بہ وعید

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ فَتُحْيِي... إلخ... فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

(در ربط) اور پھر توحید کا بیان تھا۔ اب پھر توحید کا مفہول بیان ہوتا ہے جو توحید اور وعید کو
یہی متعلق ہے اور اثبات صانع کی دلیل بھی ہے اور یہ قدرت وہ حقیقت گزشتہ آیت ۱۰
اَدْنٰا النَّاسَ وَخَلَقْنَا قَوْمًا مِّنْ دُونِهِمْ لِيَأْخُذَهُمْ اَكَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اِذَا كُنْهُمْ تُعْلَمُونَ اِذَا كُنْهُمْ تُعْلَمُونَ اِذَا كُنْهُمْ تُعْلَمُونَ اِذَا كُنْهُمْ تُعْلَمُونَ
ہے جس میں خدا کے بعد رحمت پہنچنے کی اور پھر رحمت اور نعمت ملنے کے بعد ان کے منکر فی الآلات
کی مثال بیان کی گئی ہے کہ جو کچھ مثال سے شے کی حقیقت اور کیفیت واضح ہو جاتی ہے۔

حکایت ۱ | امام جعفر صادقؑ نے کسی نے سوال کیا کہ میرے لیے اثبات صانع کی کوئی دلیل

ذکر کیجئے تو فرمایا کہ بتلا تو کیا پیش کرتا ہے اس نے کہا میں بھری تجارت کرتا ہوں۔ کشتیوں پر سامان لادتا ہوں اور لے جاتا ہوں۔ فرمایا کبھی ایسی صورت بھی پیش آئی ہے کہ کشتی ٹوٹ گئی ہو اور تو ایک تختہ پر بٹھارہ گیا ہو اور ہر طرف سے تیز ہوائیں آ رہی ہوں۔ اس نے کہا ہاں ایک مرتبہ ایسا بھی پیش آیا ہے تو اہم جہاز نے کہا اس وقت تو سنے کیا کیا۔ اس نے کہا کہ گر یہ وزارت کی اور دعا لگئی تو اہم جہاز نے فرمایا میں تیرا مدد ہے جس سے تو اس وقت دعا لگ رہا تھا۔ (زین العارفين ص ۵۷۸، ۵۷۹)

مخمس یہ کہ گزشتہ آیات کی طرح آئندہ آیات میں بھی توحید کا مضمر مع التزام اور مع لزوم و وجہ کے بیان ہوتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔ وہ اللہ وہی ہے جو تم کو فطری اور تری یعنی جنگل اور دنیا میں پھیل اور سواروں پر پہرانا ہے۔ میں تم پھیل اور سواروں پر فطری میں اور کشتیوں اور جہازوں میں سوار ہو کر سمندروں میں پھرتے ہو تاکہ اپنی معاش پیدا کر دو کہ چاہیے کہ اللہ کے اس احسان کا شکر ادا کرو۔ یہاں تک کہ بعض اوقات جب تم کشتیوں میں سوار ہوئے ہو اور وہ کشتیاں اپنی سواروں کو یعنی تم کو لے کر موافق ہوا کے ساتھ روانہ ہوتی ہیں اور وہ کشتیوں کے سوار اس ہوا سے خوش ہوتے ہیں اور اس قدر خوش ہوتے ہیں کہ گو یا مقصد حاصل ہو گیا۔ ناگہاں اس حالت میں دفعۃً ان پر ایک تندہ تیز ہوا آتی ہے اور ہر طرف سے موج ان پر چڑھ آتی ہے اور دنیا کے ظالم سے نشتی ڈاؤن ڈول ہونے لگتی ہے اور گمان کرنے لگتے ہیں کہ ہم جاؤں میں گھر گئے۔ یعنی اب کوئی دم میں نشتی ڈول اور وہ ہلاک ہونے تو اس وقت اللہ کو اپنے اوپر سے جادوئے کرنے کو پکارنے لگتے ہیں۔ اور اٹھا لیکر وہ عناصر اللہ کی عبادت کرنے والے ہوتے ہیں۔ اس وقت اس میں کوئی آمیزش شرک کی نہیں ہوتی۔ مطلب یہ ہے کہ جب تک اللہ کی رحمت سے نعمت میں رہے تو صمت رہے اور جب خدا کی رحمت تبدیل ہو رحمت جو غنی خواہم کے ساتھ اللہ کو پکارنے لگے۔ اس لیے کہ ہلستے ہیں کہ مصیبت سے بچا لے والا صرف اللہ ہے اس لیے ایسے وقت میں صرف اللہ کو پکارتے ہیں اور بتوں کو بھول جاتے ہیں اور اس وقت یہ کہتے ہیں اے اللہ اگر تو نے ہم کو اس ڈوبنے کی مصیبت سے بچالیا تو ہم تیرے شکر گزار دنیا میں سے ہو جائیں گے۔ اور ہمیشہ ہمیشہ تیری توحید پر قائم رہیں گے۔ پھر جب اللہ نے ان کی دعا قبول کی اور غرق کی مصیبت سے ان کو نجات دی تو فوراً ہی زمین میں نافع سرسختی کرنے لگتے ہیں اور حسب سابق کلو و شرک کرنے لگے۔ اور بوجہ انہوں نے مصیبت کے وقت اللہ سے کیا تھا اسے بھلا دیا حق تو یہ تھا کہ جب اللہ نے ان کی دعا قبول کی تو فعلی شاکرین کہہ کر گئے مگر بھولے اس کے فعلی مشرکین کرنے لگے۔ لے لو کہ تہباری سرگشتی کا دیال تہباری ہی بنا لو کہ یہ تہباری یہ سرگشتی و بادی زندگی کا پندرہ روزہ فائدہ ہے آخرت میں تہباری کچھ کام نہ آئے گی پھر اس چند روزہ زندگی کے بعد تم سب کو بادی ہی طرف موت گرانا ہے سو اس وقت ہم تم کو تہباری اعمال سے خبردار کریں گے۔ اور ان کے مناسب تم کو جزا دیں گے۔ اس تمام بھری سفر کی مثال کا فائدہ مطلب وہ ہے جو حضرت شاہ جہان آباد

راتے ہیں کہ سختی کے وقت آدمی کی نظر اسباب سے اٹھ کر صرف اللہ پر رہتی ہے یہاں محنت گھڑی گھڑی اور کام بن گیا۔ پھر خدا کو بھول کر اسباب پر آجاتا ہے۔ اور آپس میں کڑوا پھروا پس ہی تکلیف اور سختی کا سبب بن کر اسے اسی کے ہاتھ میں سب اسباب کی جگہ ہے۔ انہی کا واسطہ



إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ

دنیا کو جیسا کہ وہی مہابت ہے جیسے ہم نے پانی انار آسمان سے

فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ وَمِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَ

پھر ایک بل نکلا اس سے سبزہ زمین کا جو کھادیں آدمی اور

الْأَنْعَامُ طَحَتْ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَ

جانور - یہاں تک کہ جب بکری زمین نے چمک، اور

ازْيَنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا

سنگار بد آئی اور اٹھے (گمان کرتے تھے) زمین دلے کہ یہ ہمارے ہاتھ لگی پہنچا

أَمْرًا لَّيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ

اس پر ہمارا حکم رات کو یا دن کو، پھر کر ڈالا اس کو کاٹ کر ڈھیر، جو باؤں کے یہاں

تَغْنُ يَا لَأَمْسٍ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

نہ سمجھ سکیں - اسی طرح ہم کھولتے ہیں پتے ان لوگوں کے پاس جنکو

يَتَفَكَّرُونَ ۝۱۷ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي

دھیان ہے - اور اللہ بلاتا ہے سلامتی کے گھر کو - اور دکھاتا ہے

مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝۱۸ يَلْذِذِينَ

جس کو چاہے راہ سیدھی - جنہوں نے

أَحْسِنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةً وَلَا يَرْهَقُ وَجُوهَهُمْ

کی بھلائی۔ ان کو سب بھلائی اور برکتی اور نہ بڑھے گی ان کے منہ پر

قُتِرَ وَلَا ذُلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا

سجائی اور نہ رسوائی۔ وہ نہیں بشت والے وہ اس میں ملے

خِلْدُونَ ⑤ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَاتِهِمْ

کریں گے۔ اور جنہوں نے کرائیں برائیاں بدلہ برائی ۲

بِئْسَ مَا لَهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذُلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ

اس کے براہ اور ان پر بڑھے گی رسوائی۔ کوئی نہیں ان کو اللہ سے بچائے

عَاصِمٌ كَانُوا أَغْشِيَتْ وَجُوهَهُمْ قِطْعًا مِّنْ

والا۔ بے ڈھانچہ ایسے ان کے منہ پر ایک اندھیرا ڈھانچا

أَنكِيلٍ مُّظِلًّا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا

راست ۲۔ وہ ہیں آگ کے دھلے وہ اس میں

خِلْدُونَ ⑥

رہا کریں گے۔

دنیا کا فنا اور زوال اور اسکی ناپائیداری کی مثال اور ذکر جزائے اعمال

قال اللہ تعالیٰ۔ رَأَيْتُم مَّقِيلَ الْحَيَوَاتِ أَلَمْ تَرَ... مَعْرِفَتِهَا خِلْدُونَ ⑤
(ربط) گزشتہ آیت میں لوگوں کی سرکش کا بیان تھا جس کا سبب دنیا کی ظاہری زیبائش و
عیش و عشرت تھا جس کی وجہ سے یہ لوگ دنیا کی زندگی کے نشہ میں سہرا رہے اب اس آیت میں
دنیا کی ناپائیدار زندگی کی ایک مفید مثال بیان کرتے ہیں جن میں خود کر کے سے دنیا کی بھلائی
اور سر کی ناپائیداری دل پر نقش ہو جاتی ہے اور اپنی اور فساد فی الارض کا جو منہ اندھیل سبب

تاکہ انھیں کہ اس دار فانی کے بندہ روزہ آزمائش و تربیت پر غور کرنا تو ایسی ہی حماقت ہے جیسا کہ کوئی کاشتکار اور باغبان کھیتی کی سرسبزی کو دیکھ کر غور کرنے لگے کہ اب ہم اس پر پورے قادر اور قابو یافتہ ہو چکے ہیں اور یہ نہ سمجھ کر یہ دار فانی محل آفات ہے کاشتکار اور باغبان اس غرہ میں تھا کہ یکایک بھل گری اور سرد ہوا چلی یا اندھی آبی رات میں یا دن میں اور دم گئے وہ میں ساری ہی بھری اور تر و تازہ کھیتی ایسی برباد ہو گئی کہ گویا اس سے پہلے کبھی اس کا وجود ہی نہ تھا پس خوب سمجھ لو کہ یہ دار فانی محل آفات ہے اس پر بھروسہ کرنا محض حماقت ہے حضرت شاہ مجدد الفار صاحب نے اس مثال کو نہایت لطیف طرز میں خاص انسانی حیات پر منطبق کیا ہے: فرستے ہیں یعنی پانی کی طرح روح آسمان (عالم بالا) سے آئی اور اس جسم غامی میں مل کر اس نے قوت پکڑی و لوگوں کے سامنے سے آبی بنا پھر کام کیلئے انسانی اور حیوانی دونوں طرح کے جب ہر جنس میں پورا ہوا اور اس کے متعلقین کو اس پر بھروسہ ہو گیا تاہم ان صورت آفرینی جس نے ایک دم میں سارا بنانا یا کھلی ختم کر دیا پھر ایسا ہے نام و نشان ہو کہ گویا زمین پر آباد کیا نہ ہوا اتحاد انتہی کامرؤزلہ و رزہ رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ واسعہ

اب اس دار فنا و زوال کی مثال بیان کرنے کے بعد دار بناء کی دعوت دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ گو کہ تم نے اس دار فانی کے محل آفات جو نہ کو سمجھ لیا اور دیکھ لیا۔ اور اللہ تم کو اس دار آفات سے ہٹا کر سلامتی کے گھر کی طرف بٹاتا ہے جو ہر قسم کی آفات اور سبب و غم اور فنا و زوال سے سالم ہے اور دائم اور باقی ہے۔ اور جن میں داخل ہونے والوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور فرشتوں کی طرف سے سلام ہے تم کو چاہیے کہ اس دعوت کو قبول کرو اور اللہ ہی راہ دکھاتا ہے جس کو چاہتا ہے سیدھی راہ کی طرف جو اس کو سیدھا دارالسلام میں پہنچا دے۔ جس راہ مستقیم سے راہ سلام مراد ہے اور ہم قرین لفظ ہیں کہ مراد مستقیم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ابو جبرہ رضی اللہ عنہما کا طریقہ اور راستہ مراد ہے۔ (دیکھو تفسیر قرطبی صفحہ ۸۷۰۳)

سے خلافتِ پیغمبر کے رہ گزید کہ ہرگز بمنزلِ خواہ رسید
جاننا چاہیے کہ اللہ کی دعوت تو عام ہے مگر اس کی ہدایت یعنی اس کی فائدہ

جن لوگوں نے نیکی کی یعنی ایمان لائے اور حضور پر نور کا اتباع کیا ان کے لیے آخرت کی جہان آبادی ہے یعنی بہشت اور مزید برآں خدا کا دیدار بھی ہے جیسا کہ احادیث میں ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جنت سے مراد ہے اور زیادہ سے مراد دیدار خداوندی اور اس کے ساتھ حق تعالیٰ کی رضا مندی اور خوشنودی کا بھی برداشت ہے۔ جنت اعمالِ حسنہ کی جزا میں ملے گی اور دیدار خداوندی محض فضل و کرم ہو گا اس لیے دیدار خداوندی کو زیادہ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے کہ وہ عبادہ جزا و عمل کے مزید انعام ہے معتزلہ جو دیدار خداوندی کے منکر ہیں، وہ زیادت کی تفسیر اللہ تعالیٰ کی

مغفرت یا اس کی رضا سے کہتے ہیں مگر یہ تفسیر تمام روایات صحیحہ کے خلاف ہے یہ شہار اخبار اور آثار سے یہ امر ثابت ہے کہ آیت میں زیادتی سے مراد — ویدار خداوندی ہے اور قیامت کے دن ان محسنین کے چہرے سپید اور روشن ہوں گے ان کے پیروں پر نہ سیاہی چھانے گی اور نہ رسولی۔ یہ لوگ اہل جنت ہیں۔ ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور جن لوگوں نے برائیاں کیا ہیں یعنی کافر شرک کیا ان کی برائی کی جو اصل ان کی برائی کے ہے اس پر زیادتی نہ ہوگی بہتلاف نیکی کے کہ اس کا ثواب دس گنی سے گے کہ سات سو گنا تک ہے۔ عزرائیل اضا فہ عدل و انصاف کے خلاف ہے اور انعام میں اضا فہ حمد و کرم ہے۔ اور ان کے پیروں پر دولت چھائی ہوئی ہوگی ان کو اللہ کے عذاب سے کوئی بچا لے والا نہ ہوگا۔ ان کے پیروں کی دولت اللہ کدست کی حالت یہ ہوگی کہ گو اگر ان کے پیروں پر تاریک رات کے نکلنے سے چڑھا دیئے گئے ہیں یعنی ان کے چہرے رات کی طرح گمے سیاہ ہوں گے۔ یہ لوگ دہلیخ میں رہنے والے ہیں۔ وہ ہمیشہ دوزخ ہی میں رہیں گے کبھی ان کو عذاب سے رہائی نہ ہوگی۔

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ

اور جس دن ہم ان سب کو پھر کہیں گے شریک

أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَلَّلْنَا

دلوں کو۔ کھڑے ہو اپنی اپنی جگہ تم اور تمہارے شریک۔ پھر توڑ دیں گے

بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ^(۱۹)

آپس میں ان کو اور کہیں گے ان کے شریک۔ تم ہم کو بندگی نہ کرتے تھے۔

فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ

سوا اللہ ہیں ہے شاہد ہمارے تمہارے درمیان میں ہم تمہاری بندگی کی

عِبَادَتِكُمْ لَغَوَّيلِينَ^(۲۰) هُنَالِكَ تَبْلَوْا كُلُّ نَفْسٍ مَّا

غیر نہیں رہتے۔ وہاں جانچ سے گا ہر کوئی جو آجے

أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ وَضَلَّ

جسٹیا اور رجوع ہوں گے اللہ کی طرف جو چھا صاحب ہے ان کا اور تم ہو بلاوجہ

و حسب ہی کہیں گے، انہی کا کہے اور تمہارے بعد یہاں میں کافی غور ہے۔ یقیناً یہ تمہاری پرستش ہے
 بالکل جیسے جبریل کے مژدہ کو، سے بہت مراد اور توحید کی قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان کو وہاں مقرر کرے
 گا اور اگر وہاں سے صالحین مراد ہیں جن کی حکومت پر انہوں نے بہت بنا رکھی تھی وہ صالحین قیامت
 کے دن ان کی عبادت سے منکر ہوں گے وہ ان سے اپنی بیزاری ظاہر کریں گے اس مقام پر ہر شخص کو
 ملے گا اپنے گمراہی کو دیکھ کر اپنی حق کو معلوم ہونا ہے کہ اس کو عمل و تقویٰ غیر تھا یا انہی میں سے اس کا
 نفع اور مراد اس کے سامنے آجائے گی، پھر یہ لوگ ایک عقیق کی طرف فرادہ کیے جائیں گے۔ وہ وہاں کو ان کے
 عمل کے موافق ہوا رہے گا اور ان کا سارا انفرادی گمراہی ہو جائے گی۔ یعنی مسدودت یہ ظاہر ہو جائے گا کہ یہ بہترین
 کا یہ وحی سرسرا فرماؤ اور ہمتان تھا۔

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ

ترجمہ: کہ کون روزی دہا ہے تم کو آسمان اور زمین سے؟ یا کون

يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ

ماتک ہے کان اور آنکھوں کا اور کون نکال دیتا ہے جیسا کہ

الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ

سے؟ اور کون نکال دیتا ہے مراد بیٹے سے؟ اور کون

يُدَبِّرُ الْأُمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا

تدبیر کرتا ہے کام کی امور کہیں گے اللہ؟ تو کہہ پھر تم

تَتَّقُونَ ۝ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ

ذرتے ہیں۔ سو یہ اللہ ہے رب تمہارا سچا۔

فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ۚ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ۝

پھر کیا رہا ہے حق کے بعد؟ بھلائی؟ سو کہاں؟ سے پھرے جاتے ہو!

كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا

اسی طرح تمہاری بات سچ ہوئی کہ ان کے قصور پر۔

أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۳۶﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ

کہ یقین نہ لادیں گے۔ ہرچہ کوئی ہے تمہارے طریقوں میں جو

يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ

پہلے بنادے پھر اس کو دہراوے تو کہہ اللہ پہلے بناتا ہے پھر

ثُمَّ يُعِيدُهُ فَإِنِّي تَوَفُّكُونَ ﴿۳۷﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ

اس کو دہراتا ہے۔ سو کہاں سے اٹ جاتے ہو۔ ہرچہ کوئی ہے تمہارے طریقوں

مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ط

میں جو راہ بناوے صحیح ، تو کہہ اللہ راہ بناتا ہے صحیح ،

أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا

اب جو کوئی راہ بناوے صحیح ، اس کو چاہیے ماننا یا جو آپ نہ

يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَأَلَّكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿۳۸﴾

پادے راہ گم جب کوئی بناوے۔ سو کیا ہوا ہے تم کو کیا احکام کرتے ہو؟

وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي

اور وہ اکثر چلتے ہیں اُٹکل پر۔ اٹکل کام نہیں کرتی صحیح بات

مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿۳۹﴾

میں کچھ۔ اللہ کو معلوم ہے جو کام کرتے ہیں۔

احقاق توحید و ابطال شرک

قال الله تعالى - قُلْ مَنْ يُزِيلُ فُكْرَ مِنَ السَّمَاءِ يَزِيلُهَا اللَّهُ - الى ... عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ
 مربوط اگر شد آیات میں بھی دلائل قاعد کے ساتھ اثبات توحید اور ابطال شرک کا بیان تھا۔

اب ان آیات میں پھر اس ابطال شرک کا مضمون اس طرح بیان ہوتا ہے کہ منکر کو سوائے اعتزاز اور اقرار کے کوئی پارہ نہ رہے۔

ان آیات میں حق تعالیٰ نے بطلان شرک پر دلیل یہ بیان فرمائی کہ قابل پرستش اور نائیج ہوتے وہ ذات ہے جس میں یہ اوصاف پائے جاتے ہوں۔ اور اگر فرہی اس کا انکار نہیں کر سکتے۔ کہ باوصاف بجز و مدعا لا شریک لہ کہ کسی اور میں نہیں پائے جاتے تو پھر کیوں دوسروں کی پرستش کرتے ہیں۔ اور اس مقام پر انویسٹ کے چار خواص ذکر کیے جن کو بت پرست بھی انہی کیلئے مخصوص اسنے ہیں۔

۱۔ قُلْ مَنْ يَمْلِكُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَا الْأَرْضِينَ۔ یعنی آسمان اور زمین سے مخلوق کو روزی دیتا۔

۲۔ أَفَمَنْ يَمْلِكُ الشَّعْبَ ذَا الْأَنْصَارِ۔ یعنی عامر سے و بصرہ کا ملک ہوں جس کو عالم شنوا اور مینا بنایا اور جن کو جالہرا اور لامین بنایا۔

۳۔ ذَا مَن يَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيَخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ۔ یعنی مردہ سے زندہ کو پیدا کرنا اور اس کے برعکس مین موت اور حیات کا اس کے اختیار میں ہونا۔

۴۔ ذَا مَن يَذَرُ الْخَبْرَ الْأَخْبَرَ۔ یعنی تدبیر عالم علوی و سفلی۔ جس کو چاہے بلند کرے اور جس کو چاہے پست کرے اور اس کے علاوہ اور بھی الوہیت کے خواص مختصر یہ بیان فرمایا اور مطلب یہ ہے کہ قابل پرستش وہ ذات ہے جس میں یہ صفات پائی جائیں کہ وہ رزق کا، اور موت اور حیات یعنی وجود اور عدم کا اور تدبیر و تفریک کا، اور مبداء اور معاد اور ہدایت اور ارشاد کا مالک ہوں و ذائق کو بصورت استہمام سوال پیش کیا اور جواب ان کے سپرد کیا تاکہ بحث اور انعام مکمل ہو۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

دلیل اول

سے نبی آپ ان مشرکوں سے پوچھئے کہ تم کو آسمان اور زمین سے کون بڑی دیتا ہے یعنی آسمان سے کون مینہ برساتا ہے اور زمین سے کون اناج اور درخت اُگاتا ہے جس پر تمہارا ہی روزی کا دار و مدار ہے مطلب یہ ہے کہ بتاؤ کہ تمہارا رازق کون ہے۔

دلیل دوم

اور پوچھئے کہ وہ کون ہے کہ جو تمہاری شنوائی اور بینائی کا مالک ہے یعنی کون ہے جس نے تم کو سماعت اور بصر عطا کی۔ بتاؤ تو سہی کہ جس نے تم کو ان اور دیکھے کہ آنکھیں کس نے دی ہیں اور کون ان کا معاذ دے گا۔

دَیْلُ سَوْم

اور وہ کوئی ہے کہ جو زندہ کو مرنے سے نکالتا ہے۔ اور مردہ کو زندہ سے نکالتا ہے۔ جس کی صمد و مشائیں ہیں انسان یا نہ رہے اور نکلے۔ جسے جان ہے اللہ نکلے۔ انسان نکالے۔ اور انسان میں سے نکلے۔ مردہ جاتا ہے اور اللہ بنے جان۔ اللہ مردہ میں سے اللہ نکالتا ہے اور اللہ میں سے اللہ نکلتا ہے۔ اور اللہ مردہ ہے۔ اللہ اس میں سے اللہ نکالتا ہے اور اس سے اللہ نکلتا ہے۔

دلیل چہارم

نورِ بقا کر کون ہے جو آسمان نورِ زمین کی تدبیر کرتا ہے، ان سارے عالم کو انتظام کرتا ہے پس ہوسر ان ساداتِ مذکورہ کے جو بہت بھروسہ کرتا ہوں گے کہ انہیں صفوںِ دلالتِ اقدسہ ہی۔ پہنچے کہ ان میں ایک اندازِ مکارہ کی گنجائش نہیں اور عالم کے اہل نظام حکم کو دوسرا ذرا کی طرف منسوب کرنا افضل مماقت ہے جس میں ان کا یہ قرار دینا ہے کہ ان بات پر کہ بہت برحق کا طریقہ باطل۔ ہے پس اے نبیؐ کیسے آتا ہے کیسے کہ جب تم بہرہ آفرین کر کے کہ انہیں صفوںِ دلالتِ اقدسہ سے تو پھر تم خدا کے قہر و عذاب سے ڈرتے کیونکہ انہیں پس عیب سمجھو کہ انہیں ہی تہذیبِ انسانی پروردگار سے جس کی صفات اور مذکورہ ہیں۔ وہ اسحقِ عبادت ہے جسے ہم اس کی بجز یہ کہ قدرتِ اقدسہ میں رکھتے اور اس حق عبادت میں ہر نکتے پس اہلِ علیہ دروابع حق کے بعد سوائے قرآن ہی کے کیا رہا۔ پھر تم حق کو چھوڑ کر باطن کی طرف کہاں پھرتے جا رہے ہو ایسی جب کہ تم نے خدا کی ہستی اور اہل کے مائت و رفعت اور ارجح اور عبادت جو نے کا اقتدار کو لیا تو پھر وہ کیا چیز ہے جو تم کو حق سے باطن کی طرف داخل اور خوف کر رہا ہے۔ اس عریض تر سے بڑا مذکورہ کہ افسانہ بڑا کون بڑا ثابت ہو چکا ہے کہ یہ بیان نہیں انہیں گئے انہیں بے کار اور اذراہ صراح سے نکل گیا اور اس نے قہرِ امتیاز کو کیا وہ کہنا سے بیان لائے تھارہ یعنی اللہ کو ان کے عباد کا چہرہ ہی سے طر تھا جس نے ان کی نعمت میں کہو دیا تھا کہ یہ ابحاث نہیں لائیں گے۔ خدا کو فتنہ اہل کے حق میں روزِ جزا مطلب یہ ہے کہ خدا کی وحدانیت کے انکار کی کوئی وجہ نہ ہے پس اس پر اگر کوئی بیان نہ دے تو کچھ کہہ کر ان کی نقد بریں ہی کھٹا ہوا تھا۔

دلیل دیگر (۵):

اب پھر آتا۔ مابین ابطالی شرک کے ایک اور دلیل جو مذکور ہے اس میں مشرکین کی غیبت ہے۔ غائبۃً غلبہ ہے۔ لے کر آپ ان مشرکین سے پرہیز کر کے بعد تمہارے مہرے ہوئے شرک پر

میں سے جن کو تم شریک خدائی سمجھتے ہو کوئی ایسا بھی ہے جو پہلی بار مخلوق کو پیدا کر کے پھر دینی مومنوں کے بند اس کو پہلی صورت بندہ و بندہ پیدا کر کے درخشاں ہے کہ ان شرکاء میں سے کوئی بھی ہے قدرت نہیں رکھتا۔ بلکہ اگر وہ اپنی عبادت و ستم کاری کی ذہنی اور جسمی اس سوال کا جواب دینے میں تالی کوئی قرابت ہے کہ دینے کو تم ان خلاف واقعہ کے ہوتے ہوئے کہاں راہ حق سے چلے جاؤ گے جو مطلب ہے کہ تم جن کو تم ستم و کید خدائی ٹھہراتے ہو بارہ گھنٹی کو پیدا کر سکتے ہیں جبکہ بد مصنفہ سرائے ذات خداوندی کے کسی میں نہیں پایا جاتا پھر کسی اور کی کیوں عبادت کرتے ہو۔ اس سوال کا جواب دیگر نہیں دے کر کہ یہ ایسا بدیہی امر ہے کہ کسی کو اس میں شک کی مجال نہیں اور چونکہ مشرکین معاد اور مشرکے منکر ہیں اس لیے وہ اس کا جواب نہیں دیتے بلکہ کہیں خزانہ کو کے پتہ نہ آجائیں۔ میں ثابت ہوا کہ مہم و مہمیت وہ ہے جو مہم فی اور معہ ہوا وہ اس سوال سے مقصد ان کی چالست اور حماقت کو ظاہر کرنا ہے۔ اور یہ دلیل جس طرح اثبات و معانیت کے لیے کافی ہے۔ اسی طرح اثبات معاد کے لیے بھی کافی ہے۔ غرض کہ ہم اس کے حسب خدا تعالیٰ کی قدرت کا ارادہ نزل کا محظوظ ہو کر ظاہر ہو گیا تو پھر تعجب ہے کہ تم جان بوجھ کر خدا تعالیٰ کا رد کی جانتا۔ اس سے منہ مٹاتے ہو اور عاجز بن کر رہتے ہو۔

(۱۶) دلیل دیگر برباطال شرک

لے بی: آپ نے ان سے یہ بھی پوچھا کہ تمہارے ٹھہراتے ہوئے شرکوں میں کوئی ایسا بھی ہے جو جوڑوں کو حق کا راستہ دکھائے اور حق اور باطل کے فرق کو سکھائے۔ ظاہر ہے کہ وہ بجز اس کے کچھ نہیں کہہ سکتے کہ عمارت معبودوں میں کوئی ایسا نہیں ہو سکتا کہ قریناتی اور فطرتی اور گونا گویا صفت سے کر دے ہیں تو پھر آپ ان سے یہ کہنے کو اندر ہی تو گویا کو حق کا راستہ دکھانا ہے اب آپ ان سے یہ سوال کیجئے کہ اگر وہ شخص جو وہ سہول کو حق کا راستہ دکھانا ہو وہ پھر دی بجے جانے کا زیادہ مستحق ہے یا وہ شخص جو حق کو مضمر کسی کی رہنمائی کے خود بھی راستہ دکھائی نہ دیتا ہو یعنی اللہ جو حق کی راہ دکھاتا ہے اور وہ ان کو رہنمائی سے حق اندہ باطل کے فرق کو تم پر واضح کرتا ہے دیکھنا نہ ارد اطماعت کا زیادہ مستحق ہے۔ بہت پہلے ہی جو دوسروں کو ہدایت کرنا تو گویا ان کا حال تو یہ ہے کہ بغیر دوسرے کے تھمتے راہ نہیں پاسکتے۔ بتوں کو راہ دکھانے کے معنی یہ ہیں کہ لوگ ان کو ایک جگہ سے اٹھا کر دوسری جگہ لے جاتے ہیں۔ اور اگر بہت بہت بھاری اور بڑی اور تو چارچہ یہ پڑا کہ اگر وہ لاڈلے جگہ سے دوسری جگہ لے جاتے ہیں معجب یہ ہے کہ بہت دیر سے عجز ہیں کہ جب بھی کوئی ان کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرے تو غور و فکر و حرکت نہیں کر سکتے۔ پس تم کو کیا ہو گیا کیسا بڑا بے ہوش کوئے ہو۔ بعد سے مراد ان کا یہ اعتقاد کہ مرنے والے کے شریک اور مستحق عبادت ہیں ان آیات سے قائل نہ ہوں۔ شرک و کفر کا مکمل معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان میں ایسی صلاح دینی ابطال شرک کی ایک دلیل کو بیان کیا گیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ دیکھو تمہارے

شر کو کسی کو ہدایت نہیں کر سکتے یعنی وحی اور دنیوی منافع کی کسی کو تعلیم نہیں دے سکتے اور نہ کسی کو معجزات سے بچنے کی تدبیر بتا سکتے ہیں بلکہ یہ وصف اللہ ہی کی ذات میں پایا جاتا ہے پھر تم اسے چھوڑ کر دوسرے کی جہالت کیوں کر سکتے ہو۔ عرضی یہ کہ اس تمام کام سے مشرکین پر رد کرنا اور ان پر رجعت قائم کرنا ہے جس نے ان باتوں کا اقرار کر لیا۔ اس پر اذام ظاہر ہے اور جس نے الذاہ مناد اقرار نہ کیا تو اس پر بالذہمت جہت قائم ہے۔ (دیکھو تفسیر زمخشری ص ۲۳۵ جلد ۸)

خاتمہ کلام

یہاں تکس ابطال مشرک پر ایسے دلائل قائم فرمائے کہ جن کے جواب سے مشرکین بھی عاجز تھے۔ اب اخیر میں یہ بتلاتے ہیں کہ تم نے جو عقیدہ بنا رکھا ہے اس پر کوئی دلیل نہیں محض تمہارا گمان اور خیال ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور اکثر ان میں سے صرف اٹکل پر عمل رہے ہیں ان کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ بلکہ دلیل حق کو جھٹکا رہے ہیں اور بے اصل خیالات پر عمل رہے ہیں۔ تحقیق بے دلیل گمان اور خیال طم حق اور اعتقاد حق کے مقابلہ میں ذرہ برابر کارآمد نہیں ان کا یہ گمان کہ یہ بت ہماری شفاعت کریں گے انہیں عذاب حق سے نہیں بچا سکے گا۔ تحقیق اللہ کو خوب معلوم ہے ہر کچھ یہ کہ تحقیق انہا کے جھوٹے دعوے اور بے دلیل اپنے گمان کی پیروی اور ان کی بدکردارانہ فدا سے معنی نہیں۔

فَاذْكُرُوا

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ

اور دو نہیں یہ قرآن کہ کوئی بنا لے اللہ کے سوا

وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ

اور لیکن سچا کرتا ہے اچھے کام کو اور بیان

الَّذِينَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٥﴾ أَمْ يَقُولُونَ

کتاب کا جس میں شبہ نہیں جہاں کے صاحب سے۔ کیا لوگ کہتے ہیں

اِفْتَرَاهُ قُلٌّ فَأَتَوْا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ

یہ بنا لالا۔ تو کہہ تم نے آؤ ایک سورۃ ایسی اور پکارو جس کو

اَسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝۳۰

پکار سکو اللہ کے سوا، اگر تم سچے ہو۔

بَلْ كَذَّبُوْا بِمَا لَمْ يُحِيْطُوْا بِعِلْمِهٖۤ وَكَلَّمَآ يٰۤاَيُّهَا رَبِّهٖمْ تٰوَلِيْكَ

کوئی نہیں! بد بھانسنے لگے ہیں جس کے بھنے ہمارے بڑا، اور ابھی آتی نہیں اس

كَذٰلِكَ كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ

کی حقیقت۔ یوں ہی بھلائے رہے اُن کے اگلے سو دیکھ لے کیسا ہوا آخر

عٰقِبَةُ الظّٰلِمِيْنَ ۝۳۱ وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهٖ وَمِنْهُمْ

گنہگاروں کو۔ اور کوئی ان میں یقین کرے گا اسکو اور کوئی

مَّنْ لَا يُّؤْمِنُ بِهٖ وَرَبُّكَ اَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِيْنَ ۝۳۲

یقین نہ کرے گا۔ اور تیرے رب کو خوب معلوم ہیں مفسدین والے۔

بیان اعجاز قرآن برائے اثبات نبوت

قال اللہ تعالیٰ۔ وَمَا لَیْكَ هٰذَا الضَّرَّاءُ اِنَّكَ فُتِّرٰی مِنْ دُونِ اللّٰهِ ۚ اَلَاۤ اِنَّ اَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِيْنَ

اربطہ ان آیات میں قرآن کریم کے اعجاز کا بیان ہے۔ اور مشرکین کے ایک شہر اور تعجب کو رفع کرتا ہے

جو اُن کو قرآن کے کلام خداوندی اور اس کے من جانے اللہ ہونے پر تھا۔ مشرکین قرآن کو اللہ کا کلام نہیں

سمجھتے تھے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کلام سمجھتے تھے ان کا یہ اعتقاد تھا کہ یہ قرآن آپ کا بنایا

ہوا ہے۔ اسی وجہ سے وہ یہ کہتے تھے کہ اِنَّ رَبَّنَا لَشَیْءٌ عَلَیْہِمْ اَکْبَرُ اِنْ هٰذَا اَکْبَرُ لَئِنْ مَیْلَ شَاۡءَ اَنْ

آیات میں یہ بتا دے کہ یہ قرآن۔ غیر خدا کی بنائی ہوئی کتاب نہیں یہ تو اللہ رب العالمین کی طرف سے

نازل ہوئی ہے یہ خدا کا کلام ہے بشر کا کلام نہیں اور یہ کتاب معجزہ ہے اگر تم اس کو سمجھو تو میں سچے

ہوں کہ یہ کسی بشر کی بنائی ہوئی ہے تو تم بھی اس کے مثل بنا سکتے ہو اس کی مثل بنا کر لاؤ اور دیکھاؤ آپ نے

امت پر قرآن بنا لیا تم ایک سویت ہی بنا لاؤ اور علادہ اعجاز کے یہ کتاب۔ کتب سابقہ کی مصدقہ ہے۔

انبیاء سابقین کے واقعات کو صحیح صحیح بیان کرتی ہے اور حلال و حرام کے احکام تفصیل کے ساتھ بیان

کرتی ہے۔ جہاں بشری کی رسالت نہیں۔

فرمائی کہ اے یہ قرآن گزشتہ کتابوں کی تحدید ہی ہے۔ (۲) اور معلوم حاجت کی تفصیل (۳) اس کا رب العالمین کی طرف سے ہو تا رہی ہے۔ جن میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں اور تفسیر و ترویج کو یہ کتاب آپ کی بنائی ہوئی ہے کسی دلیل پرستی نہیں بلکہ خدا اور خدا پرستی ہے۔ خدا ذات حق تعالیٰ نے ان آیت میں یہ بتا دیا کہ اس قرآن کے نسخے کے بعد کوک دو قسم کے ہوں گے بعض اس پر ایمان لے آئیں گے اور بعض اپنے کفر پر قائم رہیں گے۔

زید و ابیہ اگر گزشتہ آیات میں یہ فرمایا تھا فَاَنْزَلْنَاهُ فَاَنْزَلْنَاهُ فَاَنْزَلْنَاهُ۔ تم کہاں پہلے جا رہے ہو اب۔ میں آیت میں یہ بتا رہے ہیں کہ قرآن تبارہ ہی جاہلیت کے لیے نازل ہوا ہے اس کی حرف آؤ جو میں حق کی طرف جاہلیت کرتا ہے اور وہ من کو چھوڑ کر جو تمہیں حق کی یاد دلاؤں گا کوئی نہ دیکھو نہیں دیکھ سکتے۔

پھر حال متصور آجبات نبوت ہے۔
چنانچہ فرماتے ہیں۔ اور اس قسم قرآن کی پیر دی۔ اور اس قسم کا ابتداء کسی وطن اور گمان کا ابتداء نہیں بلکہ یہ قرآن جن کا اعجاز و درون کی طرح نمایاں ہے۔ اس میں جس کی کو اللہ کے سوا کوئی اور چاہے میں کسی بشر کی بول نہیں کر ویسا کلام معصیت اتمام بنا سکے۔ لیکن یہ قرآن فصیح ہے ان آیتوں کا ہر ن حرف سے پہلے آفریقہ میں جس سے اس کا منتظرین اللہ ہی ظاہر ہے در تفصیل ہے ان آیتوں میں کہ جو اللہ صمد ہندوں پر رکھے ہیں۔ یعنی جن کی تسمیہ ہندوں پر لایم کی ہے۔ غضب یہ ہے کہ یہ کتاب شریعت انبیاء کی تفصیل ہے۔ جن میں ذرا بزرگ شک نہیں رب العالمین کی طرف سے یہ نازل ہو کر ہے مگر اب وہ اس کے کفر میں شک کرنے میں اور ایمان نہیں مانتے۔ کفر یہ کہ جس کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نبی بنا دیا ہے۔ اسے ہی آپ آج سے کہہ دیجئے کہ اگر وہ یہ ہے تو قرآن اس میں ایک سورت بتاؤ جو اوصاف اور بلاغت اور علم و ادب میں اس کے مثل ہو اور پکا مدد کے جس کو تم اکثر کے سوا دیکھتے ہو۔ جو تم اپنی راست میں پہنچے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنی طرف سے بنا دیا ہے جو تم پہنچے دلا سے یہ عقیدہ رکھتے ہو اور ہمت دہری نہیں کرتے تو تم بھی اس میں ایک سورت بتاؤ۔ لیکن اگر ایک سورت بلکہ ایک آیت بھی نہ لے سکے بلکہ حقیقت حال یہ ہے کہ جس چیز کو دیکھتے ہیں اس کی تکذیب یہ جملہ کا کہ بیٹھے ملا کر ابھی تک ان کے پاس اس کی حقیقت نہیں آئی ہیں ان کو چاہیے تھا کہ قرآن نے جو بڑی دینی باتیں ان کے گھبراہٹ کا انتظام کرتے ہو وہ خبریں ایسے وقت معزز و مستحق ہر واقعہ ہوتی تو خود ان کی صداقت ظاہر ہو جاتی مگر جنوں نے ان کے جھوٹے ہیں جملہ کی۔ در اپنے تمام انتظام نہ کیا جو جب قرآن کے وہ سارے اوصاف سے بھر گئے اس وقت انہیں اپنی تکذیب کی حقیقت معلوم ہوئی ان لوگوں نے قرآن کی قیمت دشمنان کو دور کی و دلیل مل رہی ہیں کہ ہم انہیں اور اس کے منہ تک ان کی رسائی نہیں ہوئی۔ قرآن کو سننے ہی سمجھنے اس کے اس کے معانی اور مہم کو سمجھیں اس کو محض لے گئے۔

عزیز یہ کہ انہوں نے قرآن کے علوم اور وظائف و برائین میں غور و فکر سے کام نہ لیا اور بے سوچے بچھے جلدی سے اسی کو جھٹا دیا۔ اسی طرح بے سوچے سمجھے ان لوگوں نے اپنے بیہوش کو جھٹا دیا جو ان سے پہلے گمراہ تھے۔ پس دیکھ لو ان ظالموں اور کذابوں نے دلوں کا انجام کیا دیا ہیں تم کو چاہیے کہ ان کے انجام سے عبرت لیجئے اور جب نہ آئندہ میں قرآن کی تاویل اپنے وقت مقررہ پڑاؤ سے لے لی اور اس کی غیر کامیابی پر گواہوں سے وقت ان کلمہ میں سے بعض تو ایمان سے آئیں گے اور بعض پھر بھی ایمان نہیں لائیں گے بلکہ اپنے کفر پر مصر رہیں گے اور کفر و کفریہ ان کا قاتل ہو گا۔ اور تیرا پروردگار ان مفسدین کے قصور و فساد اور شرارت اور فساد سے خوب واقف ہے ان کو ان کے فعل بد کی سزا دے گا۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِمْ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِمْ ۚ وَبَارِئُ مِّنْهُم مَّنْ يَفْهَمُ
فائدہ اے وہ لوگو! میں ایک یہ کہ یہ مضارح یعنی مال سے یا یعنی استقبال ہے ہم نے جو تفسیر کہ وہ معنی استقبال کے کر کی اور اگر مضارح یعنی مال لیا جائے تو مطلب یہ ہو گا کہ ایمان مکہ میں سے لی اہل مال بعض تو ایسے ہیں کہ جو دل سے اس قرآن کی تصدیق کرتے ہیں اور دل سے جانتے ہیں کہ یہ قرآن حق ہے مگر عادت کی وجہ سے تصدیق لانا نہیں کرتے اور بعض وہ ہیں کہ جو اس کی تصدیق نہیں کرتے کیونکہ انہوں نے اپنی جہالت سے اس میں غور نہیں کیا۔ اور تیرا پروردگار ان معاندین کو خوب جانتا ہے جو کذاب پڑاؤ سے ہوئے ہیں۔

وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ إِنِّي عَلَىٰ وَكُم مِّمَّا تَعْمَلُونَ ۚ

اور اگر تجھ کو جھٹلاؤں تو کہہ دیجئے کہ میرا کام کرنا ہے اور تم کو تمہارا کام۔ تم پر

بَرِّتُونِ مِّمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرٌّ بِكُمْ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۳۱﴾

ذمہ نہیں میرے کام کا اور مجھ پر ذمہ نہیں جو تم کرتے ہو۔ اور

مِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الصُّمَّ

یعنی ان میں کان رکھتے ہیں تیری طرف۔ کیا تو سنا دے گا بہیروں کو

وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿۳۲﴾ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ

اگرچہ لو جہ نہ رکھتے ہوں۔ اور بھٹے ان میں نگاہ کرتے ہیں تیری طرف

أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ﴿۳۳﴾

کیا تو راہ دکھا دے گا اندھوں کو؟ اگرچہ سمجھ نہ رکھتے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ

اللہ ظلم نہیں کرتا لوگوں پر کچھ اور لیکن لوگ اپنے

أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۴۷﴾

پر آپ ظلم کرتے ہیں۔

تسلیم نبی کریم علیہ الصلاۃ والسلام حکم عرض از معاندین مجاہدین

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ إِنِّي هَدَيْتُكُمْ لَكُمْ عَمَلُكُمْ... الخ... أَلَمْ تَكُنْ تَظْلِمُونَ ۝

ربطہ اگرچہ آیت میں کفارہ کی تکذیب کا ذکر تھا جس کو مناظرانہ جواب دے دیا گیا۔ اب اس آیت میں ان کے عناد اور اصرار علی التکذیب کو ذکر کر کے معرضانہ جواب دیا جاتا ہے مگر اہل اللہ تعالیٰ کی تحریف غیبی الجہلیین۔ اور انحراف صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تسلی دی جاتی ہے کیونکہ جب طیب مشفق کسی چارہ کو دیکھتا ہے کہ وہ کلابی مسلمان ہیں رہا تو اس سے ناامید ہو جاتا ہے اور اس ناامیدی اور اعراض سے اس طیب مشفق کو راستہ ملتی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور اگر محبت قائم ہو جائے کہ بعد میں یہ لوگ آپ کو بھلا دیں یعنی اپنی تکذیب پر اسے رسد اور آپ ان کے قبول سے ناامید ہو جائیں تو آخری بات آپ ان سے یہ کہہ دیجئے کہ میری قدرت میں جس قدر کچھ اٹھا دے بھلا چکا اب بھی اگر تم نہیں مانستے تو نہ تو اسے بے میرا عمل ہے اور تمہارے لیے تمہارا عمل ہے۔ تم میرے عمل سے بری الذمہ ہو اور میں تمہارے عمل سے بری الذمہ ہوں اور ان میں سے بعض وہ ہیں جو بظاہر تیری طرف کانٹ لگاتے ہیں اور تو تمہارے آپ کی باتوں کو سنتے ہیں لیکن چونکہ ان کے سینوں میں آپ کی حد است بھری ہوئی ہے اس لیے ان کا سننا اور دشمننا برائے گو یا کہ یہ لوگ درحقیقت میرے ہیں پس بھلا کیا آپ بہر دل کو سننا سکتے ہیں یعنی آپ اسی پر قادر نہیں اگرچہ وہ کچھ بھی نہ سمجھتے ہوں۔ یعنی میرے ہی کے ساتھ بے عقلی ہی مل جاتی ہے اگر کچھ ہو تو ہر اچھی عقل سے کچھ سمجھ لیتا ہے پس جب کہ جماعت اور عقل دونوں ہی گم ہوں تو کتنا ہرے ہرے بے عقل ہزار کیسے سمجھے گا اور اسی طرح بعض ان میں ایسے ہیں کہ جو بظاہر آپ کی طرف ہیں آپ کے شان و فضائل اور معجزات اور کمالات کو نظر اٹھا کر دیکھتے ہیں اپنی ظاہری آنکھوں سے آپ کی طرف دیکھتے ہیں۔ ظاہر میں آنکھیں ہیں مگر دل کے اندر سے ہیں بصارت موجود ہے اور بصیرت مفقود ہے اس لیے باوجود دنیا ہونے کے مثل اندھوں کے ہیں تو کیا آپ اندھوں کو راہ دکھا سکتے ہیں اگرچہ ان میں بصیرت نہ ہو یعنی یہ لوگ درحقیقت بصارت اور بصیرت دونوں ہی سے محروم ہیں۔ ہاں اگر اندھا صاحب بصیرت

ہو تو چشم دل سے کچھ سمجھ سکتا ہے، مگر جب اللہ صابھی ہو اور امن بھی تو اس کو کس حرج راہ دیکھا جاسکتی ہے، مقصود یہ ہے کہ سبھی! ان کی ہدایت سے ناامید ہو جاسیے، اور ان کی گمراہی پر تامل نہ کیے۔ یہ کجفہمت اس قابل ہی نہیں رہے کہ آپ کی ہدایت ان پر کچھ اثر کرے۔ اس میں شک نہیں کہ اللہ کسی پر ظلم نہیں کرتا، لیکن لوگ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے انکو بھی دی اور دل بھی دیا اور قبولی حق کی صداقت اور قابلیت بھی دی، لیکن انہوں نے اس کو ضائع کر دیا۔

وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ

اور جس دن ان کو جمع کرے گا، گویا نہ ہے تھے عمر کوئی گھڑی دن اس میں

النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا

پہچانیں گے بیشک خراب ہونے جنہوں نے جھٹلایا اللہ کا پلسا

بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿۵۰﴾ وَإِنَّمَا

اور نہ آئے راہ پر راہ پر

نُزِيلِكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيكَ

دیکھا میں گئے تجھ کو، کوئی ان وعدوں میں سے جو دیتے ہیں انکو یا تو

فَالَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ﴿۵۱﴾

گردیں گے تیری طرف سو ہماری طرف ہے ان کو پھر آنا پھر اللہ شاہد ہے

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ

ان کاموں پر جو کرتے ہیں اور ہر ملت کے ایک رسول ہے پھر جب پہنچا ان پر رسول ان کا فیصلہ ہوا

بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۵۲﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا

ان میں انصاف سے اور ان پر ظلم نہیں ہوتا۔ اور کہتے ہیں کب ہے یہ

الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿۵۳﴾ قُلْ لَا أَتْلُوكَ لِنَفْسِي

وعدہ! اگر تم سچے ہو۔ تو کہہ میں تم کو نہیں اپنے واسطے

ضَرَّاءٌ وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ۖ

ترسے گا، نہ بچے گا، مگر جو چاہے اللہ - ہر نسل کا ایک وعدہ ہے۔

إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا

جب پہنچا ان کا وعدہ نہ ڈھیل کریں ایک گھڑی نہ

يَسْتَقْدِمُونَ ﴿۳۹﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَآتًا

جلدی - تو کہہ دیجو تو اگر آجیجے عذاب اس کو رات

أَوْ نَهَارًا مَّاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿۴۰﴾ أَتُمْ

رات یا دن کو کیا کر رہے ہو اس سے پہلے عذاب گار - کیا پھر

إِذَا مَا وَقَعَ أَمَنْتُمْ بِهِ ۚ أَلَنْتُمْ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ

جبہ ڈر چکے ہو تب یقین کرو گے اس کو۔ اب قائل ہوئے اور تم تھے اسی کی

تَسْتَعْجِلُونَ ﴿۴۱﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ

جلدی کرتے - پھر کہیں گے مجھاروں کو - پھسو عذاب

الْخُلْدِ ۚ هَلْ تَحْزُونَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿۴۲﴾ وَ

ہمیشہ کا وہی بدلہ ہاتے ہو جو کچھ کماتے تھے - اور

يَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِيَّايَ وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ

تمہارے خبر پتے ہیں کیا سچ ہے یہ بات، تو کہہ! اللہ تم میرے رب کا ایک سچ ہے اور

مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿۴۳﴾ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ

تم تمہارا نہ سکو گے - اور اگر ہو ہر شخص کو گار پاس

مَا فِي الْأَرْضِ لَأَقْتَدَتْ بِهِ ۖ وَأَسْرَأُ النَّدَامَةَ

جنا کچھ ہے زمین میں - البتہ دسے ڈالے اپنی جھڑوائی میں اور جیسے پہنچا دیرنگ

لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا

جب دیکھیں گے طراب - اور ان میں فیصلہ ہو گا صاف سے اور ان پر

يُظْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ إِلَّا إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ

ظلم ہو گا سن رکھو اللہ کا ہے جو کچھ ہے آسمان اور زمین میں۔

لَا إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾

مُن رہو دھو اٹھ کا ٹکا ہے اپر بہت لوگ نہیں جانتے۔

هُوَ يَحْيَىٰ وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٩﴾

وہاں چلتا ہے اور بارے گا اور اسی کی طرف پھر جاؤ گے۔

تحقیق معامع جوابات شہادت کفار

و ذکر حسرت مکذبین رسالت در روز قیامت

قال الله تعالى: وَلَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ لَأَن تَعْلَمُوا... إل... هُوَ نَحْنُ وَبَيْنَتْ وَابْنُ مَرْيَمَ.

(رابطہ) گواہی آیات میں مکمل ہیں رسالت کی تکذیب اور ان کی قلمت افکار اور عدم تہجد پر بیان تھا۔

اب ان آیات میں ان کھدین کی حسرت بیان ہے جو ان کو دروغ قیامت میں پیش آنے لگے۔ اور مطلب

ہے کہ یہ کار جس چند روزہ ناز و نعمت پر اتر رہا ہے وہیں اور اس کے لشکر میں نصیم ابدی اور عیش جادوئی پر

سات مار رہے ہیں جب یہ لوگ قبروں سے اٹھیں گے تو اس وقت ان کو اپنا خسارہ نظر آجائے گا۔ جس

سے بڑھ کر کوئی خسارہ نہیں اور قیامت کے دن ان کو اپنی طویل زندگی ایک گھڑی سے بھی کم معلوم ہوگی اور

موتے حضرت وندامت کے کچھ ہاتھ دے آئے گا اور یہ مالی واسطاب ہیں پھر آج ان کو نالہ ہے وہ آخرت میں

نک کے کچھ کام نہ آئے گا اور اگر بالآخر فی حذاب الہی کے بدلہ میں کچھ فدیہ دینا پڑا میں گے تو ہرگز قبول نہ ہو گا اور

عذاب الہی سے کسی طرح رہائی نہ ہوگی نیز ان آیات میں منکرین نبوت نے پانچویں شبہ کو جواب دیا ہے

چہ وہ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو عذاب الہی سے ڈراتے اور ایک زمانہ گزر جاتا کہ وہ

ابن مالک نہ ہوتا تو یہ کچھ معنی تھا سو خدا اور عذاب کا وعدہ کب پورا ہوگا اس شبہ

کے دو جواب دیئے اول یہ کہ لے لی؟ آپؐ یہ کہہ دیجئے کہ عذاب کا نازل ہونا میرے اختیار میں نہیں ہے وہ اللہ کی حکمت اور مشیت کے تابع ہے اللہ نے جس کام کے لیے جو وقت مقرر کیا ہے وہ اس سے پہلے نہیں ہو سکتا۔

دوئم یہ کہ بالفرض اگر وہ عذاب تمہاری فرمائش کے مطابق جلدی نازل ہو جائے تو تم کو کیا فائدہ اور تعالے کے عذاب سے تم کوئی بچاؤ تو کر نہیں سکتے۔ اور اگر یہ کہو کہ عذاب دیکھ کر ہم ایمان سے آئیں گے تو اس وقت کا ایمان معتبر اور مفید نہیں۔ وہ ایمان اضطراری ہے اختیار ہی نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ مشرکین جو عذاب کے بارے میں جلدی کرتے ہیں اور اس کا وقت پوچھتے ہیں یہ سب عبت اور بکاہ ہے۔ عذاب اپنی کائنات سے پہلے کہ وہ ناکال آیا کرتا ہے کبھی دن میں کبھی رات میں چنانچہ فرماتے ہیں اور یاد کرو اس دن کو کہ جب کہ سب لوگوں کو میدانِ حشر میں جمع کرے گا اور اس دن ایسا معلوم ہوگا کہ گویا وہ دنیا میں یا برزخ میں ایک گھڑی سے زیادہ نہیں ٹھہرے تھے قیامت کی شدت اور بول سے گزشتہ زندگی ایک ساعت معلوم ہوگی۔ اور جب قبر سے اٹھیں گے تو ایک دو سانس کا ہپائیں گے گویا کہ مفارقت کو زیادہ زمانہ نہیں گزرا تھوڑی دیر کی جدائی میں آدمی بھولتا نہیں مگر یہ حال ابتدا حشر میں ہوگا اس کے بعد جب قیامت کی شدت اور دہشت ہوگی تو یہ جان پہچان جاتی رہے گی اور ایک دو سانس کا بھولنا عین محسوس ہے شک گھٹائے میں آئے گے وہ لوگ جنہوں نے اللہ کے سامنے جہل ہونے کا انکار کیا۔ یعنی حساب کتاب اور جواد مسزاکے منکر ہونے اور نہ تھے وہ دنیا میں رہ پاتے والے بہت تھوڑی سی زندگی کے لیے غیر متناہی زمانہ کی مصیبت مول لے لی اس سے بڑھ کر کیا خسارہ ہوگا۔ حق تعالیٰ نے دنیا میں ان کو اپنی معرفت اور اخلاص کا سامان دیا یعنی عقل و شعور اور تدبیر و اختیار دیا مگر سب کا سب اپنی جہالتوں میں ضائع کر دیا اور لے لی اگر ہم اسی عذاب اور وعید میں کا کچھ حصہ جس کا ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں آپؐ کی زندگی ہی میں آپؐ کو دکھلا دیں یا دنیا میں اس عذاب کو دکھلانے سے پہلے ہی آپؐ کو دلالت دے دیں تو بہر حال ان کو ہماری طرف لوٹ کر آنا ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ نے کونوں سے جو وعدہ عذاب کا کیا ہے وہ ضرور واقع ہوگا۔ کچھ عذاب تو آپؐ کی زندگی میں ہوگا اور کچھ آپؐ کے بعد اور آخرت کا عذاب آخرت میں چنانچہ حق جل شانہ نے قوماعت اور غلبہ اسلام کے جو وعدہ کیے تھے ان میں سے بعض کا نظیر تو حضورؐ پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی میں ہو گیا اور واقعہ کا باقی ماندہ حضرت خلفاء راشدینؓ کے دور خلافت میں پورا ہوا اور آخرت کا عذاب قیامت کو ہوگا معلوم ہوا کہ تعالیٰ کا وعدہ ہر حال پورا ہوتا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْلِفُ الْمِثْقَالَ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہی سے غلبہ اسلام اور فزاعات کا وعدہ فرمایا مگر اس کا کوئی وقت معین نہیں فرمایا۔ اور آپؐ کی تسلی کے لیے یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ سے جو فزاعات اور غلبہ اسلام کا میری موت کا وعدہ کیا ہے وہ ضرور اپنے وقت پر پورا ہوگا ان میں سے بعض فزاعات آپؐ کے زمانہ میں ہوں گی جیسے بدر و یرموک میں اللہ تعالیٰ نے کافروں کی ذلت آپؐ

کو دکھادی اور بعض نعمات آپ کے بعد آپ کے خلفاء کے ہاتھ پر واقع ہوں گی۔ اس طرح ہندوستان
اللہ تعالیٰ کا وعدہ پورا ہوگا آپ معین اور سبھ نگہ رہیں پھر اللہ تعالیٰ معین ہے ان اعمال پر جو وہ
کر رہے ہیں۔ ان کو ان کی سزا دے گا۔ حضرت شاہ عبدالغفارؒ فرماتے ہیں یعنی علیہ السلام کو حضرت
کے دو درود ہوا اور باقی آپ کی وفات کے بعد خلفاء کے ہاتھوں سے ہوگا کہ **سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ** اس
طرح اشارہ ہے واللہ اعلم۔

اور ہر امت کے لیے ایک رسول ہوا ہے سو جب ان کا رسول ان کے پاس آگیا یعنی معجرات
اور آیات سے کہ آیا اور اللہ کی حجت ان پر چڑھی ہوگئی۔ مگر انہوں نے اس رسول کو جھٹلایا تو وہ لوگ
مبتلائے عذاب ہوئے اور ان کے درمیان فیصلہ کر دیا گیا یعنی رسول اور جھٹلانے والوں کے درمیان عدل
اور انصاف کے ساتھ فیصلہ کر دیا گیا کہ رسول اور اس کے متبعین کو نجات ہوئی اور جھٹلانے والے جہنم
ہوئے اور اس فیصلہ میں ان پر ظلم نہیں کیا جانا کیونکہ ظلم جب ہوتا کہ جب ان کو بے قصور عذاب دیا
جانا۔ جہنم پوری ہونے کے بعد مؤخرہ ظلم نہیں بکھرے عدل سے اور یہ لوگ عذاب کی وعید میں سن کر
استغفار کرتے ہیں اس لیے سچی: اور اسے مسلمانوں نے نزول عذاب کا وعدہ اور وعید کب پورا ہوگا۔ اگر تم
اپنے وعدے میں پکے ہو تو وہ عذاب لگا کر دکھانا (اس لیے ہی آپؐ جواب میں کہہ دیجیے کہ مجھے عذاب نازل
کرنے کو کیا اختیار ہوتا میں تو اپنی ذات کے لیے نقصان اور فتنہ کا مانگ نہیں یعنی میں تو بشر ہوں
مجھ میں یہ قدرت نہیں کہ اپنی ذات کے لیے کوئی نفع حاصل کر سکوں یا اپنے سے کسی طرح کو دور کر سکوں
بر اللہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے پھر میں تم پر عذاب کیسے نازل کر سکتا ہوں اللہ نے عذاب کا وعدہ کیا
ہے مگر اس کا وقت نہیں بتایا کہ کب آئے گا جب اللہ کو منظور ہوگا وہ نازل کر دے گا۔ جلدی کیوں چلتے
ہو ہر امت کے لیے ایک وقت مقرر ہے تو ہر ایک وقت مقرر ہے پس جب ان کا وقت
معین آپؐ پہنچتا ہے تو وہ اپنے وقت معین سے نہ ایک گھڑی پیچھے رہ سکتے اور نہ آگے بڑھ سکتے ہیں۔
اسی طرح تم اپنے وقت مقررہ پر غفلت ہو گئے اس لیے نبیؐ آپؐ کو فتنوں سے کہہ دیجیے مبتلاؤ تو ہمیں
اگر وہ عذاب جس کے نازل کرنے کی جلدی کر رہے ہو راست کو یاد ان کو ناگہانی طور پر وہ عذاب آجائے
بہر حال وہ عذاب ہی تو ہوگا تو یہ مجرم کس چیز کو جلدی مانگ رہے ہیں یعنی عذاب میں کوئی ٹوٹی اور
لگات نہیں جس کے لیے تم اس قدر بے تاب ہو رہے ہو اور اگر یہ کہہ کر اگر ہم پر عذاب نازل ہوا تو ہم اس
کو دیکھ کر ایمان لے آئیں گے تو اللہ تعالیٰ اس کے جواب میں فرماتے ہیں تو کیا پھر جب وہ عذاب واقع
ہو جائے گا تو تم اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھو گے جب ہی تم اس پر ایمان لاؤ گے۔ جب ایمان لاؤ تو فیصلہ
نہیں اس وقت ہم کہیں گے کہ آپؐ تم نے اسی کا یقین کیا اور اس سے پہلے تم بطور مذاق اس کے نزول میں
جلدی بچا کر تھے سو اب اس کا مزہ چکھو اس وقت کے ایمان اور یقین سے تم کو کوئی فائدہ نہیں
دے سکتا۔ پھر ان ظالموں سے جنہوں نے رسولؐ کی تکذیب کی کہا جاتے گا کہ ہمیشہ کا عذاب چکھو جو کبھی

منقطع نہ ہوگا۔ نہیں جزا دیشہ جار ہے ہو۔ تم مگر اسی کفر اور معصیت کی جسے تم ساری عمر کھاتے رہے اور دنیا کی محبت میں آخرت سے اندھے بنے رہے اور یہ کافر بطور تعجب اور بظریق دل نگاہی آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا وہ عذاب جس کا آپ ہم سے وعدہ کرتے ہیں باعث اور قیامت اور معاویہ جس سے آپ ہم کو ڈراتے ہیں حق ہے یعنی واقعی آنے والا ہے۔ آپ کہہ دیجئے ہاں قسم ہے پروردگار کا الہیت تعلق دو طالب نور و باعث اور معاویہ شہد حق ہے یعنی واقعی آنے والا ہے اور تم کہ اتنی قدرت میں کہ تم خدا کو اپنے پکڑنے سے عاجز کر سکو، اور اس کے عذاب اور تہر کو روک سکو۔ تمہارا مرکب مٹی میں بل جانا اور ریزہ ریزہ ہو جانا خدا کو اس سے عاجز نہیں کر سکا کردہ تم کو دوبارہ زندہ کر سکے اور تمہیں کفر و شرک کے عذاب کا مزہ چکھائے اور آپ ان سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ کفر و شرک کا جرم اس قدر عظیم ہے کہ اگر ہر نفس کے پاس جس نے کفر اور شرک کر کے اپنی جان پر غلہ کیا ہے روئے زمین کا مال و مراع ہو تو وہ قیامت کے دن اپنے آپ کو عذاب سے پھر آنے کے لیے یہ سب کچھ فدیہ دینے کے لیے تیار ہوگا مگر قبول نہ ہوگا۔ پس اے انسان! آج جس دنیا کے پیچھے تو بھاڑنا ہوا ہے اور آخرت سے منہ موڑنے سے ہونے سے کل کو عذاب آخرت سے رہائی کے لیے تو ہی تمام فرائض اموال کو فدیہ میں دینے کے لیے تیار ہوگا اللہ تو نیا میں تجھ سے کچھ مال نہیں مانگنا صرف ایک آسان بات چاہتا ہے کہ تو خدا کے ساتھ کسی کو شرک مت کر اور جب وہ آخرت میں عذاب کو دیکھیں گے تو غامت اور غرور منگی کو اپنے باروں اور ہوا خواہوں سے چھپائیں گے۔ تاہم دوسرے لوگ ان کو ملامت نہ کریں اور صعب کے سامنے نصیحت نہ ہو اور دیکھنے والے اور زیادہ نہ ہنسیں۔ اور بعض علماء نے کہا کہ اس امر کے معنی اللہ ہمارے ہیں یہ لغات متضادہ ہیں سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ مشرکین عذاب آخرت کو دیکھ کر اپنے اعمال پر اظہار ندامت کریں گے شاید اظہار ندامت سے کچھ کام چل جائے اور ان کے درمیان انصاف سے فیصلہ نہ کر دیا جائے گا اور ان پر کچھ غم نہیں کیا جائے گا یعنی ان کو اتنی ہی سزا دی جائے گی جتنا ان کا قصور ہوگا آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ ہی کا ہے ہر کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب اسی کی ہیکل ہے اس کو کسی کے فدیہ کی حاجت نہیں آگاہ ہو جاؤ کہ خدا کا وعدہ ثواب اور عذاب کے بارے میں حق ہے۔ اس کے وقوع پر کوئی شک نہیں لیکن اگر لوگ اس بات کو نہیں جانتے ہیں اس لیے وہ دنیا پر مغرور ہیں اور آخرت سے دور ہیں اور قصور عقل سے نقطہ و نیادی زندہ گاہی کو حیات سمجھتے ہوئے ہیں یہی ہلاک دار بنا ہے ہیں اسے دوبارہ ہیدا کر ناکیا مشکل ہے اور مرے کے بعد تم اسی کی طرف لوٹاؤ گے اور حساب و کتاب ہوگا۔ لہذا آخرت کو حق سمجھو اور اس کے لیے تیار ہو کر رہو۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْذُوبُكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ

اے لوگو! تم کو آئی ہے نصیحت تمہارے رب سے :

وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ

اور چنگے کرنے کو سینوں کے درگاہ اور راہ سوجھانے اور مہرمانی

لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ

یقین لائے والوں کو۔ کہہ اللہ کے فضل سے اور اہل کی مہر سے

فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۝

سو اسی پر چاہیے خوشی کریں یہ بہتر ہے ان چیزوں سے جو جمع کرتے ہیں۔

ذکر محاسن قرآن برائے ترغیب ایمان

قال اللہ تعالیٰ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ... الخ۔ هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ اور ربیضا اور ہر کی آیتوں میں قرآن کے اعجاز کا بیان تھا اب ان آیات میں قرآن کی شان اور صفت اور فضیلت کو بیان کرتے ہیں کہ لے لوگا ہم نے تمہارے لیے ایسی چیز بھیجی ہے جو تمہارے لیے موعظت اور حکمت بھی ہے اور سزا پر بند و نصیحت بھی ہے جو تم کو بُری باتوں سے روکتی ہے اور شکوک و شبہات کی بیماری سے دل کو شفا بخشنے والا بھی ہے اور حق کا راستہ بتاتی ہے اور تمہاری سے بچاتی ہے اور خدا تعالیٰ کے چلانی ہے اور با عقیدہ شیخ اور قرہ اہل ایمان کے لیے رحمت ہے جس کے اتباع کی برکت سے ظاہر و باطن اللہ کی رحمت و عنایت کا مورد بنتا ہے پس انھوں سے کہ تم اس شفا اور اس اکسیر اور کیمیا سے انحراف کرتے ہو تم کو چاہیے کہ فوراً اس پر ایمان لادو اور ایسی کتاب مستطاب کو حذر جان بناؤ یہ قرآن آپ کی نبوت و رسالت کی دلیل اور برہان ہے لہذا تم آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت پر ایمان لاؤ۔ جس طرح کائنات شیخ بولعی سینا کے حبیب ہونے کی دلیل ہے اسی طرح یہ قرآن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حبیب و روحانی چوہے کی دلیل ہے مومن یہ کہ قرآن کریم کی صفت اور فضیلت بیان کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کا اثبات ہے اور لوگوں کو اس طلب روحانی کی طرف رجوع کرنے کی دعوت اور ترغیب ہے۔ چنانچہ قریش میں لے لوگو تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے ایک نصیحت آچکی ہے۔ یعنی قرآن جو تم کو بڑے کاموں سے روکتا اور لغت و لانا ہے اور ان کے بڑے انجام سے تم کو ڈراتا ہے اور اچھے کاموں کی ترغیب دلاتا ہے اور ایک شفا اور دوا آئی ہے جو سینوں کی بیماریوں کو دور کرنے کے لیے

ازمہ مفید ہے یعنی قرآن دونوں کی ہلک بھاریوں، جہالت اور ضلالت اور عقائد فاسدہ اور شکوک و شبہات اور اخلاق ذمیرہ سے جو روح نکلیے ہلک ہیں شفاء بخش ہے اور ایمان والوں کے لیے حایت اور رحمت آجی ہے۔ یعنی یہ قرآن اہل ایمان کے لیے حایت ہے کہ ان کو خدا تک پہنچنے کا راستہ بتاتا ہے اور اپنے پیروؤں کو خدا کی رحمت اور عنایت کا مورہ بنانا ہے اور بقدر راہنما کے رحمت الہیہ کے لہزد و برکات کا لڑوں ہو تاکہ وہ دنیا کو قرآن کے آئے سے ظلمات و غم و ضلالت سے نجات ملی اور آخرت میں ظلمات دار سے نجات ملے گی۔ اے نبی! آپ کہہ دیجئے کہ جب یہ قرآن ایسا ہے تو لوگوں کو جانے کر اللہ کی فضل و رحمت پر خوش ہوں۔ خوش ہونے کی چیز اللہ کا فضل اور اس کی رحمت ہے دنیاوی منافع مقرر اور حیانت و دولت خوش ہونے کی چیز نہیں اس لیے کہ اللہ کا فضل اور اس کی رحمت دنیا کے اس مال و منافع سے کہیں بہتر ہے جس کو وہ جمع کرے ہیں دنیا اور اس کا نفع قلیل اور فانی ہے اور قرآن اور اس کا نفع کثیر اور باقی ہے مطلب یہ ہے کہ جب قرآن ایسی عظیم نعمت ہے تو تم ایسی چیز سے کیوں انحراف کرتے ہو۔

ف ان جماعت اور ابو سعید خدی سے مروی ہے کہ فضل سے قرآن مراد ہے اور رحمت سے اللہ کی توفیق مراد ہے کہ اس نے اہل قرآن اور اہل ایمان میں سے بنایا۔
(تفسیر قرطبی ص ۳۵۳ ج ۸)

سے ذہب کا موم تو محض حایت و رحمت ذہب کا موم تو محض حایت و رحمت
لکھ کہہ کام تو اہل عرفان را دشواریاں خواست پر گلشن بہت

۱۲۱ ف بعض اہل بدعت اس آیت سے مردہ پیدا کر کے ہونے پر استدلال کرتے ہیں سو یہ اس کا نہیں ہے اس آیت کا تعلق نزول قرآن سے ہے نہ کہ فعل میلاد سے اور خوش ہونے سے جشن کرنا یا جلسہ کرنا مراد نہیں بلکہ اس کو نعمت خداوندی سمجھ کر اس کی قدر کرنا اور اس کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا مراد ہے۔

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ

تو کہہ بعد دیجو تو اللہ نے جو تمہارے واسطے روزی

فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ

پھر تم نے عہد لی اس میں سے کوئی حلال اور کوئی حرام کہہ اللہ نے حکم دیا تم کو یا

عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ۝ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ

اللہ پر بھوت یا نہ تھے جو ۔ اور کیا ان کے ہیں (کئے ہیں) بھوت یا نہ تھے والے

عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ

اللہ پر ، قیامت کے دن کو ، اللہ تو فضل رکھتا ہے ۔

عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٠﴾

لوگوں پر ، لیکن بہت لوگ حق نہیں مانگتے ۔

تفہیم بعض رسوم جاہلیت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْنَا أَوْفَ بِهِمْ عَمَّا أَثَرْنَا اللَّهُ فَكُفُّوا عَنْهُ قُلْ إِنَّهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝
 (ربطہ) گزشتہ آیات میں شرک کا ابطال تھا اب اس آیت میں ایک منظر کا ذکر رسم کی قہارت کا بیان ہے وہ یہ کہ جاہلی تحریم حلال کے رسم بد میں مبتلا ہیں ، مخالف عقل بلے سہہ باتوں پر پھٹے ہیں کسی بات میں اعتقاد نہیں حلال کو حرام اور حرام کو حلال کرنا ان کے نزدیک ایک آسان بات ہے غیب سمجھ لو کہ یہ سب اللہ تعالیٰ پر افتخار ہے پھر اللہ کے حکام اور احکام خداوندی کا علم بدون علم نہیں ہو سکتا لہذا نبی پر ایمان لانا ضروری ہوا تاکہ اس کے واسطے سے احکام خداوندی کا علم ہو سکے۔
 (ربطہ دوم) کہ جب گزشتہ آیات میں توحید اور رسالت اور قیامت پر دلائل قائم کر دیئے گئے اور ان کے سوالات اور شبہات کے جوابات دیئے گئے تو اب یہ بتا دیتے ہیں کہ مشرکین کا طریقہ بالکل لغو اور عمل ہے اور بے اصل اور بے سند اور عقائد عقل باطل پر مبنی ہے جن کی حقیقت کوئی انکار کے اور کچھ نہیں۔

(ربطہ سوم) کہ قرآن تو ہدایت اور شفا ہے اور شرک اور منکر کا ذکر رسوم سے اہم مقامات اور مصیبت اور مرض اور بیماری میں جس کے لیے ہادی مشفق اور طبیب حاذق کی ضرورت ہے ، لہٰذا نبی آپؐ ان کفار کو سے کہتے کہ یہ تو بتاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے فائدے کے لیے جو رزق انکارا ہے بیسے کمیتی اور مروتی کو سب کا وجود و بارش پر موقوف ہے جو آسمان سے نازل ہوتی ہے پھر تمہارا قائم ہے اس میں سے بعض روزی کو حرام اور بعض کو حلال اور بعض کی نسبت یہ کہتے ہیں کہ یہ بعض کے واسطے حلال ہے اور بعض کیلئے حرام ہے جیسا کہ سورہ انعام میں گذرا: وَفَالْأَنْبِيَاءُ يُظْلَمُونَ فَطِيلُ الْآنَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝
 (ربطہ چہارم) کہ اللہ نے دیا ہے یا تم اللہ پر بہتان نہ دیتے ہو۔ مشرکین عرب اپنی بھٹی اور مویشی میں سے ایک حصہ بتوں کے نام مخصوص کر دیتے تھے ، اور اس سے اتفاق کو حرام مانتے تھے ، یہ سب ان کی من تحرمات تھی اور

اللہ پر ہمت تھی۔ اور جو لوگ اللہ پر جھوٹ بہانہ بنا کر مٹے ہیں قیامت کے دن کی نسبت ان کا کیا گمان ہے کہ قیامت قائم ہی نہ ہوگی۔ یا قائل تو ہوگی مگر ان سے کوئی باز پرس نہ ہوگی تحقیق اللہ تعالیٰ لوگوں پر بڑا فضل کرنے والا ہے۔ لیکن اگر لوگ اس کا سر نہ کریں گے اس نے اپنی رحمت سے طمع فرج کے رزق دیتے۔ مگر لوگ ان کو غلاط مکہ استعمال کرتے ہیں یا مضبوط ہے کہ اللہ تعالیٰ فوراً سزا نہیں دیتا بلکہ جرم کے بعد بھی مہلت دیتا ہے اور غیر اتمام حجت کے کسی کو سزا نہیں دیتا۔

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ

اور نہیں ہوتا تو کسی حال میں اور نہ پڑھا ہے اس میں سے کچھ

قرآن وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ

قرآن اور نہ کرتے جو تم لوگ کچھ کام کر رہے نہیں ہوتے

شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ

حاضر تم پر جب تم تجھے ہو اس میں اور غائب نہیں رہتا

عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي

نہرے دب سے ایک ذرہ بھر زمین میں اور نہ

السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا

آسمان میں نہ اس سے چھوٹا نہ اس سے بڑا ، جو نہیں

فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ①

کمال کتاب میں -

بیان احاطہ علم خداوندی برائے تہدید مشرکین

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَالَّذِي كُتِبَ مُبِينًا ۝
 (ربط) اوپر سے حق تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کے علم و قدرت کا ذکر چلا آ رہا ہے اس

آیت میں اللہ تعالیٰ کے احاطہ علی کو بیان کرتے ہیں۔ کہ اس کا علم تمام کائنات کو محیط ہے آسمان اور زمین کا کوئی ذرہ اس سے پرستیدہ نہیں ہے

برود علم یک ذرہ پرستیدہ نیست

مگر پسدا و پتہاں بنو دشمن یکے سمت

اود اس احاطہ علی کے بیان سے دو چیزیں مقصود ہیں۔ ایک تو کفار کی تجدید مقصود ہے کہ تم ہمارے نبی اور رسول اور دین کی عداوت میں جو کچھ کر رہے ہو وہ ہم پر پرستیدہ نہیں تمہاری سازشوں اور تدبیروں سے کچھ نہیں مٹا اللہ تعالیٰ اپنے نبی کا محافظ اور نگہبان ہے اور اللہ تعالیٰ تم سے ذرہ ذرہ کا حساب لے گا دوسرا مقصود اس صریح علی اللہ علیہ السلام کی تسبیح ہے کہ آپؐ مگر ایسے ہیں ان کی حرکات سکرات اللہ تعالیٰ پر مخفی نہیں اور مثالی ذرہ کے لفظ سے اشارہ اس طرف ہے کہ کوئی حقیر چیز بھی اس سے مخفی نہیں نیز اشارہ اس طرف بھی ہے کہ اللہ کا علم جزئیات کو محیط ہے بغلاف لغامضہ یونان کے کہ ان کا گمان یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو جزئیات کا علم نہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور لے نبی! تمہیں ہوتے آپؐ کسی حال میں اور تمہیں پڑھتے آپؐ قرآن کی کوئی آیت یا صورت لے لو گوتیں کہ تم کوئی کام مگر ہوتے ہیں ہر پاسان اور نگہبان تم ہمہ صوبہ تم اس کام میں آگے ہوئے ہوتے ہو۔ مطلب یہ ہے کہ ہم پر تمہارا کوئی عمل مخفی اور پرستیدہ نہیں اور لے نبی! تیرے پروردگار سے ایک ذرہ برابر چیز بھی غائب نہیں رہتی نہ زمین میں اور نہ آسمان میں بلکہ سب اس کے سامنے حاضر ہیں اور نہ ذرہ سے چھوٹی اور نہ بڑی کوئی چیز بھی ایسی نہیں جو غفلت میں مندرج نہ ہو مطلب یہ ہے کہ کوئی بات اور کوئی کام اللہ تعالیٰ کے علم سے غائب نہیں قیامت کے دن ہر کام کے مناسب اس کی جزا دے گا۔

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يَحْزَنُونَ ﴿۶۰﴾ سنا رکھو یا لوگ اللہ کی طرف ہیں نہ ڈر ہے ان پر نہ غم

يَحْزَنُونَ ﴿۶۰﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿۶۱﴾ لہم

کھا دیں ۔ جو لوگ یقین لائے اور دے پر ہیز کرتے۔ ان کو

الْبَشَرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴿۶۲﴾

ہے خوشخبری، دنیا کے جینے اور آخرت میں ۔

تَبْدِيلٍ لِّكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۶۳﴾

بدلیج نہیں اللہ کی باتیں جیسی ہے بڑی مراد بلیغ ۔

نہ مومن دیکھتا ہے یا اس کے متعلق کسی دوسرے مومن کو دکھایا جاتا ہے اور بعض علماء کا قول ہے کہ دنیا کی بشارت سے مراد ذکرِ مہل اور ثنائی ہے اور آخرت کی بشارت سے جنت کی بشارت مراد ہے۔
 حکم اقال لعالی بَشْرُکُمْ اَلْیَوْمَ بِحَشْرٍ تَجْعَلُی مِنْ تَغْیِیْہَا اَلْاَضْطْرُّ
 اللہ کی باتوں میں کوئی تبدیلی ممکن نہیں اللہ کے سب وعدے اہل ہیں خدا نے اپنے دوستوں سے جو وعدے کیے ہیں وہ ضرور پورے ہوں گے یہ بشارت دارین بھی بڑی کامیابی ہے جس کے بعد کامیابی کا کوئی درجہ ہی نہیں اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اولیاء اللہ کی فضیلت بیان فرمائی اور بتلایا کہ اولیاء اللہ کو صدقات کون لوگ ہیں اور ولایت کی حقیقت کیا ہے۔ اولیاء اللہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ پر پورے طور پر ایمان لائے۔ اور ہمیشہ اس سے جڑتے رہتے ہیں۔ اور حقیقت ایمان کی تشبیہ سورۃ انفال میں اس طرح فرمائی۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِیْنَ اِذَا دُعِیَ اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ قَالُوْا لَیْسَ بِنَا ۚ اَللّٰہُمَّ اَللّٰہُمَّ
 حدیث میں ہے کہ نبوت تو ختم ہوئی البتہ نبوت کا ایک جز یعنی رہنمائے صالحہ **فائدہ** باقی رہ گیا ہے کہ آپ کے بعد قیامت تک کوئی نبی تو نہیں مگر خدا کے دوستوں کے لیے وہی کا ایک نمونہ یعنی سچا خواب باقی رہ گیا ہے کہ قیامت تک آنے والے مومنین صالحین کو سچے خوابوں سے بشارتیں ملتی رہیں گی۔

مرزا غلام احمد قادیانی اس آیت سے یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بھی نبوت کا سلسلہ باقی ہے اس لیے کہ روایتے صالحہ نبوت کا ایک جز ہے جو مہرور باقی ہے، تو معلوم ہوا کہ نبوت انہی باقی ہے۔ مگر مرزائے قادیانی کا یہ گمان استدلال نہیں بلکہ صرف جہالت اور ہڈیاں ہیں حدیث میں ہے کہ روایتے صالحہ نبوت کا چالیسواں جز ہے۔ معلوم ہوا کہ نبوت چالیس اجزاء کے مجموعہ کا نام ہے۔ لہذا ایک جز کے ہائے جانے سے کیسے نبوت حاصل ہو سکتی ہے۔

شریعت کی نظر میں دو سو درہم کا مالک ہونے سے حق اور صاحبِ نصاب ہونا ہے اور اس پر رُکوة واجب ہوجاتی ہے۔ اگر دو سو درہم میں سے ایک درہم بھی کم ہو جائے تو وہ حق نہیں رہتا۔ چنانچہ کسی کے پاس دو سو درہم کا چھپا لیسواں حصہ یعنی چار درہم پورے ہوں تو شریعت کی نظر میں وہ حق نہیں بلکہ فقیر اور محتسب ہے۔ نیز مرزائے غلام احمد کے قول پر لازم آتا ہے کہ جس فاسق و فاجر کو روایتے صالحہ نظر آجائے وہ نبی ہو جائے کیونکہ مرزا لکھتا ہے کہ

جبرئیل قریب نبوت کا چھپا لیسواں حصہ یعنی سچا خواب تمام جہان میں پھیلا ہوا ہے جس سے کوئی نادان و لاجر اور پرستہ درجہ کا بدکار بھی باہر نہیں بلکہ یہاں تک مائتاہوں کہ حجرہ میں آچکا ہے بعض لوگات ایک جہالت و درجہ کی فاسق و محبت بخیرین کے گروہ میں سے جو جس کی تمام جوانی بدکاری میں گزری ہے کبھی سچا خواب دیکھ لیتی ہے۔
 (توضیح المرام مشرق ۳۸۰)

پس مرزا کے اس قول کی بنا پر کہ سچا خواب نبوت کا چھپا لیسواں حصہ ہے اور جس کو یہ چھپا لیسواں

حضر حاصل ہو رہی ہے تو اب تمام ناسق و فاجر اور پرے درجہ کی بدکار و بد نیل کا گروہ کے قول پر بھی ہونا چاہئے ہو گا۔ اور مرزا نے تمام اہل حق اور اہل کی امت پر اس کج فہمی کی نبوت پر ایمان لانا فرض ہو گا جس کو کوئی سچا خواب نظر آ گیا۔ لَا كُفْلَ وَلَا فَتْرَ وَلَا يَأْتِيهِمْ

یہ مرزا نے فاجرانہ کیست سے پیروں نے مرزا کے بعد روئے صالحہ اور نبوت کا دعوے کیا ہے مگر مرزا نے ان کی نبوت کو تسلیم نہیں کیا۔ اور بھی کی نبوت کو نہ تسلیم کرنا یہ کفر ہے۔ پس مرزا صاحب قائم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کے انکار سے بھی کافر ہوئے اور اپنے بعد کے مدعیان نبوت کی نبوت کے انکار سے بھی کافر ہوئے۔

وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ

اور نہ غم کھا ان کی بات سے اصل سب زور اللہ کو

جَمِيعًا ۱۵۰ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۱۵۱ اَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ

ہے۔ وہی ہے سنا جانا۔ سنا ہے؛ اللہ کا ہے

فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ

جو کوئی ہے آسمانوں میں اور جو کوئی ہے زمین میں۔ اور یہ جو بھیجے بڑے ہیں

يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا

شرک پکارتے والے اللہ کے سوا۔ کچھ نہیں مگر بھیجے بڑے

الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۱۵۲

ظن خیال کے اور کچھ نہیں مگر اٹکلن دوڑاتے۔

تسلی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از سخنبائے دلخراش دشمنان

قال اللہ تعالیٰ وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ... إل... وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ (ربط) گوشہ آیت میں حق تعالیٰ نے اپنے دوستوں کو تسلی دی اب اس آیت میں اپنے

انہی کو تسلی دیتے ہیں۔ گھاراؤں حضرت علی علیہ السلام کو اپنی قوت اور شوکت سے ڈراتے تھے اور طرح طرح کی دغاوش باتیں کہتے تھے سو آپ کی تسلی کے لیے ارشاد ہوا کہ آپ ان کی باتوں سے رنجیدہ اور ملگین نہ ہوں عزت اور عہدہ اللہ ہی کے لیے ہے وہی آسمانوں اور زمینوں کا بادشاہ ہے اور یہ کافر صرف خیالی اور فرضی چیزوں کی پیروی کر رہے ہیں۔ آپ ان کی پرواہ نہ کریں۔

فرعون یہ کہ ان آیات میں آپ کو دشمنوں کی ایذا رسانی پر تسلی دہی گئی اور ارشاد آچکھرت اور نصرت کی بشارت سنائی گئی کہ آپ معزب اپنے دشمنوں پر ظہر پائیں گے۔ اور اس درمیان میں جو کسی وقت کوئی بہت بڑی طاقت پیش آتی تو وہ ایک عارضی اور وقتی ہوگی اعتباراً قزاق اور اشہام کا ہے۔ اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلَّهِ يَوْمَئِذٍ ۔

ازیدہ اگر گزشتہ آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے دوستوں سے دنیا اور آخرت کے خوفنا اور حزن کی نفی فرمادی اور ان کی حفاظت کا وعدہ فرمایا اب اس آیت میں اپنے رسولؐ سے حزن کی نفی فرماتے ہیں۔ اور تسلی دیتے ہیں کہ جب آپ نے اپنے دوستوں کی حفاظت کا وعدہ من لیا اور ان کے لیے دنیا اور آخرت کی بشارت کا وعدہ بھی من لیا تو پھر آپ کو ان کی گفاریات اور ان کی دھمکیوں اور دغاوش باتوں سے مغموم اور شجیدہ ہونے کی ضرورت نہیں یہ ان منکبرین کی چند وعدہ من زبانیں ہیں اور یہ منکریب قسم ہو جائیں گی چنانچہ فرماتے ہیں اِذَا اس بشارت دارین کے سننے کے بعد ملے جیسا کہ آپ کو ان کی بات غم میں ڈالنے یعنی آپ ان کی تازیبا باتوں سے آلودہ خاطر نہ ہوں اور نہ کچھ غم کریں وہ آپ کا کچھ نہیں بلکہ تو کئے۔ تحقیق عزت اور ظہر سب کا سب اللہ ہی کے لیے ہے مطلب یہ ہے کہ آپ کے قتل کرنے کی کتنی ہی تدبیریں کریں اور آپ کو ذرا میں مگر وہ آپ پر غالب نہیں آئیں گے۔ اللہ آپ کا غلبہ دے گا۔ اور آپ کے دشمنوں کو ذلیل کر دے گا۔ وہی سب کی باتوں کا ملنے والا اور سب کے احوال کو جاننے والا ہے۔ وہ آپ کا بدلہ خود ان سے لے لے گا۔ آگاہ ہوا قزاق تحقیق ہمسائوں میں جو شقہ ہیں اور زمین میں جو جن اور افس ہیں وہ سب اللہ ہی کی ملک ہیں۔ اور سب اس کے بندے ہیں۔ کسی میں روبرویت کی لیاقت اور اہمیت نہیں۔ پس کسی چیز کو خدا کا شریک ٹھہرانا نہایت نادانی اور گمراہی ہے۔ اور جو لوگ اللہ کے سوا اپنے مقرب کیے ہوئے شریکوں کو پکارتے ہیں وہ کس چیز کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں وہ بظاہر بعض اپنے دہم اور گمان کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور وہ بڑا جھوٹ بولتے ہیں کہ قیامت کے دن یہ بہت اللہ کے یہاں ہماری مفارش کریں گے لہذا آپ ان کی باتوں سے بالکل رنج نہ کیجئے ظہر تو اللہ ہی کو ہے جو آسمان اور زمین کا بادشاہ ہے۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْآيِلَ تَسْكُنُوا فِيهِ

وہی ہے جس نے بنا دی تم کو راست کہ زمین پرورد اس میں

وَالنَّهَارُ مُبْصِرًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

اور دن دن دکھانے والا۔ اس میں اللہ تعالیٰ کے لیے لوگوں کو

تَسْمَعُونَ ﴿۵۱﴾ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ

جو سنے ہیں۔ کہتے ہیں اللہ نے کوئی بیٹا کیا، پاک ہے وہ

الْغَنِيِّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط ۚ إِنَّ

سے غنا ہے اس کا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں۔ کہو

عِنْدَكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا اتَّقُولُونَ عَلٰی

سند تمہیں تمہیں اس کی۔ کہوں جو کچھ کہتے ہو اللہ پر

اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۵۲﴾ قُلْ إِنَّ الَّذِينَ

جو راست نہیں جانتے۔ کہ ہر گز اندھے ہیں

يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿۵۳﴾ مَتَّاعًا

اللہ پر کذب جھوٹ جہاں نہیں ہوتے۔ متاع

فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنْزِلُ بِهِمُ

دنیا دنیا میں پھر ہماری طرف ہے ان کو پھر ہمارا پھر ہمیں

الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۵۴﴾

جہنم ان کو سخت عذاب میں پھر کہ ان کے کفر سے۔

اثبات توحید ابطال شرک مع تذکیر نعم

قال اللہ تعالیٰ۔ هٰذَا الَّذِي كَفَرْتُمْ عَنْهُ فَنُفِثُوا فِي الْغَيِّطِ ۚ

اور یہ، ان آیات میں جن توحید کا مضمون اور شرک کا رد ہے اور بعض نعمتوں کی طرف

بھی اشارہ ہے کہ یہ نعمتیں صرف خدا سے تعالیٰ کی دی ہوئی ہیں جس سے تمہاری زندگی کا کھانا نہ چل رہا ہے کفار مکہ فرشتوں کو خدا سے تعالیٰ کی بیٹیاں کہتے تھے، اور نصاریٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور ہرودہ حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا لڑکھنوا کہتے تھے، ان آیات میں اس مقصد پر ہمارے کی تردید کی گئی ہے کہ یہ سب انہوں کی افزاء پر دہازی ہے ایسے لوگ کبھی فلاح کو نہیں پہنچ سکتے، نیز سرت راع آیت میں آپ کی تسلی بھی ہے کہ جن طرح بھی لیں ہے اور کبھی ہمارا اور کبھی تمہارا کبھی غفلت اس طرح کبھی رنج و غم ہے اور کبھی فرحت و مسرت، اشارہ اس طرف ہے کہ جو ذات میں وہاں کی خالق ہے عزت اور ذلت بھی اسی کے ہاتھ میں ہے، لہذا آپ ان کی باتوں سے رنجیدہ نہ ہوں، وہ اللہ وہی ہے جس نے اپنی قدرت کا طرہ سے تمہارے لیے راست بنائی تاکہ اس میں آرام کرو اور دن بنایا اور رات دکھانے والا تاکہ تم اس کی روشنی میں چیزوں کو دیکھ سکو اور اپنے کام کو سکو تحقیق دن راست کے پیدا کرنے اور اس کے اندر سے امداد کے میں ان لوگوں کے لیے قدرت خداوندی کی نشانیاں ہیں جو گمشدہ ہوش سے اللہ کی باتوں کو سنتے ہیں وہ سمجھ جاتے ہیں کہ عزت و ذلت اس ذات کے ہاتھ میں ہے جس کے قبضہ قدرت میں نور و غفلت ہے اور جو امداد کا خالق ہے، کہاں ان مشرکوں نے جو خدا کی عظمت و جلال سے بے خبر ہیں کہ اللہ نے اولاد بنائی ہے یعنی فرشتے اس کی بیٹیاں ہیں اور مسیح اور عزیر اسی کے بیٹے ہیں، حالانکہ وہ اولاد سے پاک اور منزہ ہے اولاد تو باپ کے ہم جنم ہوئی ہے اور وہ مجاہد اور شہادت اور عاشق سے پاک ہے نیز اولاد باپ کا جزو ہوتی ہے اور معاذا اللہ خدا سے تعالیٰ سے مرکب نہیں، نیز بیٹے کا محتاج وہ ہوتا ہے جس کو جلد اور دوام نہ ہو، تاکہ ان کی فساد و زوال کے بعد بیٹا اس کے قائم مقام ہو، وہ انہی اور اہل سے اور اول و آخر ہے نیز وہ تو بے نیاز ہے کسی اولاد و غیرہ کی احتیاج نہیں اسی لیے کہ اولاد کی ضرورت یا قوت ضعیف کو ہے کہ وہ اس کے ذریعے سے قوت حاصل کرے یا قوت کو ہے کہ اولاد سے اس کو مدد پہنچے یا ذلیل کو ہے کہ اولاد کے ذریعے سے عزت اور شرف حاصل کرے یا کوئی گناہ ہے کہ اولاد کے ذریعے نام پیدا کرے اور اس کے بعد اس کی اولاد اس کی وارث ہو، اور یہ سب باتیں عیسائی کی ہیں اور اللہ احتیاج سے پاک ہے اور منزہ ہے وہ مطلق ہے اور سب مطلق ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں اور سب اس کے محتاج ہیں، اسی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے یعنی تمام مخلوقات اور مخلوقات سب اس کی ملک ہیں اور سب اس کے مملوک اور غلام ہیں اور اولاد باپ کی مملوک نہیں ہوتی، اعلیٰ اور ملکیت جمع نہیں ہیں ان آیات میں مشرکین کا بھی رد ہو گیا جو فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں قرار دیتے تھے اور عیسائیوں کا بھی رد ہو گیا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے، نصاریٰ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو واقعی طور پر خدا تعالیٰ کا بیٹا کہتے ہیں تو اس سے بڑھ کر کیا گستاخی ہوگی، خداوند و سس بالہدایت ربوبی، بچوں سے پاک ہے اور اگر بیٹے سے مراد بیٹہ ہے تو خدا کو اس کی ضرورت کیا پیش آتی کہ ایک مخلوق کو اپنا بیٹا بنائے کیا

صحابہ اللہ عزوجل سے قتلے کو اولاد نہ ہونے کا غم تھا اس لیے مجبوراً کسی کو متنبی بنایا یا اسعاف اللہ تعالیٰ کرے یہ نکر حق کر رہی تھیں بعد اس کے ماں و دولت کا خون وادشہ بنے گا۔ اور کون اس کا ہر دشمن کرے گا۔ یا بڑھاپے میں کون سہارا دے گا۔ العباد اللہ تعالیٰ ان سب باتوں سے پاک اور بے نیاز ہے لئے مشرکوں تمہارے پاس اس وحی کی کوئی دلیل نہیں کہ خدا اولاد رکھتا ہے یعنی تمہارا یہ کہنا کہ خدا اولاد رکھتا ہے وحی بالذیل اور درود پہلے نوح علیہ السلام کی اہم خدا کی طرف رہا است مرسب کرتے ہو۔ جس کی حقیقت کام کو کم نہیں۔ بلکہ کچھ سے خدائے کے لیے اولاد نہیں دیتے۔ بلکہ نبی و پیغمبر ان مشرکوں سے کہہ دیجئے کہ کچھ شک نہیں کہ جو لوگ اللہ پر ایمان لائے تھے ان کے لئے رحمت میں کامیاب نہیں ہوں گے اگرچہ دنیا میں نافرمانی کی وجہ سے ان کی رحمت و سلامتی میں ہیں اس لیے کہ یہ دنیا میں چند مدت پہرہ مندی ہے پھر مرنے کے بعد ہماری ہی طرف ہی کو آنا ہے پھر ہم ان کو رحمت عذاب کا مزہ چکھائیں گے اس لیے کہ وہ دنیا میں نکر کرتے تھے اور اولاد نہیں دے کر ہماری شان عزت و بے نیازی میں غلبہ کرتے تھے۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ

اور سننا ان کو احوال نوح کا۔ جب کہا اپنی قوم کو

يَقُومِرَ اِنْ كَانَ كَبِيرٌ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِّرِي

لے قوم! اگر ہماری ہوا ہے تم پر میرا کھڑا ہونا اور بھانا

بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ

اللہ کی باتوں سے تو میں نے اللہ پر بھروسہ کیا۔ اب تم سب ایک قرار

وَشُرَكَاءَكُم تَحْمِلُونَهُمْ اَمْ كُمْ عَلَيكُمْ غَمَةٌ

ہو جائے گا اور تم اپنے شریک بھرنے سے تم کو اپنے کام میں شہرہ بھر کر چھوڑی

تُمْ اِقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ ۚ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ

طرف اور مجھ کو بھرنے نہ دو۔ پھر اگر ہٹ جاؤ گے

فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ اَنْ أَجْرِي اِلَّا عَلَى اللَّهِ لَا

تو میں نے تم سے مزدوری۔ میری مزدوری ہے اللہ پر اور

أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿۱۰﴾ فَكَذَّبُوهُ فَجَبْنَاهُ

مجھ کو حکم ہے کہ رہوں مسلم، مردار - پھر اس کو جھٹلایا پھر ہم نے

وَمَنْ مَّعَهُ فِي الْفُلِّ وَجَعَلْنَاهُمْ خُلَافَ وَأَعْرَفْنَا

بجھایا اس کو اور جو اس کے ساتھ تھے کشتی میں اور ان کو قائل کیا بگڑہار اور ڈبا دینے

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

جو جھٹلاتے تھے ہماری باتیں، سو دیکھ آخر کیسا ہوا جن کو

الْمُنْذَرِينَ ﴿۱۱﴾

ڈرایا تھا -

قصہ نوح علیہ السلام باقوم او

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى - وَإِنِّي عَلَيْكَ نَذِيرٌ مُبِينٌ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْضِرِينَ ۝

اربطا یہاں تک اصولی دین توحید اور رسالت اور قیامت کو ناقص و بڑا ہین سے بیان کیا اور مکرہین کے شہادت اور رسالت کے جوابات دینے، اس آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لیے اور متکبرین اور مکرہین نبوت کی تبدیدا و رجسٹ کے لیے انبیاء صالحین کے چند واقعات ذکر کرتے ہیں۔ تاکہ کفار عرب ان واقعات سے عبرت پزیر کر انبیاء اللہ کے مقابلے میں قوت و شوکت کا کم ہیں دینی اور باوجود قوت و شوکت کے کذبین اور مکرہین کو کامیابی حاصل نہیں ہوتی سب سے پہلے نوح علیہ السلام کا قصہ ذکر فرمایا جو سب کے جدِ امجد اور آدم ثانی ہیں اور کفار کے مقابلے میں پہلے رسول ہیں جو کفر کے مقابلے کے لیے مبعوث ہوئے اس معنی کو ان کو حدیث میں اول رسول الی اہل الارض کہا گیا۔ حضرت آدم علیہ السلام کا شبہ اللہ کے سب سے پہلے رسول مکرم تھے جن سے خدا تعالیٰ نے بلا واسطہ کام لرایا اور ان سے سلسلہ نبوت و رسالت کا آغاز فرمایا قرآن کے زمانہ میں کفر کا نام نشان نہ تھا۔ حضرت آدم کے دس قرن بعد کفر کا آغاز ہوا اس وقت نوح علیہ السلام بھیجے گئے تاکہ کافروں کو ایمان کی دعوت دیں جب قوم نے نافرمانی کی تو ان پر طوفان آیا اور سب مرنے کیے گئے۔ قوم نوح دنیا میں پہلی قوم تھی جو عذاب خداوندی سے نجات ہوئی حق تعالیٰ نے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

گو حضرت نوحؑ کا قہر سنا یا کہ ان کے ایک ہزار سالہ طویل صبر کو دیکھ کر اپنے دل کو تسلی دیں اور کفار کو کہہ کر یہ قہر سنا لیں کہ ان کو معلوم ہو کہ دنیا کی عزت و وجاہت تجر خداوندی کے مقابلہ میں کچھ کام نہیں دیتی۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور لے جا آؤ ان لوگوں کے سامنے جو اپنی مال و دولت اور عزت و وجاہت پر مغرور ہیں۔ نوح علیہ السلام کا قہر پڑھ کر شنائے ناکار اہل لباب سے محبت حاصل کریں کیونکہ قوم نوحؑ کا طویل زمانہ سب سے پہلے اور کفر و عناد میں مصیبت سے بڑھ کر تھی۔ جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ اسے میری قوم اگر میرا تم میں رہنا اور میرا وعظ و نصیحت کرنا اللہ کی آیتوں کے ساتھ تم پر شائق اور گراں گزارا ہے اور تم میری نصیحت سننے سے تنگ ہو اور میرے قتل اور جلا وطنی کرنے کے واسطے ہو تو مجھے پروا نہ ہو میں تم میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتے کیونکہ میں نے اللہ پر بھروسہ کر لیا ہے وہ تمہارے کید اور ملکہ کے دلع پر قادر ہے پس تم صبر کی کر میرے ضرر پہنچانے کے لیے اپنا کام مضبوط کر لو اور اپنے شریکوں کو بھی جمع کر لو تاکہ وہ بھی تمہارے کام میں تمہاری مدد کریں مطلب یہ ہے کہ میری غرض رسائی کے لیے اپنے دل کے ارمان نکال دو۔ پھر نہ ہو تم پر تمہارا کام نہیں ملے گا میرے مقابلہ میں جو کچھ کرنا ہے وہ کر لو۔ دل میں کوئی حسرت باقی نہ رہے۔ پھر اگر گزند میرے ساتھ ہو کچھ کرنا چاہتے ہو اور مجھ کو ایک دم کی ہمت بھی نہ دو مگر قریب تم کو تمہاری بجز اور رازدگی اور باوجود بے سروسامانی کے میری عزت اور کامیابی تمہاری نگاہوں کے سامنے آجائے گی۔ حق تعالیٰ کا مقصود۔ نوح علیہ السلام کے قول کو نقل کر لے سے یہ ہے کہ دیکھ لو کہ نبی کا توکل ایسا ہوتا ہے کہ سوائے خدا کے کسی سے نہیں ڈرتا یہاں تک کہ خوف کی نفی فرمائی کہ نبی سوائے خدا کے کسی سے نہیں ڈرتا اب آگے عرض و طبع کی نفی فرماتے ہیں کہ نبی کا دل عرض و طبع سے بالکل پاک ہوتا ہے پس اگر تم میری نصیحت سے متاثر نہ ہو تو میں نے اس نصیحت و دعوت پر تم سے کوئی اجرت تو نہیں مانگی جس سے تمہارے مال و دولت میں کوئی کمی واقع ہو میری اجرت تو اللہ کے ذمہ ہے وہ بہر حال مجھ کو ملے گی۔ چاہے تم ایمان لاؤ یا نہ لاؤ۔ عرض کر میں ذمہ سے کوئی خوف و ہراس رکھتا ہوں اور نہ کوئی خواہش و طلب رکھتا ہوں اور مجھ کو حکم دیا گیا ہے کہ اللہ کے فراموشیوں میں سے ہٹا رہوں اس کو میں عزت و دولت سمجھتا ہوں اور اس کے مقابلہ میں دنیاوی مال و دولت اور عزت و وجاہت کو کچھ سمجھتا ہوں۔ پس باوجود اس مصلحت و فائدہ کے وہ نوح علیہ السلام کی تکفیر سے پرہیز کرتے رہے۔ جب جست پوری ہو گئی تو نے ان پر طوفان نوح بھیجا پس ہر نے نوح علیہ السلام کو اور ان کے ساتھ جو مسلمان کشتی میں سوار تھے غرق ہونے سے بچا لیا۔ اور ان کو جاکر ہولے والوں کا جائزہ لینا اور انہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا ان کو ہرنے غرق کر دیا۔ پس اسے دیکھنے والے راہب سے دیکھ لے کہ ان لوگوں کا جو عذاب اب انہیں سے ڈراتے تھے۔ کیسا بُرا انجام ہوا۔ اور خدا کے نبی کے مقابلہ میں مال و دولت اور عزت و وجاہت اور غرور و نخوت ذرہ برابر کام نہ آئی۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَبَاءُوا بِهِمْ

پھر بھیجے ہم نے اس کے پیچھے کئے رسول اپنی اپنی قوم میں پھر لائے
يَا بَيِّنَاتٍ فَمَا كَانَؤَا يُؤْمِنُوْا بِمَا كَذَّبُوا بِهٖ مِنْ

ان پاس کھل نشانیاں، سو ہرگز نہ ہونے کو یقین لادیں جو بات جھٹلا چکے پہلے

قَبْلُ كَذٰلِكَ نَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوْبِ الْمُعْتَدِيْنَ ﴿۵۰﴾

سے۔ اسی طرح ہم مہر کرتے ہیں، دلوں پر زیادتی والوں کے۔

قصہ قوم عاد و ثمود وغیرہم کا اجمالی ذکر

قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی . ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا... الی... عَلَىٰ قُلُوْبِ الْمُعْتَدِيْنَ

(اریض) اور ہر کی آیات میں نوح علیہ السلام کا قصہ ذکر فرمایا اب ان آیات میں ایمان آئے انبیاء علیہم السلام کا قصہ ذکر ہے جو حضرت نوح علیہ السلام کے بعد مبعوث ہوئے اسی آیت میں ان کا نام لایا نہیں فرمایا مگر دوسری جگہ ان کا نام ذکر کیا گیا ہے کہ نوح علیہ السلام کے بعد ہود اور صالح اور ابراہیم اور لوط اور عیسیٰ علیہم السلام مبعوث ہوئے پھر ان کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام مبعوث ہوئے جن نبی لوگوں نے انبیاء علیہم السلام کا مذاق کیا وہ سب تباہ و برباد ہوئے۔ پھر ہم نے نوح علیہ السلام کے بعد ہود اور صالح و غیرہ دوسرے رسولوں کو ان کی قوموں کی طرف بھیجا سمجھا سمجھو ان کے پاس اپنی پیغمبری کے کھلے نشانیاں ملے کرتے ہیں نہ ہوتے وہ ایمان لائے ورنہ اسے ہیڑ پرکھیں کہ وہ پہلی ہی مرتبہ جھٹلا چکے تھے۔ مال و دولت کے نشہ میں انبیاء کو حقیر سمجھا حق اور ہدایت کی عزت کو نہ سمجھ سکے۔ اپنی جاہلیت اور ہت و عمرانی پر پختہ تھے حق کے جھٹلانے کے غور کرتے انبیاء کے کہنے سے پہلے حق کے منکر تھے۔ اور رسولوں کے آنے اور ان کے بھانے کے بعد بھی حق کے منکر رہے ان کی منگ دلی کو دیکھ کر اسی طرح ہم نے ان کے دلوں پر مہر کر دیا ہے جن کو وہ عزت کو ذات سمجھ لیتے ہیں۔ اللہ کی مہر تو نفع نہیں آتی مگر مہر دالے تو تباہی سے ملے ہیں بے عقلی آج تک کسی کو نظر نہیں آتی۔ مگر بے عقلی کی حرکات و سکنات کو دیکھ کر لوگ سمجھ لیتے ہیں کہ بے عقلی ایسی ہوتی ہے۔ اسی طرح ان کو دیکھ کر سمجھ کر سنگدل ایسی ہوتی ہے اور جس کے دل پر خدا کی مہر لگ جاتی ہے اس کا حال یہ ہوتا ہے کہ وہ دین کی باتوں کو مستحضر اور ذلیل سمجھنے لگتا ہے

اور فرعون اور قارون کے طور و طریق اس کو عت نظر آنے لگے ہیں۔
لے اللہ تو ہم کو اپنی امانت کی حث بخش اور اپنی معصیت کی ذلت سے بچا۔
آمِنُ يٰۤاَرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ؕ



ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْۢ بَعْدِهِم مُّوسٰى وَهٰرُونَ اِلٰى

پھر ہمیں اُن کے پیچھے موسیٰ اور ہارون کو فرعون

فِرْعَوْنَ وَمَلٰٓئِهٖ بِآيٰتِنَا فَاسْتَكْبَرُوْا وَكَانُوْا قَوْمًا

اور اس کے سرداروں پاس اپنی نشانیاں دے کر پھر تکبر کرنے لگے اور وہ تھے لوگ

مُجْرِمِيْنَ ۝ فَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوْٓا

گنہگار ۔ پھر جب آئی ان کو یہی بات ہمارے پاس سے کہنے لگے

اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ قَالَ مُّوسٰى اَتَقُوْلُوْنَ

یہ تو جادو ہے صریح ۔ کہا موسیٰ نے تم یہ کہتے ہو

بَلْحَقِّ لَمَّا جَآءَكُمْ طَسِحْرٌ هٰذَا وَلَا يُفْلِحُ السّٰحِرُوْنَ ۝

تحقیق بات کو، جب تم پاس پہنچی ۔ کوئی جادو ہے یہ ؟ اور جہاں نہیں پاسے جادوگر ہوا لے

قَالُوْٓا اِجْعَلْ لَّنَاۤ اِلٰهًا مِّمَّنْ جَعَلْنَا عَلٰٓیْهِ اَبَآءَنَا وَ

بولے۔ کیا تو آگاہ ہے کہ ہم کو پیردے ال ماہ سے جس پر پاسے ہم نے اپنے اباؤں کو

تَكُوْنُ لَكُمْ اِلٰهًا کَبِرَیَّآءٌ فِی الْاَرْضِ ط وَمَا نَحْنُ لَكُمْ

اور تم دونوں کو سرداری ہو اس ملک میں ۔ اور ہم نہیں تم کو

بِمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَقَالَ فِرْعَوْنُ اَنْتَوْنِیْ بِکُلِّ سَجَرَ

ماننے والے ۔ اور بولا فرعون کہ لاؤ میرے پاس جو جادوگر ہو

عَلَيْهِمْ ۝ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ أَلْقُوا

پڑھا۔ پھر جب آئے جادوگر! کہا ان کو موسیٰ نے قالو

مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۝ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا

جو تم ڈالتے ہو - پھر جب انہوں نے ڈالا، موسیٰ بولا کہ جو

جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا

تم لائے ہو سو جادو ہے اب اللہ اس کو بٹھاتا ہے۔ اللہ نہیں

يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَيَحْقِ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ

سوارنا مفسدوں کے کام - اور اللہ سچا کرتا ہے سچ کو اپنے کلم

وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِرُونَ ۝

سے اگر پڑے برا مایہا گنہگار -

ذکرِ قصہ موسیٰ علیہ السلام بافرعون

قال الله تعالى: لَمَّا بَعَثْنَا مِنْهُمُ مُوسَىٰ وَهَارُونَ... وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِرُونَ ۝

اور بٹھا، اور بعض قصص کو بیان ہوا۔ اب موسیٰ علیہ السلام کا فقر بیان ہوتا ہے۔ جو فرعون کے ساتھ پیش آیا اور یہ درجہ چلا گیا ہے اور بہت سے واقعات کو متغیبن سے سب کا خلاصہ یہ ہے کہ قبل پش بھی موسیٰ بن عمران باوجود بے مروتی کے کامیاب ہوئے اور فرعون باوجود پورے ساز و سامان کے غرق ہوا اس طرح سے دنیا نے دیکھا کہ وہ فرعون جس نے قوم اور استعمار کیا وہ خدا کے ایک طرف پش و دریش کے مقابل میں کیسا ذلیل و خوار ہوا۔ ان نادانوں نے عصا اور میریضہا بھرا ہوا ہر نشان کو جادوگری اور شعبہ بازی سمجھا جب خدا کے نشان ملے اس بحر عظیم کو لغو بنا کر لکل یا تب سمجھے کہ یہ سحر نہیں بلکہ نشان خداوندی ہے۔ چنانچہ فراتے ہیں پھر ہم نے ان پیغمبروں کے بعد موسیٰ اور ہارون کو اپنی نشانیاں دے کر فرعون اور اس کے قوم کے مرداروں کی طرف بھیجا یعنی عصا اور میریضہا جیسے کلمہ معجزوں کے ساتھ ان کو بھیجا۔ جو عمارت مایہا کرنے والے تھے اور فرعون

باوجود دھڑلے الوہیت کے ان کے مقابلے سے عاجز آ گیا تھا پس اپنی ظاہری عزت و وہابیت پر کجتر کرنے لگا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں ہر لمحہ اذل ہی سے نکھٹا جاتا تھا کہ یہ منکرین مال و دولت اور قوت و طاقت کے غرور میں خدا کے پیغمبروں کا مقابلہ کر رہے تھے۔ عرض یہ کہ جب ان کے پاس موسیٰ اور ہارونؑ کی معرفت ہمارے پاس حق آ گیا جس میں شک اور شبہ کی گنجی شش نہ رہی اور مخالفت میں مقابلہ کرنا طاقت نہ رہی تو کمال قہر و اعداؤ کی وجہ سے یہ کیجئے گئے کہ تحقیق یہ جو کچھ موسیٰ کا پاس ہے کھلا ہمارے یہی اس کا ہادو ہونا بالکل ظاہر ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے ان سے والوں سے کہا کہ کیا تم اس مصر میں داخل حق کی ہمت جب یہ تمہارے پاس آ گیا یہ کہتے ہو کہ یہ ہادو ہے حالانکہ دل سے تم کو یقین ہے کہ یہ ہادو نہیں بلکہ میں جانب اللہ میں سری غلام اور کامیابی کا ایک ذریعہ ہے اور ہادو گر کا سیلاب نہیں ہوا کرتے تھے حق اور معجزہ کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ قوم فرعون کے سردار جب موسیٰ علیہ السلام کی بات کا جواب دیتے عاجز ہوتے تو بولے کہ کیا تو ہمارے پاس اس لیے آیا ہے کہ تو ہم کو اس طریق سے ہمارے جس پر ہم نے اپنے آپ کو ہادو کو پاس ہے یعنی ہمیں فرعون کی عبادت سے بچ کر اپنا تابع بنائے اور ہماری عزت کو ختم کر دے اور تم دونوں ہماری گونہیں مصر میں بڑی اور مرداری حاصل ہو جائے اور خوب بکھر کر ہم تو بھی تم دونوں درویشوں پر ایمان لائے والے نہیں۔ ہمیں کیا ضرورت ہے کہ تم پر ایمان لاکر اپنی عزت کو خاک میں ملا دیں اور فرعون موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ عصا اور بدھینچا کچھ کو ٹھہرا گیا تو اپنی عزت و ناموس کے تحفظ کے لیے اپنے درباریوں سے کہا کہ موسیٰ کے مقابلے کے لیے تلاش کر کے ہر ایک دانا ہادو گر بیکر آؤ تاکہ وہ موسیٰ کا مقابلہ کر لیں اور موسیٰ کا ہادو گر ہونا ظاہر ہو جائے۔ چنانچہ وہ ہادو گر جمع کیے گئے پھر وہ ہادو گر آ موجود ہوئے اور مقابلے کے لیے میدان میں آئے۔ جوئے تو موسیٰ علیہ السلام نے ان سے کہا کہ زمین پر ڈالو تو کچھ تم ڈالتا چاہتے ہو۔ پھر جب انہوں نے اپنی لاشیں اور رسیوں کو جن سے وہ ہادو کیا کرتے تھے زمین پر ڈالا اور وہ لاشیاں اور رسیاں راپ بن کر پھلنے لگیں تو موسیٰ نے ان سے کہا کہ یہ جو کچھ تم لائے ہو یہ ہادو ہے اور میں ہوں وہ ہادو نہیں بلکہ حق اور معجزہ ہے ہادو تو یہ ہے جو تم لائے ہو۔ تحقیق غلبہ تم دیکھ لو گے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اس لئے ہوئے ہادو کو میرے لئے ہوئے حق سے ہیاہیت کر دے گا اور تم میرے مقابلہ میں ذلیل و خوار ہو گے کیونکہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ مفسدوں کا کام ہٹنے نہیں دیتا۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدوں کے مطابق حق کو ثابت کرنا ہے اگرچہ ہمیں کتنے نالوش ہوں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر سے غلبہ نصرت کا وعدہ کیا ہے وہ ضرور پورا ہوگا۔

فَمَا أَمَّنَ يَمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ

پھر کسی نے نہ مانا موسیٰ کو مگر کئے ذرئوں نے اس

قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ

کی قوم سے ڈرتے ہوئے فرعون سے اور ان کے سرداروں سے

أَن يَّقْتُلَهُمْ ۖ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ ۚ

کہ ان کو بھلا نہ دے (آزاد نہیں نہالے) اور فرعون پر تو راس ہے تمہارے میں اور

وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ۝۱۳ وَقَالَ مُوسَىٰ يَقَوْمِ

اس نے اپنے چھوڑ رکھا ہے - اور کہا موسیٰ نے اے قوم!

إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ

اگر تم یقین لائے ہو اللہ پر تو اسی پر بھروسہ کرو اگر ہو

مُسْلِمِينَ ۝۱۴ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا

علم بردار - تمہارے ہم نے اللہ پر بھروسہ کیا۔ اے رب ہم پر نہ

فِتْنَةً ۖ لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝۱۵ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ

آذا درد اس ظالم قوم کو - اور چھڑا ہم کو اپنی ہر گرفت سے

الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝۱۶ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ

اس منکر قوم سے - اور حکم بھیجا ہم نے موسیٰ کو اور اس کے

أَن تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا ۖ وَاجْعَلُوا

بہائی کو کہ ٹھہراؤ اپنی قوم کے واسطے مصر میں سے گھر اور بناؤ اپنے

بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً ۖ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۚ

گھر، قبلہ کی طرف اور قائم کرو نماز۔

وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۷

اور خوشخبری دے ایمان والوں کو۔

اسباب نجات ان فرعون قوم اور

قال تعالى: لَمَّا آمَنَّ بَنُو يَسْحَنَ بِرَآءُ كُذِّبَتْ قَوْمُهُ... الخ... وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَفُتِنُوا بِحُلِيِّهَا... الخ...
پس باوجود ان زبردست معجزات دیکھنے کے بھی امتداد میں موسیٰ پر سوائے چند آدمیوں کے جو اُس کی قوم سے تھے کوئی ایمان نہ لایا یعنی مڑوے شروع میں جب موسیٰ علیہ السلام مدین سے مصر آئے اور حق کی دعوت دیکھنے گئے تو اس وقت ان کی قوم میں سے قدر قلیل لوگ ان پر ایمان لائے اور وہ بھی فرعون اور اپنے سرداروں سے ڈرتے ڈرتے کہیں پہلو فرعون ان کے ایمان کی خبر پا کر ان کو مبتلائے مصیبت نہ کر دے یعنی جو قدر سے قلیل لوگ موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے ان پر ایمان لائے فرعون اور اپنے سرداروں سے ڈرتے ڈرتے ایمان لائے اطمینان اور امن ان کو بھی نہ تھا۔ اور ان کا خوف بجا بھی نہ تھا اس لیے کہ تحقیق فرعون اس زمین میں بڑا زور اور تھا اور اس میں شک نہیں کہ وہ بڑے بڑے بیابانوں اور حد سے گزرنے والوں میں سے تھا کہ اس کا علم حد سے گزر چکا تھا۔ یا یہ معنی ہیں کہ بکسر اور زور میں حد سے گزر گیا اور فتنائی کا دعویٰ کیا مقصود اس سے آئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دینا ہے کہ یہی حال آپ کے متبعین کا ہے قدر قلیل ہیں اور فرعون کی طرح کفار قریش مسلمانوں کو طرحت طرحت سے ستارہ ہیں یہ سب بکسر اور زور کا لشکر ہے لہذا آپ مسلمانوں کی قلت سے رنجیدہ نہ ہوں منکروں کا دل مشکل سے پھرتا ہے۔

تمام بنی اسرائیل موسیٰ علیہ السلام کی بعثت کو اگرچہ نعمت مغنی جانتے تھے اور اس سے انکو سچا مانتے تھے مگر ابتداء میں ان کو غلبہ اور شوکت حاصل نہ تھی۔ فرعونوں کا زور تھا اس لیے لوگ ان سے خوفزدہ تھے اس بنا پر ابتداء بعثت میں چند نوجوانوں نے ہمت کی اور باوجود فرعون کے ڈر کے اپنے ایمان اور اسلام کا اعلان کر دیا باقی لوگ منتظر رہے کہ جب حق کو غلبہ اور عزت حاصل ہوگی۔ اس وقت مسلمان ہو جائیں گے جیسا کہ بہت سے کفار قریش فتح مکہ کے منتظر تھے۔

پس جب آخر میں موسیٰ علیہ السلام کو غلبہ نصیب ہوا اور حق کا کمر بلند ہوا تب پوری قوم بنی اسرائیل کی ایمان لے آئی جو چہ لاکھ ہائے مردوں پر مشتمل تھی۔ اس آیت میں شروع شدہ کلام کا قصہ بیان کیا گیا ہے کہ ابتداء میں قدر سے قلیل آدمی موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے باقی آفرین تمام بنی اسرائیل مسلمان ہو گئے تھے اور بعض علماء تفسیر اس طرف لکھتے ہیں کہ من قومہ کی تفسیر فرعون کی طرف راجع ہے اور مطلب یہ ہے کہ باوجود موسیٰ علیہ السلام کے معجزات ظاہر وہ دیکھنے کے موسیٰ علیہ السلام پر قوم فرعون میں سے صرف چند آدمی ایمان لائے اور باقی سب نے تکذیب کی پس اس لیے ہی اگر آپ کی قوم بھی

معجزات کا ہر دیکھنے کے بعد آپ کی کذب کرے تو نہ سجدہ نہ ہوں ان کی کثرت نے اپنی تفسیر میں اسی قول کو اختیار کیا کہ من تو مہ کی ضمیر فرعون کی طرف راجع ہے۔ اور اہم ابن جریر نے قول اول کو اختیار کیا کہ من تو مہ کی ضمیر موسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہے۔ اور موسیٰ علیہ السلام نے جب ان اہل ایمان کو فرعون سے مخالف دیکھا تو ان سے یہ کہا کہ اے میری قوم! اگر تم اللہ پر ایمان لاتے ہو اور یہ جانتے ہو کہ نفع اور ضرر سب اسی کے قبضہ قدرت میں ہے تو اسی پر ہجر و سہم کرو۔ وہ تم کو دشمن کے فتنے سے بچائے گا۔ اگر تم اللہ کے فراموشوار ہو۔ اور تم نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے حوالہ اور سپرد کر دیا ہے تو پھر گھبرانے کی کیا ضرورت ہے۔

لعدہ کنی عطاسے تو درگشتی خلاصے تو

بال شدہ ہٹانے تو ہرچہ کنی رضائے تو

ایمان و اسلام اور توکل صادق اگر جمع ہو گئے تو دیکھ لینا کہ تہدائی ذلت مہل بہ عزت ہو جائے گی اور فرعون کی عزت مہل بہ ذلت ہو جائے گی۔ ایمان کے معنی تصدیق اور یقین کے ہیں اور توکل کے معنی اعتماد اور ہجر و سہم کے ہیں اور اسلام کے معنی سپرد و کر دینے کے ہیں۔

سپر دم جو بایہ فوٹیں را تو دانی حساب کم و بیش را

اور مطلب یہ ہے کہ اگر ایمان و یقین میں سچے ہو تو تم پر توکل یعنی اللہ پر اعتماد کرنا واجب ہے اور توکل کی علامت یہ ہے کہ اپنے آپ کو خدا کے حوالہ اور سپرد کرو اور سب اب ظاہری سے نظر کو ہٹا کر اس لیے ال آیت میں ایک حکم یعنی حکم توکل کو دو شرطوں پر معلق فرمایا اور ایک حکم کو دو شرطوں کے درمیان میں اس لیے ذکر کیا کہ نفس توکل کا موجب نفس ایمان پر موقوف اور معلق ہے اور صدق توکل کا ظہر اسلام یعنی تسلیت و تسلیم پر موقوف اور معلق ہے خوب سمجھ لو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی یہ کہے کہ اگر تجھے زیادہ دے تو چلا جانا اگر تجھے سے ممکن ہو۔ پس انہوں نے موسیٰ علیہ السلام کو اس موقع پر ایسا ہی جواب میں عرض کیا کہ موسیٰ! ہم نے اللہ پر ہجر و سہم کر لیا۔ وہی دشمن سے حفاظت کرے گا۔ اب ہلکا نظر فرم پروردگار پر ہے۔ اور دعا کرتے ہیں۔ لئے پروردگار ہم کو ان ظالم لوگوں کے ظلم کا تھوڑا بخشش دے بنا کہ ایمان کی عزت ظاہر ہو اور ہم کو اپنی رحمت سے اس کا فرق کم کے فتنہ کی ذلت سے نہات دے یعنی کفر کا علیہ ہم سے اٹھائے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تم نے ان کی دعا قبول کی اور موسیٰ علیہ السلام اور ان کے بھائی ابدان کی طرف وہی رحمتی کفر سے نکلنے کا سامان اس طرح کر دیا کہ تم دونوں اپنی قوم کے لیے مسخرین گھر بناؤ کہ وہی گھر تمہارے لیے جاتے گھر نہ ہوں اور وہی گھر تمہارے لیے جاتے گھارت ہوں۔ مطلب یہ ہے کہ اندرون شہر گھر بناؤ۔ بیرون شہر گھر نہ بناؤ۔ مگر کسی گھارت یا اجتماع

حالت آیت کا یہ مطلب غلط و مہمل ہے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ اصل عبارت یہ ہے۔

وَ اذْخَرْنَا اِلٰی مُوسٰی وَ اَخِيْهِ هٰخِضَةً مُّحْفَظَةً قَوْمُهُمَا مِنْ فِتْنَةِ الْعَدُوِّ وَ اَنْ تَشُوْا اٰی اَلْمُحْذَا مِبَارَۃً لِّقَوْمٍ مَّكِيْنًا (بقیہ حاشیہ دیکھ صفحہ ۴۶۲)

کے لیے تم کو بیرون شہر جانے کی ضرورت پڑے اور چڑھنا اور تہاڑی بات کی خبر تمہارے دشمن کو پہنچے یا یہ مطلب ہے کہ تم پرستور کا قول میں ٹھہرے رہو اور قیطوں کے خوف سے اپنے گھروں کو نہ چھوڑو ہم ان کے محافظ ہیں۔ بہر حال آیت میں دو احتمال ہیں یا تو مطلب یہ ہے کہ گزشتہ گھروں کو برقرار رکھو اور بدستور اپنے مکانوں میں ٹھہرے رہو۔ فرعون کے دے سے اپنے گھروں کو نہ چھوڑو اللہ تمہارا محافظ اور نگہبان ہے یا یہ مطلب ہے کہ اپنی قوم کے لیے مصر میں نئے مکان تیار کرو جو قبلاً رخ ہوں تاکہ سکونت اور عبادت دونوں کے لیے کام دے سکیں اور بیشیو تاجو تک کہہ ہے اس لیے بغاوت بھی معلوم ہوتا ہے کہ اپنے گھروں کے جانے کا حکم دینا مزاد ہے اور مطلب یہ ہے کہ تم دونوں مصر میں اپنی قوم کے لیے کچھ اور مکان تیار کرو۔ اور اپنے ان گھروں کا رخ قبلہ کی طرف کر دینی ان گھروں کو قبلہ رخ بناؤ۔ بیت المقدس کے رخ پر یا کعبہ کے رخ پر کیونکہ ابن عباسؓ اور مجاہدؓ اور قتادہؓ سے مروی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نماز کعبہ کی طرف نماز پڑھا کرتے تھے اور ابھی گھروں میں نماز قائم رکھو۔ خوف کی وجہ سے مسجد کی عمارت پر معاف کر دی گئی۔ لہذا اپنے گھروں ہی میں خفیہ نماز پڑھ لیا کرو۔ جیسے ابتداء اسلام میں مومنوں کو حکم ہوا فرعون ہی اسرائیل کو مساجد میں نماز پڑھنے سے روکتے تھے اس لیے ہمالیہ مجبوری ان کو حکم دیا گیا کہ اپنے گھروں کو قبلہ کرنا بناو اور ابھی میں نماز پڑھ لیا کرو تاکہ فرعونوں کو تمہاری نماز اور عبادت کی خبر نہ ہو اور جب بنی اسرائیل کو فرعونوں کی طرف سے سخت بلائیں پانچویں تو حکم ہوا کہ کثرت سے نماز پڑھا کرو۔ اللہ تعالیٰ نماز کی برکت سے تمہاری بڑا اور مصیبت دور کر دے گا۔

كَمَا قَالَ تَعَالَى قَالِ مَوْسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِذُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِذُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ۖ

اور ویش میں سے کہ آن حضرت سے اللہ علیہ وسلم کوئی پریشانی پیش آتی تو نماز پڑھتے (رواہ ابوداؤد) کثرت سے نماز پڑھتے سے بلائیں دور ہوتی ہیں۔ اور اہل ایمان کو بشارت ملنا دیکھتے کہ عزیز قریب تمہارا دشمن تباہ و برباد ہو جائے گا اور تم کو اس مصیبت سے نجات ملے گی۔ حضرت شاہ عبد القادر قدس سرہ اس آیت کا ایک اور مطلب بیان فرماتے ہیں جو نہایت لطیف ہے لائق ہیں "جب فرعون کی طاقت کا وقت قریب آیا تو حکم ہوا کہ اپنی قوم یعنی بنی اسرائیل کو ان میں شامل نہ رکھو اپنا عمل بجا لے آگے ان پر آنتیں آنے والی ہیں اس وقت تمہاری قوم ظاہری طور پر بھی آنتوں سے الگ ٹھک رہے اور آپ کی قوم ان کی آفت میں شریک نہ ہو" (انتہی (موقع التفسیر))

(بقیہ ترجمہ سورہ اِیْمَنْ لِحَاجِبِہِ لَمَّا لَیْزِہُمْ بِالْخُرُوجِ عَنْ دِیْنِہِمْ یَسْتَلْزِمُوْہَا فَاِذَا تَخَفَرُوْا عَنْہَا لَیْجْتَعِلُوْا لَهَا یَا تَعَالٰی عِبْرَتُہُمْ اِلٰی الصَّبْرِ وَتَجْصِیْرِ الرِّجْلِ ۝۳۳ اور دوسرا مطلب معروف و مشہور ہے اور نبی کے معنی فراموش نہ کرے۔ کَمَا قَالَ تَعَالَى وَالَّذِیْنَ یَتَّقُوْنَ اِلَہَہُمْ اَلَّذِیْہُمْ اَلْغَدَاۃُ اَلْمُؤْمَرُوْنَ ۙ

مطلب یہ ہے کہ جب فرعون اور اس کی قوم پر نزولِ طاف کا زمانہ نزدیک آجھنچا تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام کو یارِ برحق یہ حکم دیا کہ تم اپنی قوم سمیت ان کا راجہ فرعون سے علیحدہ ہو جاؤ اور مصر میں اپنی قوم کے لیے علیحدہ اور الگ گھر بناؤ اور اپنا معیشتی الگ اور جدا بسا لو اور اپنی قوم کو فرعونوں میں شامل نہ رکھو تاکہ قوم فرعون پر جب کوئی آفت اور مائتہ نہ ہو تو قوم اس میں شریک نہ ہو اور اپنے گھروں کو قبر درخ بنا لو قبر درخ ہونے سے قبر کے انوار و برکات تمہارے گھروں میں نہیں آئیں گے۔ اور ان ہی میں کثرت سے نماز پڑھا کرو۔ نماز کی کثرت سے غائب و غیب ہوتی ہیں۔

لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنا محلہ ہزار کیوں اور اپنے مکانات قبر درخ بنائیں قبر درخ بیٹھنا بھی عبادت ہے۔ محاذاتِ قبلہ، قبلہ کے انوار و نعمیات کو خوب جذب کر لے ہے جبکہ مفسرین نے لکھا کہ یُسْقٰی لَکُمْ قَبْلَتَکُمْ کے معنی یہ بیان کیے ہیں کہ اپنے گھروں کو قبر درخ بناؤ اور ان جہان میں اور سعید بن جبیر اور قتادہ اور محاکات فرماتے کہ اس آیت میں قبْلَتَکُمْ سے مَثَقَاتِکُمْ کے معنی مراد ہیں یعنی مسلمانوں کا ایک ایسا بڑا محلہ بناؤ جس کے گھر ایک دوسرے کے مقابل یعنی آٹے سے آٹے ہوں مسلمان کے سامنے مسلمان ہی کا گھر ہو تاکہ مسلمان کے گھر میں سامنے سے گھر اور شرک کی نجاست کی بدبو نہ آجائے اور اس گھر کی ایمانی آب و ہوا کو فراب نہ کرے۔ قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ وَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِنَّ الْمَثْرَمَ لَا یُخْبِسُ جَمَالَ طَیِّبِ ظَاہِرِیْ نَجَاسَتِہِ کے جراثیم سے تحفظ اور احتیاط کا حکم دیتے ہیں کہ مَثْرَم کے سامنے گھر بنانے کی اجازت نہیں دیتے اور روحانی طیب یعنی انبیاء و کرام علیہم السلام و انفسِ مطہرہ (کفر اور معصیت) کے جراثیم سے تحفظ کا حکم دیتے ہیں۔

وَقَالَ مُوسٰی رَبَّنَا اِنَّکَ اَتَیْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَکَ

اور کہا موسیٰ نے میرے رب سے کہ فرعون کو اور اس کے لڑکے

زَیْنَةً وَّ اَمْوَالَہِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا رَبَّنَا لَیْضِلُوْا

کو روٹی اور مال دنیا کی نہ لگیں ہیں۔ میرے رب اس واسطے کہ یہ گمراہ

عَنْ سَبِیْلِکَ رَبَّنَا اَطْمِسْ عَلٰی اَمْوَالِہِمُ وَاَشْدُدْ

تیری راہ سے۔ میرے رب ان کے مال کو اور سخت کر ان کے

عَلٰی قُلُوْبِہِمُ فَلَا یُؤْمِنُوْا حَتّٰی یَرُوْا الْعَذَابَ

دل کو نہ ایمان لائیں جب تک وہ عذاب کی مار

الْاٰیْمَہٗ قَالَ قَدْ اُجِیْبَتْ دَعْوَتُکُمْ اَفَاسْتَقِیْمُوْا

سایا قبول ہو چکی دعا تمہاری، سو تم دونوں ثابت

لَا تَتَّبِعَنَّ سَبِيْلَ الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ ۝

مذہب اور سمت، چلو راہ ان کی جو انہماں ہیں۔

بقیہ قصہ موسوی

قال تعالى . وَقَالَ مُوسٰى رَبِّ اِنِّیْ اَنتَ اَتِیْتَنِیْ ... اٰی ... الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ ۝

اور موسیٰ علیہ السلام جب قوم فرعون کے ایمان سے ناامید ہوئے اور بغیر دعویٰ یا نور نبوت مکان کو معلوم ہو گیا کہ اب ان میں کوئی غیر نہیں تو یہ بد دعا کی گئی کہ پروردگار کیا آپ نے فرعون کو ایمان سے گمراہ کر دیا ہے اور اس کے آرائش اور قسم قسم کے مال دنیاوی زندگی میں اس بے علم کیسے ہیں تاکہ عام کو تیرے راستے سے گمراہ کریں۔ یعنی اسے پروردگار نے ان کو یہ مال و دولت اس لیے عطا کیا تھا کہ تیری نعمت کا شکر کریں اور اس کو آخرت کی عزت کا ذریعہ بنائیں مگر ان لوگوں نے تیری ناشکری کی اور تیرے دینے ہوئے مال پر اسے مفلوج ہوئے کہ تیرے احکام کا مقابلہ کرنے لگے اس لیے یہ اس قابل نہیں رہے کہ ان کے اہوال اور نفوس کو باقی رکھا جائے اس لیے یہ درخواست کرتا ہوں کہ اسے پروردگار ان کے مالوں کو لیا بیٹھ کر دیکھئے تاکہ مفلوج اور نکمہ کا سامان ہی ختم ہو اور ان کے دونوں گناہوں کو دیکھئے کہ ایمان اور ہدایت کو قبول کرنے کے لیے ان کے دل نرم نہ پڑیں بلکہ وہ بربر و زان کا کفر اور عناد بڑھتا ہی چلا جائے یہاں تک کہ جب جرم کا پیمانہ لبریز ہو جائے اور درون ناک عذاب کو اپنی آنکھوں سے دیکھیں تب مجبور ہو کر ایمان کا کلمہ پڑھیں مطلب یہ ہے کہ اسے پتہ چلے کہ عذاب ہم کو دیکھ کر ہرگز و قہراً کلمہ ایمان کا پڑھیں جس سے ساری عمر ناک چڑھتا رہے اور ظاہر ہے کہ عذاب کو دیکھ کر ایمان لانا نالایق اور مفید نہیں کیونکہ یہ وقت ایمان کا نہیں۔ ایمان کا وقت پہلے تھا ہرگز گریبا جو وقت ایمان لائے گا تھا وہ تو سارا کفر اور تکذیب میں گزرا جب قدرت و اختیار ختم ہوا تب ایمان کا کلمہ پڑھتا ہے

وقت ہرگز گھبرائے کہ نالایق ہو تو خدا رو کہ پس اذم گت بہار ہند

قدائے قرآنی۔ لے موسیٰ و ہارون حقیق تم دونوں کی دعا قبول ہوئی۔ دعا مانگنے والے کو صرف حضرت موسیٰ علیہ السلام تھے چونکہ حضرت ہارون علیہ السلام ان کی دعا پر آمین کہتے جاتے تھے اور

وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ

اور پھر کیا کہ بنے بنی اسرائیل کو دریا سے پھر پیچھے پڑا ان کے فرعون

وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ

اور ان کے لشکر سطرارت سے ادھر لڑائی سے جب تک کہ پہنچا ان پر ڈبا ۔

قَالَ أَمَنْتُ أَنْكَ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتَ بِهِ بَنُو

کہا یقین جانا میں نے کہ کوئی معبود نہیں مگر جس پر یقین لائے بنی

إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝۱۰ أَلَمْ تَرَ أَنَّ

اسرائیلین ۔ اور میں ہوں حکم برداروں میں ۔ اب یہ کہنے لگا

عَصِيتُ قَبْلُ وَكُنْتُ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝۱۱ قَالَ يَوْمَ

اور تو بے حکم رہا ہے اور راہ گار ڈالوں میں ۔ سو آج

نَجَّيْتُكَ مِنْ يَدِنَا لِيَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقْتَ آيَةً وَلِإِنَّ

بچاؤ ہی تھے ہم تجھ کو ہمارے ہاتھ سے آج بڑے عجیبوں کو نشانی اور آیت

كثِيرًا مِمَّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَفْلُونَ ۝۱۲

بہت لوگ ہماری قدرتوں پر دھیان نہیں کرتے ۔

بقیہ قصہ موسیٰ و فرعون

قَالَ تَاللّٰهِ لَآتِيَنَّكُم مِّنْكُمْ آلُكُمْ وَأَسْرَارُهُمْ... ۝۱۳

اور جب قریبیت و عار موسیٰ کا وقت آ پہنچا اور ہم نے فرعون کی طاقت اور بنی اسرائیل کی

سہاست کا ارزہ کیا تو موسیٰ طرہ استقام کو حکم دیا کہ بنی اسرائیل کو سحر سے بے کر نکال جائیں کہ یہ بھڑوں

پر عذاب نازل ہونے کا وقت قریب آ گیا ہے چنانچہ موسیٰ طرہ استقام فرعون کی غفلت میں چھ لکھ

بنی اسرائیل کو اپنے ساتھ لے کر مصر سے روانہ ہوئے فرعون کو جب خبر لگی تو اس نے اپنے لشکر سمیت ان کو پکڑ لیا اور ایسے موقع پر ان کو جالیا کہ دریائے قہزم ان کے آگے تھا۔ جب بنی اسرائیل نے یہ دیکھا کہ سمندر تو آگے ہے اور دشمن پیچھے ہے اور ہم درمیان میں گھرے ہوئے ہیں ایسی حالت میں سمندر سے کیسے پار ہوں گے تو اس وقت ہم نے اپنی قدرت اور حکمت سے بنی اسرائیل کو دریائے قہزم سے صحیح سلامت پار اتار دیا جس کی صورت یہ ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام نے خدا تعالیٰ سے دعا کی کہ خدا تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر وحی بھیج کر لے موسیٰ اپنا عہد اسمندر پر بند موسیٰ علیہ السلام نے سمندر پر ناحق باری سمندر بچا سے پھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا اور سمندر کا پانی ادا دھرا دھرا ہو گیا اور درمیان میں خدا تعالیٰ نے بارہ راستے پیدا کر دیئے ہر منبط کے لیے ایک راستہ ہو گیا بنی اسرائیل ان خشک راستوں سے پار ہو گئے اور سرحد کنعان میں داخل ہو گئے اور فرعون اور اس کا لشکر سمندر کے دو ٹکڑے کنارے گھرا دیکھ رہا ہے۔ پھر فرعون اور اس کا لشکر ظلم اور زیادتی کے ارادے سے آگے بڑھے پیچھے چلا اور خشک راستے دیکھ کر دریا میں داخل ہوا کہ دریا سے پار ہو کر ان سب کو قتل کر دیا گیا۔ یہاں تک کہ جب فرعون اور اس کا لشکر ایک کر کے سمندر کے بیچ پہنچ گیا تو پانی کو ٹپک ہو کر ان کے پانی تو اٹل گیا اور راستے ختم ہو گئے اور سمندر دس ہو گیا اور وہیں بارہ راستے لگا فرعون اور اس کا لشکر غرق ہو گیا اور فرعون کو جب قہر لائی نے کڑا اور ٹکڑی ہلاکت کا قہقہہ لگایا اور موت ہو کر ایمان اور اسلام کا لفظ زبان پر لایا اور یہ کہا کہ میں ایمان لایا اور یقین کیا کہ اس خدا کے سوا کوئی معبود نہیں جس پر موسیٰ علیہ السلام کی دعوت سے بنی اسرائیل ایمان لائے اور بنی اسرائیل کی طرح میں بھی مسلمانوں میں سے ایک مسلمان ہوں جس طرح بنی اسرائیل حق تعالیٰ کی وحدانیت اور موسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت پر ایمان لاکر مسلمان بنے تھے اسی طرح میں بھی مسلمانوں کے ذمہ ہیں داخل ہونا ہوں۔

نکتہ خدا تعالیٰ کی قدرت اور موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا کرشمہ دیکھنے کے لئے خدا تعالیٰ نے آخر وقت میں فرعون کے منہ سے لفظ امنت نکلا کہ میں خدا تعالیٰ کی

وَعَدًا قَبُول ہوئی کہ عذاب کو دیکھ کر ہی ایمان لایا اس سے پہلے ایمان نہ لایا۔ اور اس وقت جب آواز لگا تو اخبار ایمان میں غویب مبالغہ کیا تین مراح اخبار ایمان کیا ایک تو امنت کا لفظ کہا دوم اَلَا اِنَّكَ اَنْتَ اَلْاَسَدُ تری امنت پہ پہا پششوا امنت کوئل کہا اور سوم اَلَا اَنْتَ اَلْاَسَدُ تری امنت پہا پہا کہ ایمان کے لیے ایک بار کہنا ہی کافی تھا۔ حق تعالیٰ کی طرف سے جواب میں کہا گیا اب ایمان کو کھمہ پڑھئے لگا۔

جب اپنی جان سے ناامید ہوا کہ حرق سے نہجات پائے اور پہلے تو لازمی کرتا رہا اور تفسدوں میں سے تھا یعنی اب ایمان لانے سے کیا فائدہ جب ایمان لانے کا وقت تھا تو قرآن اور مکتب بنا رہا۔ اور اس وقت بھی جو کلمہ ایمان پڑھا ہے وہ دنیاوی ذلت اور مصیبت کے نہجات پانے کے لیے پڑھ رہا ہے اور ایسے وقت کو ایمان کہ جب موت مر پر آگئی ہو معبر نہیں ایمان وہ معبر ہے جو

تیری یہ لاشیں تیرے پچھلوں کے لیے نشان بنے۔ لوگ تیرے مردہ بدن کو دیکھ کر یہ سمجھ جائیں گے کہ انسان خدا میں ہو سکتا۔ جب فرعون کا منکر ذوق اور توہنی اسرائیل کو فرعون کے عزت جوئے کا بغینہ نہ آیا۔ اس لیے اللہ جل شانہ نے اس کے مردہ جسم کو دریا کے کنارے پر ڈال دیا۔ جب لوگوں نے اس کی ہڈی کو دیکھ لیا تب ان کو اس کی مریت کا یقین آیا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ بہت سے لوگ ہمارے کمال قدرت اور نشاناتِ قدرت سے اب بھی غافل ہیں کہ ان کی ذلت کے واقعات اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور پھر بھی جرات نہیں کرتے۔

وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِیْلَ مَبَٰوِیْصِدِیْ وَرَزَقْنٰهُم

اور ہم نے بنی اسرائیل کو مابوایصدی اور رزق دیا۔

مِّنَ الطَّیْبٰتِ فَمَا اخْتَلَفُوْا حَتّٰی جَآءَهُمُ الْعِلْمُ

دلی سحر کی چیزیں۔ سو وہ سمجھتے نہیں، جب تک آپکی ان کو خبر نہ

اِنْ رَبِّكَ یَقْضِیْ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ فِیْمَا كَانُوْا فِیْهِ

اب تیرا رب ان میں فیصلہ کرے گا۔ قیامت کے دن جس بات میں وہ

یَخْتَلِفُوْنَ ﴿۳﴾

مختلف رہے تھے۔

تمہ قصہ موسیٰؑ کی کہ انعام خداوندِ حلیم و شکایت بنی اسرائیل

فَاَلَمْ تَكُنْ اَنْتَ الَّذِیْ اٰتٰیْنٰ اٰیٰتِیْ اَعْمَرَ اٰیٰتِیْل اَلِی فَاَلَمْ تَكُنْ اَنْتَ الَّذِیْ یَخْتَلِفُوْنَ

اور مولا یہ قصہ موسیٰؑ کا قصہ اور خاتمہ ہے جس میں قول، لہذا غافل نے بنی اسرائیل کو اپنی تعبت علمی یاد دلائی کہ تم کو دیکھتے ہو وہی سے شکایت دہی اور شک و شبہ اور کذب و کلام کا تم کو وارث بنا یا اور پھر ان سرزمین کی شکایت کی کہ تم نے کفر کی تعبت کیا اور علم آجائے کے بعد تم نے اختلاف کیا۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور میں میں شک نہیں کہ جس نے بنی اسرائیل کو عہد سے بار آنا دیا اور فرعون کے عزت کرنے کے بعد ایک الجھے ٹھکانہ پر جا بیٹھا یعنی ان کو کھٹک شام میں آیا تو وہاں اور مصر میں

مصر کا ملک بنا دیا اور ہم نے پاکیزہ چیزیں ان کو کھانے کو دیں۔ یعنی ہم نے بنی اسرائیل کی ذات کو عزت میں بدل دیا۔ اور ان کے نفوذ و تفلک مٹی کو مال و دولت سے بدل دیا ان کو چاہیے تھا کہ سب مان کر اللہ تعالیٰ کے شکر اور اس کی محبت اور اطاعت میں حرق ہو جاتے کہ اس نے دشمن کی عزت و دولت اس سے چھین کر تم کو دے دی لیکن یہ تو اختلاف میں پڑ گئے ہیں انہوں نے ہمیں اختلاف ڈالا۔

دن حق میں ہیں اپنے دن کے بارے میں یا انحضرتؐ کی نبوت کے بارے میں یہاں تک کہ لکھیں اہم قرابت کا مہیج کیا اور انکو چین ہو گیا کہ اصل عزت و اہمیت الہدایہ و شریعت میں ہے اور دولت کی عزت بندہ در ذلہ اور ذلتی ہے۔ چاہیے تھا کہ سب بتانے شریعت پر متفق ہو جاتے۔ جس کے ذریعے یہ عزت ملی لیکن انھوں نے کفر و کفر مختلف ہو گئے یا یہ معنی ہیں کہ بنی اسرائیل کو علم تھا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی نبی آفران الکان ہیں جن کی لعین اور مفتن تو بریت اور انجیلی میں مذکور ہیں اور بنی اسرائیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مبعوث ہونے سے پہلے آپؐ کی نبوت پر ایمان رکھتے تھے اور آپؐ کی آمد اور مہم پر کے منتظر تھے۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو مبعوث کیا تو ازار و حسد و عداوت آپؐ کے بارے میں اختلاف کیا بعض آپؐ پر ایمان لائے اور بعض نے انکار کیا اسلئے نبیؐ اچھ شک نہیں کرتا پروردگار تو ہمت کے دن ان کے درمیان ان باتوں کا فیصلہ کر دے گا جن میں وہ دنیا میں اختلاف کیا کرتے تھے۔ قیامت کے دن ظاہر ہو جائے گا کہ ان کا یہ اختلاف حسد اور عداوت اور مہالت کی بنا پر تھا۔

فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ

سو اگر تمہارے شک ہیں اس چیز سے جو اناری ہے ہم نے تیری طرف تو پوچھ

الَّذِينَ يَقْرَأُونَ آيَاتِنَا مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ

ان سے جو پڑھتے ہیں کتاب تجھ سے آگے بیشک آیا ہے تجھ کو

أَحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝۵

حق تیرے رب سے سو تو مت ہو شبہ لائے والا۔ اور

لَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا آيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ

مت ہو ان میں جنہوں نے جھٹلائیں یا میں اللہ کی پھر تو جھٹی ہووے

الْخٰسِرِينَ ۝۶ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا

خواب ہوئے والا۔ جن پر نصیب آئی بات رب تیرے کی وہ نہ

يُؤْمِنُونَ ﴿٩٠﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا

ہائیں گے ۔ اگرچہ چاہیں ان کو ساری نشانیاں جب تک نہ دیکھیں

الْعَذَابِ الْآلِيمِ ﴿٩١﴾

دھم کی بار ۔

اثبات حقانیت قرآن بطرز خاص

قال اللہ تعالیٰ۔ قَاتِلْتُ فِي سَكَنٍ مَعَكُمْ أَنْزَلْنَا الْفَلَاحَ اَلِی..... تَبِیْذُ الْعَذَابِ الْآلِيمِ
 ربط : ایجاد سابقین کے واقعات بیان کرنے کے بعد قرآن کریم اور دین اسلام کی حقانیت معلوم کرنے کا ایک طریقہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر کفار قریش کو اس بارہ میں شک ہے تو علماء دین کتاب سے پوچھیں جن کے علم و فضل کا خزانہ ان کو اقرار ہے چنانچہ فرماتے ہیں سوئے اللسان، اگر تو اس قرآن کے میں جانب اللہ ہونے کی طرف سے شک میں ہے جو ہم سے بڑا سچا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف آتا رہا ہے تو میں شک کے دفع کرنے کا سبیل طریقہ یہ ہے کہ تو ان لوگوں سے پوچھ لے جو مجھ سے پہلے کتاب الہی پڑھتے ہیں یعنی توریت اور انجیل کے عالم ہیں اس طلب یہ ہے کہ لے سنکر قرآن اگر مجھے قرآن کے کام الہی ہونے میں شک ہے تو منفعہ مزاج اہل کتاب سے تحقیق کر لے۔ وہ تجھے کے کام الہی ہونے سے آگاہ کر دیں گے۔ کیونکہ ان کی کتابوں میں اس کتاب الہی کی پیشین گوئی موجود ہے اور وہ اس کی حقانیت سے واقف ہیں۔ البتہ تحقیق حیر سے مجدد و گمان کی طرف سے حیر سے پاس دین حق آچکا ہے۔ جو کتب سابقہ کے مطابق ہے ہیں ہرگز شک کرنے والوں میں سے نہ ہو۔ بظاہر خطاب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن درحقیقت مخاطب دوسرے ہیں اس لیے کہ جس پر اللہ کی وحی نازل ہو رہی ہے اس کو شک اور شبہ ہو ہی نہیں سکتا اس خطاب کے اصل مخاطب وہ لوگ ہیں جو شک اور شبہ میں پڑے ہوئے تھے۔ اسی بنا پر حدیث میں آیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آجنگ سے یہ فراموش لا اشد لا اسال یعنی میں نہ شک کرتا ہوں نہ سوال کرتا ہوں۔ (ابو جہرہ عذراؤنی) اشارہ اس طرف تھا کہ ان خطابات کو مخاطب میں نہیں اور نہ ان لوگوں میں سے ہوں جنہوں نے اللہ کی آیتوں کو امتلایا جن کے مثل ماننے سے مشیخان جن عاجز ہے وہ نہ تو گھانا اٹھانے والوں میں سے ہونگے گا۔ گذشتہ آیت کی طرح اس آیت میں بھی مخاطب دوسرے ہیں اشیاء میں ہیں اور ان لوگوں کے شک اور کھچے رہنے کی وجہ یہ ہیں کہ آپ کی کتاب میں کوئی غلطی ہے بلکہ اس کی اندرونی وجہ یہ ہے کہ تحقیق

جن لوگوں کے متعلق ترسے ہوئے گارانتوں میں جاری ہو چکا ہے یہی جن کی تدریجی شقاوت
کسی جا بھی ہے اور علم الہی میں دوزخی ٹھہریں گے وہ ایمان نہیں لائیں گے کیونکہ خدا نے ان کو دوزخ کے
سے ہیہ کیا ہے۔ وَلَقَدْ ذَرَأْنَاكُمْ خَفِيفًا فَنُفِثْنَاكُمْ نِسْفُ الْجَنِّ وَبَدَّلْنَاهُمْ عِزًّا كِبْرًا ۚ وَجَعَلْنَاهُمْ
فِي صِلَاتٍ لِّیْهِمْ شَرَابٌ کَثِیْرٌ ۖ وَفَاوِیْهُمْ مَخِمْ ۚ وَجَعَلْنَاهُمْ فِیْ سِلَکٍ مَّجْمُوعٍ ۚ وَجَعَلْنَاهُمْ
فِیْ سِلَکٍ مَّجْمُوعٍ ۚ وَجَعَلْنَاهُمْ فِیْ سِلَکٍ مَّجْمُوعٍ ۚ

فَلَوْلَا کَانَتْ قَرْیَةٌ اٰمَنَتْ فَنَنْفَعَهَا اٰیْمَانُهَا اِلَّا

سو کہوں نہیں بخوبی کوئی بستی کر یقین لائے پھر کام آئے ان کو ایمان لانا مگر

قَوْمِ یٰوَسَّیْ ۚ لَمَّا اٰمَنُوْا کُشِفْنَا عَنْهُمْ عَذَابُ الْخِزْیِ

وہ جس کی قوم - جب یقین لائے انھوں نے ان پر سے عذاب الہی ہٹا دیا

فِی الْحَیٰوَةِ الدُّنْیَا وَنُفِثْنَاهُمْ اِلٰی حِیْنٍ ۙ وَتَوَّشَّءْ

دنیا کے رہنے والے اور لاہر دہا ان کا ایک وقت تک - در آخر تیرا

رَبُّکَ لَا مَن مِّنْ فِی الْاَرْضِ کُلُّهُمْ جَمِیْعًا ۙ

رب چاہتا ہے کہ زمین پر سے سب لوگ زمین میں ہی ملے تمام

اَقَانَتْ تَکْرِهًا النَّاسُ حَتّٰی یَكُوْنُوْا مُؤْمِنِیْنَ ۙ وَ

اب کیا تو خود کرے کہ لوگوں پر اکر ہو جائیں : ایسا کہ اور

مَا کَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تُؤْمِنَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ

کس جی کہ نہیں لے کر یقین لادے مگر اللہ کے حکم سے

وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلٰی الَّذِیْنَ

اور وہ ڈالنا ہے گندگی ان پر جو

لَا یَعْقِلُوْنَ ۙ

نہیں سمجھتے

ذکر قصہ یونس برائے متلقین توبہ از نزول عذاب

لَا اَدْعُو صَاحِبِي فَلَوْلَا كُنْتُ خَاسِرًا... عَلَى الَّذِينَ لَا يَفْقَهُونَ
 اردہ: ان آیتوں میں سترین اور گندہ میں کوا ایمان اور توبہ کی ترغیب دینا مقصود ہے کہ جس طرح
 قوم یونس علیہ السلام کفر کے بعد ایمان لے آئی اور اس ایمان نے ان کو نفع و نفع دہا اسی طرح تم بھی اگر کفر کے
 بعد ایمان لے آؤ گے تو تم کو ایمان علیہ وسعہ کا اور ایمان لانے سے سابقہ کفر جہنم سے بچانے کا اور ایمان
 سے جہنم سے بچانے کا اور ایمان لانے سے سابقہ کفر جہنم سے بچانے کا اور ایمان لانے سے سابقہ کفر جہنم سے بچانے کا
 گناہوں سے تائب ہوئے اللہ کا عذاب نہ ہوگا۔

یونس کہیں دہریوں کوئی ایسی بات کہ نزول عذاب کے آثار اور علامات دیکھ کر ایمان لے آئی پھر نفع دیا
 اسی کو میں کہ ایمان لانا حکمِ حروف ایک قوم یونس ایسی ہوئی کہ وہ نزول عذاب سے پہلے ہی عذاب کے
 بتائی آثار کو دیکھ کر ایمان لے آئے اور ان کے ایمان نے ان کو نفع دیا چنانچہ جب وہ ایمان لے آئے
 تو پھر نے اسی دنیاوی زندگی میں ان سے وہ روحانی کو عذاب پہنایا اور ہم نے ان کو ایک وقت میں
 جہنم کی آگ میں بھیجا اور ان کو دنیاوی عذاب و جہنم کے ساتھ زندگی گزارنے کا موقع دیا۔ مصعب کہ جبکہ جہنم
 میں پہنچا ہی دنیاوی عذاب کی گندہ میں پہنچا۔ عذاب جہنم کی آگ میں سے کسی سنی کو جس طرح ایمان
 لانے کی توفیق نہیں آتی کہ ایمان کو عذاب الہی سے سبقت دینا نہ صرف یونس علیہ السلام کی قوم کی مثال
 ایسی ہے کہ جس نے بدوقت ایمان لیا کہ ایمان کے عذاب سے بال بال بچ گیا۔ جو ان کے سرور و
 منزلت اور دنیاوی عذاب سے ایمان اور توبہ کی بدوقت ایمان سے عذاب پہنایا اور جب تک ان کو
 دنیا میں رہنا تھا ان کو دنیاوی عذاب اور دنیاوی عذاب سے جہنم کی آگ میں بھیجا۔

حضرت یونس علیہ السلام جہنم میں گھر میں آئے نبی کی طرف ہوسوت ہوئے۔ یہ وہ کفر اور
 شرک اور بدعت بدعتی میں ہوسوتا ہے۔ یونس علیہ السلام نے ان کو بت پرستی سے منع کیا اور وہ مال ایک گناہ
 ان کو بند و غیبت کرتے، سچے انہوں نے یونس علیہ السلام کو جھٹلایا اور اپنے کفر پر غرور کیا۔ جب ان
 کا کفر اور غیبت اور بدعت بڑھ گیا تو یونس علیہ السلام ان کے ایمان سے ناامید ہو گئے تو ان کو گاہ کیا کہ
 اگر توبہ نہ آئے تو میں ان کے اندر قہر پر عذاب لائیں گا جب قہر ہی شدید آئی تو یونس علیہ السلام کو
 شیعہ گزشتہ پر ہی یونس سے نکل کر شیعہ ہوئے یونس علیہ السلام نے ان کے ایمان سے ناامید ہونے سے ایمان
 پر سب سے بڑا بھائی تھا جس سے سخت دھماکا نکلا تھا ان کو گواہ کر کہ میں گواہ کر ہاں سے مر
 پڑا اسی کفر کو یونس علیہ السلام کی کشتی میں لے گئے جب یہ معلوم ہوا کہ یونس علیہ السلام یونس میں نہیں ہیں
 تو اور یونس ہو گیا کہ ہم پر عذاب عذاب نازل ہوگا جس وقت وہ سب لوگ تائب ہوں گے اور ایمان لائیں اور عذاب

درود پیشوں کو اپنے ساتھ کر سکیں میں مٹنے درود حق دین سے ہر کے آگے قہر کی اور کہا کہ ہم یونس
ہیں مستعمل پر پان لائے اللہ تعالیٰ نے ان کی قوم کو قہر کی اور ان سے غضب کو بٹایا۔
(دیکھو تفسیر قرطبی ص ۲۸۹ ج ۸)

یہاں پہنچ کر غلا، صفت کے درود کی ہیں، بہر حال، کو قہر کی ہے کہ ہر وہ غضب اپنی نازل نہ ہر غلا
نہت اسی کے بتائی؟ تاہم وہ ہونے ان کو دیکھ کر قوم یونس ایمان سے آئی۔ اور ایسے وقت کا ایمان
مستعمل معزز اور نافع ہے نہ حجاج کا بھی یہی قول ہے کہ غضب اچھا ایمان نہ ہوا تھا انہوں نے قطع عداوت
غضب دیکھ کر قوم کو قہر کی اور ایمان لے سکے نہ کہ اگر میں ہر سب کو دیکھ جیتے تو پھر ایمان نہ کچھ قطع نہ ہوتے اور
اسی کو قوم قہر مٹنے کہیا ہے۔ (دیکھو تفسیر قرطبی ص ۲۸۹ ج ۸)

اور قرطبی اور بطل حنا، اس حرفت گئے ہیں کہ قوم یونس غضب اچھا کو دیکھ کر ایمان سے آئی۔ جیسے
(زحون حرفت ہونے کے وقت ایمان و احاطہ قہر کے۔ ایسے وقت کا ایمان معزز نہیں مگر اللہ تعالیٰ
نے میں اپنے نعلی سے قوم یونس کو اس دم کا حد سے سختی کر دی۔ اور ایسے وقت کا ایمان ان کا
معزز رہا اور فرقوں کے ایمان کی حرج ہی کو رد نہیں کیا۔ یہ قوم یونس کی نعمت تھی مگر تحقیق کے
نہ کہ ایک ریح چلائی ہوئی ہے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ ہر سب کو ہر سب میں سے حرفت ایک قوم یونس
اسی تھی کہ وہ رنگ غضب کے آدرا دیکھ کر ڈر گئے تھے مگر اللہ کا فراموشی نہ تھی کہ عداوت غضب
دیکھ کر بھی نہ ڈرے۔

ما فہم انما کثیر من آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یونس کو قہر سے آگے نہیں بولی
کہ جو قوم کو ان کے قہر کی پر ایمان سے آئی ہو سوائے قوم یونس کے جو یونس کے رہے اسے تھے۔ وہ
مضبب کے سب ایمان لے آئے غضب کے آگے کہ کہہ گئے اور کہہ گئے کہ اللہ کے رسول نے میں غضب سے
قہر آتھا وہ حق ہے اور وہ رسولی ہے۔ وجہ انہوں نے یہ دیکھا کہ ان کا پیغمبر ان کے ایمان سے
جوا گیا ہے تو اور بھی دے اللہ اللہ کی حرفت و جرح ہونے اور اللہ کی پناہ اور اللہ کی اللہ نے ان کو پناہ دی
اور ان کا ایمان قبول کیا۔ (دیکھو تفسیر ابن کثیر ص ۲۸۹ ج ۸)

ما فہم قال اللہ تعالیٰ انہو لم یقم یھرب العذاب فاصاروا۔ تعلیم اللہ تعالیٰ
العذاب و یوروا و اعین العذاب فاصفھم الایمان۔ قلب قول السراج حسن فان لم یأمنوا
فمئی لا تنفع لتوبہ سبحانی المتنبی بالعذاب تکفیر فرعون و لہذا جاء قصۃ
قوم یونس علی فرعون لانه امن حین رأى العذاب فسر معہ ذالک
و قوم یونس تابوا قیس ذالک (تفسیر قرطبی ص ۲۸۹ ج ۸)

عَلَيْنَا نَزَّحَ الْمُؤْمِنِينَ

ہم پر اترے ایمان والوں کو

اہل رحمن یعنی معاندین کو خطاب تہدید

قُلِ اللَّهُ تَعَالَى . قُلِ انْظُرُوا لِمَا فِي السُّورَاتِ وَالْآيَاتِ ... الخ۔۔۔ نَزَّحَ الْمُؤْمِنِينَ
 دربطہ گوشتہ آیت بانی وَیَخْتَلِفُ اِنْ شِئْتَ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنْ اِلٰہِ رَحْمٰنِ
 معاندین کا ذکر تھا کہ وہ کفر و عناد کی گتہ گی میں غم سے ہوتے ہیں وہ بے عقل چپہ ہوتے خدائی
 کے تابع ہیں اب اس آیت میں نہیں اہل رحمن یعنی معاندین کو خدا کی نشانیں میں غور و فکر کا حکم ہے
 اور تہدید جو ہے کہ کیا یہ معاندین ہی قسم کے خدا پر ایمان کا اعتقاد کر رہے ہیں جو پہلی آیتوں پر نازل ہو چکے
 ہیں خوب سمجھیں کہ یہ لوگ بھی عناد کی وجہ سے اسی قسم کے مذہب کے متفق ہیں انہی نے سنے تو کہ
 غور و فکر کرنے کے لیے عقل معنی کی اور اعمال غیر کے بھالانے کے لیے قدرت اور اختیار عطا کیا اب
 اس کا یہ استعمال تمہارے اختیار میں ہے۔ نبی کا کام فقط اشارت و تذارت ہے خدا کی ہدایت کو
 غیبت عافہ چنا چھوڑنے ہیں آپ اہل رحمن سے کہہ دیجئے کہ اگر تم میری آیات و نبوت و رسالت میں
 نظر نہیں کرتے تو تم معاندانہ اور زمین کے حمایت کی طرف نظر کرو تاکہ تم کو کمال صنعت وائی اور تباہی
 علم و حکمت پر دانی معلوم ہو آسمان و زمین میں اسکی قدرت کی لاکھوں نشانیاں موجود ہیں تم ان کے تہذیب
 الغایات میں غور کرو تاکہ تم پر اسکی عظمت و عمارت عیاں ہو جائے اور کچھ کام نہیں آئیں نشانیاں اور ڈرائے
 واسطہ ہیں ایسا دور میں قوم کو ہوا زمانہ ہیں ذاتی نشانیوں اور پیغمبر کی ہدایت سے بغیر ایمان واسطہ
 خلع نہیں پہنچ سکتا۔ جیسے مسکین کو شوق فقر کا تجربہ دیکھ کر بھی ایمان نہیں لائے۔ ورا میں کو یاد دہ کہہ کر
 تمادیا۔ میں کیا چ منکرین اور معاندین دیکھتے ہیں بسے۔ دونوں کے منتظر ہیں۔ جیسے ان لوگوں پر آئے
 تھے جو ان سے پہلے گزرتے۔ یعنی کیا وہ لوگ اس بات کے شہرہ ہیں کہ جیسے مذہب قوم نوح اور عاد
 اور ثمود اور قوم صالح و غیرہ اہم سامعین پر آئے تھے دیسے ہی ان پر بھی نازل ہوا اور منور انہوں نے
 اپنے کفر کو چھکا تھا دسا بھی مزہ دیا۔ جسے کفر کو چھکیں پس۔ آپ کہہ دیجئے کہ اچھا آئندہ واقعات کا
 تم انتظار کرو اور میں بھی تمہارے ساتھ اختراع کرنے والوں میں سے ہوں آئندہ ہر واقعات رد نما
 ہو جائے۔ ان سے صادق اور کذاب کا فیصلہ ہو جائے گا پھر ہم بتائے دیتے ہیں کہ وہ فیصلہ کس طرح ہوگا
 ہی طرح ہوگا کہ مذہب آئندہ اور میں سے صرف منکرین چاک ہو جائے اور اس وقت ہم اپنے رسولوں
 کو اور ان پر ایمان لانے والوں کو مذہب سے ہیامت دیں گے۔ تاکہ ان دیکھ لیں کہ انبیاء کی پیروی اور

ایمان کی برکت سے نعمت ملی۔ متبعینہ الناس یوں ہی ہے ہمارے دُشمن کو وہ مسنون کو نعمت دیتی۔ اور دشمنوں کو تباہ اور پرہیز گری۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي

اے لوگو! اگر تم شک میں ہو میرے دین سے تو

فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

میں نہیں پوجتا جن کو تم پوجتے ہو اللہ کے سوا

وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ

تجھ میں پوجتا ہوں اللہ کو جو تم کو پہنچاتا ہے اور تم کو حکم ہے

أَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۰ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ

کہ رہوں ایمان والوں میں - اور یہ کہ سیدھا کر منہ اپنا دین پر

حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝۱۱ وَلَا تَدْعُ

طبیعت ہو کر۔ اور مت ہو شرک والوں میں - اور مت پکار

مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ

اللہ کے سوا ایسے کو نہ پکار کرے تیرا اور نہ بُرا - پھر اگر

فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝۱۲ وَإِنْ يَسْسَأْ

تو شکایت نہ کیا تو بھی اس دشت ہے گنہگاروں میں - اور اگر ہڈیا سے اڑے

اللَّهُ يَضْرِبْ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ

تجھ کو کچھ نیکت، تو کوئی نہیں جس کو تجھ سے اچھا ہو اور اگر چاہے تجھ پر کچھ بدی

فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ

تو کوئی پھرنے والا نہیں اس کے فضل کو پہنچا دے وہ جس پر چاہے اپنے بندوں

عِبَادَةُ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿۱۰۰﴾

میں - اور وہی ہے بخشنے والا مہربان -

اثبات توحید و حقانیت دین اسلام

قال اللہ تعالیٰ - قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كُنْتُ نَفِيًّا مِّنْ دِينِي... إلخ... وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (۱۰۰)

(ابطال) ابتدا سمیت سے یہاں تک اصول دین، توحید و رسالت اور حضرة و نشر اور قیامت اور دین اسلام کی حقانیت کو روشن و دلیل سے واضح کیا گیا اور یہ ثابت کر دیا گیا کہ کفار کا دین اٹکل کے تابع ہے اور حق سے دور ہے۔ اور اسی کی ہر بات مشکوک اور مشتبہ ہے اب آں حضرت علیہ السلام کو حکم دیا جاتا ہے کہ آپ ان منکرین اور مرتدین سے علی الاعلان یہ کہہ دیں کہ اگر آپ بھی تم کو میرے اس روشن دین کے بارے میں شک اور تردد ہے تو خیر ہو مگر تم اسی خیال ظالم میں درسا کر میں تمہارے بہل اور یا بل دین کو قبول کر لو گا۔ میں تمہارے اس بہل اور شک اور وہی دین سے بیزار ہوں مجھے اللہ کی طرف مراجع مستقیم پر قائم رہنے کا حکم دیا گیا ہے جس کا اصل احوال توحید اور توکل ہے میں تمہارے اُن فرضی معبودوں سے سخت نفور اور بیزار ہوں جو کسی نفع اور ضرر کے مالک نہیں میں تو اسی خداوند قدوس کا پرستار ہوں جس کے قبضہ قدرت میں تمہاری جان ہے اور جو تمہاری موت و حیات کا مالک ہے یہ میرے دین کا خلاصہ ہے جس میں ذرہ برابر مجھے شک نہیں۔ آپ ان لوگوں سے جو آپ کے دین کے بارے میں شک میں ہیں پڑے ہوئے ہیں۔ یہ کہہ دیجئے لے لو اگر تم میرے دین کی طرف سے شک میں پڑے ہوئے ہو تو میں تمہارے سامنے اپنے دین کا خلاصہ بیان کیے دیتا ہوں۔ وہ یہ ہے کہ میں خدا کے سوا ان چیزوں کو نہیں پوجتا جن کو تم پوجتے ہو کیونکہ وہ کسی نفع و ضرر کے مالک نہیں۔ لیکن میں اس قدر مطلق کی پرستش کرتا ہوں جو تم کو موت دیتا ہے۔ یعنی جو تمہاری موت و حیات کا مالک ہے اور تمہارا وجود اور عدم وجود اس کے قبضہ قدرت میں ہے اور مجھ کو سہماں اللہ یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں اس خدا کے سامنے دعویٰ نہیں سے ہوں جو موت و حیات اور نفع و ضرر کا مالک ہے اور نیز مجھ کو یہ حکم دیا گیا کہ تو اپنا دین مسید صا دین اسلام کی طرف رکھ چکے ہو جو کہ یعنی دین اسلام اور توحید خالص پر مبنی ہوئی کے ساتھ قائم رہو ورنہ تمہاری یہ چہرہ حقیقت ہو یعنی صرف ایک خدا کی طرف متوجہ ہو اور تیرا راسخ سولہ خدا کے کسی طرف نہ ہو اور نیز مجھ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ تو شرک کرنے والوں میں سے ہرگز نہ ہو۔ ظاہر و باطن توحید کے رنگ میں ایسا رنگ بوا جو کہ شرک جل یا غی کا کوئی شائبہ بھی نہ آئے پاسے اور نیز مجھ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ اللہ کے سوا ایسی چیز کو مت پکا کر جو نہ مجھے کچھ نفع ہی پہنچا سکے اور نہ مجھ نقصان ہی پہنچا

کئے۔ میں اگر تو نے ایسا کیا یعنی ایسی چیز کو بیکار تو اس میں شک نہیں کہ تو اس وقت ظالموں میں سے ہو گا یعنی یہ تیرا کھانا بے عمل ہو گا اور غوب جان سے کہ نفع و ضرر کا ایک سوائے خدا کے کوئی نہیں کیونکہ اگر اللہ تجھ کو کوئی تکلیف پہنچائے۔ بیماری یا عجزا جی میں مبتلا کرے تو اس کے سوا کوئی اس تکلیف کو دور کرنے والا نہیں اور اگر وہ تجھ کو کوئی بھلائی پہنچانا چاہے تو کوئی اس کے فضل کو روکنے والا نہیں پہنچا سکتا ہے اپنا فضل جس کو چاہتا ہے اپنے بندوں میں سے اور وہی کوتاہیوں کو بخشے والا مہربان ہے بندوں کی کوتاہیوں کی وجہ سے فضل کو روکنا نہیں۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ

تو کہہ دو کہ! اے لوگو! حق آچکا تم کو تمہارے رب سے

فَمِنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ

اب ہر کوئی راہ پر آوے۔ سو وہ راہ پاتا ہے اپنے ہی کو۔ اور جو کوئی گھوٹا

فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿۱۸﴾

چمکے سو گھوٹا پھرے گا اپنے بڑے کو۔ اور میں تم پر نہیں ہوا نگران۔

وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَخْضَعُ اللَّهُ

اور تو پہل اسی پر جو حکم پہنچے تیری طرف اور ثابت رہ۔ جب تک فیصلہ کرے اللہ۔

وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿۱۹﴾

اور وہ سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا۔

خاتمہ سورت براتمام حجت اور تبلیغ و دعوت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ ... إلخ ... وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ

(اربط) جب دین اسلام اور اس کے اصول کی حقانیت ظاہر ہو گئی تو بطور اتمام حجت کا قرآن سے خطاب ہوتا ہے کہ دیکھو تمہارے پاس دین حق آگیا اور مجھ کے ذریعے تم تک پہنچ گیا اور اللہ کی جنت تم پر

پوری ہوگئی اب تم حق تعالیٰ کے سامنے اپنی گمراہی کا کوئی عذر اور جملہ جوش نہیں کر سکتے۔ اب اگر اس سے جاہلیت حاصل کرو تو تبارہ ایسا فائدہ ہے ورنہ تبارہ ہی نقصان سے رسول کا کام ٹھوسے دینا ہے وہ کسی کا ذمہ دار نہیں اور اس کے بعد آپ کو صبر کرنے اور وہی کی پیروی کرنے کا حکم دیا جس سے مقصود آپ کی تسلی ہے کہ اگر یہ معاملہ کن آپ کی دعوت کو قبول نہ کریں، اور برابر اسی سائلہ عداوت اور ایذا رسانی پر قائم رہیں تو آپ صبر کیجئے عنقریب اللہ تعالیٰ فیصلہ فرما دے گا یعنی حسب وعدہ آپ کو غالب اور منصور کرے گا۔ یہ مضمون گویا کہ تمام سمیت کا خلاصہ اور اجمال ہے، ایسا اختصار بلاشبہ حسن اختصار اور سبک الختام کا مصداق ہے۔

چنانچہ فرماتے ہیں، اے نبی! آپ کہہ دیجئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو تحقیق تمہارے پاس حق آپ کا ہے تمہارے پروردگار کی طرف سے اب تمہارے پاس کوئی عذر باقی نہیں رہا۔ یہ پروردگار کی طرف سے تم پر رحمت پوری ہو چکی ہے اب تمہارے لیے کوئی عذر لاعلمی اور سبیلہ غری کی باقی نہیں رہا۔ پس جس نے ہدایت کی راہ اختیار کی یعنی ایمان لایا اور اخلاص کی پس جزا میں نیست وہ اپنے ہی طبع کے لیے جاہلیت اختیار کرتا ہے اور جو گمراہ ہوا یعنی کفر رہا اور اللہ اور اس کے رسول کو مانا تو اس کی گمراہی کا وبال اس کی ذات پر ہوگا۔ ساری دوسرے زمین کے باشندے بھی اگر کفر کرنے لگیں تو خدا کی عظمت میں ذرہ برابر کمی نہیں آئے گی اور نہ رسول خدا کا کوئی نقصان ہوگا۔ آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارا گھبرانہ اور دلدلہ نہیں کر تمہارے کلمے متعلق مجھ سے باز پرس ہو میں تو خدا پر پناہ والا ہوں، اور میں اور سبھی آپ تو اس چیز کی پوری سمجھنے جو آپ کی طرف وحی کی جاتی ہے آپ لوگوں تک اللہ کا پیغام پہنچا دیجئے ہمارے کوئی مانعہ یا نہ مانعہ اور اگر تبلیغ اور دعوت اسلام پر یہ لوگ آپ کو ایذا پہنچائیں تو آپ صبر کیجئے یہاں تک کہ خود اللہ تعالیٰ فیصلہ کرے کہ حق کو غلبہ دے اور کفر کو ذلیل و خوار کرے اور وہ سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے اس لیے کہ وہ ظاہر و باطن اور ماضی اور حال اور استقبال سب کو یکساں جانتا ہے اور اس کے حکم اور فیصلہ میں بھول چوک اور غلطی کا امکان نہیں۔

لہذا اے نبی کریم! آپ ان دشمنوں کی ایذا رسانیوں پر صبر کیجئے۔ اور اللہ کے فیصلہ کا انتظار فرمائیے وہ اللہ! اللہ حسب وعدہ آپ کو فتح و نصرت عطا کرے گا یا جہاد اور جہاد کا حکم نازل کرے گا۔
الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰہٗ اَنَا لِحَمْدِہٖ اَوْ مَا کُنَّا بِشَہَدٍ شَہِدِیْ لَوْلَا اِنِّیْ کُنْتُ اَنَا اَدْبُہٗ۔

الْحَمْدُ لِلّٰہِ

آج بروز چہار شنبہ بوقت عصر ۲ صفر اخیر ۱۳۸۸ھ مودۃ یونس کی تفسیر سے فراموش ہوئی واللہ الحمد والمنة۔

آیائہا ۱۲۳ ۱۱ : سُوْرَةُ هُوْدٍ مَكِّيَّةٌ ۵۲ : رُكُوْعَاتُهَا ۱۰

سورہ ہود مکی ہے اور اس میں ایک سو تیس آیتیں اور دس رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔

الرَّسُكِبُ أَحْكَمْتُ اِيْتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنِّ

کتاب ہے اگر جانچ لی جیسا کہ اس کی چھ رکوعیں ہیں ایک حکمت والے

حَكِيمٍ خَبِيرٌ ۱ اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ ۚ اِنِّیْۤ اَنۡذِرُكُمْ

غیر اللہ کے پاس سے۔ کہ نہ ہو جو مگر اللہ کو۔ میں تم کو اس کی

مِّنْهُ نَذِیْرٌ ۚ وَبَشِیْرٌ ۚ ۲ وَاِنْ اَسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ

طرف سے اور نہ گناہ اور نہ گناہ پہنچاتا ہوں۔ اور یہ کہ گناہ بخشاؤ اپنے رب سے

ثُمَّ تَوْبُوْا اِلَیْهِ یَسْتَعْمِدْ مَّتَاعًا حَسَنًا اِلٰی اَجَلٍ

پھر رجوع لاؤ اس کی طرف کہ بر تو اسے تم کو اچھا بر تو آتا ایک وعدہ

مُسَمًّی ۚ وَیُوْتِیْ كُلَّ ذِیْ فَضْلٍ فَضْلَهُ ۚ ۳ وَاِنْ

مقرر تک اور دوسرے ہر ندادی والے کو زیادتی اہل ۔ اور اگر

تَوَلَّوْا فَاِنِّیْۤ اَخَافُ عَلَیْكُمْ عَذَابَ یَوْمٍ ۚ ۴ كَبِیْرٌ ۚ ۵

تم پھر جاؤ گے، تو ڈرتا ہوں تم پر ایک بڑے دن کی مار سے ۔

اِلٰی اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ ۚ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۚ ۶

اللہ کی طرف ہے تم کو پھر ملے گا۔ اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ۔

اَلَا اِنَّهُمْ یَثْنُوْنَ صُدُوْرَهُمْ لَیْسَتْخَفُوْا مِنْهُ ۚ

نہاں ہے وہ دوسرے کرتے ہیں اپنے سینے کو پردہ کر لی اس سے

اور اصل مقصود یہ ہے کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو اور دلائل اہل ایمان کو تحقیق میں اللہ کا نبی ہوں اس کی طرف سے ڈرانے والا اور بشارت دینے والا ہوں بدوں کو عذاب سے ڈرانے والوں اور نیکیوں کو اس کے ثواب کی بشارت مسنانا ہوں اور اس کتاب حکم کے مقاصد میں سے ایک مقصد یہ ہے کہ تم اپنے پروردگار سے اپنے گنہوں کی معافی مانگو یعنی ایمان لے آؤ پھر آئندہ کے لیے اس کی طرف رجوع ہو جاؤ یعنی ہم جن اس کی اطاعت اور اعمال صالحہ کی طرف متوجہ ہو جاؤ، اللہ تعالیٰ تم کو ایمان اور عمل صالح کی برکت سے دنیا میں ایک وقت مقررہ تک اچھا بہرہ مند بنائے گا، یعنی تمہارے مدنی میں برکت ہوگی اور سکون و اطمینان کی زندگی بسر کرو گے، بعض عوام فریات ہیں کہ بہرہ مند ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نعمت پرورش کرے اور بلا پر صبر کی توفیق عطا کرے گا۔ جس سے تم ہر حال میں خوش رہو گے۔ دنیا و داروں کی طرح دنیا کے پونے نہ ہونگے اور یہ مرتبہ ایمان اور عمل صالح کی برکت سے میسر آئے ہے اور ہر زیادہ عمل کرنے والے کو زیادہ اجر عطا کرے گا، اور ہر حال میں اللہ کا فضل اور انعام بندہ کے عمل سے زیادہ رہے گا، کم از کم دس گنا تو زیادہ رہے گا یہ میری بشارت ہے اور اگر تم لوگ ہدایت اور دین حق کے قبول کرنے سے اور میری متابعت سے روگردانی کرو گے تو میں تم پر برائے دن کے عذاب سے ڈراتا ہوں، قیامت کے دن کو بڑا دن اس لیے کہا گیا کہ وہ تمام دنوں سے بڑا ہوگا اور یہ میری نذر ت ہے مجھ کو خدا نے بشر و نذرین بنا کر بھیجا ہے جو میری بشارت و نذر ت سے اعراض کرے گا وہ بڑے دن کے عذاب میں مبتلا ہوگا تم سب کو اللہ تعالیٰ کی طرف جاتا ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے، یعنی وہ دوبارہ زندہ کرنے اور ثواب و عذاب دینے پر قادر ہے۔ جزا و سزا کے لیے یہ ضروری ہے کہ ہر کام کے سامنے حاضر ہو۔ موقوف تھا نے تم کو اپنے درپردہ حاضر کرنے پر بھی قادر ہے، یہ تو حق تعالیٰ کی قدرت کا لہذا بیان ہوا، اب آگے اس کے علم محیط کو بیان کرتے ہیں کہ کوئی پوشیدہ شے سے پوشیدہ چیز بھی اس پر مخفی نہیں، مشرکین اور بعض منافقین یہ کہتے تھے کہ جب ہم گھر کے دروازے بند کر لیں گے، اور پردے چھڑا دیں اور اپنے کپڑوں میں اپنے آپ کو چھپائیں اور اپنے سینے میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت رکھیں تو ہمارے اس راز کو کون جان سکتا ہے اللہ تعالیٰ نے آئندہ آیت میں اس کا جواب دیا کہ ہم جان سکتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں آگاہ ہو جاؤ اور کان کھول کر سن لو تحقیق یہ کافر اپنے سینوں کو ہرگز کھولتے ہیں، یعنی دل میں آئی طرف صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت کو چھپاتے ہیں اور اپنے سے کپڑا لپیٹ لیتے ہیں تاکہ خدا سے چھپ جائیں ان کا گمان یہ تھا کہ جب ہم کپڑوں میں لپیٹ جائیں تو ہماری اس حالت کی نذر کو خبر نہ ہوگی مگر آگاہ ہو جاؤ کہ جس وقت وہ لوگ اپنے کپڑوں کو لپیٹتے ہیں اللہ غیب جانتا ہے جو وہ سینوں میں چھپاتے ہیں اور جو زبانوں سے ظاہر کرتے ہیں، اس کے علم میں ظاہر و باطن یکساں ہے تحقیق وہ جاننے والا ہے ان مجیدوں کو جو سینوں میں ہیں،

سے لے کر دروں نہاں کنی مرے ۛ آنکہ دل آفریدہ می داند

پس جس خدا پر تمہارے سینے کی بات ٹھنی نہیں اس پر تمہاری زبانوں کی باتیں کیسے
 پر مشبیہ رہ سکتی ہیں۔ شاہ عبدالغادر فرماتے ہیں کہ تفسیر کچھ مخالفت کی بات گھر میں کہتے اس کا
 جواب قرآن میں اتنا سمجھتے کہ کوئی گھر استیسا ہے جا کر رسول خدا سے کہہ دیتا ہے۔ شب ایسی بات
 کہتے تو کچھ اور نہ کہ جھگڑا دوسرے ہو کر کہتے اللہ تعالیٰ سے تمہارے نازل کیا؟ انتہی
 اور بعض روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت بعض مسلمانوں کے حق میں نازل ہوئی جن پر
 حیا کو اس قدر ضرر تھا کہ استنجاء یا جراح یا دیگر ضروریات بشری کے وقت بھی شرم کی وجہ سے اپنا سر
 کپڑوں سے ڈھانپ بیٹھے اور بانی کو برہنہ کہنے سے حشر ہاتے کہ آسمان والا ہم کو دیکھتا ہے یہ لوگ
 مذکورہ نازل تھے۔ اس آیت میں ان کی اصلاح فرمادی کہ اس غلو اور تعین کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ
 کسی وقت بھی نہ سے نہیں پھسب سکتا لہذا جو صبح بشریہ کے متعلق اسی قدر غلو سے کام لینا ضعیف نہیں۔
 آیت کا اصل مٹاؤ نزل وہی ہے جو شروع میں ذکر کیا گیا کہ یہ آیت کا نزول کے حق میں
 نازل ہوئی لیکن آیت اپنے نزول عام کے لحاظ سے اگر بعض مسلمانوں کی کسی غلطی کی اصلاح کو متضمن
 ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

الْحَمْدُ لِلّٰہِ

مگر اس آیت پر بارہ بار ہم کی تفسیر غلط ہوئی اب ذوق و واہم کی تفسیر پر شریعت
 ہوتی ہے۔

لَا تَقْنِیْ فِیْہِیْ رَاۤیَا ہَدِیْہِ عَلَیْہِ لَوْ مَقَّ تَلَّتْ فَرَاہِیْہِ اُنِیْہِ۔

جو سب مشکل ہوئی



تصدیق نامہ

مکتبہ المعارف دہرا دھڑم، محسنیہ شہدادپور کی مطبوعہ تفسیر معارف القرآن
محسنہ حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ کی جلد سوم اند پارہ ۸-۹
۱۰۔ اس کے متن قرآن کریم کو بغور پڑھا۔ تصدیق کی جاتی ہے کہ اس کے متن قرآن کو
میں کوئی کمی بیشی یا اعراب کی غلطی نہیں ہے۔
واللہ اعلم

محمد سعید
(مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ)

پریس ایڈیٹر، رشیدی پبلشرز
آرٹھل، لاہور۔
Muzahid & Co. 100-101, Main Road, Lahore.



